

فَتْحُ الْبَارِي

لِشَيْخِ صَبِيحِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَغْدَادِيِّ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ

أَحْمَدَ بْنَ عَلِيِّ بْنِ حَجْرٍ

الْعَسْقَلَانِيَّ

(٧٧٣ - ٨٥٢)

الجزء السابع

راجعه

قاضي محمد الدين الخطيب

رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه

واستقصى أطرافه، ونبه على أرقامها في كل حديث

محمد بن أحمد بن عبد الباقي

قام بإخراجه

وتصحيح تجاربه وتحقيقه

محمد الدين الخطيب

دار البيان للتراث

النتاهرة

الطبعة الأولى
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م
القاهرة

جميع الحقوق محفوظة
لدار الريان للتراث

يطلب من

دار الريان للتراث

القاهرة : ١٧٧ شارع الهرم ت ٥٣٦٥٩٩
مصر الجديدة : ٢٢ شارع الأندلس خلف الميرلاند ت: ٢٥٩١٨٩٢ / ٢٥٩١٨٩١
الاسكندرية : سيدى بشر طريق الكورنيش - برج رمادا - الدور الأول

فتحة الباري

(٦٢) كِتَابُ فَضَائِلِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ

١ - باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن صحب النبي أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه

٣٦٤٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَا أَيُّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُوا فِيهِمُ مِنَ النَّاسِ ، فَيَقُولُونَ : فِيكُمْ مَنْ صَاحَبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَيَقُولُونَ لَهُمْ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ . ثُمَّ يَا أَيُّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُوا فِيهِمُ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ : فِيكُمْ مَنْ صَاحَبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ . ثُمَّ يَا أَيُّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُوا فِيهِمُ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ : هَلْ فِيكُمْ مَنْ صَاحَبَ مِنْ صَاحِبِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَيَقُولُونَ نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ »

٣٦٥٠ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ سَمِعْتُ زُهَيْدَ بْنَ مَرْزُبَانَ قَالَ سَمِعْتُ عِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « خَيْرٌ أُمَّتِي قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ . قَالَ عِمْرَانُ : فَلَا أَذْرَى أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ، وَيَنْذُرُونَ وَلَا يُنْفَعُونَ ، وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ »

٣٦٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ ، وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ » . قَالَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ : وَكَانُوا يَضْرِبُونَ عَلَى الشَّهَادَةِ وَالْعَهْدِ وَنَحْنُ صِفَارٌ

قوله (باب فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، أى بطريق الإجمال ثم التفصيل . أما

الإجمال فيشمل جميعهم ، لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه . وأما التفصيل فلمن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه . وسقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر وحده .

قوله (ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) يعني أن اسم صحبة النبي صلى الله عليه وسلم مستحق لمن صحبه أقل ما يطلق عليه اسم صحبة لغة وإن كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة . ويطلق أيضاً على من رآه رؤية ولو على بعد . وهذا الذي ذكره البخارى هو الراجح ، إلا أنه هل يشترط في الرأى أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتفى بمجرد حصول الرؤية ؟ محل نظر ، وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثانى ، فإنهم ذكروا مثل محمد بن أبى بكر الصديق ، وإنما ولد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام ، كما ثبت في الصحيح أن أمه أسماء بنت عميس ولدته في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة ، وذلك في أواخر ذى القعدة سنة عشر من الهجرة ، ومع ذلك فأحاديث هذا الضرب مراسيل ، والخلاف الجارى بين الجمهور وبين أبى إسحق الأسفرائينى ومن وافقه على رد المراسيل مطلقاً حتى مراسيل الصحابة لايجرى في أحاديث هؤلاء لأن أحاديثهم لامن قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا مما يلغز به فيقال : صحابى حديثه مرسل لايقبله من يقبل مراسيل الصحابة . ومنهم من بالغ فكان لا يعد في الصحابة إلا من صحب الصحبة العرفية ، كما جاء عن عاصم الأحول قال « رأى عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غير أنه لم يكن له صحبة » أخرجه أحمد ، هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث ، وهى عند مسلم وأصحاب السنن ، وأكثرها من رواية عاصم عنه ، ومن جعلها قوله إن النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له . فهذا رأى عاصم أن الصحابى من يكون صحب الصحبة العرفية ، وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعد في الصحابة إلا من أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم سنة فصاعداً أو غزاه معه غزوة فصاعداً ، والعمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على عد جمع جم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم إلا في حجة الوداع ، ومن اشترط الصحبة العرفية أخرج من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقه عن قرب ، كما جاء عن أنس أنه قيل له : هل بقى من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرك ؟ قال : لا ، مع أنه كان في ذلك الوقت عدد كثير ممن لقيه من الأعراب . ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغاً ، وهو مردود أيضاً لأنه يخرج مثل الحسن بن على ونحوه من أحداث الصحابة ، والذي جزم به البخارى هو قول أحمد والجمهور من المحدثين وقول البخارى « من المسلمين » قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار ، فأما من أسلم بعد موته منهم فإن كان قوله « من المسلمين » حالاً خرج من هذه صفته وهو المعتمد . ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمناً به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد إلى الإسلام فإنه ليس صحابياً اتفاقاً ، فينبغى أن يزداد فيه « ومات على ذلك » . وقد وقع في مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجمحى وهو ممن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلدق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه ، وإخراج حديث مثل هذا مشكل ، ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم . فلو ارتد ثم عاد إلى الإسلام لكن لم يره ثانياً بعد عوده فالصحيح أنه معدود في الصحابة لإطباق المحدثين على عد الأشعث بن قيس ونحوه ، ممن وقع له ذلك ، وإخراجهم أحاديثهم في المسانيد ، وهل يختص جميع ذلك ببنى آدم أو يعم غيرهم من

البعثاء ، محل نظر ، أما الجن فالراجح دخولهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم قطعاً ، وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون ، فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك إلى حجة . وأما الملائكة فيتوقف عددهم فيهم على ثبوت بعثته إليهم ، فإن فيه خلافاً بين الأصوليين ، حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته ، وعكس بعضهم ، وهذا كله فيمن رآه وهو في قيد الحياة الدنيوية ، أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح أنه ليس بصحابي وإلا لعد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعصار ، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك على طريق الكرامة ، إذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستمر الحياة ، وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هي أخروية لا تتعلق بها أحكام الدنيا ، فإن الشهداء أحياء ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى ، والله أعلم . وكذلك المراد بهذه الرؤية من اتفقت له ممن تقدم شرحه وهو يقظان أما من رآه في المنام وإن كان قد رآه حقاً فذلك مما يرجع إلى الأمور المعنوية لا الأحكام الدنيوية فلذلك لا يعد صحابياً ولا يجب عليه أن يعمل بما أمره به في تلك الحالة والله أعلم . وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني ، فقرأت في « المستخرج لأبي القاسم بن منده » بسنده إلى أحمد بن سيار الحافظ المروزي قال سمعت أحمد بن عتيق يقول قال علي بن المديني : من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد بسطت هذه المسألة فيما جمعته من علوم الحديث ، وهذا القدر في هذا المكان كاف . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدهما حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد ، وهو من رواية صحابي عن صحابي .

قوله (يأتي على الناس زمان فيغزو فنام) بكسر الفاء ثم تحتانية بهمزة ، وحكى فيه ترك الهمزة أى جماعة ، وقد تقدم ضبطه في « باب من استعان بالضعفاء » في أوائل الجهاد ، ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحبة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث إلى بلاد الكفار وأنهم يسألون هل فيكم أحد من أصحابه ؟ فيقولون لا ، وكذلك في التابعين وفي أتباع التابعين ، وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار ، بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الأندلس ، وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة ، وهو علي الإطلاق ، أبو الطفيل عامر بن وائلة الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه ، وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة ، وهو مطابق لقوله قبل وفاته بشهر « على رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحد » ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر طبقة رابعة ولفظه « يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم ، ثم يبعث البعث الثاني فيقولون انظروا إلى أن قال ثم يكون البعث الرابع » وهذه الرواية شاذة وأكثر الروايات مقتصر على الثلاثة كما سأوضح ذلك في الحديث الذي بعده . ومثله حديث وائلة رفعه « لا تزالون بخير مادام فيكم من رأى صاحبني ، والله لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأى من رأى صاحبني » الحديث أخرجه ابن أبي شيبة وإسناده حسن . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في « المستخرج » والنضر هو ابن شميل ، وأبو جمره بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله .

قوله (خير أمتي قرني) أي أهل قرني ، والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ، ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ، ويطلق القرن على مدة من الزمان ، واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح بالسبعين ولا بمائة وعشرة ، وما عدا ذلك فقد قال به قائل . وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين ، وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور ، وقال صاحب المطالع ، القرن أمة هلكت فلم يبق منهم أحد ، وثبت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عند أكثر أهل العراق ، ولم يذكر صاحب « المحكم » الخمسين وذكر من عشر إلى سبعين ثم قال ، هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن ، وهذا أعدل الأقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال ، إنه مأخوذ من الأقران ، ويمكن أن يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة ممن قال إن القرن أربعون فصاعداً ، أما من قال إنه دون ذلك فلا يلتزم على هذا القول والله أعلم . والمراد بقرن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة ، وقد سبق في صفة النبي صلى الله عليه وسلم قوله « وبعث في خير قرون بني آدم » وفي رواية بريدة عند أحمد « خير هذه الأمة القرن الذين بعثت فيهم » وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل ، وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين ، وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين ، وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحواً من خمسين ، فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم . واتفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً ، وأطلقت المعتزلة ألسنتها ، ورفعت الفلاسفة رؤسها ، وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن ، وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن ، وظهر قوله صلى الله عليه وسلم « ثم يفشو الكذب » ظهوراً بيناً حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان .

قوله (ثم الذين يلونهم) أي القرن الذي بعدهم وهم التابعين (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين ، واقتضى هذه الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين ، لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد ؟ محل بحث ، وإلى الثاني نحا الجمهور ، والأول قول ابن عبد البر ، والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمانه بأمره أو أنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائناً من كان ، وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث ، والأصل في ذلك قوله تعالى ﴿ لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ﴾ الآية . واحتج ابن عبد البر بحديث « مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره » وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة ، وأغرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بإسناد ضعيف ، مع أنه

عند الترمذى بإسناد أقوى منه من حديث أنس ، وصححه ابن حبان من حديث عمار ، وأجاب عنه النووى بما حاصله ، أن المراد من يشتبه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الإسلام ودحض كلمة الكفر ، فيشتبه الحال على من شاهد ذلك أى الزمانين خير ، وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم « خير القرون قرنى » والله أعلم . وقد روى ابن أبى شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بإسناد حسن قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليدركن المسيح أقواماً إنهم مثلكم أو خير - ثلاثاً . ولن يخزى الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها » .

وروى ابو داود والترمذى من حديث أبى ثعلبة رفعه « تأتى أيام للعامل فيهن أجر خمسين ، قيل : منهم أو منا يارسول الله قال : بل منكم » وهو شاهد لحديث « مثل أمتى مثل المطر » ، واحتج ابن عبد البر أيضاً بحديث عمر رفعه « أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بى ولم يرونى » الحديث أخرجه الطيالسى وغيره ، لكن إسناده ضعيف فلا حجة فيه . وروى أحمد والدارمى والطبرانى من حديث أبى جمعة قال « قال أبو عبيدة : يارسول الله أحد خير منا ؟ أسلمنا معك ، وجاهدنا معك . قال : قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بى ولم يرونى » وإسناده حسن وقد صححه الحاكم . واحتج أيضاً بأن السبب في كون القرن الأول خير القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم ، قال : فكذلك أواخرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصى والفتن كانوا أيضاً عند ذلك غرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك . ويشهد له ما رواه مسلم عن أبى هريرة رفعه « بدأ الإسلام غربياً وسيعود غربياً كما بدأ فطوى للغرباء » وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتى بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة ، وبذلك صرح القرطبى ، لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة ، فإنه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية . نعم والذي ذهب إليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعد لها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما من اتفق له الذب عنه والسبق إليه بالهجرة أو النصرة وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فإنه لا يعدله أحد ممن يأتى بعده لأنه مامن خصلة من الخصال المذكورة إلا والذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده ، فظهر فضلهم . ومحصل النزاع يتمحض فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة كما تقدم ، فإن جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجهاً ، على أن حديث « للعامل منهم أجر خمسين منكم » لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة ، لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وأيضاً فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة الى ما يمثله في ذلك العمل فأما ما فاز به من شاهد النبى صلى الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها أحد ، فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة ، وأما حديث أبى جمعة فلم تتفق الرواة على لفظ فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ، ورواه بعضهم بلفظ « قلنا يارسول الله هل من قوم أعظم منا أجراً ؟ » الحديث أخرجه الطبرانى وإسناد هذه الرواية أقوى من إسناد الرواية المتقدمة ، وهى توافق حديث أبى ثعلبة ، وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم .

