

信仰——

《认主独一》

萨黎赫·弗赞 著

尼罗河的鲨鱼 翻译

奉至仁至慈的真主之名

前言

一切赞颂全归真主，愿他将幸福和平安赐予我们的领袖穆罕默德，以及他纯洁的眷属和全体圣门弟子。

这是一本通俗易懂的信仰书籍，在写作过程中，我参考了其它一些伊斯兰信仰书籍，如伊斯兰学者伊本·泰米、伊本·盖米，还有穆罕默德·苏丹及其弟子等人的著作，他们的作品，都给予我很多启迪。

毋庸置疑，信仰知识乃是伊斯兰教基础知识，学习基础知识乃当务之急，宣传基础知识义不容辞。在学习与宣传的基础之上应严格遵守，以便善功得到承领，并获得安拉的喜悦，使人受益。尤其在这个歪理邪说猖獗、假苏菲、道教、多神教等邪教张扬的时代，学习信仰知识显的尤为重要。

在信仰问题上，应以《古兰经》和圣训作为衡量真确与错误的标准，否则我们将会面临失去信仰或信仰偏斜的危机。事实告诉我们，应该对广大穆斯林进行信仰知识的巩固与宣传。

愿安拉赐福先知以及他纯洁的眷属和全体圣门弟

子。阿敏！

——作者

目录

第一章:信仰学入门 ----- 7

第一节:信仰及其重要性 ----- 7

第二节:信仰的依据与先贤对待信仰的态度 ----- 8

第三节:背离正信与脱离迷误 ----- 9

第二章:一、“讨黑德”(认主独一)的意义及其分类--- 13

第一节:“讨黑德”(认主独一)的定义 ----- 13

第二节:“冉辟”(养育者)的涵义 ----- 17

第三节:万物服从真主 ----- 22

第四节:从《古兰经》看造物主的存在与独一性----- 24

第五节:养育性的独一就是神性的独一 ----- 28

二、神性的独一 ----- 30

第一节、神性独一与使者宣教的主题 ----- 30

第二节、两个作证词 ----- 33

第三节、伊斯兰立法 ----- 40

第四节、宗教功修（功修）的意义 ----- 43

第五节、对宗教功修的错误理解 ----- 45

第六节、宗教功修的基础 ----- 46

三、名称与特性的独一	47
一、经训依据	47
二、理性证据	50
第三章：论以物配主及迷信	56
第一节：人类生活中的迷信	56
第二节：以物配主及其定义和种类	59
第三节：库夫尔（不信）	63
第四节：伪信的定义及种类	65
第五节：愚昧时代、坏事、迷误、叛教及其种类和律例	68
第四章：违背认主独一的言行	72
第一节：自称幽玄知识	72
第二节：魔术、占卜、算卦	73
第三节：向坟墓献贡品	75
第四节：肖像与纪念碑	78
第五节：轻视宗教及其教律	80
第六节：执行伊斯兰法	82
第七节：立法权	87
第八节：加入邪教	89
第九节：唯物主义的腐败	91

第十节：咒语	-----	94
第十一节：以非真主之名起誓	-----	97
第五章：关于使者	-----	103
第一节：一、喜欢使者与尊重使者	-----	103
二、禁止过分表扬	-----	104
三、先知的地位	-----	105
第二节：服从使者与效仿使者	-----	107
第三节：赞颂使者的合法性	-----	109
第四节：穆圣家眷的优越	-----	110
第五节：关于圣门弟子	-----	111
第六节：禁止辱骂圣门弟子和学者	-----	117
第六章：关于异端	-----	121
第一节：异端的定义、种类及相关律例	-----	121
第二节：异端在穆斯林生活中产生的原因	-----	124
1、异端出现的时间	-----	124
2、异端出现的地点	-----	125
异端产生的原因	-----	125
1、无知教法	-----	126
2、服从私欲	-----	126

3、 拉帮结派、因袭盲从	127
第三节：穆斯林对标新立异者的立场及逊尼派穆斯林的信仰方针	128
第四节：第四节、典型的异端	131
1、 念圣纪	132
2、 在坟墓及遗迹上沾吉	133
3、 功修中的异端	134
4、 正统派对异端的态度	135

奉至仁至慈的真主之名

第一章、信仰学入门

一、信仰及其重要性

“信仰”（belief）一词从阿拉伯语词源上讲：就是心里对某人或某事的相信和尊敬。从伊斯兰信仰学的角度讲：就是相信真主、天使、经典、使者、末日、前定，又称“信仰六大要素”

沙里亚法（即伊斯兰法）有两种；信仰法与功修法，信仰法与功修法没有直接关系，它注重思想观念方面，例如：信仰真主拥有养育、应受崇拜的特权等等，亦称“信仰原则”。

功修法是有关穆斯林个人或群体在宗教功修或言行举止中的法律，例如：礼拜、天课、封斋等行为方式方面的法律，亦称“教法细节”。

宗教建立的基础和功修被接受的前提是拥有正确的信仰，古兰经云：“故谁希望与他相会，就叫谁力行善功，叫谁不要以任何物与主受同样的崇拜”。（山洞章：110节）

古兰经云：“你和你以前的人，都奉到启示说：“如果你以物配主，则你的善功必然无效，而你必定成为亏折者。”（队伍章：六十五节）

古兰经云：“真的，应受笃诚的，只有真主。”（队伍章：2—3节）

以上经文表示，真主绝不接受掺有以物配主思想或行为的任何功修，故此，历代任何一位先知的首要任务就是清除迷信，号召人们崇拜独一的真主，摒弃多神崇拜，古兰经表示：“我在每一个民族中，确已派遣一个使者，说：“你们当崇拜真主，当远离恶魔。”（蜜蜂章：36节）

每一位使者向自己的民族宣传的第一句话就是：“我的宗族啊！你们要崇拜真主，除他之外，绝无你们的应受崇拜的”参见《古兰经》高处章：59、65、73、85节

先知穆罕默德曾接受真主启示后，整整花了十三年的时间在麦加宣传“讨黑德”独一神信仰，这充分说明，信仰对伊斯兰的重要性。故此，每个时代的宣教者、社会改良者都须效仿先知们的宣教方式及宣教策略；首先宣传真确的信仰，其次是其它的宗教仪式。

二、信仰的依据与先贤对待信仰的态度

信仰是属于启示性之物，所谓启示性，即信仰的依据和根本源自与真主，人类理性无法探索和研究信仰的真谛（从古至今），也因此，信仰的依据只能在真主启示的《古兰经》和默示给先知的圣训里才能找到。人类本身没有认识真主能力，唯有真主自我介绍，正如先贤们从《古兰经》和圣训中寻找信仰的答案一样，他们对真主在《古兰经》中所规定的和先知在圣训中所说明的事物绝对服从，所以先贤们在信

仰、思想方面始终保持着统一的步伐。古兰经云：“你们当全体坚持真主的绳索，不要自己分裂。”（仪姆兰家属章：103节）

古兰经云：“如果正道从我降临你们，那末，谁遵循我的正道，谁不会迷误，也不会倒霉。”（拓哈章：132节）先贤们没有脱离正道，是因为他们坚持《古兰经》和圣训的原则，正如先知所说：“我的民族将要有七十三伙，只有一伙进天园，其余的统统进地狱。”当时有人就问，那么，这伙人究竟是谁呢？然后先知又回答到：“这一伙人就是坚持我和我的弟子们的道路者。”¹

事实已经证明先知的言语千真万确，因此将信仰不建立在《古兰经》与圣训的基础之上的任何国家，社会、团体、机构或组织都将面临同样的后果，那就是脱离正道，走向邪恶，毁灭自身，终遭失败。

三、背离正信与脱离迷误

信仰是行善的最好动力，脱离信仰会使人类走向灭亡、使人容易被许多外来的压力所捆扰，从而对眼前的幸福视而不见，对生活感到厌倦，最终产生自杀的念头。

当今社会里这种事件的平凡发生充分说明了这一点。其

¹ 《伊玛目艾哈默德圣训集》

原因在于没有真确信仰，不懂得人生的意义和价值所在。无论做官的也好，平民百姓也罢，在他们那里你无法阻止此类事件的发生。

其实一个没有信仰的社会和原始社会没有什么两样，只不过是生活方式不同罢了，思想观念没有发生丝毫的改变，（吃饭为活，那么活着是为了什么呢？难道为了爱情？为了金钱还是为了地位呢？）一个失去信仰的社会仿佛一个人失去灵魂一样。只有在信仰的正确引导下物质财富才能发挥其真正的价值和意义。《古兰经》云：“众使者啊！你们可以吃佳美的食物，当力行善功”。（信士章 51 节）“我已赏赐达吾德（先知）从我发出的恩惠，群山啊！众鸟啊！你们应当和着他赞颂，我为他使铁柔软，我对他说，你当制造完美的铠甲，你应当定好铠甲的宽度，你们应当行善，我确是明察你们的行为的”。我曾使风供素来曼（先知）驱使，风在上午走一个月的路程，在下无走一个月的路程，我为他使熔铜像泉水一样涌出，有些精灵奉真主的命令在他的面前工作，谁违背了我命令，我就使谁尝试烈火的刑罚。他们为他修建他所欲建修的宫殿、雕像、水池般的大盘，固定的大锅，{我说}：“达吾德的家属啊！你们应当感谢，我的仆人中感谢者是很少的。”（赛百夷章：10——13）物质力量的发展须与信仰的力量相互协调，否则，物质力量会向负面发展。

脱离正信的因素

1、由于对信仰的学习和宣传不够重视，从而出现了一代不懂正信的穆斯林，他们认迷信为正信，真假不分。哈里法欧麦尔说：“如果穆斯林里有不知道迷信为何物者，伊斯兰的光彩将会减少”。

2、父传子授，所谓父传子授就是继承父辈的所有，包括信仰、行为等等，即便这些纯属迷信也罢。正如《古兰经》告诉我们：“有人劝他们说，你们应当遵循真主所降示的经典，”他们就说：“不然，我们要遵守祖先的遗教，即便他们的祖先无知无识，不遵循正道[他们仍要遵守他们的遗教]吗？黄牛章：170 节

3、因袭盲从，即在信仰问题上不求实证，随大流儿。而自己却不知所信仰的究竟。崇拜“卧里”（穆斯林当中获得贤品者）、将他们神化，认为他们有超凡人的力量，可以趋利避害，并将他们当做真主与人类之间的媒介，以献牲来祭祀，并向他们祈祷、求助、求救。正如在诺亚（先知）时代发生过一样，当时那些人说：“你们绝不要放弃你们的众神明，你们绝不要放弃旺德、素瓦尔、叶巫斯、叶欧格、奈斯尔。”（努哈章：第 32 节）再看看今天，崇拜偶像、陵墓等物处处可见。

4、不观察宇宙间真主创造的奇迹，不从经典中汲取历史经

验教训。对眼前的物质财富感到满足，并认为物质财富都是自己亲手所创（还傻乎乎地说：“我挑战上帝；人定胜天等类似狂言）。

《古兰经》描述他们说：“我获得这项财富只是我有特殊的知识罢了。”（故事章：87节）。又说：“这是我用工作换来的。”（奉绥莱特章：第50节）“我获得这恩惠，只是因为我有特殊的知识罢了。”（队伍章：第49节）

5、人类不曾思考宇宙中的奇迹和在《古兰经》里所蕴藏的奥秘，还有生活中真主赐予我们的种种恩惠。真主说：“真主创造你们，和你们的行为，”（列班者章：第96节）又说：

“难道他们没有观察天地的主权和创造万物的真主吗？难道他们没有想到他们的寿限或许已经临近了吗？此外，他们将信仰什么言辞呢？”（高处章：第185节）又说：“真主创造天地，并从云中降下雨水，而借雨水生产各种果实，做为你们的给养；他为你制服船舶，以便它们奉他的命令而航行海中；他为你制服河流；他为你制服月亮，使其经常运转；他为你制服昼夜。你们对主的要求，他对你们有所赏赐。如果你们计算真主的恩惠，你们绝无法统计。人类确实很不义的，确是忘恩负义的。”（易卜拉欣章：32—34节）

6、缺乏家庭指导，先知说：“每个婴儿天生信仰真主，但是他的双亲会使他改变，变成基督教；变成犹太教或拜火教。”

从以上圣训中不难看出，父母对一个孩子的信仰观念有着

极大的影响。大多数伊斯兰国家的教育和宣传工作不到位，教育方针得不到实施和足够的重视，大众媒体的宣传内容基本上离不开新闻事件和娱乐节目，对道德修养、及信仰常识只字不提，就这样，任下一代人没有信仰的生存着。

消除迷信

一、阅读《古兰经》、圣训，从中学习信仰知识，并效仿先贤们的学习精神，不断实践，而且还须大量阅读一些反信仰的书籍来认识迷信思想，加强信仰素质，避免迷信干扰。先知穆罕默德曾说：“不知罪者，易犯也。”

二、坚持学习，在不同阶段采取不同的方式进行教育和培训，例如参加考试，工作实践等，更进一步地强化信仰。

三、制定伊斯兰名著系列教材，研究学习。

四、视自己为宣教者，向群众宣传先贤们的信仰历程及如何将人们一批批号召于伊斯兰。

第二章、“认主独一”的意义及其分类

一、“讨黑德”（认主独一）

“讨黑德”一词系阿拉伯语音译，被译为认主独一，特指信仰安拉是独一的创造者、宇宙万物的支配者，并虔诚崇拜，肯定他具有许多美名和特征。依据以上定义“讨黑德认主独

一”分为三类：养育性的独一；神性的独一；名称和特征的独一，下面将一一解释。

“讨黑德”（认主独一）包括以下几节：

一、养育性的独一

二、“冉辟（养育者）”的涵义

三、宇宙万物是服从安拉的

四、从《古兰经》看造物主的存在与独一性

五、养育性的独一就是神性的独一

一、养育性的独一，意即真主独自创造了宇宙万物，《古兰经》云：“安拉是创造万物的”。（队伍章：第 62 节）

真主是所有动物（包括人类）及其它东西的养育者，《古兰经》云：“大地上的动物，没有一个不是真主担负其给养的”。（第一章 呼德：第 6 节）

真主是宇宙的主宰，他能使人生老病死、贫富贵贱，使昼夜循环，真主说：“你说：‘真主啊！国权的主啊！你要把国权赏赐谁，就赏赐谁；你要把国权从谁手中夺去，就从谁手中夺去；你要使谁尊贵，就使谁尊贵；你要使谁裨贱，就使谁裨贱；福利只由你掌握；你对于万事，确是全能的。你使夜入昼，使昼入夜；你从无生物中取出生物，从生物中取出无生物；你无量地供给你所意欲的人。’”[仪姆兰的家属章：26—27 节]

在权力方面，真主否定了除他之外掌权者与合作伙伴的存

在，如同在创造和养育方面否定合作者一样，《古兰经》云：这是真主所创造的，你们指示我吧。你们舍真主而崇拜的（偶像）究竟创造了什么呢？不然，不义的人是在明显的迷误中的。[鲁格曼章：第 11 节]

《古兰经》云：谁能供给你们呢？如果至仁主扣留他的给养。不然，他们固执着骄傲和勃逆。[国权章 21 节]

同样，真主向人类宣布，他是世间唯一的养育者，《古兰经》云：“一切赞颂全归真主，众世界的主，”[开端章：第 2 节]。

《古兰经》云：“你们的主确是真主，他在六日内创造了天地，然后，登上宝座，他使黑夜追求白昼，而遮蔽它；他把日月和星宿造成顺从他的命令的。真的，创造和命令只归他主持。多福哉真主——全世界的主！”[高处章：第 54 节]

真主在创造人类时，就已经赋予他这种追求真主、崇拜真主、承认真主的养育性的天性了。当然包括以物配主的多神教也不得不承认这一点，只不过他们顽固不化罢了，《古兰经》云：“你说：“谁是七天的主和伟大的宝座的主呢？”他们要说：“真主。”你说：“那你们怎不敬畏呢？”你说：“万物的主权，在谁的掌握之中？谁能保护众生，而他自己不受保护呢？如果你们知道。”他们要说：“是真主。”[信士章：第 86—89 节]

从古迄今，没有人主张：人类没有信仰，信仰是人类的天性，相信造物主的存在决不亚于相信其它事物的存在，正如先知们说：“他们族中的使者说：“难道对于真主——天地的创造者——还有怀疑吗？他号召你们行善，以便他饶恕你们的罪过，并对你们缓刑到一个定期。” [易卜拉欣章：第 10 节]

历史上最残忍、最傲慢的法老王虽然将自己视为主宰，但是他心里依然肯定真主的主权，正如先知穆萨对法老王说：“他说：“你确实知道，只有天地的主能降示这些作为明证。法老啊！我的确猜想你是要毁灭的。” [夜行章：第 102 节] 穆萨针对法老和他的民族说：“他们的内心承认那些迹象，但他们为不义和傲慢而否认它。你看摆弄是非者的结局是怎样的。 [蚂蚁章：第 14 节]

同样，当今的共产主义者也不信仰真主，这种表面上的不相信只是出于顽固不化、执迷不悟，其实，他们的天性承认真主是宇宙间独一的造物者、支配者。《古兰经》云：“是他们从无到有被创造出来呢？还是他们自己就是创造者呢？” [山岳章：第 35—36 节]

放眼宇宙万物，你会发现万物是造物主存在的证据，以理性和天性否定造物主的存在犹如否定知识的存在一样，二者同是无形体、无方位的存在。阿拉伯诗：

只有不信者才会违抗真主

世间哪一物不能证明他是独一无二的主宰呢？

第二节、“冉辟（养育者）”的涵义

(1) 在《古兰经》和圣训中“冉辟”的涵义

“然辟”一词系阿拉伯语词根音译，意即事物从不完美阶段向完美阶段发展。在写作过程（书面用语）中经常用它来代替主动名词，在《古兰经》和圣训中使用很广泛，其意思是“养育者”。但在使用过程中应注意区分，除“真主”一词外，笼统的不可使用“然辟”一词做其它词组的偏词或正词。在人与人之间可以使用，但仅限于几个特定的专用的词组，例如：宅子的主人，车主、物主等。

古兰经例句

《古兰经》说：“他对两人中预料将会获释的人说：“请你在你（主人）面前替我申冤。”但恶魔使他忘记在他主人面前替优素福申冤，以至他在监里坐了几年。同监的两位朋友啊！你们俩中有一个要替他的主人斟酒。”[第一二章 优素福：第 41 节] 经文中的（主人）一词指国王。

《古兰经》说：“众世界的主”[开端章：第 2 节] 他说：“（他是）你们的主，也是你们祖先的主。”[众诗人章：第 26 节] 这里的“主”的意思是创造者、宇宙的主宰、万物的养育主、

差圣降经者、善赏恶罚者。从以上的经文中不难看出“然辟”一词有广义和狭义之分。

(2) “然辟”一词在不信道者思想中的涵义

人类的天性原本是信仰真主，认识真主的，真主说：“你应当趋向正教，（并谨守）真主所赋予人的本性。真主所创造的，是不容变更的；这才是正教，但人们多半不知道。[罗马章：30节]。

又说：“当时，你的主从阿丹的子孙的背脊中取出他们的后裔，并使他们招认。主说：“难道我不是你们的主吗？”他们说：“怎么不是呢？我们已作证了。”（我所以要使他们招认），是因为不愿你们在复活日说，“我们生前确实忽视了这件事。”[高处章：第172节]

承认真主的养育性也是人类的天性，而否认真主是人类后天的变化，先知说：“每个孩子天生都是信仰真主的，但是他的父母或许会改变他信仰基督教或犹太教或拜火教。”

假如我们给一个人充分的自由空间，那么，他选择真理是理所当然的，响应本时代的先知的号召是必然的，因为先知带着真主降示的真理，带着真主赐予他向人类传达的福音。

然而脱离信仰的教育和不良环境的熏陶使许许多多人失

去信仰，行尸走肉。在这种失去信仰引导的社会里人的模仿性很强，即使不理解他人的行为有何意义，他也会去模仿。也许这就是人类的最大的一个弱点，当代社会的普通民众往往难免被这样一种恶劣的环境所长期、普遍和深深地腐蚀和毒害，先知代真主说：“我的仆人原本是信仰我的，而后，恶魔怂恿他迷误。”让他们崇拜偶像，舍弃真主将恶魔设立崇拜的神灵，他们确已陷入了迷误，因为他们放弃了真理。正如安拉说：“那是真主，你们的真实的主宰。在真理之外，除了迷误还有什么呢？你们怎么颠倒是非呢？”[第十章优努斯：第 32 节] 每个背叛真主者的结果是陷入迷误的深渊，难以自拔。安拉说：不！他们否认他们所未通晓，而其解释尚未降临的经典。在他们之前的人，曾这样把他们族中的使者称为说谎者。你看看！不义者的结局，是怎样的！[第十章 优努斯：39—40 节]

以物配主：

以物配主就是肯定两个在美名和特征及权力方面相同的神（造物主）的存在。但实际上这种理论是不能成立的，从宇宙的和谐、世界的有序以及人类生活的有条不紊来看，“独一神”比“多神”更有说服力。而多神教认为他们的神灵拥有宇宙中的某些权力，其实恶魔在诱惑他们，玩弄他们，使他们崇拜无能的死人，并将一些死人雕成像，树立起来崇拜，就象先知努哈的民族那样；使有些人崇拜星球，崇拜的理由

是星辰能影响生态的变化等原因。在崇拜星球方面人们主张又不同，有人崇拜太阳；有人崇拜月亮；有人崇拜其它星辰；也有崇拜火的人，又称拜火教；有崇拜牛的人，如今的印度就有许多拜牛犊者；有拜石头和树枝的人；有拜坟墓者。所有这些人崇拜者的理由不外乎说这些东西具有神的特点。殊不知，这是一场骗局。在伊斯兰看来，真主安拉是独一无二和至高无上的神，是全宇宙、全世界和全人类的创造者、调养者和主宰者。他是唯一的君王和主权者，一切权力只归他所有，他的权力是最高的、普遍的、永恒的、独占的和排他的，丝毫不能被转移、让渡、交换、分割或者分享。