قوله (فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة) وقع مثل هذا الشك في حديث ابن مسعود وأبى هريرة عند مسلم ، وفي حديث بريدة عند أحمد ، وجاء في أكثر الطرق بغير شك ، منها عن النعمان بن بشير عند أحمد ،

وعن مالك عند مسلم عن عائشة « قال رجل : يارسول الله أى الناس خير ؟ قال : القرن الذى أنا فيه ، ثم الثانى ، ثم الثالث » ، ووقع فى رواية الطبرانى وسمويه مايفسر به هذا السؤال ، وهو ما أخرجاه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه « قال قلت : يارسول الله أى الناس خير ؟ فقال : أنا وقرنى » فذكر مثله . وللطيالسى من حديث عمر رفعه « خير أمتى القرن الذى أنا منهم ، ثم الثانى ، ثم الثالث » ووقع فى حديث جعدة بن هبيرة عند أنى شيبه والطبرانى إثبات القرن الرابع ولفظه « خير الناس قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ثم الآخرون أردأ » ورجاله ثقات ، إلا أن جعدة مختلف فى صحبته والله أعلم .

قوله (ثم إن بعدهم ^(١) قوماً) كذا للأكثر ، ول بعضهم « قوم » فيحتمل أن يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الألف فى المنصوب ، ويحتمل أن تكون « أن » تقريرية بمعنى نعم فيه بعد وتكلف . واستدل بهذا الحديث على تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم فى الفضل ، وهذا محمول على الغالب والأكثرية ، فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المذمومة لكن بقلة ، بخلاف من بعد القرون الثلاثة فإن ذلك كثر فيهم واشتهر ، وفيه بيان من ترد شهادتهم وهم من اتصف بالصفات المذكورة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله « ثم يفشو الكذب » أى يكثر . واستدل به على جواز المفاضلة بين الصحابة قاله المازرى ، وقد تقدم باقى شرحه فى الشهادات . الحديث الثالث حديث ابن مسعود فى المعنى وقد تقدم فى الشهادات سنداً ومتناً ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات ، والله أعلم

٢ - باب مناقب المهاجرين وفضلهم

منهم أبو بكر عبد الله بن أبى قحافة التيمى رضى الله عنه

وقول الله تعالى [الحشر : ٨] : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾

وقال [التوبة : ٤٠] : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾

قالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس رضى الله عنهم « وكان أبو بكر مع النبى صلى الله عليه وسلم فى الغار »

٣٦٥٢ - حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبى إسحاق عن البراء قال « اشترى أبو بكر رضى الله عنه من عازب رجلاً بثلاثة عشر درهماً ، فقال أبو بكر لعازب : مبر البراء فليحمله إلى رحلى ، فقال عازب : لا حتى نحدثنا كيف صنعت أنت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجتما من مكة والمشركون يطلبونكم . قال : ارتحلنا من مكة فأحيينا - أو سرينا - ليلتنا ويومنا حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة ، فرميت ببصرى هل أرى من ظل فأوى إليه ، فإذا صخرة أتيتها ، فنظرت بقية ظل لها فسويته ، ثم

(١) فى نسخ المتن « بعدكم » وعليها شرح القسطلانى وقال : بالكاف .

فَرَشْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ ، ثُمَّ قُلْتُ لَهُ : اضْطَجِعْ يَا نَبِيَّ اللهِ فَاضْطَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ أَنْظُرُ مَا حَوْلِي : هَلْ أَرَى مِنَ الطَّلَبِ أَحَدًا ؟ فَإِذَا أَنَا بِرَاعِي غَنَمٍ يُسَوِّقُ غَنَمَهُ إِلَى الصَّخْرَةِ ، يُرِيدُ مِنْهَا الَّذِي أَرَدْنَا ، فَسَأَلْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ : لِمَنْ أَنْتَ يَا غُلَامٌ ؟ فَقَالَ لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَّاهُ فَعَرَفْتُهُ ، فَقُلْتُ : هَلْ فِي غَنَمِكَ مِنْ لَبَنٍ ؟ قَالَ نَعَمْ . قُلْتُ : فَهَلْ أَنْتَ حَالِبٌ لَنَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَأَمَرْتُهُ فَاعْتَقَلَ شَاةً مِنْ غَنَمِهِ ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْفُضَ ضَرْعَهَا مِنَ الْعُبَارِ ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْفُضَ كَفَّيْهِ فَقَالَ هَكَذَا ، ضَرَبَ إِحْدَى كَفَّيْهِ بِالْأُخْرَى فَحَلَبَ لِي كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ ، وَقَدْ جَعَلْتُ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِدَاوَةً عَلَى فَمِهَا حِرْقَةٌ ، فَصَبَبْتُ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ ، فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَافَقْتُهُ قَدِ اسْتَيْقَظَ ، فَقُلْتُ : اشْرَبْ يَا رَسُولَ اللهِ ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ . ثُمَّ قُلْتُ : قَدْ آتَى الرَّحِيلُ يَا رَسُولَ اللهِ ، وَقَالَ : بَلَى . فَارْتَحَلْنَا وَالْقَوْمُ يَطْلُبُونَنَا ، فَلَمْ يُدْرِكْنَا أَحَدٌ مِنْهُمْ غَيْرَ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشُمٍ عَلَى فَرَسٍ لَهُ فَقُلْتُ : هَذَا الطَّلَبُ قَدْ لَحِقَنَا يَا رَسُولَ اللهِ فَقَالَ : لَا تَحْزَنْ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا .

﴿ تَرْيَحُونَ ﴾ بِالْعَشِيِّ ، ﴿ تَسْرَحُونَ ﴾ بِالغَدَاةِ

٣٦٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ « قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا فِي الْغَارِ : لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ تَحْتَ قَدَمَيْهِ لَأَبْصَرَنَا . فَقَالَ : مَا ظَنَنْتُكَ يَا أَبَا بَكْرٍ بِأَنْتَيْنِ اللهُ تَالِئُهُمَا »

[الحديث ٣٦٥٣ - طرفاه في : ٣٩٢٢ ، ٤٦٦٣]

قوله (باب مناقب المهاجرين وفضلهم) سقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر ، والمراد بالمهاجرين من عدا الأنصار ومن أسلم يوم الفتح وهلم جرا ، فالصحابة من هذه الحبيثة ثلاثة أصناف ، والأنصار هم الأوس والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم .

قوله (منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي) هكذا جزم بأن اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور ، ويقال كان اسمه قبل الإسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضا عتيقاً ، واختلف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لأنه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقدمه في الخير وسبقه إلى الإسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولد استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو لأن النبي صلى الله عليه وسلم بشره بأن الله أعتقه من النار ، وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذي ، وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار ، وصححه ابن حبان وزاد فيه « وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان » و« عثمان اسم أبي قحافة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق ولقب الصديق لسبقه إلى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الإسراء . وروى الطبراني من حديث علي « أنه كان يحلف أن الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق » رجاله ثقات . وأما نسبه فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب ابن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ،

وعدد آبائهما إلى مرة سواء ، وأم أبي بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكور ، أسلمت وهاجرت ، وذلك معدود من مناقبه ، لأنه انتظم لإسلام أبويه وجميع أولاده .

قوله (وقول الله عز وجل ﴿ للفقراء المهاجرين ﴾ الآية) ساقها الأصيلي وكرمة إلى قوله ﴿ هم الصادقون ﴾ وأشار المصنف بهذه الآية إلى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجميلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق .

قوله (وقال الله تعالى ﴿ إلا تنصروه فقد نصره الله ﴾ الآية) ساق في رواية الأصيلي وكرمة إلى قوله ﴿ إن الله معنا ﴾ وأشار المصنف بها إلى ثبوت فضل الأنصار فإنهم امتثلوا الأمر في نصره ، وكان نصر الله له في حال التوجه إلى المدينة يحفظه من أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده .

وفي الآية أيضا فضل أبي بكر الصديق لأنه انفرد بهذه المنقبة حيث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك السفارة ووقاه بنفسه كما سيأتي ، وشهد الله له فيها بأنه صاحب نبيه .

قوله (وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس : كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار) أى لما خرجا من مكة إلى المدينة ، حديث عائشة سيأتي مطولا في « باب الهجرة إلى المدينة » وفيه « ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور » الحديث ، وحديث أبي سعيد أخرجه ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الأعمش عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر إلى الحج ، وفيه « فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنت أخي وصاحبي في الغار » الحديث ، وحديث ابن عباس في تفسير براءة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير ، وفيها قول ابن عباس « وأما جده فصاحب الغار » يريد أبا بكر ، ولابن عباس حديث آخر لعله أمس بالمراد ، أخرجه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال « كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون أنه النبي صلى الله عليه وسلم ، فجاء أبو بكر فقال : يا رسول الله ، فقال له علي : إنه انطلق نحو بئر ميمون فأدركه ، قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار » الحديث . وأصله في الترمذي والنسائي دون المقصود منه هنا . وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ فأنزل الله سكينته عليه ﴾ قال « على أبي بكر » وروى عبد الله بن أحمد في « زيادات المسند » من وجه آخر عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أبو بكر صاحبي ومونسى في الغار » الحديث ، ورجاله ثقات .

قوله (حدثنا عبد الله بن رجاء) هو الغدائي بضم المعجمة وتخفيف الدال المهملة وبعد الألف نون بضري ثقة ، وكذا بقية رجال الإسناد .

قوله (فقال عازب : لا حتى تحدثنا) كذا وقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق ، وقد تقدم في « علامات النبوة » من رواية زهير عن أبي إسحق بلفظ « فقال لعازب : ابعث ابنك يحمله معي : قال فجملته معه وخرج أبى ينتقد ثمنه ، فقال له أبى : يا أبا بكر حدثنى » وظاهرهما التخالف ، فإن مقتضى رواية إسرائيل أن عازبا امتنع

من إرسال ولده مع أبى بكر حتى يحدثهم ، ومقتضى رواية زهير أنه لم يعلق التحديث على شرط ، ويمكن الجمع بين الروایتين بأن عازباً اشترط أولاً وأجابهُ أبو بكر إلى سؤاله ، فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل ، قال الخطابي : تمسك بهذا الحديث من استجاز أخذ الأجرة على التحديث ، وهو تمسك باطل ، لأن هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة ، وأما الذى وقع بين عازب وأبى بكر فإنما هو على مقتضى العادة الجارية بين التجار بأن أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا ، كذا قال ، ولا ريب أن في الاستدلال للجواز بذلك بعداً ، لتوقفه على أن عازباً لو استمر على الامتناع من إرسال ابنه لاستمر أبو بكر على الامتناع من التحديث ، والله أعلم .

قوله (فإذا أنا براع) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم ، إلا أنه جاء في حديث عبد الله ابن مسعود شيء تمسك به من زعم أنه الراعى ، وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق عاصم ، عن زر عن ابن مسعود قال « كنت أرى غنماً لعقبة بن أبى معيط ، فمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فقال : يا غلام هل من لبن ؟ قلت : نعم ، ولكنى مؤتمن » الحديث وهذا لا يصلح أن يفسر به الراعى في حديث البراء لأن ذلك قيل له « هل أنت حالب ؟ فقال : نعم » وهذا أشار بأنه غير حالب ، وذلك حلب من شاة حافل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ، ثم إن في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه « ثم أتيت بعد هذا فقلت : يا رسول الله علمنى من هذا القول » فإن هذا يشعر بأنها كانت قبل إسلام ابن مسعود ، وإسلام ابن مسعود كان قديماً قبل الهجرة بزمان ، فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة ، والله أعلم .

قوله (فشرب حتى رضيت) وقع في رواية أوس عن خديج عن أبى إسحاق « قال أبو إسحاق فتكلم بكلمة والله ما سمعتها من غيره » كأنه يعنى قوله « حتى رضيت » فإنها مشعرة بأنه أمعن في الشرب ، وعادته المألوفة كانت عدم الإمعان .

قوله (قد آن الرحيل يا رسول الله) أى دخل وقته ، وتقدم في علامات النبوة « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ألم يأن للرحيل ؟ قلت : بلى » فيجمع بينهما بأن يكون النبى صلى الله عليه وسلم بدأ فسأل ، فقال له أبو بكر بلى ، ثم أعاد عليه بقوله « قد آن الرحيل » قال المهلب بن أبى صفرة : إنما شرب النبى صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لأنه كان حيثئذ في زمن المكارمة ، ولا يعارضه حديثه « لا يحلبن أحد ماشية أحد إلا بإذنه » لأن ذلك وقع في زمن التشاح ، أو الثانى محمول على التسور والاختلاس والأول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعى هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، كأنه سأله هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك ؟ فقال : نعم ، أو جرى على العادة المألوفة للعرب في إباحة ذلك والإذن في الحلب على المار ولابن السبيل ، فكان كل راع مأذوناً له في ذلك .

وقال الداودى إنما شرب من ذلك على أنه ابن سبيل وله شرب ذلك إذا احتاج ولا سيما النبى صلى الله عليه وسلم . وأبعد من قال : إنما استجازه لأنه مال حرى ، لأن القتال لم يكن فرض بعد ولا أبيحت الغنائم . وقد

تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسألة في آخر اللقطة ، وفيها الكلام على إباحة ذلك للمسافر مطلقاً . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : خدمة التابع الحر للمتبوع في يقظته والذب عنه عند نومه ، وشدة محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإيثاره له على نفسه ، وفيه أدب الأكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب ، وفيه استصحاب آلة السفر كالإداوة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل ، وستأتي قصة سراقه في الهجرة مستوفاة إن شاء الله تعالى وأوردها هنا مختصرة جداً وفي علامات النبوة أتم منه .

(تبيينه) أورد الإسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخارى فيه فزاد في آخره « ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلاً ، فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه » فذكر القصة مطولة ، وسأذكر ما فيها من الفوائد في « باب الهجرة » إن شاء الله تعالى .