崇拜偶像者说，我们崇拜的并不是摆在我们面前的这些实物，这些只是代表。伊本·盖米博士说：“树立佛像的根本是代表不在的神灵的，崇拜者根据所信仰的神灵的形象雕刻神像，以便来替代所信的原神。殊不知，一个正常人不会去雕刻一块木版或石头，然后堂而皇之地说它就是我们的神灵……”

历代上所有崇拜佛像者们的一个共同点就是认为佛像会在真主那里为他们说情解难，真主说：“真的，应受诚笃的顺服者，只有真主。舍真主而以偶像为保护者的人说：“我们崇拜他们，只为他们能使我们亲近真主。”[队伍章第3节]真主说：“除真主外，他们崇拜那对他们既无福又无祸的东西，他们说：“这些（偶像）是在真主那里替我们说情的。”

你说：“难道真主不知道天地间有此事，而要你们来告诉他吗！赞美真主，他超乎万物！他超乎他们在他之外所崇拜的东西！”[优努斯章：第18节]古兰经里提到的多神教、基督教、犹太教徒把造物主人格化、形象化，还妄称他们的神是安拉（真主）的儿子或女儿等。赞美真主，他超乎万物！求主保佑！

推翻迷信思想

真主对所有崇拜偶像者给予以下答复：

（一）批评拜佛者，真主说：“他们告诉我吧！拉特和欧萨，以及排行第三，也是最次的默那，怎么是真主的女儿呢？”[星宿章：19—20节]经注学家古莱图比解释这节经文说：“你们告诉我这些神灵能给人类带来福利或祸害，岂能与安拉等同呢？当穆罕默德先知与弟子们捣毁天房里的神像时，他们自己保护自己了吗？这样的问题实在是有点小儿科了，但是今天仍有这样的人在做。难道还需在这里开口解释吗？真主说：“你应当对他们宣读易卜拉欣的故事。当日，他对他的父亲和宗族说：“你们崇拜什么？”他们说：“我们崇拜偶像，我们一直是虔诚的。”他说：“你们祈祷的时候，他们能听见吗？73. 他们能降福于你们或降祸于你们吗？”他们说：“不然，我们曾发现我们的祖先是那样做的。”[第二十六章众诗人：69—70节]”

(二) 批评拜星辰者，真主说：“他把日月和星宿造成顺从他的命令的。真的，创造和命令只归他主持。多福哉真主——全世界的主！”[第七章高处：54 节]又说：“昼夜与日月，都是他的迹象。你们不要向日月叩头，你们应当向创造那些迹象的真主叩头，如果你们是崇拜他的话。”[第四章 奉绥来特：37 节]

(三) 批评拜天使、先知耶稣者，真主说：“真主没有收养任何儿子，也没有任何神灵与他同等；否则每个神灵必独占他所创造者，他们也必优胜劣败。赞颂真主，超乎他们的描叙。”[第二三章信士：91 节]

又说：“他是天地的创造者，他没有配偶，怎么会有儿女呢？他曾创造万物，他是全知万物的。”[第六章牲畜：101 节] 又说：“他没有生产，也没有被生产；没有任何物可以做他的匹敌。”[第一一二章忠诚：3---4 节]

第三节、宇宙万物是服从安拉的

宇宙万物（天地星辰、动植物、大陆海洋、天使、精灵、人类）全部是服从真主的，服从他在宇宙间所创造的规律的。真主说：“难道他们要舍真主的宗教而寻求别的宗教吗？天地万物，不论自愿与否，都归顺他，他们将来只被召归于他。”[第三章 仪姆兰的家属：83 节]

又说：“他们说：“真主以人为子。”赞颂真主，超绝万物！不然，天地万物，都是他的；一切都是服从他的。”[第二章黄牛章：116节]

又说：“天地间的动物和天神们，都只为真主而叩头，他们不敢自大。[第一六章蜜蜂：49节]

又说：“你难道不知道吗？在天上的和在地上的，日月群星，山岳树木，牲畜和许多人，都服从真主，有许多人当受刑罚。真主凌辱谁，谁不受人尊敬。真主确是无所不能的（此处叩头！）[第二二章朝觐：18节]

又说：“凡在天地间的万物，都顺服地或勉强地为真主而叩头，他们的阴影也朝夕为他而叩头。（此处叩头！）[第一三章雷霆：15节]

宇宙万有都是服从真主的权力，在真主的意志之下运行，任何物从不拒完成自己的任务，真主说：“七层天和大地，以及万有，都赞颂他超绝万物，无一物不赞颂他超绝万物。但你们不了解他们的赞颂。他确是容忍的，确是至赦的”。[第一七章夜行：44节]

万物中的沉默者和语言者，生与死都是服从安拉创造的宇宙规律的，万物以自身的存在说明真主是完美无缺的。每当一个有理智的人对万物进行思考时，他会发现造物主的巨大力量，也会发现万物的能力有限和被折服。

穆斯林是自愿服从真主的命令，不同与非穆斯林。服从

注定发生的各种遭遇。自愿地执行真主的命令。不信真主者也是服从宇宙规律的，如生死病老等等。只是他们不服从真主关于他给人类颁布的法律。真主说：“难道他们要舍真主的宗教而寻求别的宗教吗？同时天地万物，不论自愿与否，都归顺他，他们将来只被召归于他。[第三章仪姆兰的家属：83 节]

第四节、从《古兰经》看造物主的存在与独一性

《古兰经》对造物主存在的论证是符合理性的。《古兰经》表明，真主的这种存在完全可以被人类所认知。就我们人类而言，若要对某一事物存在的实在性进行求证，无非是以理性为准则，借助感官、思维和科学的手段，通过对特定环境中的客体、认知者主体以及二者之间的关系进行深入细致的考察与研究，继之以推理和判断，最后得出我们认为可靠的结论：

一、通过身体感官直接感知：有新生，必然有新生者。

这是人类的天性感知，甚至儿童，如一个失明儿童被物体撞了，就算他看不到打自己的不知道是什么，他会毫无怀疑地说：“我撞到什么？”，假如别人说你没有被撞，那么，他的

理智是根本不会接受这个答案的，《古兰经》说：“是他们从无到有被创造出来呢？还是他们自己就是创造者呢？”[第五章 山岳：35 节]

安拉在以上的经文中以反问的口吻告诉人们一个问题，以便说明这句话的前提显而易见，不容置疑。真主说：“是他们从无到有被创造出来呢？”意思是说你们没有被造或你们造了，两种结果必然有一个是实的，从无到有被造是肯定答案，被造必然有个创造者，创造者就是真主，《古兰经》说：这是真主所创造的，你们指示我吧。你们舍真主而崇拜的（偶像）究竟创造了什么呢？不然，不义的人是在明显的迷误中的。[第三章鲁格曼：11 节]

《古兰经》说：你说：“你们告诉我吧！你们舍真主而祈祷的那些偶像怎么应受崇拜呢？你们告诉我吧！他们曾独自创造了大地的哪一部分呢？”[第四十六章沙丘：4 节]

《古兰经》说：“他们为真主树立了许多伙伴，难道那些伙伴能像真主那样创造万物，以致他们分辨不出两种创造吗？你说：“真主是万物的创造者，他确是独一的，确是万能的。”[第一三章雷霆：16 节]

真主说：“众人啊！有一个譬喻，你们倾听吧！你们舍真主而祈祷的（偶像）虽群策群力，绝不能创造一只苍蝇；如果苍蝇从他们的身上夺取一点东西，他们也不能把那点东西抢回来。祈祷者和被祈祷者，都是懦弱的！”[第二二章：朝覲

73 节]

真主说：“他们舍真主而祈祷的不能创造任何物，而他们是被创造的。” [第一十六章 蜜蜂:20 节]

真主说：“难道造物主同不能创造的（偶像）是一样的吗？你们怎么不记取教诲呢？” [第一十六章蜜蜂:17 节] 以上古兰经经文提出的要求任何人都无法做到，这充分地说明了安拉是独一的创造者。

二、宇宙的完美组织与和谐运转

只要我们用心观察日月星辰的精确运行、寒来暑往的规律变更、自然环境的生态平衡以及人类自身的精妙构造、灵性与智慧，如此等等，都证明独一的管理者、独一的养育者的存在。《古兰经》说：“真主没有收养任何儿子，也没有任何神灵与他同等；否则每个神灵必独占他所创造者，他们也必优胜劣败。赞颂真主，超乎他们的描叙。 [第二十三章 信士：91 节]

真正的神是拥有创造、养育、管理的，他不能有任何匹敌。匹敌的存在意味着权势均等和权力分化，而这在神权里是一条行不通的理论。因为每个拥有权力者都会发挥他的合法权益。那么，权力的多元化会对一个事物产生不同的影响和结果。这种结果和影响能破坏一个事物的完美和正常运行。事实证明这一点，宇宙的正常运转说明在真主之外绝无神灵。

所有被造物为完成自己的任务和从事自己专门的工作而造

没有任何被造物拒绝在这个世界上他要完成的任务，当法老对穆萨发问时，穆萨的回答就是我们要的答案，当时法老说：“他说：“穆萨啊！谁是你俩的主？”

穆萨回答道：“我们的主，是天性赋予万物，而加以引导的。二十章塔哈 50 节 是真主创造了万物，并赋予了符合他们的形象和工作，这就是在每个事物上都能看到的真主的引导。你看每个动物都有自己的生活方式和独特的生活技巧。什么对自己好，什么对自己不好，每个动物都会完成他所肩负的责任。真主说：我确已把人造成具有最美的形态，[第九章无花果：4 节]

真主赐予人类完美的形象，真主是真正的养育者。否认他就等于否认最大的存在，真主在今世赋予了人类需要的所有东西，并指导他们如何使用。他创造了男人和女人，并鼓励他们互相帮助，获得幸福。赐予每个人不同与别对方的关系，还有比这些更能说明问题的证据吗？这些事物的存在及他们所享有的权利和关系断然肯定真主是万物的养育者，是值得万物去崇拜的造物主。

每个东西上都印有一个记号，就是真主独一明证。

毋庸置疑，肯定真主的养育性就意味着无举伴地崇拜他，如果只承认安拉的养育性独一，而不承认他的神性的独一，那么仍然不够资格做穆斯林，也不是信主独一的信士。为什

么呢？我们将在下一节继续谈论这个话题。

第五节、养育性的独一就是神性的独一

标题的意思是，若已承认养育性的独一那么就意味着已经承认只有真主是创造者、赋予给养者、管理者，也就意味着应该承认惟有安拉应受崇拜的。在伊斯兰来看“神”一词的含义是“应受崇拜者”，特指人类只可向他祈祷，向他求救和寄托，只可向他献牲及献出所有尊重和贡品。也可以这样说：“养育性的独一是崇拜性独一的证据。”正如真主给予那些只承认养育性独一而否认神性独一的人们的回答：“真主说：“众人啊！你们的主，创造了你们，和你们以前的人，你们当崇拜他，以便你们敬畏。他以大地为你们的席，以天空为你们的幕，并且从云中降下雨水，而借雨水生许多果实，做你们的给养，所以你们不要明知故犯地给真主树立匹敌。”[第二章 黄牛章 21- 22 节]真主在这节文里命令人们崇拜他的同时也向人们说明他的养育性的独一，他造化了先人和后人、天地星辰、雷雨暴风、花草树木及各种水果等仆人的所有给养，人类不应该崇拜无所作为的假神灵，崇拜是人的天性。宗教信仰是人的追求。真主在创造人类时，就已经赋予他这种追求真主、崇拜真主的天性了。追求真善美，反对假丑恶的天性，是人人都具备的。渴望信仰、追求真知、渴望

抚慰、渴望他的主宰倾听他的诉说、追求神圣、追求敬畏、渴望为真理而奋斗，都是人类的宗教天性。宗教自从人类诞生，就伴随着人类来到大地，真主说：“你说：“大地和其中的人物，究竟是为谁所有？如果你们知道。”他们要说：“为真主所有。”你说：“你们怎不记得呢？”你说：“谁是七天的主和伟大的宝座的主呢？”他们要说：“真主。”你说：“那你们怎不敬畏呢？”你说：“万物的主权，在谁的掌握之中？谁能保护众生，而他自己不受保护呢？如果你们知道。”他们要说：“是真主。” 84——89.

“这是真主，你们的主，除他外，绝无应受崇拜的。他是万物的创造者，故你们当拜他。他是万物的监护者。”第六章 牲畜 102 节

真主又以独享崇拜和神性向人们宣布：“我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。[第五章 播种者：56 节] 经文当中的“依巴代特”一词的含义是只崇拜唯一的安拉，指的是仅仅承认养育主的独一是不够的，而是要以实际行动来表示信仰。不然和以前蒙昧时期的阿拉伯人有什么区别呢，古兰经说：“如果你问他们，谁创造他们，他们必定说：“真主。”他们是如何悖谬呢？第四章 金饰 87. 如果你问他们：“谁创造了天地？”他们必定说：“万能的、全知的主创造了天地。”第四章 金饰 9 节。

你说：“谁从天上和地上给你们提供给养？谁主持你们的听

觉和视觉？谁使活物从死物中生出？谁使死物从活物中生出？谁管理事物？”他们要说：“真主。”你说：“难道你们不敬畏他吗？第十章 优努斯 31 节

从以上经文不难看出，仅仅相信真主的存在或着仅承认真主是宇宙的造物者是远远不够的，应该加深了解先知穆罕默德所宣传的认主独一的真谛。

神的特点：绝对完美，只有绝对完美者才适合人类与神类对他崇拜、尊敬、害怕、祷告、希望、忏悔、寄托、谦恭，凡美好的事物都应当归属于他。

二、神性独一

第一节、神性独一的意义与使者宣教的主题

“吾录黑耶”阿拉伯语音译，被译为神性、神格，在伊斯兰来看，神性独一就是应受仆人合法的崇拜，如：祈祷、许愿、献牲、希望、害怕、忏悔，神性独一是使者们始终宣教的主题。真主说：“在你之前，我所派遣的使者，都奉到我的启示：除我之外绝无应受崇拜的。所以你们应当崇拜我。”[第二章众先知：25 节]

每个使者向他被派往的民族宣传的第一个任务就是宣传神性独一，如先知努哈、乎德、撒利哈、舒尔卜等，真主说：“我确已派遣努哈去教化他的宗族，他说：“我的宗族啊！你们要崇拜真主，除他之外，绝无应受你们崇拜的。我的确

担心你们遭受重大日的刑罚。” [第七章高处：59 节]

真主说：（我确已派遣）阿德人的弟兄呼德去教化他们，他说：“我的宗族啊！你们要崇拜真主，除他之外，绝无应受你们崇拜的。难道你们还不敬畏吗？” [第七章高处：65 节]

真主说：（我确已派遣）赛莫德人的弟兄撒立哈去教化他们，他说：“我的宗族啊！你们要崇拜真主，除他之外，绝无应受你们崇拜的。从你们的主发出的明证确已降临你们，这只真主的母驼可以作你们的迹象。故你们让它在真主的大地上随便吃草，不要伤害它，否则，痛苦的刑罚必袭击你们。” [第七章高处：73 节]

真主说：（我确已派遣）麦德彦人的弟兄舒阿卜去教化他们说：“我的宗族啊！你们要崇拜真主，除他之外，绝无应受你们崇拜的。从你们的主发出的明证，确已来临你们了，你们当使用充足的斗和秤，不要克扣别人所应得的货物。在改善地方之后，你们不要在地方上作恶，这对你们是更好的，如果你们是信道者。 [第七章高处：85 节]

真主说：“真主给穆罕默德启示：你说：‘我确已奉命崇拜真主，而且忠心顺服他。’ [第三十九章队伍：11 节]

先知说：“我奉命与敌人作战，直至他们口诵“万物非主，惟有真主，见证穆罕默德是安拉的使者。”

按照教法规定：一个人成年人的第一件任务就是见证

万物非主，惟有真主，并遵守其要求，真主说：“你应当知道，除真主外，绝无应受崇拜的，你应当为你的过失而求饶，并应当为众信士和众信女而求饶。真主是全知你们的活动和归宿的。第四十七章 穆罕默德 19 节

加入伊斯兰的第一件任务是口诵两个作证词。

从以上不难看出，神性独一是使者宣教的主题。称“讨黑得吾卢黑”是因为“吾卢黑”是安拉的特性，安拉是应受崇拜的。崇拜是仆人的特性，仆人应该虔诚地崇拜真主。伊本·泰米说：“须知，仆人需要真主的意思是他需要崇拜真主，不得举伴。仆人需要真主又如人体需要食物和饮料一样。当然这只是一个比喻而已，实际上有很大区别，因为仆人的心和灵魂需要真主治疗，在今世心以纪念真主会得以安宁，假如仆人以其它东西获得欢乐和幸福，那么我们会说，那是短暂的，即将消失或转移。仆人无时不需要真主，无论他身在何出，真主都与他相伴。这种“桃黑德”是使者们宣传的主题，因为它是所有工作建立的基础，没有它任何工作都是无效的。没有它就意味着“邪勒克”的存在。真主说：“这是真主的正道，他以它引导他所欲引导的仆人。假若他们以物配主，那末，他们的善功必定变成无效的。第六章 牲畜 88. 真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。谁以物配主，谁已犯大罪了。第四章 妇女 48. 你和你以前的人，都

奉到启示说：“如果你以物配主，则你的善功，必定无效，而你必定成为亏折者。[第三十九章队伍：65节]

这个“讨黑德”是仆人的第一项任务，正如真主说：“你们当崇拜真主，不要以任何物配他，当孝敬父母，”[第四章妇女：36节]

真主说：“你的主曾下令说：你们应当只崇拜他，应当孝敬父母。如果他俩中的一人或者两人在你的堂上达到老迈，那末，你不要对他俩说：“呸！”不要喝斥他俩，你应当对他俩说有礼貌的话。”[第一七章夜行：23节]你说：“你们来吧，来听我宣读你们的主所禁戒你们的事项：你们不要以物配主，你们应当孝敬父母；你们不要因为贫穷而杀害自己的儿女，我供给你们和他们；你们不要临近明显的和隐微的丑事；你们不要违背真主的禁令而杀人，除非因为正义。他将这些事嘱咐你们，以便你们了解。你们不要临近孤儿的财产，除非依照最优良的方式，直到他成年；你们当用充足的斗和公平的秤，我只依各人的能力而加以责成。当你们说话的时候，你们应当公平，即使你们所代证的是你们的亲戚；你们当履行真主的盟约。他将这些事嘱咐你们，以便你们觉悟。”这确是我的正路，故你们当遵循它；你们不要遵循邪路，以免那些邪路使你们离开真主的大道。他将这些事嘱咐你们，以便你们敬畏。”[第六章牲畜：151—153节]

第二节、两个作证词

一、两个作证词的意义

一、见证没有真正应受崇拜者，惟有安拉，意义是承认只有安拉应受崇拜，并坚持遵守其要求。句中的否定虚词(lia)表示全类否定，是否定除真主之外的任何假神灵都不该应受崇拜。除外工具词(yinlia)确定了安拉的单独应受崇拜之意。这句话的完整意义是：“没有真正的应受崇拜者，惟有安拉，”否定虚词的谓语是被省略的(hange)，意思是真正的。

作证词的几种错误解释：

- 1、“凡应受崇拜的是安拉，”错误明显。
- 2、“没有任何创造者，惟安拉。”其意思只是作证词的一部分意义，但不是作证词真正目的，养育性的独一多神教亦承认。
- 3、“没有任何判决者，惟有安拉，”这只是作证词其中的一部分意义，也不是目的，因为这只确定真主是唯一判决者，没有确定他的应受崇拜，错误显而易见。正确的解释是（没有真正应受崇拜者，惟有安拉）

二、见证穆罕默德是安拉的使者的意义。

其意思是无论内心还是口头上都要承认他是安拉的仆人和使者，遵守他的命令，接受他所带来的信息，远离他所禁止的事物，按照他所制定的方法去崇拜真主。

二：两个作证词的要素

作证词的第一部分有两个要素：即否定与肯定，否定特指从思想和心理上否定所有有形与无形的假神灵；肯定只有安拉应受崇拜，并遵守崇拜的要求。这两个要素的内容在许多经文里可以找到，真主说：“对于宗教，绝无强迫；因为正邪确已分明了。谁不信恶魔而信真主，谁确已把握住坚实的、绝不断折的把柄。真主是全聪的，是全知的。[第二章黄牛章：256 节]

（谁不信恶魔）是第一个要素，（而信真主）是第二个要素。易布拉欣说：“当时，易卜拉欣对他的父亲和宗族说：“我与你们所崇拜的，确是没有关系的，惟创造我的主则不然，他必定要引导我。”[第四章 金饰 26—27 节]

（确是没有关系的）否定句，（惟创造我的主则不然）肯定句。

（见证穆罕默德是安拉的仆人和使者）的要素

仆人与使者

对使者不得产生极端的信仰，只相信使者与凡人一样是安拉的仆人，而不是神。真主说：“你说：‘我只是一个同你们一样的凡人，我奉的启示是：你们所应当崇拜的，只是一个主宰，’[第一八章山洞 110 节]

先知完成了自己的任务，真主表扬他说：“难道真主不能使他的仆人满足吗？[第三十九章 队伍 36 节]

真主说：“一切赞颂，全归真主！他以端正的经典降示他的仆人，而未在其中制造任何偏邪，”[第一十八章山洞：1 节]

真主说：“赞美真主，超绝万物，他在一夜之间，使他的仆人，从禁寺行到远寺。”

[第一十七章夜行：1 节]

“使者”一词的意思是奉使命向人类传达正道者，使者的身份应以真主对他的评价为标准。因为很多人在使者方面走了极端，即将使者神化，甚至向他祈祷，祈祷使者没有能力做的事。也有人否认使者的使命，对其言行加以曲解。信仰者理应避免两种极端。

三、两个作证词的条件

一、作证词有七个条件，念者必须掌握这些条件。下面我们将详细说明：

1) 知识，即知道证词的含义及证词所否定的和肯定的意义。真主说：“惟依真理而作证，且深知其证辞的人们，则不然。”[第四十三章金饰：86 节] 而且要理解证词的真正含义，仅仅在口头上说不会产生任何效果的。

2) 坚信，即宣读证词的者必须确信其中所表达的意义，相反如果有怀疑，那么，也就没有任何意义了。真主说：“信

士，只是确信真主和使者，然后没有怀疑，能以自己的财产和生命为主道而奋斗的人；这等人，确是诚实的。” [第四章 寝室：15 节]如果对证词有怀疑，则是“伪信者”。先知说：“你在路上见一人，他见证万物非主，惟有真主，确信无疑，那么你就以天堂给他做为喜讯。”

3) 接受，即接受证词的要求，指虔诚崇拜真主，不得有丝毫地举伴。真主说：“他们确是这样的：‘有人对他们说：“除真主外，绝无应受崇拜的”，他们就妄自尊大，并且说：“难道我们务必要为一个狂妄的诗人，而抛弃我们的众神灵吗？” [第三十七章：列班者 35——36 节]这就是当今崇拜坟墓者的情形，他们口头上念“万物非主，惟有真主”但实际上他们仍然拜坟墓，并没有接受和服从证词的意义。

4) 服从作证词的精神，真主说：“诚心归顺真主而且常行善事者，确已把握住坚固的把柄。万事的结局，只归真主。 [第三十一章鲁格曼：22 节]（坚固的把柄）指“万物非主，惟有真主”，（诚心归顺真主）意即虔诚服从证词的精神。

5) 诚实，念证词者须真心实意，否则便是撒谎、伪信。真主说：“有些人说：“我们已信真主和末日了。”其实，他们绝不是信士。他们想欺瞒真主和信士，其实，他们只是自欺，却不觉悟。他们的心里有病，故真主增加他们的心病；他们将为说谎而遭受重大的刑罚。” [黄牛章：8——10 节]

6) 虔诚，意即给自己的功修不添加丝毫举伴，以便获得今世的任何利益，如：沽名钓誉。圣训告诉我们“安拉禁止让为获得他的喜悦而念清真言的人进入火狱。”

7) 喜欢，即喜欢作证词，喜欢所有念作证词者，真主说：“有些人，在真主之外，别有崇拜，当做真主的匹敌；他们敬爱那些匹敌，象敬爱真主一样——信道的人们，对于敬爱真主，尤为恳挚——[第二章 黄牛章：165]

二、见证穆罕默德是安拉的仆人和使者的条件

- 1) 内心里承认使者的使命
- 2) 口头上承认使者使命
- 3) 服从使者命令
- 4) 相信使者的预言
- 5) 喜欢使者
- 6) 宣传使者的圣训，并遵守之

四、两个作证词的要求

1) 见证万物非主，惟有真主的要求是放弃崇拜安拉之外的所有偶像，因为许多人虽然念见证词，但是实际上不一定能做到，在现实生活中他们又崇拜着各种偶像。

2) 见证穆罕默德是安拉的仆人和使者的要求是凡信士须服从他的命令和禁令，遵守他的言行，放弃异端和新生的事物。

五、破坏两个作证词的事项

1) 以物配主，真主说：“真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。谁以物配主，谁已犯大罪了。真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人赦宥比这差一等的罪过，谁以物配主，谁已深陷迷误了。”第四章 妇女 48. 116. “妄言真主就是麦尔彦之子麦西哈的人，确已不信道了。麦西哈曾说：“以色列的后裔啊！你们当崇拜真主——我的主，和你们的主。谁以物配主，真主必禁止谁入乐园，他的归宿是火狱。不义的人，绝没有任何援助者。” [第五章筵席：72]为安拉以外的任何东西宰牲皆属以物配主

2) 在自己与安拉之间设立媒介，向媒介祈祷，寻求拯救，按照伊斯兰教法以叛教论处。

3) 不否定多神教的信仰为错或抱怀疑态度。

4) 认为除了先知传达的正教以外还有更加正确的宗教或者认为还有比伊斯兰法更加完美的法律。

5) 讨厌先知带来的所有东西，即使遵守也罢，讨厌属叛教。

6) 轻视伊斯兰法的任何规定是叛教，证据是《古兰经》：“在许多战场上和侯奈因战役，真主确已援助你们。当时，你们自夸人众，但人数虽众，对你们却无裨益；地面虽广，但你们觉得无地自容，终于败北。后来，真主把宁静降于其使者

和信士们，并降下你们所未见的军队，他惩治了不信道者，那是不信道者的报酬。” [第九章忏悔：25—26]

7) 玩魔术是叛教，尽管只是为讨妻子喜欢，真主说：“他们俩在教授任何人之前，必说：“我们只是试验，故你不可叛道。” 第二章：黄牛章：102]

8) 支持多神教，伤害穆斯林，真主说：“你们中谁以他们为盟友，谁是他们的同教。真主必定不引导不义的民众。” [第五章：筵席：51 节]

9) 认为某种人可以不遵守教法，如黑祖尔（据说是一为品级极高的学者，另一传述说他拥有先知的资格）不遵守穆萨的教法，这样认为也是叛教。同样，有极端苏菲派也认为他们达到一种特殊的阶段后可以免遵教规。

10) 远离安拉的宗教，真主说：“不信道的人们不顾他们曾受警告的刑罚，第四十六章 沙丘 3 节有人以主的迹象劝戒他，而他不肯听从，这样的人，谁比他还不义呢？我必然要惩治犯罪的人。” [第三二章叩头：22 节]

穆罕默德阿布杜万哈布说：“这些破坏信仰的事项，无论开玩笑还是真的说都没有区别，唯除被迫例外。穆斯林应该加以警惕和防范。向真主祈求免遭此类祸害降临！”

第三节、伊斯兰立法权

伊斯兰法对人类的指导意义，不只是限于一般的宗教理

论，而是一种无所不包的法典。在精神信仰上，它澄清了重重迷雾，指出了真理的终极。与此同时，它还奠定了一整套的完美的法律制度。为人类颁布了生活与处世的准则。立法权归属于真主，任何人无权更改安拉制定的法律。判定合法与非法的权力只属于论功行赏和论罪施罚的安拉，任何人也不能信口开河地说：“这是合法的，那是非法的。”任何人也无权下达命令，颁布禁令。但凡有人除安拉外出让判合法，定非法的权力，那他一定另奉他为主或举伴安拉了，真主说：“你们对于自己所叙述的事，不要妄言：“这是合法的，那是违法的。”以致你们假借真主的名义而造谣。假借真主的名义而造谣者必不成功。第一十六章 蜜蜂 116 节. 难道他们有许多配主，曾为他们制定真主所未许可的宗教吗？假若没有那判辞，他们必受判决，不义的人们，必受痛苦的刑罚。”[第四二章协商：21 节]

安拉禁止在没有任何证据的情况下，任意判定某事物的合法与非法。他告诉人们那是对他的法律的亵渎。正如他告诉人们谁定某物为合法或定某物为非法，那么谁确已犯了以物配主罪。真主说：“难道他们有许多配主，曾为他们制定真主所未许可的宗教吗？假若没有那判辞，他们必受判决，不义的人们，必受痛苦的刑罚。”[第四二章协商：21 节]

舍弃真主，而遵循其他人为法律者确已举伴了真主，真主说：“如果你们顺从他们，那末，你们必是以物配主的人。”

[第六章：牲畜 121 节]

服从篡改真主的法律者为举伴真主。正如真主告诉我们谁服从将是非颠倒的学者和牧师，谁确已将他们采取为主宰，真主说：“他们舍真主而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当做主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一无二的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂真主超乎他们所用来配他的！”[第九章忏悔 31 节]

当伊本·阿鼎伊听到这段经文时，他说：“先知啊！我们并没有崇拜他们啊！然后先知说：“他们将真主定为非法的事物合法化了，然后你们也视为非法了吗？伊本·阿鼎伊说：是，这就是崇拜！

谢赫·阿布杜拉哈曼说：“圣训证明，服从学者、牧师就是违抗真主，崇拜人，也是属于真主不饶恕的大邪勒克。《古兰经》说：“他们所奉的命令只是崇拜独一无二的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂真主超乎他们所用来配他的！”[第九章忏悔：31]类似的经文有：真主说：“你们不要吃那未诵真主之名而宰的，那确是犯罪。恶魔必定讽示他们的朋友，以便他们和你们争论；如果你们顺从他们，那末，你们必是以物配主的人。”[第六章牲畜：121 节] 因为不在乎证据，许多人陷入罪恶之中，这是属于“邪勒克（以物配

主)”的行为。信士应严格遵守真主的法律，决不得违反。

第四节、宗教功修（依巴代提）的意义

一、宗教功修的意义

宗教功修一词阿拉伯语音译，原意为恭敬、谦虚、功修、善功等。当人类的行为中能体现绝对崇敬的动作：如祈祷(杜阿)、礼拜、鞠躬、叩头、许愿、献牲、赞美和歌颂。作为一名穆民应该把这一切只归于安拉，则只向他礼拜，只向他鞠躬、叩头；只赞美他，只向安拉求恕祈宥。因为这一切都是绝对崇敬的表现，是阿巴代特的奥秘。

宗教功修的意义：

1、宗教功修是服从使者替真主所传达的所有命令，伊斯兰的宗教功修不同于一般的宗教那样，把自己局限于一些教条和礼仪活动之中，而是超越了宗教的概念和活动范畴，渗透到日常生活的一切方面，形成了一套完整的生活制度。一般的宗教只要求信徒有信仰就可以了，偶尔参加一些宗教活动的仪式，但是如果一个人只在口头上承认伊斯兰，几乎不见诸行动，这样的人不够做一个穆斯林的资格。

2、服从真主，真正的服从是心理的服从。宗教功修是真

主喜欢的所有表面或内心的言行，宗教功修有心理、口舌、周身之分；害怕、希望、喜欢、寄托、热爱、恐惧等属于心理的宗教功修；念赞颂词、清真言、至大词、感谢等类似的属于口头的依巴代特；礼拜、天课、朝觐、为主道奋斗等属于身体的依巴代特。

宗教功修，真主因它创造了万物，真主说：“我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。我不望他们的供给，我也不望他们的奉养。真主确是供给万物的，确是有权力的，确是坚定的。”[第五章 播种者：56——58 节]

安拉告诉我们，创造精灵和人类的哲理就是他们完成崇拜他的任务，真主不需要我们的崇拜，那么，真主为什么还要命令我们崇拜他呢？这是因为，崇拜真主是我们人类的需要

二、宗教功修种类及其概括性

宗教功修的种类包括各种表面与内心的功修，如：纪念主、念赞词、念古兰经、礼拜、封斋、朝觐、为主奋斗、命人行善、止人作恶、善待亲戚孤儿、喜欢真主、喜欢使者、虔诚、坚忍、托靠、希望，甚至是生活习惯，如：吃喝玩乐、买卖交易、谋求生计、结婚等，只要举意接近真主，都会属于善举。这些习惯因为举意而变成善功，并可得到回赐，宗教功修不局限于特定的方式和形式。先知说“万般功干，皆凭举意，人之所得，乃其心所求。”本段圣训足以说明宗教功修

的概括性，同时也说明宗教功修与意念的关系所在。宗教功修的真正目的：做宗教功修的动机和目的应是博主喜悦，而不应该是为了金钱，为了地位，为了受人称赞而去做。我们也不能把此当作今世浮华的阶梯与后世善功的招牌。唯有此，方可称得上是“虔诚”。若意念不纯，则被称为“沽名钓誉”。安拉在复生日不仅要清算我们的工作，而且要清算我们为何种目的而工作。虽然工作本身清廉但举意不端，目的不纯，不是虔诚为主，则只会导致善变恶，美变丑。

譬如，礼拜是清廉的工作，倘若礼拜者是为了让人们看见他礼拜，认为他虔诚，好让人们纷纷赠钱给他，送礼给他。他的礼拜并不是为了服从主命，取主喜悦。那么他的拜功就是件恶行，即使拜功本身是件善功也罢

第五节、对宗教功修的错误理解

宗教功修是根据安拉的启示而定，也可以说功修只能由《古兰经》和圣训来指定，相反，《古兰经》与圣训未明确规定的皆属异端或非法，正如先知说：“**在教门里创新的事物皆不可接受**”。接受等于犯罪，另外，安拉对完成功修方面的方针是中和与中正，不得走极端或过于苛刻，《古兰经》说：“**你应当按照天命而遵循正路，与你一起悔过的人，也当遵循正路。你们不要过分，他确是明察你们的行为的。**” [第一

一章 呼德:112 节]这段经文描述了如何以正确的方式和态度完成功课，就是根据命令指示坚持中庸之道，切不可走极端。

当先知听说三位弟子嫌功修太少，其中一位说我要坚持封斋，不开斋；另一位说我要坚持礼拜，不睡觉；还有一位说我不结婚。先知说：我封斋，也开斋；礼拜，也休息；也取妻子。谁背离我的圣行，非我教民。

当今穆斯林有两种错误的观点值得引起我们的重视，

（一）认为宗教功修只在特定的地点和场所举行或完成，在家里、书店、街道里、市场上不存在宗教功修之说。当然，清真寺里有一定的优越条件，可以在里面完成五番礼拜或其它任何功课。但是宗教功修应该体现在生活的各个方面，无论是清真寺内，还是在外。

（二）将宗教功修严格化，认嘉许的事项为义务或认许可事项为非法，本末倒置。将别人的观点相当然的视为迷误或错误。（

第六节、正确功修的基础

宗教功修是建立在三个基础之上；爱、害怕、希望。宗教功修应具备爱与谦恭，害怕与希望。真主说：“真主喜爱那些民众，他们也喜爱真主。第五章 筵席 54 节。他们更加喜爱真主。” [二一章众先知：99 节]

真主描述众先知说：“他们争先行善，他们为希望和恐惧而呼吁我，他们对于我是恭顺的。” [二一章 众先知：90 节]

前辈学者说：“只因喜欢真主而拜真主是伪信者；只因希望而拜真主者是奢望者；只因害怕而拜真主者是叛教者，因喜欢、害怕、希望而拜真主者，方为真信士。伊本·泰米在其著作《仆人》一书里提到：“安拉的教门就是崇拜他、服从他，并为他谦恭。宗教功修的原意是服从、恭敬，也包含爱的意义。如果甲方服从乙方，而乙方不愿意，则不是崇拜。如果一个人喜欢某事物，但不被它俘虏，那么，也不属于崇拜；崇拜真主的含义是完美的服从，没有丝毫怀疑。只有他能应受完美的崇拜，这就是宗教功修的基础，伊本·盖米在诗中这样写到：

崇拜普赐的主是极度地爱主

仆人的爱和服从如两颗星星

宗教功修犹如两颗星星的轨道

两颗星星奉主之命而运行

永不会被私欲和恶魔诱惑

三、名称与特性的独一

·《古兰经》、圣训与理性的依据

·正统派对名称与特性的方针

·反驳否认名称与特性者

·推翻否认者的理由

一、《古兰经》、圣训依据

前面我们提到“讨黑德（认主独一）”分三种：养育性的独一；神性的独一；名称与特性的独一；前面我们已经大概地讲述了两种讨黑德的依据，下面我们将提出第三种讨黑德的依据；

名称与德性的独一

1、《古兰经》的依据

真主说：“真主有许多极美的名号，故你们要用那些名号呼吁他。妄用真主的名号者，你们可以置之不理，他们将受自己行为的报酬。”[第七章高处：180节]

在以上经文中真主告诉我们，他有很多美名，同时也命令我们以这些名称称呼他。如：真主啊，你是普慈的、特慈的、永生的、维持万物的、养育世界的，他警告人们不得曲解他的名字或取消他的名字或用在其它事物上。真主说：“除真主外，绝无应受崇拜者，他有许多优美的名号。”[第二十章塔哈：8节] 真主说：“他是真主，除他外，绝无应受崇拜的。他是全知幽玄的，他是至仁的，是至慈的。”

“他是真主，除他外，绝无应受崇拜的。他是君主。他是至

洁的，是健全的，是保佑的，是见证的，是万能的，是尊严的，是尊大的。赞颂真主，超绝万物，他是超乎他们所用以配他的。”

“他是真主，是创造者，是造化者，是赋形者，他有许多极美的称号，凡在天地间的，都赞颂他，他是万能的，是至睿的。” [第五十九章放逐：22—24 节]

2、圣训依据

根据艾布胡莱勒传述，先知说：“**安拉有九十九个名字，谁记住了这些，谁就会进入天园的。**”当然真主的名字不仅仅局限于这个数目。另有圣训证明，先知说：“**我以你自己称呼自己的名字和古兰经里提到的或者你传授给你的仆人的或者你隐藏起来的**名字向你祈求，你使古兰经变成我的心的甘露。****”

真主的每一个名字都包含着一个特性，如：彻知的，包含知识；睿智的，包含智慧；洞察的，包含观察等，真主说：“你说：他是真主，是独一的主；真主是万物所仰赖的；他没有生产，也没有被生产；没有任何物可以做他的匹敌。 [第一一二章忠诚]

根据艾布胡莱勒传述：他说：“**一位迁士在古巴清真寺里给我们领拜，每当他念《古兰经》时，都会先念一遍忠诚章，然后再念别的章，每一拜里都一样，圣门弟子们就问他，你怎**

么一个接一个的念呢？要么念这一章，要么念别的章，这位弟子说我不！如果你们喜欢我做伊麻木的话，我可以继续做，不喜欢的话，我就辞去。但大家不同意让他放弃做伊麻木。当天先知回来了，他们就把此事告诉给了先知，先知对这位弟子说：“弟子啊！你怎么不做你的朋友吩咐的事呢？”这位弟子说：“我喜欢念忠诚章，所以……”先知说：“它会使你进入天园的。”

根据阿依沙传述，先知把一位弟子派到塞里叶地方去做伊麻木，他在每次礼拜中都以忠诚章结束，圣门弟子们从那里回来时，就将此事告诉给了先知，先知说：“你们问他？为什么这么念呢？弟子们带人问他时，他说，我喜欢它，因为这一章有真主的属性。先知告诉其他弟子，你们告诉他，真主喜欢你。”真主告诉我们，他有本体，真主说：“惟有你的主的本体，具有尊严与大德，将永恒存在。”[第五十五章 至仁主 27 节] 真主说：“你怎么不肯对我亲手造的人叩头呢？第三章 萨德 75 节。犹太教徒说：“真主的手是被拘束的。”但愿他们的手被拘束，但愿他们因为自己所说的恶言而被弃绝！其实，他的两只手是展开的。”[第五章 筵席 64 节]

二、理性依据

1、万物的不同种类，完美的生活节奏及生活方式无不证明真主是全知全能、精妙设计、创造和控制者，具知识、智慧、万能等完美的特性。

2、恩典、趋利弊害证明真主的仁慈、慷慨。

3、惩罚和报复证明真主的恼怒和讨厌罪恶。

4、器重服从命令者，并给予回赐证明真主的喜悦和爱。

• 正统派对名称与特性的观点

正统派的观点是肯定安拉有美名与特性，正如《古兰经》和圣训里所描述的那样。观点如下：

1、肯定安拉有美名与特性，并肯定这些名称所表示的意义，但不加以解释，更不会曲解。

2、否定这些名称与被造物有相似之处，真主说：“任何物不像他。他确是全聪的，确是全明的。”[第四二章 协商 11 节]

3、在《古兰经》与圣训确定的名称之上不擅自添加或删除。服从《古兰经》与圣训的指导。

4、承认名称与特性的明文是属于可以理解的明确经文，不是隐晦性的，

5、将特性的实质交付给真主，决不探究。

• 反驳外道

否认名称与特性者有三种人

一、穆阿太孜莱派，他们是瓦绥利·阿塔的随从，此人曾举不出证据被迫从正统派的会议上逃跑，他主张真主有美名，而没有特性。

二、者亥米耶派，他们是者亥米·阿塔的随从，他们主张真主即没有名称，也没有特性。

三、艾什尔利派和玛图尔帝派，他们确定安拉有名称和一部分特性，否认一部分特性，这两派的主张建立避免把真主人格化或形象化，因为被造物也有与造物主相同的名称和属性，为避免二者的名称和属性有相同的意义，他们就按照以下两种方式解决：

1) 要么是按照阿拉伯语修辞法解释真主名称和属性，如：将“沃旨亥（脸）”一词解释成“本体”，将“叶缔（手）”解释成“权力”等。

2) 要么将这些词的明文的意义交付给真主，只读不解释意义。

在伊斯兰历史上否认名称和特性的第一伙人是阿拉伯的多神教。安拉说：“我这样派遣你去教化一个民族，在他们之前有许多民族确已逝去了，以便你对他们宣读我所启示你

的经典，他们是不信至仁主的。” [第一三章 雷霆 30 节] 这节经文下降的背景是：古莱什人听到先知提到“热哈曼（仁慈）”一词时，他们否认了，然后真主降示了“他们是不信至仁主的。”经注学家说这是在“侯代丙叶”协议时发生的事情，当时我方书写者写道“奉至仁至慈的真主之名”，敌方不同意这样签约条文。伊本·哲利勒传自伊本·阿巴斯，当时先知在叩头时念：“至仁的主啊！至慈的主啊！时，多神教教徒说：“他自己说崇拜独一神，而实际上他崇拜的是两个神。然后真主下降了以下经文：“（你说：）“你们可以称他为真主，也可以称他为至仁主（热哈曼）。因为他有许多极优美的名号，你们无论用什么名号称呼他，（都是很好的） [第一七章 夜行 110 节]

又说：“如果有人对他们说：“你们应当为至仁主而叩头。”他们说：“至仁主是什么？难道我们因奉你的命令而叩头吗？”那使他们更加反感。” [第二五章 准则 60 节] 而后来者亥米派、穆尔太孜莱派与这些多神教的主张的先同的。