قوله (تريخون بالعشى ، تسرحون بالغداة) هو تفسير قوله تعالى ﴿ ولکم فیہا جمال حین تریخون وحین تسرحون ﴾ وهو تفسير أبي عبيدة في « المجاز » وثبت هذا في رواية الكشميهني وحده ، والصواب أن يثبت في حديث عائشة في قصة الهجرة فإن فيه « ويرعى عليها عامر بن فهيرة ويريحهما عليهما » فهذا هو محل شرح هذه اللفظة بخلاف حديث البراء فلم يجز فيه لهذه اللفظة ذكر والله تعالى أعلم .

قوله (عن ثابت) في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام « حدثنا ثابت » .

قوله (عن أنس عن أبي بكر) في رواية حبان المذكورة حدثنا أنس حدثني أبو بكر

قوله (قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار) زاد في رواية حبان المذكورة « فرأيت آثار المشركين » وفي رواية موسى بن إسماعيل عن همام في الهجرة « فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم »

قوله (لو أن أحدهم نظر تحت قدميه) فيه مجيء « لو » الشرطية للاستقبال خلافاً للأكثر واستدل من جوزه بمجىء الفعل المضارع بعدها كقوله تعالى ﴿ لو يطيعکم فی كثير من الأمر لعنتم ﴾ وعلى هذا فيكون قوله حالة وقوفهم على الغار ، وعلى القول الأكثر يكون قوله بعد مضيمهم شكراً لله تعالى على صيانتهم منهم . قوله « لو أن أحدهم نظر تحت قدميه » في رواية موسى « لو أن بعضهم طأطأ بصره » وفي رواية حبان « رفع قدميه » ووقع مثله في حديث حبشي بن جنادة أخرجه ابن عساكر ، وهي مشكلة فإن ظاهرها أن باب الغار استتر بأقدامهم ، وليس كذلك إلا أن يحمل على أن المراد أنه استتر بثيابهم ، وقد أخرجه مسلم من رواية حبان المذكورة بلفظ « لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه » وكذا أخرجه أحمد عن عفان عن همام ، ووقع في مغازي عمرو بن الزبير في قصة الهجرة قال « وأتى المشركون على الجبل الذي فيه الغار الذي فيه النبي صلى الله عليه وسلم حتى طلوعوا فوقه ، وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه وهم والخوف ، فعند ذلك يقول له النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ لا تخزن إن الله معنا ﴾ ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت عليه السكينة ، وفي ذلك يقول الله عز وجل ﴿ إذ يقول لصاحبه لا تخزن إن الله معنا ﴾ الآية » وهذا يقوى أنه قال ما في حديث الباب حينئذ ، ولذلك

أجابه بقوله ﴿ لا تحزن ﴾

قوله (ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما) في رواية موسى « فقال اسكت يا أبا بكر ، اثنان الله ثالثهما » وقوله اثنان خير مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ، ومعنى ثالثهما ناصرهما ومعنيهما ، وإلا فالله ثالث كل اثنين بعلمه ، وستأتي الإشارة إلى ذلك في تفسير براءة . وفي الحديث منقبة ظاهرة لأبي بكر ، وفيه أن باب الغار كان منخفضاً إلا أنه كان ضيقاً ، فقد جاء في « السير للواقدي » أن رجلاً كشف عن فرجه وجلس يبول فقال أبو بكر « قد رأنا يا رسول الله . قال : لو رأنا لم يكشف عن فرجه » وسيأتي مزيد لذلك في قصة الهجرة إن شاء الله تعالى .

(تنبيه) اشتهر أن حديث الباب تفرد به همام عن ثابت ، ومن صرح بذلك الترمذي والبخاري ، وقد أخرجه ابن شاهين في « الأفراد » من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت بمتابعة همام ، وقد قدمت له شاهداً من حديث حبشي بن جنادة ، ووجدت له آخر عن ابن عباس أخرجه الحاكم في « الإكلیل » .

٣ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر » قاله ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

٣٦٥٤ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا فليح قال حدثني سالم أبو التضر عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال : إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ذلك العبد ما عند الله . قال فبكى أبو بكر ، فعجبنا لبكائه أن يُخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبدٍ خيّر ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المُخَيَّر ، وكان أبو بكر أعلمنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أمنَّ الناس عليَّ في صُحْبَتِهِ وماله أبو بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر ، ولكن . أخوة الإسلام ومودته لا يبقين في المسجد باب إلا سد ، إلا باب أبي بكر »

قوله باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم : سدوا الابواب ، إلا باب أبي بكر ، قاله ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله المصنف في الصلاة بلفظ « سدوا عنى كل خوخة » فكأنه ذكره بالمعنى .

قوله (حدثنا أبو عامر) هو العقدي و (فليح) هو ابن سليمان ، وهو ومن فوقه مدنيون .

قوله (عن عبيد بن حنين^(١)) تقدم بيان الاختلاف في إسناده في « باب الخوخة في المسجد » في أوائل الصلاة .

قوله (خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية مالك عن أبي النضر الآتية في الهجرة إلى المدينة

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في النسخ التي بأيدينا وهو غير مذكور في سند الصحيح الذي بأيدينا

« جلس على المنبر فقال » وفي حديث ابن عباس الماضي تلو حديث أبي سعيد في « باب الخوخة » من أوائل الصلاة « في مرضه الذي مات فيه » ولسلم من حديث جندب « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس ليال » وفي حديث أبي بن كعب الذي سأنبه عليه قريباً « إن أحدث عهدى بنيكم قبل وفاته بثلاث » فذكر الحديث في خطبة أبي بكر ، وهو طرف من هذا ، وكان أبو بكر رضى الله عنه فهم الرمز الذي أشار به النبي صلى الله عليه وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض موته ، فاستشعر منه أنه أراد نفسه فلذلك بكى .

قوله (بين الدنيا وبين ما عنده) في رواية مالك المذكورة « بين أن يؤتبه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده » .

قوله (فعجبنا لبكائه) وقع في رواية محمد بن سنان في « باب الخوخة » المذكورة فقلت في نفسى : وفي رواية مالك « فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبده ، وهو يقول فدينك » ويجمع بأن أبا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق تحديث غيره بذلك فنقل جميع ذلك .

قوله (وكان أبو بكر أعلمنا) في رواية مالك « وكان أبو بكر هو أعلمنا به » أى بالنبي صلى الله عليه وسلم ، أو بالمراد من الكلام المذكور ، زاد في رواية محمد بن سنان « فقال : يا أبا بكر لا تبك » .

قوله (إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر) في رواية مالك كذلك ، وفي رواية محمد بن سنان « إن من أمن الناس على » بزيادة من ، وقال فيها « أبا بكر » بالنصب للأكثر ، ول بعضهم « أبو بكر » بالرفع ، وقد قيل إن الرفع خطأ والصواب النصب لأنه اسم إن ، ووجه الرفع بتقدير ضمير الشأن أى أنه ، والجار والمجرور بعده خبر مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر ، أو على أن مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الأداة أو « إن » بمعنى نعم أو إن « من » زائدة على رأى الكسائى ، وقال ابن برى : يجوز الرفع إذا جعلت من صفة لشيء محذوف تقديره إن رجلاً أو إنساناً من أمن الناس فيكون اسم إن محذوفاً والجار والمجرور في موضع الصفة ، وقوله « أبو بكر » الخبر ، وقوله « أمن » أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء . والبذل ، بمعنى إن أبدل الناس لنفسه وماله ، لا من المنة التى تفسد الصنعة ، وقد تقدم تقرير ذلك في « باب الخوخة » وأغرب الداودى فشرحه على أنه من المنة وقال : تقديره لو كان يتوجه لأحد الامتنان على نبي الله صلى الله عليه وسلم لتوجه له ، والأول أولى . وقوله « أمن الناس » في رواية الباب ما يوافق حديث ابن عباس بلفظ « ليس أحد من الناس أمن على في نفسه وماله من أبى بكر » وأما الرواية التى فيها « من » فإن قلنا زائدة فلا تخالف ، وإلا فتحمل على أن المراد أن لغيره مشاركة ما فى الأفضلية إلا أنه مقدم فى ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخر ، ويؤيده ما رواه الترمذى من حديث أبى هريرة بلفظ « ما لأحد عندنا يد إلا كافأناه عليها ، ما خلا أبا بكر فإن له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة » فإن ذلك يدل على ثبوت يد لغيره ، إلا أن لأبى بكر رجحانا . فالحاصل أنه حيث أطلق أراد أنه أرجحهم فى ذلك ، وحيث لم يطلق أراد الإشارة إلى من شاركه فى شيء من ذلك ، ووقع بيان ذلك فى حديث

أخبر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذى وزاد « منة أعتق بلالا ومنة هاجر بنبيه » أخرجه الطبراني ، وعنه في طريق أخرى « ما أحد أعظم عندى يدا من أبا بكر : واسانى بنفسه وماله ، وأنكحنى ابنته » أخرجه الطبراني ، وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه « إن أعظم الناس علينا منّا أبو بكر ، زوجنى ابنته ، وواسانى بنفسه . وإن خير المسلمين مالا أبو بكر ، أعتق منه بلالا ، وحملنى إلى دار الهجرة » أخرجه ابن عساكر ، وأخرج من رواية ابن حبان التيمى عن أبيه عن علي نحوه ، وجاء عن عائشة مقدار المال الذى أنفقه أبو بكر ، فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت « أنفق أبو بكر على النبى صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم » وروى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة « أنه لما مات ما ترك ديناراً ولا درهماً » .

قوله (لو كنت متخذاً خليلاً) يأتي الكلام عليه بعد باب ، قال الداودى : لا ينافى هذا قول أبى هريرة وأبى در وغيرهما « أخبرنى خليلى صلى الله عليه وسلم » لأن ذلك جائز لهم ، ولا يجوز للواحد منهم أن يقول أنا خليل النبى صلى الله عليه وسلم ، ولهذا يقال إبراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل إبراهيم . قلت : ولا يخفى ما فيه .

قوله (ولكن أخوة الإسلام ومودته) أى حاصلة ، ووقع في حديث ابن عباس الآتى بعد باب « أفضل » وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ « ولكن أخوة الإيمان والإسلام أفضل » وأخرجه أبو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ « ولكن خلة الإسلام أفضل » وفيه إشكال ، فإن الخلة أفضل من أخوة الإسلام لأنها تستلزم ذلك وزيادة ، فقيل المراد أن مودة الإسلام مع النبى صلى الله عليه وسلم أفضل من مودته مع غيره ، وقيل أفضل بمعنى فاضل ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لأن رجحان أبى بكر عرف من غير ذلك ، وأخوة الإسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ، ولأبى بكر من ذلك أعظمه وأكثره ، والله أعلم . ووقع في بعض الروايات « ولكن خوة الإسلام » بغير ألف فقال ابن بطال : لا أعرف معنى هذه الكلمة ولم أجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب ، وقد وجدت في بعض الروايات « ولكن خلة الإسلام » وهو الصواب .

وقال ابن التين : لعل الألف سقطت من الرواية فإنها ثابتة في سائر الروايات ، ووجهه ابن مالك بأنه نقلت حركة الهمزة إلى النون فحذف الألف ، وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ، قال : ولا يجوز مع إثبات الهمزة إلا سكون النون فقط . وفي قوله « ولو كنت متخذاً خليلاً الخ » منقبة عظيمة لأبى بكر لم يشاركه فيها أحد . ونقل ابن التين عن بعضهم أن معنى قوله « ولو كنت متخذاً خليلاً » لو كنت أحص أحداً بشيء من أمر الدين لخصصت أبا بكر ، قال : وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم أن النبى صلى الله عليه وسلم كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمور الدين لم يخص بها غيره . قلت : والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما أبعدها .

قوله (لا ييقين) بفتح أوله وبنون التأكيد ، وفي إضافة النبى إلى الباب تجوز لأن عدم بقاءه لازم للنبى عن إبقائه ، فكأنه قال : لا يتبقوه حتى لا يبقى . وقد رواه بعضهم بضم أوله وهو واضح .

قوله (إلا سد) بضم المهملة ، وفي رواية مالك « خوخة » بدل « باب » والخوخة طاقة في الجدار تفتح لأجل الضوء ولا يشترط علوها ، وحيث تكون سفلى يمكن الاستطراق منها لاستقراب الوصول إلى مكان مطلوب ، وهو المقصود هنا ، ولهذا أطلق عليها باب ، وقيل لا يطلق عليها باب إلا إذا كانت تغلق .

قوله (إلا باب أبي بكر) هو استثناء مفرغ ، والمعنى لا تبقوا باباً غير مسدود إلا باب أبي بكر فاتركوه بغير سد ، قال الخطابي وابن بطال وغيرهما : في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر ، وفيه إشارة قوية إلى استحقيقه للخلافة . ولا سيما وقد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أمرهم فيه أن لا يؤمهم إلا أبو بكر . وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال : لا يطلب أحد الخلافة إلا أبا بكر فإنه لا حرج عليه في طلبها ، وإلى هذا جنح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث : في هذا دليل على أنه الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه حسم بقوله « سدوا عنى كل خوخة في المسجد » أطماع الناس كلهم عن أن يكونوا خلفاء بعده . وقوى بعضهم ذلك بأن منزل أبي بكر كان بالسنع من عوالى المدينة كما سيأتى قريباً بعد باب فلا يكون له خوخة إلى المسجد ، وهذا الإسناد ضعيف لأنه لا يلزم من كون منزله كان بالسنع أن لا يكون له دار مجاورة للمسجد ، ومنزله الذى كان بالسنع هو منزل أصهاره من الأنصار ، وقد كان له إذ ذاك زوجة أخرى وهى أسماء بنت عميس بالاتفاق وأم رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ . وقد تعقب المحب الطبرى كلام ابن حبان فقال : وقد ذكر عمر بن شبة في « أخبار المدينة » أن دار أبي بكر التى أذن له في إبقاء الخوخة منها إلى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تنزل بيد أبي بكر حتى احتاج إلى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تنزل بيدها إلى أن أرادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسعوا بها المسجد فامتنعت وقالت : كيف بطريقى إلى المسجد ؟ فقيل لها نعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً مثلها ، فسلمت ورضيت .

قوله (إلا باب أبي بكر) زاد الطبرانى من حديث معاوية في آخر هذا الحديث بمعناه « فإني رأيت عليه نوراً » .

(تنبيه) جاء في سد الأبواب التى حول المسجد أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب ، منها حديث سعد ابن أبى وقاص قال « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب على » أخرجه أحمد والنسائى وإسناده قوى ، وفي رواية للطبرانى في « الأوسط » رجالها ثقات من الزيادة « فقالوا يا رسول الله سددت أبوابنا ، فقال : ما أنا سددتها ولكن الله سدها » وعن زيد بن أرقم قال « كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة في المسجد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سدوا هذه الأبواب إلا باب على ، فتكلم ناس في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني والله ما سددت شيئاً ولا فتحته ولكن أمرت بشيء فاتبعته » أخرجه أحمد والنسائى والحاكم ورجالهم ثقات ، وعن ابن عباس قال « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبواب المسجد فسدت إلا باب على » وفي رواية « وأمر بسد الأبواب غير باب على فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره » أخرجهما أحمد والنسائى ورجالهما ثقات . وعن جابر ابن سمرة قال « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الأبواب كلها غير باب على ، فرمى فيه وهو جنب » أخرجه الطبرانى . وعن ابن عمر قال

« كذا نقول في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم : رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ، ولقد أعطى علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن يكون لي واحدة منهن أحب إلى من حمر النعم : زوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته وولدت له ، وسد الأبواب إلا بابه في المسجد ، وأعطاه الراية يوم خيبر » أخرجه أحمد وإسناده حسن . وأخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بمهمات قال « فقلت لابن عمر : أخبرني عن علي وعثمان — فذكر الحديث وفيه — وأما علي فلا تسأل عنه أحدا وانظر إلى منزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد سد أبوابنا في المسجد وأقر بابه » ورجاله رجال الصحيح إلا العلاء وقد وثقه يحيى بن معين وغيره . وهذه الأحاديث يقوى بعضها بعضاً وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلاً عن مجموعها . وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات ، أخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصراً على بعض طرقه عنهم ، وأعله ببعض من تكلم فيه من رواته ، وليس ذلك بقادح لما ذكرت من كثرة الطرق ، وأعله أيضاً بأنه مخالف للأحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم أنه من وضع الرافضة قابلوا به الحديث الصحيح في باب أبي بكر انتهى ، وأخطأ في ذلك خطأ شنيعاً فإنه سلك في ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة ، مع أن الجمع بين القصتين ممكن ، وقد أشار إلى ذلك البزار في مسنده فقال : ورد من روايات أهل الكوفة بأسانيد حسان في قصة علي ، وورد من روايات أهل المدينة في قصة أبي بكر ، فإن ثبتت روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما دل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يحل لأحد أن يطرق هذا المسجد جنباً غيري وغيرك » والمعنى أن باب علي كان إلى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ، ويؤيد ذلك ما أخرجه إسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب « أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد » ومحصل الجمع أن الأمر بسد الأبواب وقع مرتين ، ففي الأولى استثنى علي لما ذكره ، وفي الأخرى استثنى أبو بكر ، ولكن لا يتم ذلك إلا بأن يحمل مافي قصة علي على الباب الحقيقي وما في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه ، وكأنهم لما أمروا بسد الأبواب سدوها وأحدثوا خوفاً يستقربون الدخول إلى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها ، فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين ، وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر الطحاوي في « مشكل الآثار » وهو في أوائل الثلث الثالث منه ، وأبو بكر الكلاباذي في « معاني الأخبار » وصرح بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة إلى داخل المسجد ، وبيت علي لم يكن له باب إلا من داخل المسجد ، والله أعلم . وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لأبي بكر الصديق وأنه كان متأهلاً لأن يتخذه النبي صلى الله عليه وسلم خليلاً لولا المانع المتقدم ذكره ، ويؤخذ منه أن للخليل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها ، وأن المساجد تصان عن التطرق إليها لغير ضرورة مهمة ، والإشارة بالعلم الخاص دون التصريح لإثارة أفهام السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق أن يطلق عليه أعلم ، وفيه الترغيب في اختيار ما في الآخرة على ما في الدنيا ، وفيه شكر المحسن والتنويه بفضله والثناء عليه . وقال ابن بطال : فيه أن المرشح للإمامة ينحصر بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة .

٤ - باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم

٣٦٥٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كُنَّا نُخَيَّرُ بَيْنَ النَّاسِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخُيِّرَ أَبُو بَكْرٍ ، ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، ثُمَّ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ »

[الحديث : ٣٦٥٥ - طرفه في ٣٦٩٧]

قوله (باب فضل أبي بكر - بعد النبي صلى الله عليه وسلم) أى فى رتبة الفضل ، وليس المراد البعدية الزمانية فإن فضل أبى بكر كان ثابتاً فى حياته صلى الله عليه وسلم كما دل عليه حديث الباب .

قوله (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، ويحيى بن سعيد هو الأنصارى ، والإسناد كله مدنيون .

قوله (كنا نخير بين الناس فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى نقول : فلان خير من فلان الخ . وفى رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الآتية فى مناقب عثمان « كنا لا نعدل بأبى بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ، ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم » وقوله « لا نعدل بأبى بكر » أى لا نجعل له مثلاً » وقوله « ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » يأتى الكلام فيه ولأبى داود من طريق سالم عن ابن عمر « كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حياً : أفضل أمة النبى صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان » زاد الطبرانى فى رواية « فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره » وروى خيثمة ابن سليمان فى فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن ابن عمر « كنا نقول : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس ، فيسمع النبى صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره » وهكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن أبى أويس عن سليمان بن بلال فى حديث الباب دون آخره . وفى الحديث تقديم عثمان بعد أبى بكر وعمر ، كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة ، وذهب بعض السلف إلى تقديم على عثمان ، ومن قال به سفيان الثورى ويقال إنه رجع عنه ، وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده ، وقيل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك فى « المدونة » وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ، ومن المتأخرين ابن حزم ، وحديث الباب حجة للجمهور ، وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند إلى ما حكاه عن هارون بن إسحق قال : سمعت ابن معين يقول : من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وعرف لعلى سابقيته وفضله فهو صاحب سنة ، قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتكلم فيهم بكلام غليظ ، وتعقب بأن ابن معين أنكر رأى قوم وهم العثمانية الذين يغالون فى حب عثمان وينتقصون علياً ، ولا شك فى أن من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعلى بن أبى طالب فضله فهو مذموم ، وادعى ابن عبد البر أيضاً أن هذا الحديث خلاف قول أهل السنة إن علياً أفضل الناس بعد الثلاثة ، فإنهم أجمعوا على أن علياً أفضل الخلق بعد الثلاثة ودل هذا الإجماع على أن حديث ابن عمر غلط وإن كان السند إليه صحيحاً ، وتعقب أيضاً بأنه لا يلزم من سكوتهم إذ ذاك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام ،

وبأن الإجماع المذكور إنما حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً ، والذي أظن أن ابن عبد البر إنما أنكر الزيادة التي وقعت في رواية عبيد الله بن عمر وهي قول ابن عمر « ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ » لكن لم ينفرد بها نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيشمة من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر « كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم ندع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم » ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل إذ ذاك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل عليّ على من سواه والله أعلم . وقد اعترف ابن عمر بتقديم عليّ على غيره كما تقدم في حديثه الذي أورده في الباب الذي قبله ، وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخيرية المذكورة والأفضلية بما يتعلق بالخلافة ، وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال « إنكم لتعلمون أننا كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو بكر وعمر وعثمان ، يعنى في الخلافة » كذا في أصل الحديث . ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر « كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يكون أولى الناس بهذا الأمر ؟ فنقول : أبو بكر ثم عمر » .

وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعين بعضهم منهم جعفر ابن أبي طالب . ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قائله من أهل السنة بل ولا من أهل الإيمان ، ومنهم من قال : أفضلهم مطلقاً عمر متمسكا بالحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر « وفي نزعه ضعف » وهو تمسك واه . ونقل البيهقي في « الاعتقاد » بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال : أجمع الصحابة وأتباعهم على أفضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي .

٥ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « لو كنت متخذاً خليلاً » قاله أبو سعيد

٣٦٥٦ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ ، وَلَكِنْ أَخِي وَصَاحِبِي »

٣٦٥٧ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبُوكِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ وَقَالَ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُهُ خَلِيلًا ، وَلَكِنْ أُخُوَّةَ الْإِسْلَامِ أَفْضَلَ »

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ . . . مِثْلَهُ

٣٦٥٨ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ : كَتَبَ أَهْلُ الْكُوفَةِ إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي الْجَدِّ ، فَقَالَ : أَمَا الَّذِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُهُ ، أَنْزَلَهُ أَبَا ، يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ »

٣٦٥٩ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « أَتَتْ امْرَأَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ قَالَتْ : أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ - كَأَنهَا تَقُولُ الْمَوْتَ - قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ لَمْ تَجِدِينِي فَأَتِي أَبَا بَكْرٍ »

[الحديث ٣٦٥٩ - طرفاه في : ٧٢٢٠ ، ٧٣٦٠]

٣٦٦٠ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الطَّيِّبِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُجَالِدٍ حَدَّثَنَا بَيَانُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ وَبَرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَمَامٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمَّارًا يَقُولُ « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَامَعَهُ إِلَّا خَمْسَةَ أَعْبِيدٍ وَامْرَأَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ »

[الحديث ٣٦٦٠ - طرفه في : ٣٨٥٧]

٣٦٦١ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَاقِدٍ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ عَنْ عَائِذِ اللَّهِ أَبِي إِدْرِيسٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِذْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ آخِذًا بِطَرْفِ ثَوْبِهِ حَتَّى أَبْدَى عَنْ رُكْبَتَيْهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَا صَاحِبِكُمْ فَقَدْ غَامَرَ ، فَسَلَّمَ وَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ الْخَطَّابِ شَيْءٌ ، فَأَسْرَعْتُ إِلَيْهِ ثُمَّ نَدِمْتُ ، فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَغْفِرَ لِي فَأَتَى عَلِيًّا ، فَأَقْبَلْتُهُ إِلَيْكَ . فَقَالَ : يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ (ثَلَاثًا) . ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ نَدِمَ ، فَأَتَى مَنْزِلَ أَبِي بَكْرٍ فَسَأَلَ : أَنْتُمْ أَبُو بَكْرٍ ؟ فَقَالُوا : لَا . فَأَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَجَعَلَ وَجْهَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَعَّرُ ، حَتَّى أَشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ فَجَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ أَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ (مَرَّتَيْنِ) . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ ، فَقُلْتُمْ : كَذَبْتُمْ ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : صَدَقَ ، وَوَأَسَانِي بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ ، فَهَلْ أَنْتُمْ تَارِكُولِي صَاحِبِي ؟ (مَرَّتَيْنِ) . فَمَا أُوذِيَ بَعْدَهَا »

[الحديث ٣٦٦١ - طرفه في : ٤٦٤٠]

٣٦٦٢ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ قَالَ خَالِدُ الْحَدَّاءِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ « حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ عَلَى جَيْشِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ ، فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ : أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : عَائِشَةُ . فَقُلْتُ مِنَ الرِّجَالِ ؟ قَالَ : أَبُوهَا : قُلْتُ ثُمَّ مَنْ ؟ قَالَ : ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَعَدَّ رِجَالًا »

[الحديث ٣٦٦٢ - طرفه في : ٤٣٥٨]

٣٦٦٣ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : بَيْنَمَا رَاعٍ فِي غَنَمِهِ عَدَا

عَلَيْهِ الذُّبُّ فَأَحَدَ مِنْهَا شَاةً فَطَلَبَهُ الرَّاعِي ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الذُّبُّ فَقَالَ : مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ ، يَوْمَ لَيْسَ لَهَا رَاعٍ غَيْرِي ؟ وَبَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً قَدْ حَمَلَ عَلَيْهَا ، فَالْتَفَتَتْ إِلَيْهِ فَكَلَّمَتْهُ فَقَالَتْ : إِنِّي لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا ، وَلَكِنِّي أُخْلِقْتُ لِلْحَرْثِ : فَقَالَ النَّاسُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَأَتَى أَوْمِنُ ذَلِكَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «

٣٦٦٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الرَّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهَا دَلْوٌ ، فَتَزَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ . ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَزَعَهَا بِهَا ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبَيْنِ ، وَفِي تَزْعِهِ ضَعْفٌ ، وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ ضَعْفَهُ . ثُمَّ اسْتَحَالَتْ غَرِبًا فَأَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ ، فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا مِنْ النَّاسِ يَنْزِعُ نَزْعَ عُمَرَ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطْنِ »

[الحديث ٣٦٦٤ - أطرافه في : ٧٠٢١ ، ٧٠٢٢ ، ٧٤٧٥]

٣٦٦٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ أَحَدَ شِقْيَى ثَوْبِي يَسْتَرِحِي ، إِلَّا أَنْ أَتَعَاهَدَ ذَلِكَ مِنْهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّكَ لَسْتَ تَصْنَعُ ذَلِكَ خِيَلَاءَ » قَالَ مُوسَى : فَقُلْتُ لِسَالِمٍ أَدَّكَرَ عَبْدُ اللَّهِ « مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ ؟ قَالَ لَمْ أَسْمَعُهُ ذَكَرَ إِلَّا « ثَوْبَهُ »

[الحديث ٣٦٦٥ - أطرافه في : ٥٧٨٣ ، ٥٧٨٤ ، ٥٧٩١ ، ٦٠٦٢]

٣٦٦٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَنْ أَتَفَقَّ زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ - يَعْنِي الْجَنَّةِ - يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصِّيَامِ وَبَابِ الرِّيَانِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا عَلَى هَذَا الَّذِي يُدْعَى مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ . وَقَالَ هَلْ يُدْعَى مِنْهَا كُلُّهَا أَحَدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَأَرْجُو أَنْ تُكُونَ مِنْهُمْ يَا أَبَا بَكْرٍ »

٣٦٦٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الرَّبِيعِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ وَأَبُو بَكْرٍ بِالسُّنْحِ - قَالَ إِسْمَاعِيلُ : يَعْنِي بِالْعَالِيَةِ - فَقَامَ عُمَرُ يَقُولُ وَاللَّهِ مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا وَأَبُو بَكْرٍ بِالسُّنْحِ »

وسلم . قالت وقال عمرُ : والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك ، وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجالٍ وأزجلهم . فجاء أبو بكرٍ فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله فقال : بأبي أنت وأمي ، طيبت حياً وميتاً ، والذي نفسي بيده لا يديقك الله الموتين أبداً ثم خرج فقال : أيها الخالف ، على رسلك . فلما تكلم أبو بكرٍ جلس عمرُ .