• 推翻他们的理由

- 1) 否定安拉给自己在《古兰经》中确定的或使者所肯定过的名称与特性是错误的。
- 2) 真主在《古兰经》中通过具体化的字面来描述自己以昭示俗世的意义和人类的宗旨，尽管安拉绝不像任何物，他是超绝于一切被造物的创造主。描述安拉的字面与描述人的字

面虽然相同，而意义是绝不相同的。如我们说某人是博知的、某人是远见的，我们也说安拉是全知的和全观的，但是人的所知、所见的形式绝不同于主宰的所知、所见，人的知觉和视觉，也与主宰绝不能相提并论。同样我们说老师端坐在教室的讲台上与我们说安拉端坐“阿尔席”宝座上也是如此。我们知道字典中“端坐”的意义，这样表述教师是恰如其分的，但这种意义并不是“普慈主在阿尔席宝座之上已端坐”（《古兰》20：5）所指的确切含义。这是欧莱玛所一致公认的，全都肯定隋法特经文是安拉的真言。那么当安拉说“然后他端坐在阿尔席宝座之上”（《古兰》7：54 / 10：3 / 13：2 / 25：59 / 57：4）时，任何人也不能问：“他是怎样端坐的？”他们全都承认词典中：“他端坐”绝不是“他端坐在阿尔席宝座之上”的意义。尽管如此，他们还是众说纷纭，莫衷一是。他们相互询问：“这些经文是实指呢？还是喻指？”这可以作阐释呢？还是不能作阐释？”至于主张阐释的人说这是实指，即：使用表达具体意义的字面。这是一般修辞学家们所解释的。无庸讳言，阿拉伯语是《古兰经》的语言，但在《古兰经》颁降之前阿拉伯语中的这些字面就早已存在了，并且它存在是为了表达俗世的物质意义，甚至它连人类的诸多情感也难以表达清楚，更何况用来表达人类的创造主——安拉的隋法特“美”的现象和形式是毫无止境的，而我们只能以“美丽的”一词来表达。像自然风光的美、长篇诗歌的美、

琼楼玉宇的美和婀娜姑娘的美是怎样的呢？美女之美千般美妙，万种风流我们难以一言蔽之。由此得出：语言难以表达“美”之类的情感。

3) 没有完美的属性者不适合主宰之位置，正如易布拉欣说：“你为何崇拜那既不能听，又不能见，对于你又没有任何裨益的东西呢？”第十九章 麦尔彦 42 节。安拉批评拜牛者说：“难道他们不知道它不能和他们对话，不能指引他们道路吗？他们以它为神灵，他们是不义者。”[第七章高处：148 节]

4) 肯定德性是完美的，否定是有缺点的。

5) 按照表面解释特性是没有依据的，从理论上是不可能成立的。交付意义是错误的，不然可以说安拉在《古兰经》中降示人类不懂的内容，但这从理论上更不可能，安拉不会给人类启示不懂的文字去让阅读，或去赞颂他，另外他还命令让我们思考《古兰经》的意义，难道他命令让我们思考无法明白的语言吗？由此可见，必须符合安拉自己描述的方式去确定，“任何物不像他。他确是全聪的，确是全明的。”[第四二章 协商 11 节]

第三章

论以物配主与迷信

本章包括以下几篇：

- 一、人类生活中的邪信
- 二、以物配主及其定义和种类
- 三、不信的定义及种类
- 四、伪信的定义及种类
- 五、愚昧时代、坏事、迷误、叛教及其种类和律例

第一节、人类生活中的迷信

真主他创造人类的目的是，只是为了让人类都崇拜他。并且为人类提供了生活资料，真主说：“我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。我不望他们的供给，我也不望他们的奉养。真主确是供给万物的，确是有权力的，确是坚定的。”[第五章 播种者：56—58]

人类的天性承认真主的神权，并喜欢真主，然而恶魔利用各种阴谋诱惑人，破坏人原本已有的信仰。由于恶魔的诱惑以物配主、迷信是后来产生了。真主说：“你应当趋向正教，（并谨守）真主所赋予人的本性。真主所创造的，是不容变更的；这才是正教，但人们大半不知道。”[第三十章罗马人：30 节]

先知穆罕默德也说：

“所有的孩子都带着正道的天性来到世界，是他的父母将他变成了基督教徒、犹太教徒或袄教徒。”（见《布哈里圣训实录》）

亚当及其后裔在几个世纪内，一直信奉伊斯兰，真主说：“世人原是一个民族，嗣後，他们信仰分歧，故真主派众先知作报喜者和警告者，且降示他们包含真理的经典，以便他为世人判决他们所争论的是非。”[第二章 黄牛章：213 节]

以物配主与脱离正信发生在先知努哈的时代，先知努哈

也是第一个在以物配主产生后被派往人类的先知，真主说：“我确已启示你，犹如我启示努哈和在他之后的众先知一样，” [第四章 妇女：163 节]

伊本·阿巴斯（穆罕默德的弟子）说：“在亚当和努哈之间有十个世纪的距离，这期间他们都信仰伊斯兰。”

伊本·盖米博士说：“派遣使者是因为是本时代的人们对信仰产生分歧，正如阿拉伯人原来坚持易卜拉欣的宗教，后来有一个叫阿木尔·拉哈子的人用一种特殊的方策改变了易卜拉欣（伊斯兰教）宗教，从此，人们开始崇拜佛像，在耶路撒冷等地方上公开举伴真主。直至安拉派遣先知穆罕默德，他将人们重新号召于认主独一的信仰上，号召在了易布拉克的宗教上，他粉碎了在麦加和麦地纳的所有佛像，复兴了真主的宗教，完成了对世人的恩典。先知在这个民族的最黑暗的时期出现了，是他用自己的生命消灭了愚昧无知和迷信。然而，以物配主和迷信又重新回来了，这不能说先知没有能力，而是做恶者太多，他们将不好的东西无辜强加给了伊斯兰。例如：崇拜贵人、贤人，兴建陵墓，并将它们当做偶像崇拜，在特定的时间里会用各种方法来做纪念，置真主的教诲全然不顾，妄称这不是崇拜。殊不知，他们忘记自己在重复多神教一句话，真主说：“舍真主而以偶像为保护者的人说：“我们崇拜他们，只为他们能使我们亲近真主。” [第三章 队伍 3 节]

以物配主在过去和现在都有过，大多数人们虽然信仰真主的独一，但实际上他们已经为主举伴了。伊斯兰禁止举伴，同时也禁止与举伴有关系的任何行为，真主说：“他们虽然大半信仰真主，但他们都是以物配主的。” [第一二章 优素福：106 节]

人类当中只有很少的人不信仰真主，如法老、不信神者，还有当今的共产主义者。他们的不信只是因为傲慢产生的，但是他们的天性仍然被迫他们信仰各种宗教，正如《古兰经》说：“他们的内心承认那些迹象，但他们为不义和傲慢而否认它。你看摆弄是非者的结局是怎样的。 [第二七章蚂蚁：14 节]

他们的理智告诉自己：“万物必有主”，而且这个世界的精确组织说明必定有一个拥有管理、智慧、万能、全知的造物主，不相信他的“存在”等于失去了理智或着是因为傲慢。”

第二节、邪勒克（以物配主）

邪勒克（以物配主）阿拉伯语音译，译为“以物配主”，指把人类的行为中能体现绝对崇敬的动作：如祈祷(杜阿)、礼拜、鞠躬、叩头、许愿、献牲、赞美和歌颂献给真主之外的东西。舍勒克（以物配主）在伊斯兰教法中是属最大罪，原因如下：

一) 以物配主是把被造物比像造物主，即把某物与真主相比拟，并视那物与真主平等。举伴安拉是一种不义，绝对禁止的罪恶，罪名为“邪勒克”，为主举伴是个十恶不赦的弥天大愆，安拉绝不可能默许，反而将其定为永远不可饶恕的大罪。真主说：“当日，鲁格曼曾教训他的儿子说：“我的小子啊！你不要以任何物配主。以物配主，确是大逆不道的。”[第三章鲁格曼 13 节]

《古兰经》中提到一词“诅灵”阿拉伯语音译，原意为“不义”或“大逆不道”，是指将一物放到不适合的位置里。因此崇拜真主之外的东西就像把功修放到了不适合的位置或者送给不该接受者。

二) 真主告诉人类，他决不饶恕举伴他的人，除非举伴者忏悔。真主说：“真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。谁以物配主，谁已犯大罪了。”[第四章 妇女 48 节]

三) 真主告诉人们他不会让以物配主者进天堂，真主说：“谁以物配主，真主必禁止谁入乐园，他的归宿是火狱。不义的人，绝没有任何援助者。”[第五章 筵席：72 节]

四) 以物配主会破坏所有的善功，真主说：“这是真主的正道，他以它引导他所欲引导的仆人。假若他们以物配主，那末，他们的善功必定变成无效的。”[第六章牲畜：88 节]

真主说：“你和你以前的人，都奉到启示说：“如果你以物配

主，则你的善功，必定无效，而你必定成为亏折者。” [第三章队伍：65 节]

五) 以物配主者的生命与财产是不受伊斯兰法保护的，真主说：“当禁月逝去的时候，你们在哪里发现以物配主者，就在那里杀戮他们，俘虏他们，围攻他们，在各个要隘侦候他们。如果他们悔过自新，谨守拜功，完纳天课，你们就放走他们。真主确是至赦的，确是至慈的。” [第九章忏悔 5 节]

先知说：“我奉命与敌人作战，直至他们念清真言，如果他们念了，他们的生命与财产都会受到保护。”

六) 以物配主是最大罪恶，先知说：“难道我不告诉你们最大罪恶吗？弟子们就说：“好的，我们听着，”先知就说：“举伴真主”和“虐待双亲”。

伊本·盖米博士说：“安拉告诉人们，他以造化和命令所指的是人类应认识他的美名和特性，并崇拜他，不得举伴，应在人间扬善抑恶，立行公正。真主说：“我确已派遣我的众使者，去传达我的许多明证，并降示天经和公平，以便众人谨守公道。” [第五七章铁：25 节]

真主告诉人们他差遣先知下降《古兰经》就是为人们立行公正，而认主独一是公正之首，以物配主则是大逆不道，真主说：“以物配主，确是大逆不道的。” [第三一章鲁格曼：13 节]以物配主者实际上是虐待自己，他们的犯罪不影响安

拉一丝毫，安拉也不接受他们的祈祷或应答他们的指望，更不会接受他们的善功。

七) 以物配主是贬低真主的神格，但真主是绝对的完美者，谁举伴真主，谁确已冒犯真主，向真主宣战。

以物配主有两种

一种是为真主树立配偶，并崇拜之，如拜石头、太阳、树木、月亮、圣人、伟人、星宿、天仙等。这些迷信崇拜正是真主谆谆告诫的最大的罪恶。这种以物配主会使一个人叛教，使他进入永久的火狱。真主说：“除真主外，他们崇拜那对他们既无福又无祸的东西，他们说：“这些（偶像）是在真主那里替我们说情的。”你说：“难道真主不知道天地间有此事，而要你们来告诉他吗！赞美真主，他超乎万物！他超乎他们在他之外所崇拜的东西！”[第十章 优努斯：18 节]

另一种以物配主是语言上的或以善功炫耀，又被成为小以物配主，它有损信仰的虔诚和完整。同时，它也会导致大以物配主。这种小以物配主有两类：

1) 语言的以物配主，例如：一个人以非安拉之名发誓。先知说：“以非安拉之名发誓，那么，他确已叛教或举伴了。”另外应在使用语言方面多加谨慎。例如：将安拉的名字与某人或某物的名字相提并论。

2) 行为的以物配主，，如为避难在脖子或身上佩戴护身符等信物，其实，这些东西本身没有任何作用，因为安拉没有赋

予它更多作用。如果认为护身符或信物能降灾避祸，就犯了大以物配主罪。行为的以物配主是一种隐藏性的以物配主，若意念不纯，当事人以善功炫耀，则被称为“沽名钓誉”。安拉在复生日不仅要清算工作，而且要清算为何种目的而工作，真主说：“你说：‘我只是一个同你们一样的凡人，我奉的启示是：你们所应当崇拜的，只是一个主宰，故谁希望与他的主相会，就叫谁力行善功，叫谁不要以任何物与他的主受同样的崇拜。’” [第一十八章山洞：110 节] 先知说：“我在你们身上最担心的是小以物配主弟子就问：小以物配主是什么？先知回答：“沽名”。

同样，为获得今世的任何利益而行善皆属以物配主，如：为获得哈吉的称号朝觐；为获得报酬学习教门知识；为获得财富当阿訇等，先知说：“要金钱的人完蛋了，要银钱的人完蛋了，光顾肚子的人完蛋了，当别人给他东西时，他会高兴，不给时，他会生气。”

伊本·盖米博士说：“意念的以物配主是无边的大海，陷入其中难以脱身。

行一件善功，不求真主喜悦者，确已举伴真主。虔诚，就是从语言、行为、思想、意念、举意上忠为真主，这也是真主给人类所命令的，真主说：“舍伊斯教寻求别的宗教的人，

他所寻求的宗教，绝不被接受，他在后世，是亏折的。” [第三章仪姆兰的家属：85 节]

总结

- 1、犯大邪勒克者，以叛教论处，其善功无效。
- 2、大邪勒克使人在火狱里永久，小勒克则不然，只要诚心忏悔，就不脱离火狱。
- 3、犯大邪勒人的生命和财产不受法律保护。
- 4、信士不得与犯大邪勒克交往或交朋友。

第三节、库夫尔（不信）

（1）库夫尔一词阿拉伯语音译，原意为“遮蔽”“掩蔽”，伊玛尼（信仰）的反义词，意即不信真主，不信使者的人。

（2）库夫尔（不信）有两种：一、大库负尔，它会使当事人叛教，这种库夫尔有五种：

- 1、否认真主，真主说：“假借真主的名义而造谣，或否认已降临的真理者，谁比他还不义呢？难道火狱里没有孤恩者的住处吗？” [第二十九章蜘蛛：68 节]
- 2、顽固拒绝，真主说：“当时，我对众天神说：“你们向阿丹叩头吧！”他们就叩头，惟有易卜劣厮不肯，他自大，他原是不信道的。” [第二章黄牛章：34 节]
- 3、怀疑真主的存在，真主说：“他自负地走进自己的园圃，说：“我想这个园圃永不荒芜，我想复活时刻不会来临。即

使我被召归主，我也能发现比这园圃更好的归宿。”他的朋友以辩驳的态度对他说：“你不信造物主吗？他创造你，先用泥土，继用精液，然后使你变成一个完整的男子。但是（我说），真主是我的主，我不以任何物配我的主。” [第一八章山洞：35—38 节]

4、背叛伊斯兰教，真主说：“我只以真理而创造天地万物，我只使他们存在至一定时期。不信道的人们不顾他们曾受警告的刑罚。” [第四六章沙丘：3 节]

5、伪信者，真主说：“这是因为他们口称信道，心实不信，他们的心就封闭了，故他们不是明理的。” [第六三章伪信者：3 节]

第二种库夫尔（不信），即小库夫尔。

这种库夫尔（不信）不会使人叛教，它是行为的库夫尔（不信）。《古兰经》和圣训中出现过，但其意思只是罪恶，达不到大库夫尔的程度，以下经文里提到的“库夫尔”所指的是忘恩的意思。真主说：“真主打一个比喻：一个市镇，原是安全的，安稳的，丰富的给养从各方运来，但镇上的居民辜负真主的恩惠，所以真主因他们的行为而使他们尝试极度的饥荒和恐怖。” [第一六章蜜蜂：112 节] 圣训中提到的库夫尔，先知说：“骂穆斯林是罪恶，杀穆斯林是库夫尔（不信）。”其意思的“犯罪”。

总结

- 1、大库夫尔使人叛教，破坏功修。小库夫尔则不，但也会影响一个人的信念。
- 2、大库夫尔使人在火狱里永久，小库夫尔则不然，只要诚心忏悔，就不会进火狱。
- 3、大库夫尔者其生命和财产不受保护，小库夫尔则不然。
- 4]、大库夫尔产生与信士的对立。

第四节、尼乏格（伪信）

一、尼乏格（伪信）的定义

尼乏格阿拉伯语音译，原意为，“跳鼠洞（虚洞）”，指信士当中的伪信士，以此得名是因为他和跳鼠有相似的品行，《古兰经》告戒人们：伪信的男女，彼此是同类的，他们劝恶戒善，紧握双手，（不肯施舍），他们忘记了真主，主也忘记了他们。伪信者就是放肆者。”[第九章忏悔：67节]

真主把伪信者视为最恶劣的不信道者，真主说：“伪信者必入火狱的最下层，你绝不能为他们发现任何援助者。”[第四章妇女：145节]

又说：“惟悔罪自新，信托真主，且为真主而虔诚奉教的人，是与信士们同等的；真主将以重大的报酬赏赐信士们。”[第四章妇女：146节]

又说：“他们想欺瞒真主和信士，其实，他们只是自欺，却不觉悟。他们的心里有病，故真主增加他们的心病；他们将

为说谎而遭受重大的刑罚。第二章 黄牛章 910. 节。

二、尼乏格的种类

(1) 信仰的尼乏格，它的当事人不属于虔诚的信道者，是虚伪的两面派，伪信者，这种人有一定的伊斯兰知识，而且表面上说自己是穆斯林，信仰安拉、先知、天经、末日。但是这样的人悖逆安拉的命令，擅长在内部制造分裂，拉拢其他伪信者，与穆斯林为敌。这种人在任何时代都有，特别在伊斯兰强大兴盛时期，他们经常生活在穆斯林群体里，正是因为他们信仰虚伪，故此真主特别在《古兰经》里多次描述过他们的特征、表现和结果等。这种可悲的穆纳菲格的心理特征体现在以下六个方面：

- 一、否认先知
- 二、否认《古兰经》与圣训
- 三、疾恨先知
- 四、嫉恨先知传达的信仰
- 五、对伊斯兰的衰败幸灾乐祸
- 六、讨厌伊斯兰

(2) 行为的尼乏格，即行为与穆纳菲格（伪信士）相似，但仍保留信仰。这种尼乏格不会使当事人叛教。实际上就是半信半疑，在有些情况下容易变成真穆纳菲格，如先知告诉我们：“在现实的考验中，有四种表现可以证明那些人是伪信

士。每一种表现都是虚偽的，但是应许可他们改正。这四种表现是：受人之托而施欺诈；讲话中谎言连篇；做过的承诺不予兑现；争议时用粗野和辱罵的词语。”(布哈里与穆斯林圣训集)谁要是具备了以上四种行为，那么他就是地道的穆纳菲格。

穆纳菲格的还一个表现是不参加集体礼拜，是一种很危险的行为。先知的弟子们都非常害怕陷入尼乏格。

尼乏格有两种：大尼乏格和小尼乏格，下面我们将两者进行区别：

- 1、大尼乏格使人叛教，小尼乏格则不然。
- 2、大尼乏格使信仰时显时隐，小尼乏格则不然。
- 3、小尼乏格在穆民身上可以出现，大尼乏格则不可。

大尼乏格者从不忏悔，即使忏悔，教法学家对此结论不一致。小尼乏格者若诚心忏悔真主会接受其忏悔的。伊本·泰米说：“尼乏格或多或少会接触每个穆斯林，只要他诚心忏悔，真主就会接受，每个穆斯林都会面临不同考验，如；恶魔的诱惑、私欲的作怪等，先知的弟子们曾说：“使者啊！我们有的人偶尔心里会产生一种念头，他宁愿从天上掉下摔死，也不敢说出此言。然后先知说：“那是真诚的信仰表现。至于大尼乏格方面，真主告诉我们：“(他们)是聋的，是哑的，是瞎的，所以他们执迷不悟。[第二章 黄牛章：18节]

真主说：“难道他们不知道吗？他们每年受一两次考验，但总是不改悔，也不觉悟。”[第九章忏悔 126 节]

谢赫伊本·泰米说：“学者们关于可否接受表面上的忏悔有不同的看法，原因是真正的是否忏悔是未知数。其次他们经常表面上信仰伊斯兰，让人无从下手。

第五节、愚昧时代、废肆格、迷误、叛教及其种类和律例

1) 愚昧时代

“蒙昧时代”阿拉伯历史上的一段时期。它指的是伊斯兰来临之前的时期，“蒙昧”一词意思是与知识相对立的愚昧、无知，它的基本含义是与正道相对应的迷误。这个时期的宗教情况表现为；无知真主、使者、教法，在生活中表现为；自大、傲慢、固执、互相攀比等。“蒙昧时代”一词有广义和狭义分，狭义上的“蒙昧时代”指的是伊斯兰来临之前的一个半世纪或者二个世纪。广义上“蒙昧时代”指的是不信仰伊斯兰教的国家和地区，由此可见，将一个时代不能笼统的说“这是蒙昧时代”或“二十一世纪蒙昧时代”，应该说“某些国家或地区仍处于蒙昧时代或蒙昧状态。”

2) 废肆格（破坏）

“废肆格”一词原意为走出，它指从真主的命令下走出，走出有整体与局部之分，整体的走出被称为不信道者，局部

的走出被称为犯大罪的信士，又有广义和狭义之分，广义的“废肆格”指的是叛教，古兰经说：“当时我对众天神说：“你们应当向阿丹叩头。”他们都叩了头，但易卜劣厮除外。他本是精灵，所以违背他的主的命令。[第一八章 山洞：50节]这里的“废肆格”指的是叛教。

有时也将犯大罪的信士叫“废肆格”，这里不指的是叛教，正如古兰经说：“凡告发贞节的妇女，而不能举出四个男子为见证者，你们应当把每个人打八十鞭，并且永远不可接受他们的见证。这等人是罪人。”[第二四章 光明：4节]

这里的“废肆格”指犯罪的信士。

3) 罪俩莱（迷误）

“罪俩莱”一词的意思是偏离正道，真主说：“谁遵循正道，谁自受其益；谁误入迷途，谁自受其害。一个负罪者，不负他人的罪。”[第一七章夜行：15节]