٣٦٦٨ — « فحمد الله أبو بكرٍ وأثنى عليه وقال : ألا من كان يعبدُ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم فإن مُحَمَّدًا قد مات ، ومن كان يعبدُ الله فإن الله حي لا يموت وقال [الزمر : ٣٠] ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ . وقال [آل عمران : ١٤٤] ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ، أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ؟ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللهَ شَيْئاً ، وَسَيَجْزِي اللهَ الشَّاكِرِينَ ﴾ قال فنشج الناسُ فيكون . قال واجتمعت الأنصارُ إلى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة فقالوا : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، فذهب إليهم أبو بكرٍ وعمرُ بن الخطابُ وأبو عبيدة بن الجراح ، فذهب عمرُ يتكلم ، فأسكته أبو بكرٍ ، وكان عمرُ يقول : والله ما أردتُ بذلك إلا أتى قد هيأتُ كلاماً قد أعجبتني خشيتُ أن لا يبلغه أبو بكرٍ . ثم تكلم أبو بكرٍ فتكلم أبلغ الناسُ فقال في كلامه نحنُ الأمراءُ وأنتمُ الوزراءُ . فقال حبابُ بن المنذرِ لا والله لا تفعل منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ فقال أبو بكرٍ : لا ، ولكننا الأمراءُ وأنتمُ الوزراءُ . هم أوسطُ العربِ داراً وأعرابهم أحساباً ، فبايعوا عمرَ أو أبا عبيدة . فقال عمرُ : بل نبايعك أنت ، فأنت سيّدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأخذ عمرُ بيده فبايعه وبايعه الناسُ . فقال قائلٌ : قتلتُم سعدَ بن عبادة ، فقال عمرُ : قتله الله

٣٦٦٩ — وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني القاسم أن عائشة رضي الله عنها قالت « شخص بصرت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال : في الرقيق الأعلى (ثلاثاً) وقص الحديث . قالت : فما كان من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها ، لقد خوف عمرُ الناس وإن فيهم لبقاً فردهم الله بذلك »

٣٦٧٠ — « ثم لقد بصرت أبو بكرٍ الناس الهدى ، وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا به يتلون ﴿ وما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ — إلى — الشَّاكِرِينَ ﴾ »

٣٦٧١ — حدثنا مُحَمَّدُ بن كثيرٍ أخبرنا سُفيانُ حَدَّثَنَا جَامِعُ بن أبي راشدٍ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى عن مُحَمَّدِ ابن الحنفية قال « قلت لأبي : أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أبو بكرٍ . قلت : ثم من ؟ قال : ثم عمرُ . وخشيت أن يقول عثمان ، قلت : ثم أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجلٌ من المسلمين »

٣٦٧٢ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بن سَعِيدٍ عن مَالِكٍ عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بنِ الْقَاسِمِ عن أَبِيهِ عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ

عنها أنها قالت « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره ، حتى إذا كنا بالبيداء — أو بذات الجيش — انقطع عقد لي ، فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسيه ، وأقام الناس معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء . فأق الناس أبا بكر فقالوا : ألا ترى ما صنعت عائشة ؟ أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالتماس معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء . فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال : حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ، وليسوا على ماء وليس معهم ماء . قالت فعائبتني وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يمنعني من التحريك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي ، فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء ، فأنزل الله آية التيمم ﴿ فَتَيَمَّمُوا ﴾ [٤٣ : النساء] ، فقال أسيد بن الحضير : ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر فقالت عائشة : فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته »

٣٦٧٣ - حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة عن الأعمش قال سمعت ذكوان يحدث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تسبوا أصحابي ، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » . تابعه جرير وعبد الله بن داود وأبو معاوية ومُحاضر عن الأعمش

٣٦٧٤ - حدثنا محمد بن مسكين أبو الحسن حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن أبي نعيم عن سعيد بن المسيب قال « أخبرني أبو موسى الأشعري أنه توضأ في بيته ثم خرج فقلت : لألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم و لأكونن معه يومى هذا . قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : خرج ووجهها هنا ، فخرجت على إثره أسأل عنه حتى دخل بئر أريس ، فجلست عند الباب — وبأبها من جرير — حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فتوضأ ، فقممت إليه ، فإذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلأهما في البئر ، فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت : لأكونن بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم ، فجاء أبو بكر فدفع الباب ، فقلت من هذا ؟ فقال : أبو بكر . فقلت : على رسلك ، ثم ذهبت فقلت : يارسول الله هذا أبو بكر يستأذن ، فقال : ائذن له وبشره بالجنة . فأقبلت حتى قلت لأبي بكر : ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة . فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه . ثم رجعت فجلست وقد تركت أحي يتوضأ ويلحقني ، فقلت إن يرؤ الله بفلان خيراً — يرؤ أخاه — يأت به . فإذا إنسان يحرك الباب ، فقلت : من هذا ؟ فقال : عمر ابن الخطاب ، فقلت على رسلك ثم جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقلت : هذا عمر ابن الخطاب يستأذن . فقال : ائذن له وبشره بالجنة فجمت فقلت : ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة . فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر ، ثم

رَجَعْتُ فجلست فقلت : إن يرد الله بفلان خيراً يأت به ، فجاء إنسان يحرك الباب ، فقلت : من هذا ؟ فقال : عثمان بن عفان فقلت : على رسلك . فجئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فقال : ائذن له وبشيرة بالجنة على بلوى تُصيبه ، فجئته فقلت له : ادخل ، وبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تُصيبك . فدخل فوجد القف قد ملئ ، فجلس وجاهه من الشق الآخر . قال شريك بن عبد الله قال سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم «

[الحديث ٣٦٧٤ - أطرافه في : ٣٦٩٣ ، ٦٢١٦ ، ٧٠٩٧ ، ٧٢٦٢]

٣٦٧٥ - حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صنع أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان فرجع بهم ، فقال : اثبت أحد ، فإن عليك نبي وصديق وشهيدان «

[الحديث ٣٦٧٥ - طرفاه في : ٣٦٨٦ ، ٣٦٩٩]

٣٦٧٦ - حدثني أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صخر عن نافع أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بينا أنا على بئر أنزع منها جاعى أبو بكر وعمر ، فأخذ أبو بكر الدلو فنزع ذنوباً أو ذنوبين وفي نزع ضعف ، والله يغفر له . ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر فاستحالت في يده غرباً ، فلم أر عبقرياً من الناس يفري فرية ، فنزع حتى ضرب الناس بعطن « قال وهب : العطن مبرك الإبل ، يقول : حتى رويت الإبل فأناحت

٣٦٧٧ - حدثنا الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن سعيد بن أبي الحسين المكي عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « إني لواقف في قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب - وقد وضع على سريره - إذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول : رحمتك الله ، إن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك ، لأنى كثيراً ما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت وأبو بكر وعمر - وانطلقت وأبو بكر وعمر ، فإن كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما . فالتفت فإذا هو علي بن أبي طالب «

[الحديث ٣٦٧٧ - طرفه في : ٣٦٨٥]

٣٦٧٨ - حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد ابن إبراهيم عن عروة بن الزبير قال : سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : رأيت عقبه بن أبي معيط جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ، فوضع رداءً في عنقه فحنقه به حنقاً شديداً ، فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه فقال ﴿ اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم

بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴿ [غافر : ٢٨]

[الحديث ٣٦٧٨ - طرفاه في : ٣٨٥٦ ، ٤٨١٥]

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : لو كنت متخذاً خليلاً ، قاله أبو سعيد) يشير إلى حديثه السابق قبل بيباب . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الحديث الأول حديث أبي سعيد المذكور . الحديث الثاني حديث ابن عباس . أخرجه من طرق ثلاثة : الأولى

قوله (لو كنت متخذاً خليلاً) زاد في حديث أبي سعيد « غير ربي » وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً » . وقد تواردت هذه الأحاديث على نفي الخلقة من النبي صلى الله عليه وسلم لأحد من الناس ، وأما ما روى عن أبي بن كعب قال « إن أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بخمس ، دخلت عليه وهو يقول : إنه لم يكن نبي إلا وقد اتخذ من أمته خليلاً ، وإن خليلي أبو بكر . ألا وإن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً » أخرجه أبو الحسن الحرثي في فوائده ، وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس « إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل » فإن ثبت حديث أبي أمكن أن يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضعاً لربه وإعظماً له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه وإكراماً لأبي بكر بذلك ، فلا يتنافى الخبران ، أشار إلى ذلك المحب الطبري . وقد روى من حديث أبي أمامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالخمس ، أخرجه الواحدى في تفسيره ، والخبران واهيان ، والله أعلم .

قوله (ولكن أخى وصاحبى) في رواية خيشمة في « فضائل الصحابة » عن أحمد بن الأسود عن مسلم بن إبراهيم وهو شيخ البخارى فيه « ولكنه أخى وصاحبى في الله تعالى » وفي الرواية التى بعدها « ولكن أخوة الإسلام أفضل » وقد تقدم توجيهها قبل باب . وقوله في الرواية الثانية « حدثنا معلى بن أسد وموسى بن إسماعيل التبوذكى » كذا للأكثر وهو الصواب ، ووقع في رواية أبي ذر وحده « التنوخى » وهو تصحيف ، وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء ، واختلف في المودة والخلقة والمحبة والصدقة هل هى مترادفة أو مختلفة ، قال أهل اللغة : الخلقة أرفع رتبة ، وهو الذى يشعر به حديث الباب ، وكذا قوله عليه السلام « لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي » فإنه يشعر بأنه لم يكن له خليل من بنى آدم ، وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كأبي بكر وفاطمة وعائشة والحسنين وغيرهم ، ولا يعكر على هذا اتصاف إبراهيم عليه السلام بالخلقة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلقة ، لأنه يجاب عن ذلك بأن محمداً صلى الله عليه وسلم قد ثبت له الأمران معاً فيكون رجحانه من الجهتين ، والله أعلم . وقال الزمخشري : الخليل هو الذى يوافقك فى خللك ويسايرك فى طريقك ، أو الذى يسد خللك وتسد خلله ، أو يداخلك خلال منزلك انتهى . وكأنه جوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر . وقيل أصل الخلقة انقطاع الخليل إلى خليله ، وقيل الخليل من يتخلله شرك ، وقيل من لا يسع قلبه غيرك ، وقيل أصل الخلقة الاستصفاء ، وقيل المختص بالمودة ، وقيل اشتقاق الخليل من الخلقة بفتح

الخاء وهى الحاجة ، فعلى هذا فهو المحتاج إلى من يخاله ، وهذا كله بالنسبة إلى الإنسان ، أما خلة الله للعبد فبمعنى نصره له ومعاونته . الحديث الثالث حديث ابن الزبير فى المعنى ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق منه بالجد فى كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . والمراد بقوله « كتب أهل الكوفة » بعض أهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود ، وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة ، أخرجه أحمد من طريق سعيد بن جبيرة قال « كنت عند عبد الله بن عتبة » وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه : كتبت تسألنى عن الجد « فذكر نحوه وزاد بعد قوله « لا اتخذت أباً بكر ولكنه أخى فى الدين ، وصاحبى فى الغار » ووقع فى رواية أحمد من طريق ابن جريج عن ابن أبى مليكة فى هذا الحديث « لو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى ألقاه . » الحديث الرابع حديث محمد بن جبيرة بن مطعم عن أبيه .

قوله (أنت امرأة) لم أقف على اسمها .

قوله (رأيت) أى أخبرنى .

قوله (إن جئت ولم أجدك ، كأنها تقول الموت) فى رواية يزيد بن هارون عن إبراهيم بن سعد عند البلاذرى « قالت فإن رجعت فلم أجدك ، تعرض بالموت » ، وكذا عند الإسماعيلى من طريق ابن معمر عن إبراهيم ، وهو يقوى جزم القاضى عياض أنه كلام جيد . وفى رواية الحميدى الآتى ذكرها فى الأحكام « كأنها تعنى الموت » ومرادها إن جئت فوجدتك قد متّ ماذا أعمل ؟ واختلف فى تعيين قائل « كأنها » فجزم عياض بأنه جبيرة بن مطعم راوى الحديث وهو الظاهر ، ويحتمل من دونه .

وروى الطبرانى من حديث عصمة بن مالك قال « قلنا يا رسول الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك ؟ قال إلى أبى بكر الصديق » وهذا لو ثبت كان أصرح فى حديث الباب من الإشارة إلى أنه الخليفة بعده ، لكن إسناده ضعيف . وروى الإسماعيلى فى معجمة من حديث سهل بن أبى خيثمة قال « بايع النبى صلى الله عليه وسلم أعرابياً فسأله ان أتى عليه أجله من يقضيه ؟ فقال أبو بكر . ثم سأله من يقضيه بعده ؟ قال عمر » الحديث . وأخرجه الطبرانى فى « الأوسط » من هذا الوجه مختصراً . وفى الحديث أن مواعيد النبى صلى الله عليه وسلم كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجيها . وفيه رد على الشيعة فى زعمهم أنه نص على استخلاف على والعباس ، وسيأتى شئ من ذلك فى « باب الاستخلاف » من كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس .

قوله (حدثنا أحمد بن أبى الطيب) هو المروزى ، بغدادى الأصل يكنى أباً سليمان واسم أبيه سليمان ، وصفه أبو زرعة بالحفظ ، وضعفه أبو حاتم ، وليس له فى البخارى غير هذا الحديث . وقد أخرجه من رواية غيره كما سيأتى فى « باب إسلام أبى بكر » .

قوله (حدثنا إسماعيل بن مجالد) بالجيم هو الكوفى ، قواه يحيى بن معين وجماعة ، ولين بعضهم ، وليس له

عند البخارى أيضا غير هذا الحديث . ووبرة بفتح الواو والموحدة تابعى صغير .

قوله (عن همام) هو ابن الحارث ، وعند الإسماعيلي من طريق جمهور بن منصور عن اسماعيل سمعت همام ابن الحارث ، وهو من كبار التابعين ، وعمار هو ابن ياسر ، والإسناد من إسماعيل فصاعداً كوفيون .

قوله (ومامعه) أى ممن أسلم .

قوله (إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر) أما الأعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعمار بن فهيرة مولى أبى بكر ، فإنه أسلم قديماً مع أبى بكر ، وروى الطبراني من طريق عروة أنه كان ممن كان يعذب فى الله فاشتره أبو بكر وأعتقه ، وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن إسحق أنه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتره أبو بكر فأعتقه . وأما الخامس فيحتمل أن يفسر بشقران ، فقد ذكر ابن السكن فى « كتاب الصحابة » عن عبد الله بن داود أن النبى صلى الله عليه وسلم ورثه من أبيه وهو وأم أيمن ، وذكر بعض شيوخنا بدل أبى فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل ، وكان ينبغى أن يكون منهم أبوه وأمه فإن الثلاثة كانوا ممن يعذب فى الله وأمه أول من استشهدت فى الإسلام طعنها أبو جهل فى قلبها بحرية فماتت ، وأما المرأتان فخديجة والأخرى أم أيمن أو سمية ، وذكر بعض شيوخنا تبعاً الديماطى أنها أم الفضل زوج العباس ، وليس بواضح لأنها وإن كانت قديمة الإسلام إلا أنها لم تذكر فى السابقين ، ولو كان كما قال لعد أبو رافع مولى العباس لأنه أسلم حين أسلمت أم الفضل . كذا عند ابن إسحق . وفى هذا الحديث أن أبى بكر أول من أسلم من الأحرار مطلقاً ، ولكن مراد عمار بذلك ممن أظهر إسلامه ، وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لكنهم كانوا يخفونه من أقاربهم ، وسيأتى قول سعد إنه كان ثلث الإسلام ، وذلك بالنسبة إلى من اطلع على إسلامه ممن سبق إسلامه . الحديث السادس .

قوله (حدثنا زيد بن واقد) هو الدمشقى ثقة قليل الحديث ، وليس له فى البخارى غير هذا الحديث الواحد وكلهم دمشقيون ، وبسر بضم الموحدة وبالمهملة .

قوله (عن بسر بن عبيد الله) فى رواية عبد الله بن العلاء بن زيد عند المصنف فى التفسير « حدثنى بسر ابن عبيد الله حدثنى أبو إدريس سألت أبا الدرداء » .

قوله (أما صاحبكم) فى رواية الكشميهنى « أما صاحبك » بالإفراد

قوله (فقد غامر) بالغين المعجمة أى خاصم ، والمعنى دخل فى غمرة الخصومة ، والغامر الذى يرمى بنفسه فى الأمر العظيم كالحرب وغيره . وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحقد ، أى صنع أمراً يقتضى له أن يحقد على من صنعه معه ويحقد لآخر عليه ، ووقع فى تفسير الأعراف فى رواية أبى ذر وحده « قال أبو عبد الله

هو المصنف : غامر أى سبق بالخير « وذكر عياض أنه فى رواية المستملى وحده عن أبى ذر وهو تفسير مستغرب والأول أظهر ، وقد عزاه المحب الطبرى لأبى عبيدة بن المثنى أيضا ، فهو سلف البخارى فيه ، وقسم قوله « أما صاحبكم » محذوف أى وأما غيره فلا .

قوله (فسلم) بتشديد اللام من السلام ، ووقع فى رواية محمد بن المبارك عن صدقة بن خالد عند أبى نعيم فى الحلية « حتى سلم على النبى صلى الله عليه وسلم » ولم يقع فى الحديث ذكر الرد وهو مما يحذف للعلم به .

قوله (كان بينى وبين ابن الخطاب شىء) فى الرواية التى فى التفسير « محاورة » وهو بالحاء المهملة أى مراجعة ، وفى حديث أبى أمامة عند أبى يعلى « معاتبته » وفى لفظ « مقالة » .

قوله (فأسرعت إليه) فى التفسير « فأغضب أبو بكر عمر فانصرف عنه مغضبا فاتبعه أبو بكر » .

قوله (ثم ندمت) زاد محمد بن مبارك « على ماكان » .

قوله (فسألته أن يغفر لى) فى الرواية التى فى التفسير « أن يستغفر لى فلم يفعل حتى أغلق بابه فى وجهه .

قوله (فأبى على) زاد محمد بن المبارك « فتبعته إلى البقيع حتى خرج من داره » وللإسماعيلى عن الهسنبجاني عن هشام بن عمار « وتحرز منى بداره » وفى حديث أبى أمامة « فاعتذر أبو بكر الى عمر فلم يقبل منه » .

قوله (يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا) أى إعادة هذه الكلمة ثلاث مرات .

قوله (يتمر) بالعين المهملة المشددة أى تذهب نضارته من الغضب ، وأصله من العر وهو الجرب يقال أمعر المكان إذا أجرب ، وفى بعض النسخ « يتمر » بالعين المعجمة أى يحمر من الغضب فصار كالذى صبغ بالمغرة ، وللمؤلف فى التفسير « وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفى حديث أبى أمامة عند أبى يعلى فى نحو هذه القصة « فجلس عمر فأعرض عنه — أى النبى صلى الله عليه وسلم — ثم تحول فجلس إلى الجانب الآخر فأعرض عنه ، ثم قام فجلس بين يديه فأعرض عنه ، فقال : يا رسول الله ما أرى إعراضك إلا لشيء بلغك عنى ، فما خير حياتى وأنت معرض عنى ؟ فقال : أنت الذى أعتذر اليك أبو بكر فلم تقبل منه ؟ ووقع فى حديث ابن عمر عند الطبرانى فى نحو هذه القصة « يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل ، فقال : والذى بعثك بالحق ما من مرة يسألنى إلا وأنا أستغفر له ، وما خلق الله من أحد أحب إلى منه بعدك . فقال أبو بكر وأنا والذى بعثك بالحق كذلك .

قوله (حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك « أن يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمر مايكره »

قوله (فجثا) بالجيم والمثلثة أى برك .

قوله (والله أنا كنت أظلم) فى القصة المذكورة « وإنما قال ذلك لأنه الذى بدأ » كما تقدم فى أول القصة .

قوله (مرتين) أى قال ذلك القول مرتين ، ويحتمل أنه من قول أبى بكر فىكون معلقاً بقوله « كنت أظلم » .

قوله (وواسانى) فى رواية الكشميهنى وحده « واسانى » والأول أوجه وهو من المواساة وهى بلفظ المفاعلة من الجانبين ، والمراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه فى ماله سواء .

قوله (تاركو لى صاحبى) فى التفسير « تاركون لى صاحبى » وهى الموجهة حتى قال أبو البقاء : إن حذف النون من خطأ الرواة ، لأن الكلمة ليست مضافة ولا فيها ألف ولام ، وإنما يجوز الحذف فى هذين الموضوعين . ووجهها غيره بوجهين ، أحدهما أن يكون « صاحبى » مضافاً وفصل بين المضاف والمضاف اليه بالجواز والمجرور عناية بتقديم لفظ الإضافة ، وفى ذلك جمع بين إضافتين إلى نفسه تعظيماً للصدىق ، ونظيره قراءة ابن عامر ﴿ وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم ﴾ بنصب أولادهم وخفض شركائهم وفصل بين المضافين بالمفعول ، والثانى أن يكون استطال الكلام فحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ، ومنه ما ذكره فى قوله تعالى ﴿ وخضتم كالذى خاضوا ﴾

قوله (مرتين) أى قال ذلك القول مرتين ، وفى رواية محمد بن المبارك « ثلاث مرات » .

قوله (فما أودى بعدها) أى لما أظهره النبى صلى الله عليه وسلم لهم من تعظيمه ، ولم أر هذه الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ، ووقع لأبى بكر مع ربيعة بن جعفر قصة نحو هذه ، فأخرج أحمد من حديث ربيعة « أن النبى صلى الله عليه وسلم أعطاه أرضاً وأعطى أباً بكر أرضاً ، قال فاختلفا فى عذق نخلة ، فقلت أنا : هى فى حدى ، وقال أبو بكر : هى فى حدى ، فكان بيننا كلام ، فقال له أبو بكر كلمة ثم ندم فقال : رد على مثلها حتى يكون قصاصاً ، فأبيت . فأتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : مالك وللصدىق — فذكر القصة — فقال : أجل فلا ترد عليه ، ولكن قل : غفر الله لك يا أباً بكر فقلت ، فولى أبو بكر وهو يبكى » . وفى الحديث من الفوائد فضل أبى بكر على جميع الصحابة ، وأن الفاضل لا ينبغي له أن يقاضب من هو أفضل منه وفيه جواز مدح المرء فى وجهه ، ومحلّه إذا أمن عليه الافتتان والاعتزاز . وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى

يحملة الغضب على ارتكاب خلاف الأولى ، لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الأولى كقوله تعالى ﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ﴾ وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم . وفيه استحباب سؤال الاستغفار التحلل من المظلوم ، وفيه أن من غضب على صاحبه نسبه إلى أبيه أو جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر « كان بيني وبين ابن الخطاب » فلم يذكره باسمه ، ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم « إلا أن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكع ابنتهم » وفيه أن الركبة ليست عورة . الحديث السابع

قوله (خالد الخذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا ، والإسناد كله بصريون إلا الصحابي ، وأبو عثمان هو النهدي .

قوله (بعثه على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور أنها بفتح الأولى على لفظ جمع السلسلة ، وضبطه كذلك أبو عبيد البكري ، قيل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة ، وضبطها ابن الأثير بالضم ، وقال هو بمعنى السلسال أى السهل ، وسيأتي شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى .

قوله (أى الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص « يارسول الله فأجبه » أخرجه ابن عساکر من طريق علي بن مسهر عن إسماعيل عن قيس وقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمرو لما أمره النبي صلى الله عليه وسلم على الجيش وفيهم أبو بكر وعمر وأنه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك .

قوله (فقلت من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن عبد ابن خزيمه وابن حبان « قلت إني لست أعني النساء إني أعني الرجال » وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الناس إليك ؟ قال : عائشة ، قيل له ليس عن أهلك نسألك » وعرف بحديث عمر اسم السائل في حديث أنس .

قوله (فقلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، فعد رجالا) زاد في المغازي من وجه آخر « فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم » ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال « قلت لعائشة : أى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه ؟ قالت : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟ قالت : عمر ، قلت : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة بن الجراح ، قلت : ثم من ؟ فسكت » أخرجه الترمذي وصرحه فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أبهموا في حديث الباب بأبي عبيدة ، وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال « استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم ، فسمع صوت عائشة عاليا وهي تقول : والله لقد علمت أن عليا أحب إليك من أئمة الحديث ، فيكون علي ممن أبهمه عمرو بن العاص ، وهو أيضا وإن كان في الظاهر

يعارض حديث عمرو لكن يرجح حديث عمرو أنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من تقريره ، ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة : فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ، ويصح حينئذ دخوله فيمن أهما عمرو ، ومعاذ الله أن تقول الراضة من إهام عمرو فيما روى لما كان بينه وبين على رضي الله عنهما ، فقد كان النعمان مع معاوية على على ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنقبة على ، ولا ارتياب في أن عامراً أفضل من النعمان ، والله أعلم . الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذي كلم الراعى ، وفي قصة البقرة التي كلمت من حملها ، وقد تقدم الكلام على ما في إسناده في ذكر بنى إسرائيل .