“罪俩莱”在阿拉伯语中有多种含义；

- a) 有库夫勒的意思，真主说：“谁不信真主、天神、经典、使者、末日，谁确已深入迷误了。”[第四章 妇女：136节]（迷误）即叛教。
- b) 邪勒克的意思，真主说：“谁以物配主，谁已深陷迷误了。第四章 妇女 116 节。
- c) 矛盾的意思，如人们长说的“反对派。”

- d) 错误的意思，如穆萨先知说：“当日，我不懂事地干了那件事。”
- e) 忘记的意思，真主说：“从你们所认可的证人中请一个男人和两个女人作证。这个女人遗忘的时候，那个女人可以提醒她。[黄牛章：282 节]
- f) 丢失的意思，阿拉伯人有时用罪俩莱形容遗失的事物。

4) 扔待（败北）

“扔待”阿拉伯语意音译，译为“败北”，真主说：“你们不可败北；否则，你们要变成亏折的人。”[第五章筵席：21 节]沙里亚术语的意思是“叛教”。真主说：“你们中谁背叛正教，至死还不信道，谁的善功在今世和後世完全无效。这等人，是火狱的居民，他们将永居其中。”[第二章黄牛章：217 节]

扔待（叛教）的种类及引起判教的原因：

- a) 语言的叛教，如自称先知。
- b) 行为的叛教，如给佛叩头。
- c) 信仰的叛教，如信仰真主之外的神。
- d) 对断然非法的事物抱怀疑态度。
- e) 放弃的叛教，如故意放弃礼拜。

叛教的相关法律

- 1、 要求当事者忏悔，如果三天之内忏悔并回归伊斯兰，

则可以接受。

- 2、 如果拒绝忏悔，判教的处罚是判死刑。先知说：“叛教者，当杀之。”
- 3、 在忏悔期内，他人不得动用他的财产。如果忏悔，那么财产归他所有，否则归于国库。
- 4、 叛教者与其亲戚间断绝继承权，互不得继承。
- 5、 如拒忏悔，被处死时，不得洗大净、站殡礼、不得埋在穆斯林坟墓里。另外，在判决期间给予判教者做讨白的机会。允许他提出疑点，也可以自由辩论。在此期间内，清除他的怀疑，阐述他不解的疑虑。运用明证、知识、感性依据、理性证据。如果他回心转意，哪怕只是仅凭语言回归，也应保护他的生命，确保他的合法权益。

第四章、违背认主独一的言行

第一节、自称有未见知识

“艾比”：未见知识，特指眼睛看不见而真实存在的，只

有安拉知道的事物，安拉说：“你说：“除真主外，在天地间的，不知未见，他们不知道什么时候复活。”[第二十七章蚂蚁：65节]就是说只有安拉知道未见知识，或因需要他会启示给某先知，安拉说：“他是全知幽玄的，他不让任何人窥见他的未见，除非他所喜悦的使者，因为他派遣卫队，在使者的前面和后面行走，”[第七二章 精灵节 26—27节]

真主为使命而选拔的使者赐予幽玄知识，因此幽玄作为证据和奇迹而被人们普遍接受。仙界的使者和人类的使者在此方面享有同样的恩惠。除过真主选择的使者之外的任何人自称幽玄知识是不信道、撒谎，无论他通过什么途径，如相术、算卦、占卜、魔术等方式，魔术师利用精灵和恶魔告诉人丢失东西的地点和得病的原因等未知的事物。伊本·泰米说：“每个占卜者有一个恶魔伙伴，他会告诉他从天使那里偷听来的许多幽玄知识，有时说谎有时说实言。有时甚至会带来一些食物、果实等东西，有些人借助这些恶魔飞到麦加、叶路撒冷或其它地方。

算命先生的信息是通过看星象的方式，借观察星体的明暗、位置等不同现象，推测人事的吉凶。很多无知者和信仰薄弱的人会向他们询问关于自己的未来等事件。按照伊斯兰教教法判断，自称幽玄知识或迷信算命先生和星象家皆以多神教论处。原因很明显，星星是被造物，它决没有能力发号施令，只是恶魔在捣乱而已。

第二节、魔术、占卜、算卦

这些行为因侵害信仰而被伊斯兰禁止

一、魔术，是以迅速敏捷的技巧或特殊装置把实在的动作掩盖起来，使观众感觉到物体忽有忽在，变化不测。魔术不论多么高明都是假的，无非是手脚快，做的麻利。先知禁止魔术，他说：“你们当原离七种大罪，弟子门问：“那是什么？”他说：“举伴真主、魔术”将魔术与举伴真主相提并论原因有二

1、魔术是服务恶魔的，恶魔喜欢人们这样做，人类的魔术也是恶魔教授的，真主说：“众恶魔却叛道了——他们教人魔术，” [第二章 黄牛章 102 节]

2、自称未见知识是向真主挑战，是属于库夫尔（叛教），真主说：“他们确已知道谁购取魔术，谁在后世绝无福分。” [第二章黄牛章：102 节] 毫无怀疑，魔术是叛教行为，因它会破坏信仰。按照伊斯兰教法，必须处决教授魔术者，正如圣门弟子曾经做过那样。人们往往对魔术不大在乎，并相当然的认为那只是一种艺术而已，而且为魔术师是表演精彩喝彩、颁奖等。

二、算卦、占卜

算卦、占卜是自称有未见知识，如：告诉别人将要发生

什么事，真主说：“我告诉你们，恶魔们附在谁的身上，好吗？恶魔们附在每个造谣的罪人身上。他们侧耳而听，他们大半是说谎的。”[第二十六章众诗人：221—223] 恶魔先从天使那里偷偷听，然后在把所听到的信息传送给算命先生。算命先生再用一句话编造出很多谎言。人们因为那一句话而相信他的一百句话。未见是真主的独权，谁自称知道未见就是为真主树立匹敌，据乎莱勒传输，他说：“谁向占卜者请教，并相信他的话，那么他已否认先知的启示。

应该注意的是：魔术师、占卜者，惯以扮演医生的角色来欺骗人们对他们的信仰，他们给病人命令给真主以外的东西宰牲，即迷信地宰杀他们所描述的动物或魔术师给他们写带有举伴性质的咒符，挂在他们脖子上做护身符或放置在箱子或埋在路上。有些人以预言家的身份出现，然后有人向他们询问丢失的东西，他们通过恶魔的媒介知道或拿回那些从前丢失的东西，有人扮以演有特异功能的贤人的角色出现在人们中间，比如火烧不死，刀砍不死等，实际上都属于恶魔的把戏。恶魔在人们面前玩眼术，就像法老用绳子和木棍玩魔术变蟒蛇一样。

第三节、向坟墓供奉祭品

谁为安拉以外任何人或物进献宗教礼仪，或为安拉和某人某物同时进献宗教礼仪，谁就不是独一安拉的仆民。先知

曾禁止与举伴有关的所有途径，他严厉警告人们，其中就有关于坟墓问题，他还规定了一些避免崇拜的制度，以便产生极端。大概介绍如下：

1、先知警告过分尊重贤人和清廉人，以免导致崇拜。先知说：“你们不得走极端，极端毁灭了你们的前人。”又说：“你们不要过分的表扬我，正如基督教表扬耶稣那样。我是真主的仆人，你们只叫我真主的使者和仆人就行了。”

2、先知禁止建修坟墓，正如由艾布贺孜埃斯德传述，他说：“阿里对我说：“你们只要见到佛像，就除掉它。只要见到高于地面的坟墓，就去铲平它。”

3、禁止涂抹泥灰，修建。据佳比尔传述，他说：“先知禁止给坟墓涂抹泥灰或坐在坟墓之上，在其之上建筑。

4、先知禁止在坟墓前礼拜，据阿依舍传述，她说：“当真主给先知下降经文时，他开始穿自己的斗篷，如果他感到郁闷时，就掀起斗篷说：“愿真主诅咒基督教和犹太教，他们将先知的坟墓当做礼拜寺；”先知警告弟子们

先知说：“真的，你们的前人将先知们的坟墓当作清真寺，注

意！你们切不能这样，因为我禁止你们这样做。”

将坟墓当做清真寺，其意思是在坟墓前礼拜，即使没有修建的，按照规定凡欲想礼拜的地方皆属清真寺，正如先知说：

“真主为我将大地变成清真寺和干净的。”如果在坟墓上有清真寺，那么岂不是更糟糕。

然而，大多数人却触犯这项禁条，屡教不改，最终陷入以物配主。在坟墓上修建清真寺或在其它发现遗迹的地方修建拱北，将其视为触犯各种罪恶的场所，如献牲，祈祷，求救，许愿等。

伊本·盖米说：“在先知的逊乃及他的命令和他的弟子所坚持的与当今社会上大多数人们坚持的之间比较，我们会发现二者之间存在着很大的差别与矛盾。几乎无法联系到一起。先知禁止在坟墓旁礼拜，而他们却偏偏不听；先知禁止将其当做清真寺，他们却在坟墓上大搞修建工程，将其称为烈士陵园；先知禁止在坟园内点灯，而他们却在里面结灯挂彩；先知禁止在坟园内过节，而他们却过节，甚至完成许多功课，又像节日一般聚集一堂。

先知命令我们铲平坟墓，正如以上提到的圣训里说明，阿里对我说：“你们只要见到佛像，就除掉之。只要见到高于

地面的坟墓，就去铲平它。”还有另一段圣训也证明此事，据塞玛目·束珙传述，我和弗祖里·欧拜德在罗马的布路底斯，当时我们的一个同伴归真了，弗祖里命令挖坟墓，埋之后他将坟墓铲平。然后就说：“我听到先知命令我们铲平坟墓，不得堆高。”

而当今很多人的行为与圣训格格不入。将坟墓修建的豪华如宫。再看看先知所制定的教法与这等人的所作所为之间的差别，毫无怀疑，其中的危害是无法统计的。作者提到很多弊端，之后又提到先知在坟墓前的相关规定和意义，（说：“探望坟墓就是为了让人们想起后世，鼓励人行善，为亡故者祈祷，求真主饶恕他们，饶恕自己，这样对探望者与亡人都有好处。但是有些多神教改变了事实，他们将探坟的真正意义变成了以物配主，向亡人祈祷，寻找吉祥，祈祷援助等，因此他们自己犯罪，也让无辜的亡人犯罪，但愿他们只失去的是真主为他们向他祈祷的吉祥、怜悯和饶恕多好……）

通过以上描述不难看出，给坟园许愿、献贡品、宰牲属于最大的以物配主。原因在于违背先知的正道，在坟墓上毫无怀疑地修建清真寺等设施。一旦清真寺修建于此，无知者就会认为这些被埋在坟底下的人物可能会给人趋利弊害，他们会解救那些向亡人求救的人，解决他们的困难，给他们提供许愿品和贡品，最终坟墓变成人们崇拜的偶像，先知曾向真

主祈祷，主啊！你不要使我的坟墓变成人们崇拜的偶像。他只所以这样祈祷是因为这样的事件将会发生。当今社会，大多数伊斯兰教城市都有这种现象，至于先知的坟墓是因为他向真主祈祷的结果。有时也许会发生意外，如有些无知者和迷信者前来捣乱之外，但是他们不能到达先知的坟墓旁，先知的坟墓就在他的家里，不在清真寺，而且有围墙，正如伊本·盖米在他的诗集中说：

主应答先知之祈祷

有三层墙壁包围他

第四节、肖像与纪念碑

“太穆西力”一词阿拉伯语音译，被译为“肖像”，特指以某人或原物为主体的雕塑或画像。

“奴苏布”一词阿拉伯语音译，原意为“标志”，特指阿拉伯多神教徒为祭祀而起立的石碑。

纪念碑；为纪念领袖或贵人在广场或其它地点立起的雕像。

先知曾警告人们画有灵魂之物的形象，特别学者、皇帝、修士、领导，不论以油画、雕塑、纸画或墙画等各种精美的形式出现。先知禁止将肖像挂到墙上或立塑像。先知只所以禁止是因为这会导致以物配主，再说历史上发生的头列大罪就是由于画像和雕像的原因。这次事件发生在先知努哈的时

代，当时有一些正派人物，对教门的感情浓厚，人们十分敬佩他们，当他们归真后，人们开始对他们产生怀念之情，时间久了，这种怀念解决不了他们的怀念，于是，恶魔对他们进行诱惑，让他们为先贤塑像，上面刻上他们的名字，当然他们自己也不会去崇拜，但是他们的后人作孽，遗忘先贤之教诲，开始崇拜偶像。就在这时，真主派遣了努哈先知，去制止他们崇拜偶像，可是他是民族却背叛了，先知坚持向他们宣教，但他们仍屡教不改。之后清高伟大的真主说：“他们说：‘你们绝不要放弃你们的众神明，你们绝不要放弃旺德、素瓦尔、叶巫斯、叶欧格、奈斯尔。’ [第七章 努哈：23 节]

这些被雕刻成像的人，当时人只是为了尊重和纪念。看看树立纪念碑的结果与危害，还有违背使者的命令。最终导致洪水泛滥，遭遇安拉的严厉惩罚，这充分地说明了画像与树立纪念碑的危害。也因此我们的先知曾诅咒画像者，同时还告诉他们将会在末日受到严厉的处罚，也命令清除画像及雕像。先知还告诉我们天使不光临挂有画像或肖像的屋子，这是因为它百害无利及对人类信仰的危害，在人间发生的第一个以物配主就是画像导致的，无论这些像放置在哪里，在伊斯兰教教法来看都是非法的，因为它是以物配主的导火线。当今社会不通道者就是这样做的。因为没有保护他们自身的信仰，所以对穆斯林来说不得模仿他们的行为及参加活动。

以便保护自己的信仰，信仰是力量和幸福的渊源。不能说人们超越了这个阶段，对信仰与非信仰有所了解。因为恶魔等待的是下一代，他知道信仰知识会消失。正如先知努哈的民族中发生一样。当本时代的学者归真后，知识虽之失传。

第五节、轻视宗教及其法律

轻视宗教及其法律被伊斯兰教法视为叛教，真主说：“如果你质问他们，他们必定说：“我们不过是闲谈和游戏罢了。”你说：“你们嘲笑真主及其迹象和使者吗？你们不要托辞；你们信道之后确已不信了，如果我饶恕你们中的一伙人，我将要惩治你们中的另一伙人，因为他们是犯罪的人。” [第九章 忏悔 55—56 节]

以上经文表示：藐视真主、使者、古兰经是叛教，下降这节经文的背景就是穆纳菲格轻视使者与弟子。伊斯兰的信条是相辅相成的，轻视其中的任何一条都是不容许的；轻视认主独一，祈祷亡者，属轻视真主。清高伟大是真主说：“当他们见你的时候，只把你当作笑柄，（他们说）：“这就是真主派来当使者的吗？要不是我们坚持着要崇拜我们的神灵，那么，他几乎使我们偏离他们了。”他们看见刑罚的时候，将要知道谁是偏离正路的。 [第二十五章 准则 41—42 节]

当使者制止他们以物配主时，他们轻视使者、诋毁其人格，

还谩骂他们是迷路者、愚蠢、发疯等。若先知将他们中的一部分人号召于信主独一时，皈依者也要受到他们的奚落，真主说：“有些人，在真主之外，别有崇拜，当做真主的匹敌；他们敬爱那些匹敌，像敬爱真主一样。[第二章 黄牛章：165节]

像敬爱真主一样敬爱一个人被伊斯兰视为举伴。应该在为主爱与同主爱之间加以区分。如今我们还发现视贵人或伟人为偶像者，他们轻视真主，并将他们视为救世主，他们中有人可随便以真主发慌誓，而不会贸然地以自己尊重的“谢赫”发誓。你会看到许多游坟者向他的“谢赫”求助，这仿佛对他们来说比在真主面前祈祷更有作用，他们还会轻视放弃他们的方式去崇拜真主者。有很多人拆清真寺，兴修陵墓。这就是轻视真主、使者、经典，尊重以物配主。

轻视有两种

- 一、明显的轻视，指公然用言语或行为轻视他人。
- 二、不明显的轻视，指用不尊重的态度或言行对某人或某物暗中轻视。如念古兰经时眨眼，吐舌头，伸长嘴，听演讲时故意玩耍；伊斯兰教不适应二十一世纪，它只适合中世纪；伊斯兰教落后、守旧、粗暴、野蛮、虐待妇女，允许休妻、多妻；人为法强于伊斯兰法；对正统宣教者说这是极端派；谣言惑众，分裂集体；信口说别人是张派李门或第五学派等

皆属于轻视宗教和宗教信徒；藐视正统信仰，轻视坚持圣道者；又如：“教门不在流胡须”等不堪入耳的言语。

第六节、执行伊斯兰法

伊斯兰法是安拉为组织人类生活而制定的法律，从这一意义上讲，信仰真主与崇拜真主就是要服从他的法律，情愿他的判决，归顺他的经典与使者，无论在言论、信仰及各种纠纷等其它事项方面都须遵照。因为真主是总立法者，执法者须严格遵照真主的旨意。对人民来说，应该以真主的法律为自己赢得权益，真主对执法者说：“真主的确命令你们把一切受信托的事物交给应受的人，真主又命令你们替众人判决的时候要秉公判决。真主用来劝戒你们的事物真优美！真主确是全聪的，确是全明的。”[第四章 妇女：58 节]

真主对信士们说：“信道的人们啊！你们当服从真主，应当服从使者和你们中的主事人，如果你们为一件事而争执，你们使那件事归真主和使者（判决），如果你们确信真主和末日的话。这对于你们是裨益更多的，是结果更美的。”[第四章 妇女 59 节]

伊斯兰法应体现于信仰观中，体现于宗教礼仪中，同时也体现于生活中。谁除安拉之外，除安拉用来向我们传教的途径——就是安拉的使者（愿主福安之）外，接受其它法律制度，谁就不是唯一安拉的仆民，真主说：“难道你没有看见

吗？自称确信降示你的经典和在你之前降示的经典的人，欲向恶魔起诉——同时他们已奉令不要信仰他——而恶魔欲使他们深入迷误中。” [第四章妇女：60 节]

又说：“指你的主发誓，他们不信道，直到他们请你判决他们之间的纷争，而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂，并且他们完全顺服。第四章妇女 65 节。

真主以发誓的方式否定了不向使者投诉者的信仰，如同向非伊斯兰法投诉，他们擅自裁决，毫无证据。真主说：“谁不依照真主所降示的经典而判决，谁是不信道的人。” [第五章筵席：44 节] 谁不依照真主所降示的经典而判决，都是不义的。” [第五章 筵席：45 节] 谁不依照真主所降示的经典而判决，都是犯罪的。” [第五章 筵席：47 节]

信士须以安拉的启示做为裁决，学者的演绎分歧也应以《古兰经》做为裁判，伊斯兰法只许可《古兰经》与圣训证明其正确的事项，他的法律是一个不可分割的整体，因此，信士不得擅自迷信任何学派或教派，无论民事纠纷还是个人情况，真主说：“信道的人们啊！你们当全体入在和平教中，不要跟随恶魔的步伐，他确是你们的明敌。” [第二章 黄牛章：208 节] 你们确信经典里的一部分律例，而不信别一部分吗？” [第二章 黄牛章：85 节]

同样，追随任何学派的人，务必以《古兰经》与圣训衡量伊玛目的主张的正确与否。伊玛目的主张与《古兰经》、

圣训相符合时，遵循之。否则，放弃，不得盲信或偏袒。尤其在信仰问题上，因为学者们曾这样说过，这也是他们自己遵守伊斯兰法的路线与方针。谁违背此项决定，则不属于真正的随从者，即使自己妄称追随哪一学者。安拉说：“他们舍真主而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当做主宰。” [第九章 忏悔：31 节]

以上经文不仅仅针对基督教而降示，它包括所有犯同样罪恶者。谁违背真主与使者的命令，以非真主之法律做裁决或随从私欲，谁确已离开了伊斯兰，即使自称信士也罢，真主最讨厌这等人。真主说：“难道你没有看见吗？自称确信降示你的经典和在你之前降示的经典的人，欲向恶魔起诉棗同时他们已奉令不要信仰他棗而恶魔欲使他们深入迷误中。” [第四章 妇女：60 节]（自称确信）否定了他们的信仰，因为多数情况下人们对撒谎者这样说。这句话也强调了（他们已奉令不要信仰他），因为不要信仰恶魔是信仰的要素，如果这个要素没能实现时，认主独一也是假的。认主独一是信仰的基础，接受善功的前提。真主说：“谁不信恶魔而信真主，谁确已把握住坚实的、绝不断折的把柄。真主是全聪的，是全知的。” [第二章 黄牛章：256 节]

真主否定不执行他的法律者的信仰是为说明执行安拉的法律是信士应尽的义务。不得放弃，它是最适合人类，最有保障的。若有人因利益而执行其法律，却不崇拜他，那么真主

将予以严厉的惩罚。真主说：“当他们被召归于真主及其使者，以便他为他们而判决的时候，他们中的一伙人，忽然规避。如果他们有理，他们就贴服地忙来见他。”[第二十四章光明：48—49 节]

执行非真主之法者

真主说：“谁不依照真主所降示的经典而判决，谁是不信道的人。”[五章 筵席 44 节]这节经文说明：执行非真主之法律是库夫尔，这种库夫尔从一方面，它会使当事人叛教，从另一方面，是小库夫尔，不致使当事人叛教。这是根据个人情况，如果他认为执行真主的法律不是义务，自己有选择权，或者轻视真主的法律，认为其它的法律或人为的法律比它更好或等同，或者认为不适合这个时代，或者为取悦于不信道者和阳奉阴违者而执行非真主之法律是大库夫尔，如果他认为执行真主的法律为义务，而在遇事上他却背着真主的法律，承认自己是犯罪者，那么他是犯罪者，他被称为犯小库夫尔的不信道者。如果是处于无知，则情有可愿。

关于法官与判决

谢赫伊本·泰米说：“如果法官是信士，但他无知地做裁决，那么则属于进火狱者。如果此法官知道详情，而他却隐瞒事实，那么他将受到真主的严厉惩罚。如果法官虐待控告者，那么，更应该受到刑罚处置。

至于在宗教方面若法官对某事件进行裁决，是非颠倒，黑白不分，圣训与异端不做区别，恶事与善事不明，那么真主将会对他给予应有的惩罚。安拉是报应日的主，他说：“判决只由他作出，你们只被召归于他。”[第二十八章故事：88节]

“他因正道和真教而派遣他的使者，以便他使真教胜过一切宗教。真主足为见证。”[第四十八章胜利：28节]

谢赫伊本·泰米又说：“毋庸置疑，认为真主降示给先知的法律不可遵循者为不信道者。以个人的看法来做判决，不服从真主的法律者，也是不信道者。另外以自己前辈留下的传统习惯做判决，且认为是公正，放弃《古兰经》与圣训，是不信道者。当今时代，许多信仰伊斯兰教的人，以自己的传统习惯做为裁判，无视真主的法律，如果他们知道此事属于错误的话，不会坚持。他们却认为违背真主的法律可以守着自己的传统，这等人也是叛教者。

谢赫穆罕默德·伊布拉欣说：“如果某人以非真主之法律判决，而他认为自己已犯罪，但也承认真主的法律是真理，那么他犯的是“小库夫尔”罪。至于如果对法律进行排列，认为有上下之分，那么则以“叛教”论处。如果说：“你们错了，最真确的法律是非真主的法律，那么则是大库夫尔。”作者在细节教法与教法总则之间做了区别，他重申这

种库夫尔是绝对的叛教，这是因为他将伊斯兰教教法以人为法取而代之，这证明他认为人为法在完美与利益方面超越了伊斯兰法。毫无怀疑，他已犯“大库夫尔”罪。

第七节、立法权

仆人在功修及生活方面所依靠的法律是真主的法律，真主说：“真的，创造和命令只归他主持。多福哉真主——全世界的主！”安拉创造了人，没有人比他更能掌握仆人的利益。他为人类制定法律，因为他对仆人的养育，只有他才有资格立法，因为是仆人就理应接受他的裁决。清高伟大的安拉说：“信道的人们啊！你们当服从真主，应当服从使者和你们中的主事人，如果你们为一件事而争执，你们使那件事归真主和使者（判决），如果你们确信真主和末日的的话。这对于他们是裨益更多的，是结果更美的。”[第四章妇女：59节]

“无论你们争论什么事，都要归真。主判决。那是真主，是我的主，我只信托他，我只归依他。[第四二章协商：10节]真主不愿意他的仆人寻找他之外的立法者，真主说：“难道他们有许多配主，曾为他们制定真主所未许可的宗教吗？”[第四二章协商：21节]

谁接受了安拉之外的法律，那么，谁就举伴了真主。安拉和使者未制定的功修皆属异端，凡异端是迷误，先知说：“在我

的教门当中新生的事物，皆不可接受。

真主与使者在法律、政治及生活方面未曾制定的皆属恶魔的法律、蒙昧时代的法律。真主说：“难道他们要求蒙昧时代的律例吗？在确信的民众看来，有谁比真主更善于判决呢？ [第五章 筵席：50 节]

制定合法与非法是真主的权力，任何人不得擅自更改。真主说：“你们不要吃那未诵真主之名而宰的，那确是犯罪。恶魔必定讽示他们的朋友，以便他们和你们争论；如果你们顺从他们，那末，你们必是以物配主的人。” [第六章 牲畜：121]

真主把服从恶魔视为举伴他，同样将服从学者和法官视为举伴，真主说：“他们舍真主而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当做主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一无二的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂真主超乎他们所用来配他的！” [第九章 忏悔：31 节]

圣训：“先知对阿鼎依·哈体幕诵读了以上经文，于是他说：“我们并没有崇拜他们，然后先知说：“他们改变了安拉的法律，你们没有随从吗？这位弟子说：“是啊，先知就说：“那就叫崇拜。”

舍弃真主的法律，奉人为法律是违背清真言的精神意义和要求的，清真言的要求是绝对立法权属真主所有。

第八节、加入邪教与蒙昧组织

1、加入邪教，如西方和东方流行的一些库夫尔党派是属于背叛伊斯兰教。即使加入者自称仍信仰伊斯兰也罢，是严重的伪信，因为伪信者表面上都表现出信士的样子，实际上他们与卡菲尔同流合污。正如清高伟大的安拉说：“他们遇见信士们就说：“我们已信道了。”他们回去见了自己的恶魔，就说：“我们确是你们的同党，我们不过是愚弄他们罢了。”

[第二章 黄牛章：14 节]

真主说：“他们是期待你们遭遇灾难的。如果你们获得从真主发出的胜利，他们就说：“难道我们没有和你们在共同作战吗？”如果不信道者幸而战胜，他们就说：“难道我们没有战胜你们，并且使你们得免于信道者的征服吗？”故复活日真主将替你们判决，真主绝不让不信道者对信道的人有任何途径。”[第四章 妇女：141 节]

欺骗人的伪信士有两张面孔，一张面孔面对自己的同党，另一张面孔面对穆斯林；有两张嘴，一张嘴念清真言，一张嘴隐藏着秘密。真主说：“他们遇见信士们就说：“我们已信

道了。”他们回去见了自己的恶魔，就说：“我们确是你们的同党，我们不过是愚弄他们罢了。”[第二章黄牛章：14节]他们违背《古兰经》与圣训，轻视其遵循者，不愿接受真主启示的法律，并以自己所拥有知识而感到欣慰，自大和傲慢，执迷不悟。真主以明显的启示讽刺他们说：“真主将用他们的愚弄还报他们，将任随他们彷徨于悖逆之中。”[第二章黄牛章：15节]安拉命人加入信士的行列，他说：“信道的人们啊！你们要敬畏真主，要和诚实的人在一起。”[第九章忏悔：119节]

邪教使人走向灭亡，因为他是建立在虚伪之上，一些党派否认造物主，公然与天启宗教作对。按照客观评价，选择没有信仰的生活，就等于荒废了自身的本能。无神论不信所有宗教，只依靠脱离精神意义的物质财富，这种牲畜式的生活没有终点。资本主义不择手段获得财富，没有合法与非法之限定。不照顾平民百姓的感情，其经济基础是建立在高利贷之上。高利贷，国家和个体的灾难，榨取人民的血汗。有谁能喜欢这种生活呢，有理智的人不愿意。无神论没有生活价值，制造阶级斗争。

2、加入蒙昧组织是背叛伊斯兰教，因为伊斯兰反对教派和宗教极端主义，清高的安拉说：“众人啊！我确已从一男一女创造你们，我使你们成为许多民族和宗族，以便你们互相

认识。在真主看来，你们中最尊贵者，是你们中最敬畏者。真主确是全知的，确是彻知的。” [第四十九章寝室:13 节]

先知说：“自称教派者非我族类，坚持教派斗争非我族类，为教派勃然大怒者亦我族类。”

先知又说：“真主由你们脱去了蒙昧时代是服装和光尊耀族的恶习，他要么是虔诚的信士，要么是犯罪的恶棍，人类是亚当的子孙，亚当从土上被创造，阿拉伯人不比非阿拉伯人优越，只以敬畏论高低贵贱。”

真主命令信士团结一致，互相帮助，互相支持，制止分裂，真主说：“你们当全体坚持真主的绳索，不要自己分裂。你们当铭记真主所赐你们的恩典，当时，你们原是仇敌，而真主联合你们的心，你们借他的恩典才变成教胞； [第三章仪姆兰的家属:103 节]

真主命令我们在一种状态下，即坚持统一。

第九节、唯物主义的腐败

唯物主义者的思想仅局限于得到现实的享受，不注重物质之外的东西，不知道真主把今世造化成后世的栽种场，不知道后世是归宿，古兰经说：“他将丧失今世和后世，这是明显的亏损。 [第二二章朝觐:11 节]

真主没有徒然地创造这个世界，他创造世界有哲理，安拉说：

“他曾创造了死生，以便他考验你们谁的作为是最优美的。

他是万能的，是至赦的。[第六七章 国权:2 节]

“我确已使大地上的一切事物成为大地的装饰品，以便我考验世人，看谁的工作是最优美的。”[第一八章山洞：7 节]

真主在这个生命里创造了现实的物质享受和表面的装饰，如财产、孩子、面子、权利等只有真主知道的恩惠。

而唯物主义者将目光局限在了物质享受，不思考其中的奥秘，整天忙着追求、聚敛、劳后的享受，不承认后世的存在。

真主警告对生命持这种态度者，他说：“不希望与我相会，只愿永享今世生活，而且安然享受的人，以及忽视我的种种迹象的人，他们将因自己的营谋而以火狱为归宿。”[第十章优努斯:7—8 节]“凡欲享受今世生活及其装饰的人，在今世我要使他们享受自己行为的完全的报酬；在今世，他们不受亏待。这等人后世只得享受火狱的报酬，他们的事业将失效，他们的善行是徒然的。[第一一章呼德：15—16 节]

这个警告也包含以上的那种观点，无论他们干的是后世的工作，心里想得到今世者，如穆纳菲格、沽名钓誉者或者他们不信仰后世的复生和清算的那些不信道者，如蒙昧时代的人，还有资本主义者和共产主义者。这些人不知道生命的

价值，他们的目光与畜生没有差别，甚至更加迷误。因为他们作废了自己的理智，徒劳无功，浪费时间，不在乎自己的结局。

牲畜没有期盼的结局，也没有用来思考的理智，而这些人不同，清高的安拉针对他们说：“难道你以为他们大半是能听从或者能了解的人吗？他们只象牲畜一样，他们甚至是更迷误的。” [第二十五章准则：44 节]

清高伟大的安拉描述他们没有知识时说：“真主应许（他们胜利），真主并不爽约，但人们大半不知道。他们只知道今世生活的表面，他们对于后世，是疏忽的。” [第三十章罗马人：6—7 节]

他们拥有科学及工业方面的知识，但他们是愚蠢的，不应该以知识来形容他们，他们所仅有的知识不超越现实生活的表像，也配不上用学者来称呼他们，学者应该是《古兰经》提到的那种，清高伟大的安拉说：“他的仆人中只有学者敬畏真主”。他们以拥有这种知识感到自豪，并视为重大的收获，因为建立在唯物主义概念之上。

当今社会有许多信仰薄弱的穆斯林对这些不信真主者十分羡慕，而他们没有看到他们的另一面。这种错误的看法促使他们尊重不信道者，从心理上对他们感到敬佩，在道德及习俗方面极力模仿他们，其实他们并不竭力学习不信道者

在工业及科学上的积极性与筹备资源的精神。正如清高伟大的真主说：“你们应当为他们而准备你们所能准备的武力和战马，” [第八章战利品：60 节]

正确的观点是个人将所拥有的财产、权力等所有物质财富当做帮助自己行善的媒介。今世本不是不好的，关键在于仆人如何对待它，可喜的是仆人将它视为到达后世的桥梁和过道，视为后世的田园，在后世得到自己在今世工作的报酬。今世是斗争的战场，理应拜主为主斋戒为主施舍，争先行善，清高伟大的真主对天堂的人们说：“你们可以愉快地饮食，因为你们在过去的岁月中行过善。” [第六十九章 真灾 24 节]

第十节

一、卢击叶（咒语）

“卢击叶”一词阿拉伯语音译，原意是咒语、禁咒，又称咒文。咒文有两种：

（一）与以物配主无关的杜瓦（祈祷），如给病人念《古兰经》经文或将安拉的尊名写在纸上，这种在教法上是允许的，因为先知曾使用过这种方法，他也许可弟子们使用。据奥夫·玛里柯传述，我们在蒙昧时代曾使用过咒语，后来使者问我们：“你们亮一下你们的咒语我看看，使用没有以物配主的咒语无妨。”

经注学家伊麻目苏由忒说：“学者们统一认为，具备三项条件，便可使用咒语：

- 1、以《古兰经》或真主的尊名。
- 2、以阿拉伯语或能理解其意义的文字。
- 3、相信咒语本不能产生作用，而是安拉的前定。使用此类咒语具体方法是首先念《古兰经》中的相关经文，其次用缓和的气流吹到病人的身上，或者对着一碗水念经文，然后让病人喝水。如萨比特·盖斯传述：“先知在布妥哈（地名）时，抓起一把土放在碗里，然后找一碗水边念边吹，再倒入碗内，让患者服用”

（二）与以物配主有关的，指人类以非真主之名求助它物的护身符，如带有恶魔、天使、先知或先贤之名的护身符。这是崇拜非真主，是最大的以物配主。不得使用不懂其意的语言，因为这样容易导致“库夫尔”或“邪勒克”，此类咒语受禁。

二、太谜木（护身符）

“太谜木”一词阿拉伯语音译，指可以降祸、保护自身安全的一种类似图画或物体，一般都挂在脖子或身上，护身符有两种：

（1）将《古兰经》经文或真主的尊名写到某物上，然后将其挂在脖子上。伊斯兰学者们对此有分歧；一种主张允许，

即阿布杜拉·阿慕尔·阿隋的主张，这个传述传自圣妻阿依沙，还有艾布者阿法·巴给、艾哈默德·罕白里等人也同意以上主张。他们将禁止带护身符的那段圣训解释为禁止带有以物配主性质的护身符。第二种主张禁止，即伊本·买斯欧德、伊本·阿巴斯等人的主张，胡宰夫等圣门弟子、再传弟子也持此种主张。

后辈学者一致主张其为非法，并引证伊本·麦斯欧德的圣训，据他传述：“我们听到使者说：“咒语、护身符、爱符皆属以物配主。”

以上圣训中提到“讨来（爱符）一词，特指阿拉伯人以前使用的一种咒符，它能使某陌生男女相爱。

以上主张是正确的，可从以下三方面证明：

- 1、禁令的概括性，即圣训没有限定那一类为非法。
- 2、防微杜渐，即以免导致将不合法的东西佩带。
- 3、人会带上《古兰经》或真主的尊名出入不洁净的地方。

（2）挂戴古兰经之外的物体，如念珠、骨头、寄存品、咒符、精灵的名字，这统统属于断然的非法，以以物配主罪名论处。先知说：“谁佩带某物就等于依靠那一物。”安拉让谁对某物产生寄托，那么他会对它产生依赖。谁将自己寄托于真主，那么他会得到满足，真主会使他接近自己，化难为

易。谁将自己寄托于真主之外的事物，那么，他将得不道任何结果，反而破坏信仰，与真主失去联系。

对穆斯林来说理应保护信仰，免遭破坏，不得使用不明之药，也不得因病去找巫师或魔术师，因为他们会使得病人的病情加重，最终导致无可救药。

有些人只是随便将这类东西佩带在身上，其实他们没有任何明显的病症，只是心里有时隐隐做痛，害怕灾难不知不觉的降临身。这只能说明信仰单薄，不寄托于真主。真正能治疗这种病应该通过讨黑德（认主独一）。

第十一节

一、以非真主之名盟誓

1、以非真主之名盟誓

阿拉伯语“赫里夫”一词是发誓的意思，指庄严地说出表示决心的话或对某事提出保证。真主是真正应受尊重的对象，所以在盟誓时不得拿其它事物取代真主。学者们一致决定不得以真主之外的事物盟誓，否则以“以物配主”之罪论处。据伊本·欧麦尔传述，先知说：“谁以非真主之名盟誓，那么他确已叛教或是以物配主者”。据学者解释以上圣训所指的是“小以物配主”，当然如果誓物在发誓者的心中已经达

到了崇拜的地步时，则属于“大以物配主”。当今社会上这样做的大有人在，他们十分尊重自己的偶像，并以他们的名字发誓，决不谎誓。若人向他们提出以真主发誓为条件，他们则肯以发慌誓来应付。

发誓是尊重誓物，而只有真主适合誓物，发誓者应尊重誓言，不得多发誓。真主说：“你不要顺从每个妄誓的、卑贱的、”[第六十八章：10节]真主说：“你们应当信守自己的誓言。”[第五章筵席：89节]你们不得随便发誓，除非在困难面前。

伊斯兰教只所以禁止多发誓和慌誓，是因为发誓和慌誓是对真主的轻视和不尊重，这也恰与认主独一的要求格格不入，在圣训中提到：“真主与三种人不说话，也不在乎他们，他们应受严厉的刑罚，一种人，他以发誓来买卖。”古兰经、圣训严厉禁止多誓慌誓。从而说明因尊重真主，不得随口发誓。伊斯兰禁止慌誓，真主以慌誓描述伪信者，他们明知故犯。

下面我们总结一下发誓：

- 1、禁止以非真主发誓，如以寄托物、天房、先知等发誓。
- 2、禁止慌发誓。
- 3、禁止多发誓，即使自己是对的，除非有大困难时例外。

二、媒介

“太宛苏里”一词阿拉伯语音译，被译为“媒介”，指在宗教当中借“媒介”达到自己的目的或境界，真主说：“当寻求亲近真主的媒介。”[第五章筵席章：35节]经注学家解释道：将善功与追求主爱当作“媒介”。

媒介之分

一、合法媒介

合法媒介有六种

1、以真主之尊名或特性为媒介，正如《古兰经》说：“真主有许多极美的名号，故你们要用那些名号呼吁他。妄用真主的名号者，你们可以置之不理，他们将受自己行为的报酬。”[第七章高处 180 节]

2、以信仰和善功为媒介，正如《古兰经》说：“我们的主啊！我们确已听见了一个召唤的人，召人于正信，（他说）：‘你们当确信你们的主。’我们就确信了。我们的主啊！求你赦宥我们的罪恶，求你消除我们的过失，求你使我们与义人们死在一处。”[第三章仪姆兰的家属：193 节]

又如圣训中提到被岩石压到洞中的三个人，他们各自以善功向真主求情，最终获真主的救命，成功脱险。

3、以认主独一做媒介，正如先知优努斯在鱼腹中的祈祷，他在重重黑暗中呼吁（说）：“除你之外，绝无应受崇拜者，

我赞颂你超绝万物，我确是不义的。”

[第二章众先知：87 节]

4、以向真主示弱或央求做媒介，正如安尤布先知说：“（你应当叙述）艾优卜，当时他曾呼吁他的主（说）：“痼疾确已伤害我，你是最仁慈的。” [第二章众先知：83 节]

5、以清廉人的祈祷做媒介，正如圣门弟子在遭遇灾难时，就会要求先知为他们做祈祷，当先知归真后，圣门弟子们就去找他叔叔，圣叔也只好为他们做祷告。

6、以承认罪过做媒介，“

他说：“我的主啊！我确已自欺了，求你饶恕我吧。” [第二章故事 16 节]

二、不合法的媒介

不合法的媒介是指除过以上合法之外的所有媒介，正如以祈求亡故者做媒介或以先知的面份做媒介等，下面我们将详细解释：

1、不得向亡故者祈祷

亡者本身无能祈祷，岂能为活人做祈祷，更不能为活人求情，当灾难降临于圣门弟子及再传弟子（愿主赐福之）时，他们以活在者的名义向真主求雨求救。他们并没有借先知求雨或去他的坟旁求救，而是以活人做媒介，像伊本·阿巴斯及叶基德等圣门弟子做媒介。伊本·欧买尔说：“主啊！原来我

们以先知做为媒介，而现在我们以先知活着的叔叔做媒介，你赐我们雨水吧！”

2、不得以亡者之名义求主，是因为假如可以，圣门弟子的放弃只能成为不可以以亡故者做媒介的依据。假如以亡者和活者都可以做媒介的话，圣门弟子们不会提别人而放弃先知。这就说明不得向亡者求救、祈祷或认为他们具有说情权。

3、不得以先知或他人之面份做媒介

有一段伪造的圣训说：“如果你向真主祈求的话，你们就以我的面份祈求，因为我的面子有价值。”所有伊斯兰教经典里没有这样的圣训，学者们也未曾提到过这样的圣训，凡没有证据的绝不能擅自主张，教门只在证据下建立。

3、不得以被造物做媒介

阿拉伯语虚词（巴）是发誓词，特指以真主发誓，被造物以被造物发誓是属于“邪勒克”之罪。正如圣训中提到，为什么以被造物发誓而放弃真主呢？

4、以被造物不能做媒介的原因

a、真主不拖欠任何人的东西，他有恩于仆人，真主说：“援助信士，原是我的责任。”

服从者得到报酬是理所当然的，但在真主的法律里服从者其

实只是接受施恩的对象罢了，仆人所得到的并不是付出代价的报酬，正如在人与人之间有的交换。

B、安拉赐予仆人的这种义务是一种特殊的义务，它与任何物都无关，假如为其它事物完成这件任务就等于没有完成一样。

有一段圣训是这样的：“我向你以穷人们的名分祈求！”这段圣训的传述不确定，它的线索里有毛病，圣训学家一致认为这是“弱训”。在信仰学上不能以弱训为依据。再说圣训以概括的形式出现，并没有指定特定人物。所有穷人们的名分是受答应的，这是真主的许诺。

三、向被造物求救的教法论断

求救之分类

1、被造物能力的范围之内求救，这种属于合法。真主说：“你们当为正义和敬畏而互助，”[第五章筵席：2节]真主在穆萨的故事中说：“这个是属于他的宗族，那个是属于他的敌人，属于同族的人要求他帮着对付他的敌人，”[第二十八章故事：15节]又犹如一个在战争中向他的伙伴求助一样，这属于人力所能及的。

2、在力所不能及的事物上求助，如向死人或活人求助他们办不到是事，如治愈绝症和阻止灾难等。这是“大以物配主”，在先知时代，有些损人利己的伪信徒，信士们说：“你们和我们在一起，我们以真主的先知求救，免遭穆纳菲格的教唆，

先知说：“我是不能救人的，只有真主能救人类。”先知不愿意人们对他使用“救世”这个词，先知的能力范围内的应该属于保护信主独一、防微杜渐、教训和对真主的恭敬，警告穆斯林陷入以物配主。先知归真后的日子里弟子们并没有向他求救。他们知道这不是他的能力。如果连先知都不允许我们求救，那么，他之外还有谁可以担当的起呢？