قوله (بينا راع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعى ، وقد أورد المصنف الحديث في ذكر بنى إسرائيل ، وهو مشعر بأنه عنده ممن كان قبل الإسلام ، وقد وقع كلام الذئب لبعض الصحابة في نحو هذه القصة ، فروى أبو نعيم في « الدلائل » من طريق ربيعة بن أوس عن أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس قال « كنت في غنم لى ، فشد الذئب على شاة منها ، فصحت عليه فألقى الذئب على ذنبه يخاطبني وقال : من لها يوم تشتغل عنها ؟ تمنعني رزقاً رزقيه الله تعالى ، فصفت بيدي وقلت : والله ما رأيت شيئاً أعجب من هذا ، فقال : أعجب من هذا ، هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين هذه النخلات يدعو الى الله ، قال فأتى أهبان الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم » فيحتمل أن يكون أهبان لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ، ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وأبو بكر وعمر غائبين ، فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم « فإني أومن بذلك وأبو بكر وعمر » وقد تقدمت هذه الزيادة في هذه القصة من وجه آخر عن أبي سلمة في المزارعة وفيه « قال أبو سلمة : وما هما يومئذ في القوم » أى عند حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما اطلع عليه من غلبة صدق إيمانها وقوة يقينها ، وهذا أليق بدخوله في مناقبها .

قوله (يوم السبع) قال عياض : يجوز ضم الموحدة وسكونها ، إلا أن الرواية بالضم ، وقال الحرثي : هو بالضم والسكون وجزم بأن المراد به الحيوان المعروف ، وقال ابن العري : هو بالإسكان والضم تصحيف ، كذا قال ، وقال ابن الجوزي : هو بالسكون والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا — أى الضم — فالمعنى اذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه فلا يرعاها حينئذ غيرى ، أى أنك تهرب منه وأكون أنا قريباً منه أرعى ما يفضل لى منها . وقال الداودى : معناه من لها يوم يطرقها السبع — أى الأسد — فتفر أنت منه فيأخذ منها حاجته وأتخلف أنا لارعى لها حينئذ غيرى ، وقيل إنما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن فتصير الغنم هملاً فتنبها السباع فيصير الذئب كالراعى لها لانفراده بها . وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل : هو اسم الموضع الذى يقع فيه الحشر يوم القيامة ، وهذا نقله الأزهرى في « تهذيب اللغة » عن ابن الأعرابى ، ويؤيده أنه وقع في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة « يوم القيامة » وقد تعقب هذا بأن الذئب حينئذ لا يكون راعياً للغنم ولا تعلق له بها ، وقيل هو اسم يوم عيد كان لهم فى الجاهلية يشتغلون فيه باللهو واللعب فيغفل الراعى عن غنمه فيتمكن الذئب من الغنم ، وإنما قال « ليس لها راع غيرى » مبالغة فى تمكنه منها ، وهذا نقله الإسماعيلي

عن ابى عبيدة ، وقيل هو من سبعت الرجل إذا ذعرتة ، أى من لها يوم الفزع ؟ أو من أسبعته إذا أهملته ، أى من لها يوم الإهمال : قال الأصمعى : السبع الحمل ، وأسبع الرجل أغنامه إذا تركها تصنع ماتشاء ، ورجح هذا القول النووي . وقيل يوم الأكل ، يقال سبع الذئب الشاة إذا أكلها . وحكى صاحب « المطالع » أنه روى بسكون التحتانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع ، يقال أسبعت وأضيعت بمعنى ، وهذا نقله ابن دحية عن إسماعيل القاضي عن على بن المدينى عن معمر بن المثنى ، وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن عباس أنه سئل عن مسألة فقال : أجرأ من سبع ، يريد أنها من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتى ، والله أعلم .

قوله (وبينما رجل يسوق بقرة) تقدم الكلام عليه في المزارعة ، ووقع عند ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة في آخره في القصتين « فقال الناس آمنة بما آمن به رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي الحديث جواز التعجب من خوارق العادات ، وتفاوت الناس في المعارف . الحديث التاسع حديث أبى هريرة في رؤيا النزاع من القليب ، وسيأتى شرحه في التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر الثوب خيلاء ، وسيأتى شرحه في كتاب اللباس ، وفيه فضيلة ظاهرة لأبى بكر لشحه على دينه ، ولشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بما ينافى ما يكره .

قوله (فقلت لسالم) هو مقول موسى بن عقبة ، وسيأتى هناك الإشارة إلى تسوية ابن عمر بين الثوب والإزار في الحكم . الحديث الحادى عشر حديث أبى هريرة فيمن أنفق زوجين أى شيئين .

قوله (من شيء من الأشياء) أى من أصناف المال .
قوله (فى سبيل الله) أى فى طلب ثواب الله ، وهو أعم من الجهاد وغيره من العبادات .

قوله (دعى من أبواب يعنى الجنة) كذا وقع هنا وكأن لفظة « الجنة » سقطت من بعض الرواة فلأجل مراعاة المحافظة على اللفظ زاد « يعنى » ، وقد تقدم فى الصيام من وجه آخر عن الزهرى بلفظ « من أبواب الجنة » بغير تردد . ومعنى الحديث أن كل عامل يدعى من باب ذلك العمل ، وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبى هريرة « لكل عامل باباً من أبواب الجنة يدعى منه بذلك العمل » أخرجه أحمد وابن أبى شيبه بإسناد صحيح .

قوله (يا عبد الله هذا خير) لفظ « خير » بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وإن كان اللفظ قد يوهم ذلك ، ففائدته زيادة ترغيب السامع فى طلب الدخول من ذلك الباب ، وتقدم فى أوائل الجهاد بيان الداعى من وجه آخر عن أبى هريرة ولفظه « دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب » أى خزنة كل باب « أى فل هلم » ، ولفظة « فل » لغة فى فلان ، وهى بالضم ، وكذا ثبت فى الرواية ، وقيل إنها ترخيمها فعلى هذا فتفتح اللام .

قوله (فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة) وقع فى الحديث ذكر أربعة أبواب من أبواب

الجنة ، وتقدم في أوائل الجهاد « وإن أبواب الجنة ثمانية » وبقي من الأركان الحج فله باب بلاشك ، وأما الثلاثة الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد ابن حنبل عن روح بن عباد عن أشعث عن الحسن مرسلًا « إن لله باباً في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلمة » ومنها الباب الأيمن وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لاحتساب عليه ولا عذاب ، وأما الثالث فلعله باب الذكر فإن عند الترمذى ما يومىء إليه ، ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ، ويحتمل أن يكون المراد بالأبواب التي يدعى منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية ، والله أعلم .

قوله (فقال أبو بكر ما على هذا الذى يدعى من تلك الأبواب من ضرورة) زاد فى الصيام « فهل يدعى أحد من تلك الابواب كلها » وفى الحديث إشعار بقلة من يدعى من تلك الأبواب كلها ، وفيه إشارة إلى أن المراد ما يتطوع به من الأعمال المذكورة لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها ، بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ، ثم من يجتمع له ذلك إنما يدعى من جميع الأبواب على سبيل التكريم له ، وإلا فدخوله إنما يكون من باب واحد ، ولعله باب العمل الذى يكون أغلب عليه ، والله أعلم . وأما ما أخرجه مسلم عن عمر « من توفى ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله » الحديث وفيه « فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » فلا ينافى ماتقدم وإن كان ظاهره أنه يعارضه ، لأنه يحمل على أنها تفتح له على سبيل التكريم ، ثم عند دخوله لا يدخل إلا من باب العمل الذى يكون أغلب عليه كما تقدم ، والله أعلم .

(تنبيه) : الإنفاق فى الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر ، وأما الإنفاق فى غيرها فمشكل ، ويمكن أن يكون المراد بالإنفاق فى الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلاتها من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان ، والإنفاق فى الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه ، والإنفاق فى العفو عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق ، والإنفاق فى التوكل بما ينفقه على نفسه فى مرضه المانع له من التصرف فى طلب المعاش مع الصبر على المصيبة ، أو ينفق على من أصابه مثل ذلك طلباً للثواب ، والإنفاق فى الذكر على نحو من ذلك ، والله أعلم . وقيل المراد بالإنفاق فى الصلاة والصيام بذل النفس فيهما فإن العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أنفقت فى طلب العلم عمرى وبذلت فيه نفسى ، وهذا معنى حسن . وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لأن المال فى الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر إلا بالتأويل المتقدم ، وكذلك من قال النفقة فى الصيام تقع بتفطير الصائم والإنفاق عليه ، لأن ذلك يرجع إلى باب الصدقة .

قوله (وأرجو أن تكون منهم) قال العلماء : الرجاء من الله ومن نبيه واقع ، وبهذا التقرير يدخل الحديث فى فضائل أبى بكر . ووقع فى حديث ابن عباس عند ابن حبان فى نحو هذا الحديث التصريح بالوقوع لآبى بكر ولفظه « قال أجل وأنت هو يا أبابكر » وفى الحديث من الفوائد أن من أكثر من شئ عرف به ، وأن أعمال البر قل أن تجتمع جميعها لشخص واحد على السواء ، وأن الملائكة يحبون صالحى بنى آدم ويفرحون بهم ، فإن الإنفاق كلما كان أكثر كان أفضل ، وأن تمنى الخير فى الدنيا والآخرة مطلوب . الحديث الثانى عشر حديث عائشة فى الوفاة وقصة السقيفة ، سيأتى ما يتعلق بالوفاة فى مكانها فى أواخر المغازى ، وأما السقيفة فتضمن بيعة أبى بكر بالخلافة ، وقد أوردها المصنف أيضاً من طريق ابن عباس عن عمر فى الحدود ، وذكر شيئاً منها فى الأحكام من

طريق أنس عن عمر أيضاً ، وأتمها رواية ابن عباس ، وسأذكر هنا ما فيها من فائدة زائدة .

قوله (مات النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بالسنح) تقدم ضبطه في أول الجناز وأنه بسكون النون ، وضبطه أبو عبيد البكري بضمها وقال : إنه منازل بنى الحارث من الخزرج بالعوالي ، وبينه وبين المسجد النبوي ميل .

قوله (قال إسماعيل) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبي أويش ، وقوله « يعنى بالعالية » أراد تفسير قول عائشة بالسنح .

قوله (ما كان يقع في نفسى إلا ذاك) يعنى عدم موته صلى الله عليه وسلم حينئذ . وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سأبينه في موضعه .

قوله (لا يديقك الله الموتين) تقدم شرحه في أوائل الجناز ، وقد تمسك به من أنكر الحياة في القبر ، وأجيب عن أهل السنة المبتين لذلك بأن المراد نفى الموت اللازم من الذى أثبتته عمر بقوله « وليبعثه الله في الدنيا ليقطع أيدي القائلين بموته » وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ ، وأحسن من هذا الجواب أن يقال : إن حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حياً ، والأنبياء أحياء في قبورهم ، ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يديقك الله الموتين أى المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الأنبياء ، وأما وقوع الخلف من عمر على ما ذكره فبناه على ظنه الذى أداه اليه اجتهاده ، وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر فمن دونه ، وكذلك رجحانه عليهم لثباته في مثل ذلك الأمر العظيم .

قوله (أيها الخالف على رسلك) بكسر الراء أى هينتك ولا تستعجل ، وتقدم في الطريق الذى بالجناز أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال : اجلس ، فأبى فتشهد أبو بكر ، فمال الناس إليه وتركوا عمر . وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتى في « باب الاستخلاف » من كتاب الأحكام .

قوله (فنشج الناس) بفتح النون وكسر المعجمة بعدها جيم أى بكوا بغير انتحاب ، والنشج ما يعرض في حلق الباكى من الغصة ، وقيل هو صوت معه توجع كما يردد الصبى بكاءه في صدره .

قوله (واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجى ثم الساعدى ، وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت . وذكر ابن إسحق في آخر السيرة أن أسيد بن حضير في بني عبد الأشهل انحازوا إلى أبي بكر ومن معه وهؤلاء من الأوس . وفي حديث ابن عباس عن عمر « تخلفت عنا الأنصار بأجمعها في سقيفة بنى ساعدة » فيجمع بأنهم اجتمعوا أولاً ثم افترقوا ، وذلك أن الخزرج والأوس كانوا

فريقين ، وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ماهو مشهور ، فزال ذلك بالإسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس ، فكأنهم اجتمعوا أولاً ، فلما رأى أسيد ومن معه من الأوس أبا بكر ومن معه افترقوا من الخزرج إيثاراً للتأثير المهاجرين عليهم دون الخزرج . وفيه أن علياً والزبير ومن كان معهما تخلفوا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر .

قوله (فذهب إليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة) في رواية ابن عباس المذكورة « فقلت له : يا أبا بكر انطلق بنا الى إخواننا من الأنصار » وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه « فبينما نحن في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رجل ينادى من وراء الجدار أن اخرج إلّى يا ابن الخطاب ، فقلت : اليك عنى فإننا عنك مشاغيل يعنى بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له : إنه قد حدث أمر ، فإن الأنصار اجتمعوا في سقيفة بنى ساعدة فأدركوهم قبل أن يحدثوا أمراً يكون فيه حرب .