第五章：关于使者

一、喜欢使者与尊重使者

做为信士首先应喜欢真主，喜欢真主是最大的善功，真主说：“信道的人们，对于敬爱真主，尤为恳挚。”[第二章 黄牛章：165 节]

真主是我们的养育之主，他赐予我们有形与无形的恩惠。其次是喜欢使者，使者号召我们崇拜真主，传达使命，阐述教法。信士所得到的福利都是通过他。任何人不能进天堂，唯服从他的命令后，先知说：“三种人会得到信仰的滋味；真主和使者是他在这个世界上最喜欢的；只为真主而喜欢一个人；他不愿在信仰之后又回到库夫尔者。喜欢使者仅次于喜欢真主，但喜欢使者应领先其他所有事物。先知说：“你们不

会成为真信士，直至我对你们来说比你们的孩子和父母及所有人都喜欢。有传述说：“甚至要超过喜欢自己。”

正如奥麦尔传述，他说：“先知啊！你是我最爱的人，除过我自己，然后先知说：“以主发誓，我应该是你比爱自己更爱的人，然后奥麦尔对先知说：“你现在是我比我自己更喜欢的人。”喜欢使者应优先喜欢其他所有事物，喜欢他就是尊重他、服从他，应将他的话优先于其他人的话。

伊本·盖米说：“人的喜欢与尊重应该伴有喜欢真主方可。就像喜欢使者，因为喜欢使者就是喜欢真主所派遣的人，穆麦只所以喜欢使者是因为喜真主和尊重真主，喜欢使者也是喜欢真主的要求之一，真主把爱和尊重赐予了使者，因此，在圣门弟子的心里，任何人没有比使者让他更喜欢和尊重的人了，皈依之后的奥麦尔·阿绥说：“原来没有人对我来说比使者更讨厌的，皈依之后，在我眼里，没有比使者更让我尊重和喜欢的人了。假如有人让我描述一下，我敢肯定我无法开口，因为我太喜欢他了。诶尔纬·买斯欧德说对古莱什人说：“我的家人啊！我去过恺撒和其他国王那里，没有见过像先知的弟子尊重他那样的人。因为尊重，他们的目光不会从使者身上转移，因为尊重，他们不让先知的一口唾沫落地，都摸在自己的脸上或胸脯前，每当先知做小净时，他们都会争抢给先知灌小净水。”

二、禁止过分表扬使者

“赫里吾”一词的意思是“过分”，伊斯兰教禁止过分表扬使者，真主说：“信奉天经的人啊！你们对于自己的宗教不要过分。”[第四章妇女 171 节]

穆罕默德先知禁止我们过分夸他或将他的地位过分抬高，更不能向他祈祷、求救或以他的名字发誓，先知在圣训中告诉我们，你们不要就像基督教夸耶稣一样夸我，我只是一个仆人，真主的仆人和使者。有弟子叫他：“你是我们的领袖或主人，先知说：“只有真主是主人”。有时他们说：“你是我们的最优秀的，我们的最尊贵的。”然后他说：“你们按照自己的话说吧！否则恶魔会诱惑你们，先知讨厌人们说：“他是最高贵的或最优秀的或我们的主人等类似的表扬，”尽管是这样，他一直禁止人们表扬他，为的是让人不要走极端，保护认主独一的纯洁信仰。他指导弟子们用两种词来形容他，在他的心中也是最高贵的的级别，而且避免了过分表扬和对信仰真诚的伤害，就是：“使者与仆人。”然而许多人不服从使者的禁令，反而向使者祈祷、以使者发誓，并向使者提出只有真主答应的要求，在真主与先知的身份和地位之间不加区别。伊本·盖米说：“真主有特权，仆人也有特权，你们莫将权力混淆。”

三、先知的地位

以安拉表扬先知的方式，说明先知的地位，真主在《古兰经》里特别表扬先知；他是真主的仆人、使者、人类当中最优秀的、全人类和精灵的使者，先知当中最高贵的，封结万圣的先知，在他之后再不出先知，真主提高了他的名誉，贬低了与他作对的人，他拥有一个称颂的地位，真主说：“主或许把你提到一个值得称颂的地位。”称颂的地位指真主在末日赋予他求情的资格，其他任何人都得不到的待遇，他是最害怕真主的人，也是最敬畏真主的人，甚至真主禁止人们在他面前抬高声音，真主说：“信道的人们啊！不要使你们的声音高过先知的声音，不要对他高声说话，犹如你们彼此间高声说话那样，以免你们的善功变为无效，而你们是不知不觉的。在使者的面前低声说话的人们，真主确已为敬畏而试验他们的心，他们将蒙赦宥和重大的报酬。在寝室后面喊叫你们的人们，大半是不明理的。假若他们忍耐，直到你出去会他们，那对于他们是更好的。真主是至赦的，是至慈的。”[第四九章寝室：2—5节]

真主还禁止人们直接称呼先知的名字，应该叫他“先知”或“使者，真主说：“你们不要把使者对于你们的召唤当作你们相互间的召唤。”[第二四章光明：3节]真主在《古兰经》里这样称呼他：“先知啊，使者啊，”真主命人赞颂使者，祝福使者，真主说：“真主的确怜悯先知，他的天神们的确为他祝福。信士们啊！你们应当为他祝福，应当祝他平安！”

[第三三章 同盟军 56 节] 赞颂使者不应指定时间和具体的方法赞颂与祝福使者，如：在特定的日子举行圣纪属于异端。

尊重先知就应该尊重先知的逊乃，而且相信遵循圣训为义务，承认其为仅次于《古兰经》的权威经典，是伊斯兰教除《古兰经》外立法、执法的第二位依据和源泉。真主说：“你们的朋友，既不迷误，又未迷信，也未随私欲而言，这只是你所受的启示。” [第五三章 星宿：2—4 节] 在不具备相关知识的情况下不得对圣训传述系统及意义方面抱有含糊态度或断言其不正确。

第二节、服从使者与效仿使者

服从使者的最佳方式是服从命令，放弃禁令。这也是作证词对每个信士的要求，同时真主在许多节经文命令我们服从，并将服从使者与服从他相提并论，正如古兰经说：“信道的人们啊！你们当服从真主，应当服从使者。” 第四章 妇女 59 节. 又说：“谁服从使者，谁确已服从真主。” [第四章 妇女：80 节] 又说“服从使者，以便你们蒙主的怜悯。” [第二四章 光明：56 节] 真主警告违抗使者命令的人，真主说：“违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们，或痛苦的刑罚降临他们！” [第二四章] 光明：63 节] 按照经注学家解释，以上经文告诉我们，违抗命令者会遭到两种不幸：一、心灵的背叛、伪信、异端。二、遭到杀戮、监禁、折磨等。真主

把服从使者变成获得他的喜悦一种方式和得到他的饶恕的因素。“你说：‘如果你们喜爱真主，就当顺从我；（你们顺从我），真主就喜爱你们，就赦宥你们的罪过。’真主是至赦的，是至慈的。”[第三章仪姆兰家属：31]真主又把服从使者视为正道，将违抗他视为迷误，真主说：“如果你们服从他，你们就遵循正道。”[第二四章光明：54节]真主说：“如果他们不答应你，那末，你应当知道他们只是顺从自己的私欲。舍真主所启示的正道，而顺从自己的私欲者，有谁比他更迷误呢？真主必定不引导不义的民众。”[第二八章故事：50节]真主告诉我们，使者是我们最好的榜样，他说：“希望真主和末日，并且多多记念真主者，你们有使者可以作你们的优良模范。”[第三三章同盟军 21 节]

伊本·苛西尔说：“这段经文是效仿使者的言行的证据，因此真主在盟军战役日命令人们效仿使者的不屈不挠、勇敢战斗的精神。真主在《古兰经》中四十多处提到服从使者和效仿使者。人需要饮食，但更需要了解先知所传达的使命精神，因为人一旦失去了粮食，只会失去生命，而如果一人没有精神食粮，那么结果会更糟糕，因为他面临的是后世的惩罚。先知命令我们在完成功修及功修的形式上都要效仿他，真主说“使者可以作你们的优良模范，”[第三三章同盟军：21节]先知说：“你们看我怎么礼拜，你们就怎么礼”。又说：“你们在我这里能看到你们需要完成的功课”。又说：

“教门里凡新生事物，皆不可接受”。又说：“放弃我的逊乃者，非我族类”。

第五节、赞颂使者的合法性

真主赐予先知这个恩典，稳麦应该赞颂他，真主说：“真主的确怜悯先知，他的天神们的确为他祝福。信士们啊！你们应当为他祝福，应当祝他平安！”[第三十三章同盟军：56节]

以上经文中提到“苏俩”一词，这个词根据使用者的身份不同其意思也有所不同，真主使用（苏俩）意思的表扬先知；天使使用（苏俩）的意思是为先知祈祷；人使用（苏俩）的意思是向真主为先知或自己求饶。也可以说：“赞圣分为三个等级：安拉赞圣意为慈悯；天仙赞圣意力求饶；人类赞圣意为杜阿（祈祷）”在经训中多处提到赞颂使者，要么是以命令的语气，要么是以强调的语气。伊本·概幕其著作《明智之举》中四十几处提到；礼拜时中坐和末坐时默念“台善乎德”赞词，穆斯林一致认为其合法性，还有“古奴替（祈祷词）”的后几句，所有演讲词中，在求雨时，在回答“邦克”时，在祈祷时，在出入清真寺时，有人提到他的尊名时，应赞颂使者。作者还提到赞颂先知的宗旨和意义，我们在此

例举一二：

- 1、赞颂使者是服从主命。
- 2、赞颂者一次可获得来自真主的十次表扬。
- 3、带有赞颂先知祈祷会得到真主的答应。
- 4、赞颂使者是使者搭救的因素。
- 5、赞颂使者是饶恕罪恶的因素。
- 6、赞颂使者是使者报答赞颂者的因素。

第四节、穆圣家眷的优越

按照先知的规定，他的家属不得接受施舍物，真主说：“真主只欲消除你们的污秽，洗净你们的罪恶。” [第三三章 同盟军：33 节]

伊本·柯西尔解释道：从下列经文中不难发现，先知的妻子包含在经文其中（家属），真主说：“（先知的家属啊！）真主只欲消除你们的污秽，洗净你们的罪恶。”真主紧接着在下面的经文又提到：“你们应当谨记在你们家中所宣读的真主的迹象和格言，” [同盟军：34 节]真主提到对先知家属的特恩：启示降示在先知的家里，阿依舍是第一个获得此恩惠者，启示降示在了她的房间。有学者说：“先知所娶的妻子中阿依沙不是寡妇，她应该获得这个福分”。

如过将先知的妻子按其的家属看待，那么先知的亲属也

应该是其家属。正统派尊重使者的家属，并保护使者对家属的遗嘱。尊重使者的家属就等于尊重使者，但条件是其家属坚持正教，像阿里和阿巴斯的后裔，至于违背正教行事者不得结交，即使他有家属的名分也罢。正统派对先知家属的立场是客观公正的，与坚守正教者为友。凡违背真理者绝不能通融，当以下经文：“你应当警告你的亲戚。”[第二十六章众诗人：214节]降示后先知站起来说：“古莱什家族啊！你们别耽误了自己，我可在真主那里对你们起不了任何作用！阿巴斯啊（阿布杜·目探莱布的孩子）在真主面前我没有任何权力。索菲耶啊（先知的姑姑）在真主面前我没有任何权力。法贴梅啊！（先知的女儿）在今世，你可以向我要你欲想要的东西，但我在真主面前没有任何权力。”另一段圣训说：“耽误自己的善功者，血缘与他无关。”

正统派不同于勒瓦非祖派，勒瓦非祖派在家属问题上走了极端，妄称自己拥有“永不犯罪”的身份，并与坚持真理的家属们作对，进行诽谤等。正统派不同于那些异端分子和歪门邪道，坚持客观公正的路线，不走极端。阿里曾对他有极端思想的人以火刑处罚，伊本·阿巴斯支持这一点。

第五节、关于圣门弟子

圣门弟子，指见过先知后相信并带有信仰而坚持到归真

者。我们对他们必须承认：他们是这个民族的最优秀的，他们的时代是最优秀的时代。因为他们与先知并肩作战、传达真理——伊斯兰。真主在古兰经中也表扬了他们，真主说：“迁士和辅士中的先进者，以及跟随他们行善的人，真主喜爱他们，他们也喜爱真主；真主已为他们预备了下临诸河的乐园，他们将永居其中；这真是伟大的成功。”[第九章忏悔章 100 节]

穆罕默德是真主的使者，他的随从对外道是严厉的，对教胞是慈祥的。你看他们鞠躬叩头，追求真主的恩惠和喜悦，他们的服从标志就在脸上，那是多叩头的原因。那是他们在《讨拉特》中的譬喻，他们在《引支勒》中的譬喻，真主说：“是他们象一棵麦穗，发出支条，而他助它长大，而那支条渐渐茁壮，终于固定在苗本上，使农夫欣赏。他将他们造成那样，以便他借他们激怒外道。真主应许他们这等信道而且行善者，将蒙赦宥和重大的报酬。”[第四十八章 胜利 29]

真主说：“那些逆产的一部分归迁士中的贫民，他们曾被驱逐出境，以致丧失自己的房屋和财产。他们寻求从真主发出的恩典和喜悦，他们协助真主和使者；这等人，确是说实话的。在他们之前，安居故乡而且确信正道的人们，他们喜爱迁居来的教胞们，他们对于那些教胞所获的赏赐，不怀怨恨，他们虽有急需，也愿把自己所有的让给那些教胞。能戒除自身的贪吝者，才是成功的。”[第五十九章放逐 8—9 节]

在以上经文中真主表扬了迁士和辅士，并说明他们是积极行善的，真主告诉人们他喜欢迁士和辅士，而且为他们准备天堂；他们互爱，痛恨不信道者；他们多叩拜真主，修心养神；从表面上可以认识他们的服从与信仰的痕迹，真主选择他们与先知同行，打击敌人；他们为真主放弃了家和财产，为教门奋斗；他们喜爱穆斯林兄弟胜于喜爱自己；他们相互帮助，从不吝啬；他们具备了各种美德，从而获得了成功。

圣门弟子中最优秀的

首先是：艾布拜克尔，欧麦而，奥斯曼，阿里，其次是先知以天堂报喜的十位；他们分别是妥里哈，祖拜尔，阿布杜拉哈曼·奥夫，艾布欧拜德·甘拉哈，塞尔得·艾布万噶斯，塞欧得·栽德，其次迁士优越于辅士，参加过战争的人优越于未参加过战争者。

正统派如何看待索哈拜（圣门弟子之间的战争）事件

催起战争的原因：（1）、犹太教对穆斯林实施阴谋，当时有一名名叫塞拜邑·阿卜杜拉的教徒，他以伪信士的身份在圣们弟子之间进行教唆，他当时攻击的对象是第三任哈立法奥斯曼，他煽动信仰脆弱者和一些目光短浅的人刺杀奥斯曼，奥斯曼被刺杀后穆斯林开始互相猜疑、互相攻击，在这个犹太教徒唆下战争终于爆发了。

（2）经注学家解释道：分裂的另一主要原因是伪信士创下

的祸，他们试图破坏伊斯兰教，攻击先知，正如学者们所言。因为赛白以·阿卜杜拉伪信伊斯兰教就是为破坏伊斯兰——正如布里斯曾对基督教实施阴谋一样——首先表现的非常忠诚，到后来一些关键性问题上就会显露出他丑恶的一面，在煽动人刺杀奥斯曼后就逃往伊拉克的库法避难，在那里又开始对阿里过分表现出支持和奉承，以便进一步实施诡计，在达到自己的真正目的后又将阿里刺杀，之后又逃往葛尔葛斯，这在伊斯兰历史上是非常著名的一次事件。

伊本·泰米说：“当奥斯曼被刺时，人心惶惶，灾难重重，恶人霸道，好人受辱，奸人乘机作恶，善人无法力行正义，当弟子们试图向阿里宣誓效忠时，很多人持反对态度，骚乱的火焰被点燃了，人民的的口号无法统一，整个集体失去组织，哈立法与其他优秀的弟子无法控制当时的局面，在这时很多人开始分裂，之后发生了一系列不该发生的。”

伊本·泰米在解释圣门弟子之间战争原因时说：“麦阿委叶并没有抢权，也没有因权力与阿里发生斗争或着他有资格坐哈里法职位，麦阿委叶自己承认。麦阿委叶和拥护他的人首先没有主动向阿里发起过进攻，而是阿里和他的拥护者认为麦阿委叶和拥护他的人应该支持他，因为穆斯林只有一个哈里法，不能有第二个出来，他们还认为对方已经背叛了，没

有完成应尽的义务，因此阿里认为与他们进行战斗是必要，直至他们回归。从而，获得政权上的安全和统一，而麦阿委叶和其拥护者则说我们不应该服从他们，如果他们杀害我们，那么我们是无辜受害者，同时，大家一致认为奥斯曼是在阿里的军营无辜受害，刺客出在阿里的军营，如果我们继续这样沉默下去，那么我们也将受到迫害，而阿里不能制止他们，正如由奥斯曼事件上阿里没有制止那样。我们应该与能够完成此项任务，并能为我们力行公正者缔结约会才行。

正统派对以上发生的事件所采取的态度：

(1) 对圣门弟子事件应保持沉默，正如古兰经里所说：“我们的主啊！求你赦宥我们，并赦宥在我们之前已经信道的教胞们，求你不要让我们怨恨在我们之前已经信道的人们，我们的主啊！你确是仁爱的，确是至慈的。”

(2) 对关于圣门弟子方面的恶意传述给予回答，回答如下：

1、此类（指恶意攻击圣门子弟的传述）传述重属心怀叵测者的捏造，

2、此类传述其中有增有删，传述不可靠。

3、正确的的传述极少，另外圣门弟子都是教法演绎家，正确与错误都是无可厚非，圣训说：“演绎者对了，可获得两份报酬，错了可以获得一份报酬. 错误是可以饶恕的。”

4、圣门弟子是凡人的身份，既然是凡人，那么就有犯错的

可能，更何况不是受真主特别保护者，他们所犯的过错是可以接受的。

- 1、忏悔会消除罪恶，正如古兰经中提到一样。
- 2、他们的那些美德和善功也会消除罪恶，即使他们犯罪也罢，真主说“善行必能消除恶行。” [第一章呼德：114 节]
- 3、他们享有加倍的回赐，他们的优越无法比拟，先知曾说过：“圣门弟子的时代是最优秀的时代，他们中的一人如果施舍一升麦子胜于我们施舍一座金山。”

伊本·泰米说：“正统派的伊麻木都不承认“受护善”或“亲戚关系”或“优先权”等说法，认为圣门弟子有犯罪的可能，真主也会饶恕他们的罪恶，也可提高他们的地位，古兰经说：

“传达实言和承认实言的，这些人确是敬畏的。在他们的主那里，他们得享受他们所欲享受的幸福。那是对行善者的报酬。以便真主为他们而勾销他们所作的罪恶，并以他们所行的善功报酬他们。” [第三十九章队伍：33—35 节]

真主说：“我曾命人孝敬父母；他的母亲，辛苦地怀他，辛苦地生他，他受胎和断乳的时期，共计三十个月。当他达到壮年，再达到四十岁的时候，他说：“我的主啊！求你启示我，使我感谢你所施于我和我的父母的恩惠，并行你所喜悦的善事。求你为我改善我的后裔。我确已向你悔罪，我确是一个顺服者。”

真主说：“这等人，我接受他们的善功，我赦宥他们的罪恶，他们将成为乐园的居民。这是他们所受的真实的应许。” 15—16 节。

真主的敌人将圣门弟子事件当做诽谤弟子和侮辱弟子的把柄，当代的很多伊斯兰教书籍也走了同样的极端路线，他们胡言乱语，将自己当作圣门弟子之间的裁判，信口说张三错李四对，毫无证据。他们以私欲和无知做判断，他们重复着东方学家中嫉妒者和自私自利者的口号，他们怀疑穆斯林的自己的根本，而去学习对本民族历史、优秀前辈一无所知的文化，他们的正真目的是诽谤伊斯兰，分裂穆斯林的集体意识，将恼怒投入穆斯林的心里，放弃效仿先贤，放弃遵循古兰经教诲，在他们之后到来的人们说：“我们的主啊！求你赦宥我们，并赦宥在我们之前已经信道的教胞们，求你不要让我们怨恨在我们之前已经信道的人们，我们的主啊！你确是仁爱的，确是至慈的。” [第五章放逐：10 节]

第六节、禁止辱骂圣门弟子和领袖学者

正统派的信仰原则当中有：内心与口舌不得伤害圣门弟子，正如真主在古兰经中说：“在他们之后到来的人们说：“我们的主啊！求你赦宥我们，并赦宥在我们之前已经信道的教胞们，求你不要让我们怨恨在我们之前已经信道的人们，我们

的主啊！你确是仁爱的，确是至慈的。”[第五十九章放逐：10节]

另外服从使者的圣训，他说：“你们不得谩骂我的弟子，以真主发誓，假如你们中的一个人施舍一座金山不如我的弟子施舍一升大米或半升大米。”

哈瓦利吉派和勒瓦菲祖派公开谩骂圣门弟子，否认圣门弟子的优越品德。

正统派接受来自《古兰经》和圣训对圣门弟子的表扬和鼓励，他们承认圣门弟子时代是最优秀的时代，正如先知说：“最优秀的时代是我的时代，其次是我弟子的时代……”。先知提到他的民族将分裂为七十三伙，唯一伙进乐园时，弟子们问这伙人是何等人？先知就说：“他们就是坚持我的路线和我弟子路线的人。”

艾布·则拉（圣训学家伊麻木穆斯林的师傅）说：“如果你看到一个人诽谤圣门弟子，你就断定他是邪教徒。因为古兰经是真理，先知是真的，圣训是真理，圣门弟子是传承古兰经和圣训的人，谁诽谤他们就等于诽谤《古兰经》和圣训，将他定为邪教徒不为过。

博士伊本·哈麦丹说：“认为谩骂弟子为合法者应以“叛教”论处，又一传述说：以“绝对叛教”论处。

二、辱骂伊麻木（学者）

再传弟子的地位仅次于圣门弟子，三传弟子仅次于再传弟子，真主说：“迁士和辅士中的先进者，以及跟着他们行善的人，真主喜爱他们，他们也喜爱他；他已为他们预备了下临诸河的乐园，他们将永居其中；这真是伟大的成功。”[第九章忏悔：100节]

不得诽谤、谩骂圣门弟子，因为他们是正道的领袖，真主说：“谁在认清正道之后反对使者，而遵循非信士的道路，我将听谁自便，并使他入火狱中，那是一个恶劣的归宿。”[第四章 妇女 115节]

经注家解释道：每个穆斯林在与真主和使者交友后，应该与信士交友，正如古兰经提到的那样，特别与先知的继承者，真主将他们比喻为星星，引导人们从黑暗走向光明。

因为他们是使者的继承者，复活逊乃者，《古兰经》借他们得以向人们展示，《古兰经》依他们而得以宣扬，他们统一坚信服从使者的必然性，但如果我们发现他们的主张与圣训有出入，那么我们毫无怀疑的抛弃他们的主张。

不接受先知圣训的三种人

- 1、认为不是先知的圣训
- 2、认为先知另有所指
- 3、认为圣训的法律被废除

当然，他们优越于我们，因为他们对教门的贡献和所传达给我们的使命，为我们解释疑问，真主喜欢他们，真主说：“在他们之后到来的人们说：“我们的主啊！求你赦宥我们，并赦宥在我们之前已经信道的教胞们，求你不要让我们怨恨在我们之前已经信道的人们，我们的主啊！你确是仁爱的，确是至慈的。” [第五十九章 放逐：10 节]

由于演绎方面出现错误的原因而贬低欧莱玛（伊斯兰学者）的地位是异端派和穆斯林的敌人的行为，为的是让人怀疑伊斯兰教，在穆斯林之间制造混乱，让后辈与前辈分裂，在青少年与学者之间加深代沟，我们提醒初学者，不要轻视教法学家和教法学，应该尊重法学，尊重学者，不要被谎言和心存恶意者所欺骗。

第六章：关于异端

- 一、异端的定义、种类及相关律例
- 二、异端在穆斯林生活中的产生与产生的原因
- 三、穆斯林对标新立异者的立场及逊尼派穆斯林的信仰方针
- 四、典型的异端
 - 1、念圣纪
 - 2、在拱北上沾吉
 - 3、功修场合的异端

一、异端的定义、种类及相关律例

“弊搭”阿拉伯语音译，意为“无先例的创新”，《古兰经》里提到：“他是天地的创造者，”[第二章黄牛章：117节]“创造”一词，人们常说：“某某开辟了一条新路”。在教法上特指与先知及其弟子言语、行为、默许格格不入的任何与伊斯

兰教有关的事项。

异端有两种

生活习惯中的异端，如：现代科技创新，诸如此类异端皆属于合法。

信仰功修中的异端，此类异端属非法，宗教的根本建立在“天启”之上。先知说：“谁新生不属于教门里原来有的事物，皆被拒绝。”

信仰及功修中的异端有两种

一、信仰的异端，指在伊斯兰教派中“隔离派”或“变节派”的异端信仰

二、功修的异端，指将真主未规定的事项以功修的方式对待，这种异端分以下几种：

1、无任何依据的异端，根本不存在经训依据的，如：做经训未说明的礼拜、斋戒和节日，如圣诞节、情人节、愚人节等节日。

2、在原有基础之上附加，如：在四拜之上加增。

3、在原有的功修数量上增加，如：集体同声念赞词，对自己的功干要求过严。

4、为合法功修制定特定的时间，未经教法允许，如：擅自制定开斋和封斋及礼拜的时间。

三、异端在教法中的相关律例

宗教中凡创新皆异端，先知说：“当远离创新，凡创新皆异端，凡异端皆迷误。”又说：“在我们当中，谁新生原本没有的事物，皆被拒绝。”两段圣训明确告诉我们宗教中凡新生事物皆属于异端，而在信仰和功修中创新被视为非法。不过，非法的等级根据异端的轻重情况来决定，A、有导致叛教的，如：以崇拜的方式游坟、给已亡者宰牲、向他们求援、祷告，还有说一些极端的言语。B、有导致“邪勒克”的，如：为贤人修建拱北，在拱北前礼拜、祈祷。C、其中有导致破坏信仰的，如：穆尔太齐赖派、穆尔极哀派等派别的极端言论。D、其中有导致犯罪的，如：为了克制私欲，封斋后坚持站在太阳下或将自己的做成太监。

提示：

将异端划分为善异端和恶异端是不正确的说法，而且违背圣训的精神意义，学者哈弗祖在《圣训四十段》里介绍这段圣训：“当远离创新，凡创新皆异端，凡异端皆迷误。”时说：“在教门里任何创新皆属于迷误，无论信仰抑或功修方面，也包括语言思想方面。主张异端分善异端和恶异端的人没有证据。第三任哈里法曾关于“泰拉威哈”拜（穆斯林在斋月里晚上的集体副功拜）说：“这个异端真好啊”。还有前三辈（是专指先知归真后的三代人）做过的一些事，如：收集古兰经，并整理修订，还有记录圣训，编辑圣训册等。其

实这些工作不是异端，因为在先知生活的年代里，他曾默许过或着他曾做过。例如：先知曾命令弟子记载《古兰经》经文，不过当是零散的，后来其它弟子们觉得如果继续这样不管的话，《古兰经》会失传或人们对《古兰经》的诵读及内容产生不同看法，因此收集和整理便成当务之急。弟子们普遍认为应该整理，为统一大局着想。当然当时很多弟子都会通背古兰经全文，但他们也是为后人着想。

另外“泰拉威哈”拜先知在斋月里也坚持做呢，只是偶尔不来，他用偶尔不来的告诉人们“泰拉威哈”拜不是主命。他其实担心人们将它视为主命，而后来弟子却一直坚持做呢，并让一个伊玛目领拜。以前他们都分开礼呢，从上面我们可以看出，“泰拉威哈”拜和收集古兰经和圣训并非异端，而是属于合法功修。须注意的是，先知当时不允许人们记载他自己的言论，是因为他担心与《古兰经》经文混淆。那么后来《古兰经》成册后也就不担心混淆，所以，收集整理无妨。至于弟子们为什么要整理圣训，圣训除了它对伊斯兰本身有很重要的意义之外，也是非常有价值的科学言论。弟子们对圣训十分尊重，但也害怕遗失，所以像和《古兰经》一样背诵之外还担心遗失和误传，故此，他们动手也收集整理了。

第二节、异端在穆斯林生活中产生的原因

异端在穆斯林生活中的产生，我们将从以下两个方面说明：

(1) 异端出现的时间，伊本泰米说：“须知，与学术和功修相关的异端普遍产生于哈里法后期，正如先知说：“你们中活着的，将要看到许多分歧，希望你们坚持我的路和正统哈里法的路”。在哈里法后期出显的第一个异端就是前定论和自由论，还有什叶派和赫瓦利底派。不过许多教派的出现具体时间不一，都是伴随着不同后期的哈里法而诞生的，异端的出现愈演愈烈，到后来就更加猖獗。

(2)、异端出现的地点，异端出现在穆斯林各大城市，伊本·泰米说“圣门弟子居住的各大城市涌现了一批知识渊博学者，如；麦加、麦地纳、伊拉克、叙利亚等城，《古兰经》、圣训、教法学等伊斯兰学科得以发展。但同时异端也悄悄地出现，如伊拉克的库法等城市出现了什叶派和自由论，巴士拉出现了隔离派和前定论，瑚拉桑等地也出现了很多流派。异端的出现是由于原离圣城和正统学者，再加上当时哈里发奥斯曼被刺之后，就产生了许多派别，穆斯林互不团结。至于圣城一直没有出现异端，即使有，也不敢像其它城市一样那么公开，先知曾说：“骗子不会进入麦地纳，知识与信仰一直会延续下去的”。在圣城麦地纳，优秀的前三辈时代异端也没有公开出现过。

异端产生的原因

毫无疑问，坚持《古兰经》与圣训是摆脱异端与迷误的唯一途径。《古兰经》说：“这确是我的正路，故你们当遵循它；你们不要遵循邪路，以免那些邪路使你们离开真主的大道。

他将这些事嘱咐你们，以便你们敬畏。[第六章 牲畜 153 节]

根据伊本·麦斯欧德传述，先知曾给我们划了一条直线，他说这是真主的道路，然后又在这条直线左右划了几条弯弯曲曲地线，他指着线说，这每条线上是诱惑人的恶魔。之后他又念了一节经文：

“这确是我的正路，故你们当遵循它；你们不要遵循邪路，以免那些邪路使你们离开真主的大道。他将这些事嘱咐你们，以便你们敬畏。[第六章 牲畜 153 节]

不坚持走《古兰经》和圣训路线者，将会陷入迷误与异端。

异端产生的原因如下：

一、无知宗教教律

由于时代变迁，遗忘宗教知识。正如先知曾说：“活着的人将会看到很多分歧。又说：“安拉不会直接拿走知识，而是拿走学者。当学者被真主收走时，人们会把无知者当做领袖，他们误导人们，自己迷误，使人迷误。”

只有学者可以抵制异端和迷误，当学者带着知识走后，那么

异端就有机会张扬了。

二、服从私欲

放弃坚持古兰经与圣训者就是服从私欲者。《古兰经》告诉我们：“如果他们不答应你，那末，你应当知道他们只是顺从自己的私欲。舍真主所启示的正道，而顺从自己的私欲者，有谁比他更迷误呢？真主必定不引导不义的民众。”[第二十八章故事：50节]

“你告诉我吧！以私欲为主宰的人，真主使他明知故违地迷误，并封闭他的耳和心，在他的眼上加翳膜；真主使他迷误之后，谁还能引导他呢？难道你们不觉悟吗？”[第四十五章屈膝：23节]

三、拉帮结派、因袭盲从

拉帮结派、因袭盲从会使人远离真理，《古兰经》说：“有人劝他们说：“你们应当遵守真主所降示的经典。”他们就说：“不然，我们要遵守我们祖先的遗教。”即使他们的祖先无知无识，不循正道（他们仍要遵守他们的遗教）吗？”[第二章黄牛章：170节]这也是今天社会上一些因袭盲从者的情形，当人们号召他们回归《古兰经》和圣训时，他们就这样回答：“我们的祖先，我们的长老们这样做过，难道他们有错吗？”

四、模仿“卡夫尔（不信道者）”

模仿不信者最容易使人陷入异端，正如艾布·莱斯传述的圣训中所说：“我们和先知一起去了侯奈尼，当时我们是刚刚皈依的穆斯林，这里的多神教们经常到一棵酸枣树下把剑挂到树上之后静坐。他们将这棵树叫“挂剑树”，我们经过这个树时，有人向先知提出为穆斯林也找一棵这样的树，先知就说：“真主至大，你们说：“它是圣行？不！誓以我的主，”正如以色列民族对穆萨说：“我曾使以色列后裔渡过海去。当他们经过一伙崇拜偶像的民众时，他们说：“穆萨啊！请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。”他说：“你们确是无知的民众。”[第七章 高处 138 节]念了这节经文之后他又说：“你们已重蹈他们的覆辙。”

这段圣训告诉我们，模仿不信道者促使以色列后裔向他们的先知提出这种荒谬的要求，就是为他们设立一个神灵。上面的两个问题的性质是相同的，弟子们向先知提出要求：给他们也找这样一棵树，用来做吉祥物。而事实上今天穆斯林世界依然存在这样的问题，如过圣诞节及其它带有宗教意义和纪念意义的节日，立纪念碑，举行追悼会，站殡礼的弊端，建修坟墓等。

第三节、穆斯林对标新立异者的看法及逊尼派穆斯林的信仰方针

一、正统派始终坚持反对标新立异者及他们的邪说，并加以抵制其传播。请看看以下传述：

根据由岱尔达依的母亲传述，她说：“岱尔达依的父亲一天很生气，我问他，你怎么了？他说：“以主发誓，我对他们全体赞颂穆罕默德感到费解。”

根据阿慕尔本·叶哈亚，他说：“我听父亲说：晨礼前，我们坐在阿布杜拉的家门上等他，他出来时我们一起去了清真寺，然后我们去见艾布穆萨艾释阿利，见面后他说阿布杜拉哈曼在你们后面出来的吗？我们说不是，我们一起出来的，然后他说：“阿布杜拉哈曼啊！我刚才在清真寺里看到一件我从没有见过的事，知感真主！我看到了好事，阿布杜拉哈曼说：“什么事？他说：“你会看到的，我在清真寺里看到一些人一个圈一个圈坐在那里等待礼拜，每个圈里有一个人，他们个个手里拿着一些小石头，嘴里念着大赞词、清真言、赞颂词，每个赞词念一百遍。阿布杜拉哈曼问：“你对他们说什么了？”他说：“我没有对他们说什么，只是在等待你的看法或你的命令。”阿布杜拉哈曼说道：“难道我没命令他们计算自己的罪恶吗？我敢保证他们不会损失任何善功的。”然后我们一起到了那些人那里，阿布杜拉哈曼站在他们面前说：“你们在做什么？”他们说：“这些石头是我们纪念真主时用来记数的。”阿布杜

拉哈曼说：“你们还是计算你们的罪恶吧！我保证你们不会吃亏的，穆罕默德的教民啊！你们很可怜，你们会马上遭遇毁灭的。我们都是先知的弟子，他的衣服还没晒干，他的器皿还没被摔碎，以真主发誓，要么你们坚持的教门比穆罕默德还要端，要么你们打开了迷路之门。”说罢，那些人又说，我们是善意的，阿布杜拉哈曼说：“很多行善都未成功，”先知给我们说：“有一些人，他们虽念《古兰经》但是《古兰经》没有进入他们的心灵。以主发誓，我不知道也许他们当中你们也有。然后转头走了。欧慕尔·赛里麦说：“我看到他们中大多数在奈哈宛日和叛教徒一起向我们发起进攻。

一个人来询问伊玛目玛里克，我应从那里开始受戒，伊玛目说，“从先知指定的那里，然后这个人说，我要从比它远的地方受戒。然后伊玛目说我不知道，这个人又问你不反对我，伊玛目说我讨厌制造混乱，此人说：“行善焉有制造混乱之说？伊麻目就念了下面的经文：“你们不要把使者对于你们的召唤当作你们相互间的召唤。真主确是认识你们中溜走者。违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们，或痛苦的刑罚降临他们！第二十四章 光明 63 节. 没有比自己为自己制定先知未曾制定过是事更糟糕

的了。这就是正统派对异端的态度。

正统派的方针

正统派的方针是建立在《古兰经》与圣训基础之上，这是最好的方针。他们可以轻而易举的推翻骗人的异端邪说。并以《古兰经》、圣训为依据，说明应该坚持逊乃，放弃弊达。学者们为此著述立说，在一系列信仰书籍中有力的反驳了什叶派、穆尔太极力派等。有些伊麻目还专门从事编写此类书籍，如：伊麻目艾哈默得，伊本·泰米及其弟子盖米，阿布杜万哈布等诸多有名的伊麻目，有关抨击异端邪说的书籍非常多，在此我们例举有代表性的一些古代和现代经典：

古代作品：

- 1、《坚守正教》作者：伊麻目沙忒比。
- 2、《正道精神》作者：伊本·泰米，本书篇幅很大。
- 3、《反驳异端》作者：伊本·沃孜哈。
- 4、《推翻异端的理由》作者：艾布·沙米
- 5、《异端邪说》作者：图图斯。

现代作品：

- 1、《异端之害》作者：阿里·麦哈夫孜。
- 2、《逊乃与异端》作者：穆罕默德·舍格尔。
- 3、《致异端者的一封信》作者：阿布杜·阿孜孜

穆斯林学者们坚持反驳异端，通过报纸、杂志、电台、

演讲、聚会等方法对异端的进行抨击，在伊斯兰教世界产生了很大影响，同时也清除了许多存在的异端。

第四节、典型的异端

- 1、念圣纪
- 2、在坟墓、古迹等地点沾吉
- 3、功修场合的异端
- 4、正统派对异端的态度

由于距离先知时代太远，教门知识失传，异端的大量出现，还有宗教仪式，生活习俗方面模仿非穆斯林等等原因，当代异端比以往任何时代都严重。这也证实了先知的那句话：“你们将会重蹈前辈民族的覆辙。”

1、念圣纪

念圣纪是模仿基督教圣诞节的，一些无知者们每逢回历三月集合群众、宰牛宰羊、设宴聚餐，过圣纪节，有人在清真寺举行，也有人在家里或其它地方。这样做，是为了模仿基督教纪念耶稣的。这种纪念与异端和模仿基督教直接有关。其中不乏举伴行为和弊端。比如：极力歌咏先知，并向他祈祷、求救。先知曾禁止过过分表扬他，他说：“你们不像基督教表扬耶稣那样表扬我，你们说我是安拉的仆人和使者就是了，在庆祝时男女混合，道德败坏等行为出现。

圣训中提到一个词“依陀拉”，其意思是过分的表扬。而

庆祝者往往认为先知也在参加他们的庆祝，就像基督教说：“耶稣和他在一起。”纪念会上人们会集体歌咏先知，有的还打鼓，男女混合，搞不正常关系。如果以上的那些弊端没有出现，只是仅聚会、待客、表示赞扬。这样可以呀，如他们所说。尽管这样，但它仍然是异端，因为这种活动是导致犯罪的因素。说它是异端是因为它不存在任何教法依据。念圣纪是在伊斯兰第四世纪出现的，《古兰经》圣训前三辈优秀的那些时代的穆斯林都没有举行过圣纪。它的产生是在什叶派创建法蒂玛王朝时期，伊麻目·艾布哈夫斯说：“伊历三月，有些人举行聚会祈祷，他们将这个聚会叫穆圣诞辰日。难道有教法依据吗？我不知道这个节日有经训证据，我只知道这个民族的优秀学者们和前贤从未做过。而是一些教门的败类新发明的异端。伊本·泰米说：“法蒂玛人（指法蒂玛王朝什叶派）所创新的要么是模仿基督教的圣诞节，要么是把先知的生日当做一种节日过，这两种都是不合法的，因为赛莱夫们没有做过，假如过圣纪是善行，他们应该比我们优先去做，因为他们比我们更加爱先知，喜欢先知。但是他们没有这样做，这值得我们考虑。

在批判异端方面先辈与后辈都编辑了许多书籍，这些书中的一个共同点就是说：“异端与模仿有关，如当人们开始为贤人和领袖们做纪念时，打开了许多罪恶之门。

2、在古迹、坟墓等贵重物品上沾吉

在被造物上沾吉是异端，是属于多神教的习惯，一些流浪汗们榨取人们财产的圈套。“台扮鲁克”一词的意思是寻找吉利或从某物中得到吉祥，俗称沾吉。真主没有赋予万物这种功能，只有安拉拥有下降吉利或取消灾难的权力。因此在古迹、坟墓等贵重物品上沾吉是属于以物配主的行为，如果当事者认为它会带来什么的话。如果认为接近它或触摸它会使人接近真主的话属于导致邪勒克的因素。

先知弟子曾也用先知的头发和口水用来沾吉，但这只是先知的专利，另外弟子门并没有把先知的石头或坟墓在归真之后用来沾吉，有没有在他曾经礼拜的地方或坐过的地方去沾吉。他们对所有“奥力亚（获高品级者）”也没有这样做过。像艾布白克尔等。在生前归隐后，都没有做过。弟子们也没有去哈热洞（先知在宣教时避难的一个小山洞）去沾吉，或在那儿去礼拜做祈祷，也没有去先知穆萨与真主交言诉机的那座山上祈祷。还有更多先知走过的地方。

先知在麦地纳礼过拜的地方赛莱夫们也没有去接吻，教法没有制定我们去先知礼拜的地方触摸接吻。

3、功修的异端

今天在功修场合的异端很多，我们谈过，功修建立在证据的基础，没有建立在证据之上的功修是异端，今天我们看

到是异端很多，下面我们列举一二：

△ 礼拜高声举意：我举意什么拜……，这是属于异端，因为真主说：“你说：“难道你们以你们的宗教通知真主吗？真主是知道天地间的一切的，真主是全知万物的。”[第四十九章寝室：16] 举意是心理活动，不是嘴和舌头的工夫。

△ 聚众念“则克尔”，合法是方式是单独念。

△ 在各种场合念法帝哈章，或念给亡人。

△ 给死者修建庙宇、做饭、请念诵经师等，认为这是安慰亡者最佳方式，或着有益于亡者。这统统没有教法依据。

△ 庆祝历史事件，如：先知的登宵夜、迁徙日，庆祝这些日子皆没有教法依据。

△ 在热者布月份（伊斯兰教历七月）特别指定一些功修。

△ 苏菲的各种“则克尔”。

△ 舍尔巴乃月份（斋月）里特别制定一些功修

△ 修建拱白，并在其中建清真寺。

最后我们要说明：异端是库夫尔的导火线，是大罪。恶魔会对犯异端罪者之多感到高兴。因为犯罪者在犯罪之后还会忏悔，而异端分子把异端当作接近真主的善行了，他不会忏悔的。异端会取代圣行，会使异端分子自己讨厌圣行。异端会使人原离真主，会触动真主的恼怒，会使人心变邪。

4、正统派对异端的态度

伊斯兰禁止信士同异端分子结交，除非为了劝善，因私欲或权势等的原因，只认为本派绝对正确。对别人的意见充耳不闻，而且互相批评和贬低，造成彼此分裂，不往来，不合作，他们对伊斯兰的危害极大，因此，伊斯兰政府必须扣留他们，阻止他们进行犯罪。当然这在非伊斯兰教国家是行不通的。我们祈求真主援助他的教门，发扬他的口号，战胜敌人。完

总字数：61.751

总页数：135

字体号：三号/宋体