فقلت لأبي بكر انطلق ، فذكره ، قال فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا رجلاً صالحاً فقالا : لا عليكم ألا تقربوا ، واقضوا أمركم . قال فقلت : والله لنأتينهم . فانطلقنا ، فإذا بين ظهراهم رجل مزمل ، فقلت من هذا ؟ قالوا سعد بن عبادة » وذكر في آخر الحديث عن عروة أن الرجلين اللذين لقياهم هما عويمر بن ساعدة بن عباس بن قيس بن النعمان من بنى مالك بن عوف ، ومعن بن عدى بن الجعد بن العجلان حليفهم وهما من الأوس أيضاً . وكذا وقعت تسميتها في رواية ابن عيينة عن الزهري ، أخرجه الزبير بن بكار .

قوله (فذهب عمر يتكلم ، فأسكته أبو بكر الخ) وفي رواية ابن عباس « قال عمر : أردت أن أتكلم ، وقد كنت زورت — أى هيأت وحسنت — مقالة أعجبتنى أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أدارى منه بعض الحد — أى الحدة — فقال : على رسلك ، فكرهت أن أغضبه . »

قوله (ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس) بنصب أبلغ على الحال ، ويجوز الرفع على الفاعلية ، أى تكلم رجل هذه صفته . وقال السهيلي النصب أوجه ليكون تأكيداً لمدحه وصرف الوهم عن أن يكون أحد موصوفاً بذلك غيره . وفي رواية ابن عباس قال « قال عمر : والله ماترك كلمة أعجبتنى في تزويرى إلا قالها في بديته وأفضل حتى سكت . »

قوله (فقال في كلامه) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في روايته « فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئاً أنزل في الأنصار ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأنهم إلا ذكره » ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو « أما بعد فما ذكرتم من خير فأنتم أهله ، ولن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، وهم أوسط العرب نسباً وداراً » وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية « هم أوسط العرب داراً وأعرابهم أحساباً » والمراد بالدار مكة ، وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله « خير دور الأنصار بنو النجار » وقوله « أحساباً » الحسب الفعال الحسان مأخوذ من الحساب إذا عدوا مناقبهم ، فمن كان أكثر كان أعظم حسباً ،

ويقال النسب للآباء والحسب للأفعال .

قوله (فقال حباب) بضم المهملة وموحدين الأولى خفيفة (ابن المنذر) أى ابن عمرو بن الجموح الخزرجى ثم السلمى بفتحيتين ، وكان يقال له ذو الرأى .

قوله (لا والله لا نفعل ، منا أمير ومنكم أمير) زاد فى رواية ابن عباس أنه قال « أنا جدي لها المحكك ، وعذيقها المرجب » وشرح هاتين الكلمتين أن العذيق بالذال المعجمة تصغير عذق وهو النخلة ، المرجب بالجيم والموحدة أى يدعم النخلة إذا كثرت حملها ، والجديل بالتصغير أيضا وبالجم ، والجدل عود ينصب للإبل الجرباء لتحكت فيه ، والمحكك بكافين الأولى مفتوحة فأراد يستشفى برأيه . ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد « فقام حباب بن المنذر وكان بدريا فقال . منا أمير ومنكم أمير ، فأنا والله ما نفس عليكم هذا الأمر ، ولكننا نخاف أن يليه أقوام قتلنا آباءهم وإخوتهم . قال فقال له عمر . إذا كان ذلك فمت إن استطعت . قال فتكلم أبو بكر فقال . نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، وهذا الأمر بيننا وبينكم . قال فبايع الناس وأولهم بشير بن سعد والد النعمان » وعند أحمد من طريق أبى نصره عن أبى سعيد « فقام خطيب الأنصار فقال . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استعمل رجلا منكم قرنه برجل منا ، فتبايعوا على ذلك . فقام زيد بن ثابت فقال ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين وإنما للإمام من المهاجرين ، فنحن أنصار الله ككنا أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال أبو بكر . جزاكم الله خيرا . فبايعوه » ووقع فى آخر المغازى لموسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر قال فى خطبته « وكنا معشر المهاجرين أو الناس إسلاما ونحن عشيرته وأقاربه وذوو رحمه ، ولن تصلح العرب إلا برجل من قريش ، فالناس لقريش تبع ، وأنتم إخواننا فى كتاب الله ، وشركاؤنا فى دين الله ، وأحب الناس إلينا ، وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لفضيلة إخوانكم ، وأن لا تحسدوهم على خير » وقال فيه « إن الأنصار قالوا أولا نختار رجلا من المهاجرين وإذا مات اخترنا رجلا من الأنصار ، فإذا مات اخترنا رجلا من المهاجرين كذلك أبداً فيكون أجدر أن يشفق القرشى إذا زاغ أن ينقض عليه الأنصارى وكذلك الأنصارى . قال فقال عمر . لا والله لا يخالفنا أحد إلا قتلناه . فقام حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد . وإن شئتم كررناها خدعة » أى أعدنا الحرب . قال « فكثرت القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبى بكر » ، وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال « توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فى طائفة من المدينة — فذكر الحديث قال — فتكلم أبو بكر فقال . والله علمت يساعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد . قريش ولاية هذا الأمر ، فقال له سعد ، صدقت » .

قوله (هم أوسط العرب) أى قريش .

قوله (فبايعوا عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة) فى رواية ابن عباس عن عمر « وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين وأخذ بيدى ويد أبى عبيدة ، فلم أكره مما قال غيرها » وقد استشكل قول أبى بكر هذا مع معرفته بأنه الأحق بالخلافة بقريضة تقديمه فى الصلاة وغير ذلك ، والجواب أنه استحب أن يزكى نفسه فيقول مثلاً رضيت لكم

نفسى ، وانضم إلى ذلك أنه علم أن كلا منهما لا يقبل ذلك ، وقد أفصح عمر بذلك فى القصة ، وأبو عبيدة بطريق الأولى لأنه دون عمر فى الفضل باتفاق أهل السنة ، ويكفى أبا بكر كونه جعل الاختيار فى ذلك لنفسه فلم ينكر ذلك عليه أحد ، ففیه إيماء إلى أنه الأحق ، فظهر أنه ليس فى كلامه تصريح بتخلىة من الأمر .

قوله (فقال عمر . بل نبايعك أنت ، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم)
قد أفرد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث ، فأخرجه الترمذى عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن إسماعيل بن أئى أوبس شيخ المصنف فيه بهذا الإسناد « أن عمر قال لأئى بكر أنت سيدنا الخ » وأخرجه ابن حبان من هذا الوجه ، وهو أوضح ما يدخل فى هذا الباب من هذا الحديث .

قوله (فأخذ عمر بيده فبايعه) فى رواية ابن عباس عن عمر « قال فكثرت اللغظ وارتفعت الأصوات حتى خشينا الاختلاف فقلت أسط يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه فى المهاجرون ثم الأنصار » وفى مغازى موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قال فقام أسيد بن الحضير وبشير بن سعد وغيرها من الأنصار فبايعوا أبا بكر ، ثم وثب أهل السقيفة يتبدرون البيعة » ووقع فى حديث سالم بن عبيد عند البزار وغيره فى قصة الوفاة « فقالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فقال عمر — وأخذ بيد أئى بكر — أسيفان فى غمد واحد ؟ لا يصطلحان ، وأخذ بيد أئى بكر فقال : من له هذه الثلاثة ؟ ﴿ إذ هما فى الغار ﴾ من هما ؟ ﴿ إذ يقول لصاحبه ﴾ من صاحبه ؟ ﴿ إن الله معنا ﴾ مع من ؟ ثم بسط يده فبايعه ثم قال : بايعوه ، فبايعه الناس . »

قوله (فقال قائل : قتلتم سعد بن عبادة) أى كدتم تقتلوناه ، وقيل هو كناية عن الإعراض والخذلان ، ويرده ما وقع فى رواية موسى بن عقبة عن أئى شهاب « فقال قائل من الأنصار : أبقوا سعد بن عبادة لا تطئوه ، فقال عمر : اقلوه قتلته الله . نعم لم يرد عمر الأمر بقتله حقيقة ، وأما قوله « قتلته الله » فهو دعاء عليه ، وعلى الأول هو إخبار عن إهماله والإعراض عنه ، وفى حديث مالك « فقلت وأنا مغضب قتل الله سعداً فإنه صاحب شر وفتنة » قال ابن التين : وإنما قالت الأنصار « منا أمير ومنكم أمير » على ما عرفوه من عادة العرب أن لا يتأمر على القبيلة إلا من يكون منها ، فلما سمعوا حديث « الأئمة من قريش » رجعوا عن ذلك وأذعنوا . قلت حديث « الأئمة من قريش » سيأتى ذكر من أخرجه بهذا اللفظ فى كتاب الأحكام (١) ، ولم يقع فى هذه القصة إلا بمعناه ، وقد جمعت طرقه عن نحو أربعين صحابياً لما بلغنى أن بعض أن فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو إلا عن أئى بكر الصديق . واستدل به الداودى على أن إقامة الخليفة سنة مؤكدة لأنهم أقاموا مدة لم يكن لهم إمام حتى يبيع أبو بكر ، وتعقب بالاتفاق على فرضيتها وبأنهم تركوا لأجل إقامتها أعظم المهمات وهو التشاغل بدفن النبى صلى الله عليه وسلم حتى فرغوا منها ، والمدة المذكورة زمن يسير فى بعض يوم يغتفر مثله لاجتماع الكلمة ، واستدل بقول الأنصار « منا أمير ومنكم أمير » على أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يستخلف ، وبذلك صرح عمر كما سيأتى : ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك فى مقام من لا يخاف شيئاً ولا يتقيه ، وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أئى

(١) فى هامش طبعة بولاق : فى نسخة « فى كتاب الاعتصام »

مليكة « سألت عائشة : من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفاً ؟ قالت : أبو بكر . قيل : ثم من ؟ قالت : عمر . قيل : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة بن الجراح » ووجدت في الترمذى من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على أنه هو الذى سأل عائشة عن ذلك . قال القرطبي في « المفهم » : لو كان عند أحد من المهاجرين والأنصار نص من النبي صلى الله عليه وسلم على تعيين أحد بعينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه ، قال : وهذا قول جمهور أهل السنة ، واستند من قال إنه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضى أنه أحق بالإمامة وأولى بالخلافة . قلت : وقد تقدم بعضها في ترجمته ، وسيأتى بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازى إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث عشر

قوله (قال عبد الله بن سالم) هو الحمصى الأشعري ، تقدم ذكره في المزارعة ، والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري ، وعبد الرحمن بن القاسم أى ابن أبي بكر الصديق . وهذه الطريق لم يوردها البخارى إلا معلقة ولم يسقها بتمامها ، وقد وصلها الطبرانى في مسند الشاميين ، وقوله « شخص » بفتح المعجمتين ثم مهملة أى ارتفع ، وقوله « وقص الحديث » يعنى فيما يتعلق بالوفاة ، وقول عمر (إنه لم يموت حتى يقطع أيدي رجال المنافقين وأرجلهم) وقول أبي بكر (إنه مات) وتلاوته الآيتين كما تقدم .

قوله (قالت عائشة فما كانت من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها) أى من خطبتي أبي بكر وعمر ، و « من » الأولى تبعية أو بيانية ، والثانية زائدة ، ثم شرحت ذلك فقالت (لقد خوف عمر الناس) أى بقوله المذكور ، ووقع في رواية الأصيلي « لقد خوف أبي بكر الناس » وهو غلط ، وقولها (وإن فيهم لنفاقاً) أى إن في بعضهم منافقين ، وهم الذين عرّض بهم عمر في قوله المتقدم . ووقع في رواية الحميدى في الجمع بين الصحيحين « وإن فيهم لتقى » فقيل إنه من إصلاحه ، وإنه ظن أن قوله « وإن فيهم لنفاقاً » تصحيف فصيره « لتقى » كأنه استعظم أن يكون في المذكورين نفاقاً . وقال عياض : لا أدري هو إصلاح منه أو رواية ؟ وعلى الأول فلا استعظام ، فقد ظهر في أهل الردة ذلك ، ولا سيما عند الحادث العظيم الذى أذهل عقول الأكابر فكيف بضعفاء الإيمان ، فالصواب ما في النسخ انتهى . وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق البخارى وقال فيه « إن فيهم لنفاقاً » . الحديث الرابع عشر

قوله (حدثنا أبو يعلى) هو منذر بن يعلى الكوفي الثورى ، وهو ممن وافقت كنيته اسم أبيه ، والإسناد كله كوفيون ، ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم .

قوله (قلت لأبي : أى الناس خير) ؟ في رواية محمد بن سودة عن منذر عن محمد بن علي « قلت لأبي : يا أبتى من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أو ما تعلم يا بنى ؟ قلت : لا ، قال : أبو بكر » أخرجه الدارقطنى ، وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه قال : « سبحان الله يا بنى ، أبو بكر » ، وفي رواية ابن جحيفة عند أحمد « قال لى على : يا أبا جحيفة ألا أخبرك بأفضل هذه الأمة بعد

نبيها ؟ قلت : بلى ، قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه « وقال في آخره « وبعدهما آخر ثالث لم يسمه » وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي الضحى عن أبي جحيفة « وإن شئتم أخبرتكم بخير الناس بعد عمر » فلا أدري أستحيي أن يذكر نفسه أو شغله الحديث .

قوله (وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت ، قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين) في رواية محمد بن سوقة « ثم عجلت للحداثة فقلت : ثم أنت يا أبتى ، فقال أبوك رجل من المسلمين » زاد في رواية الحسن بن محمد « لى ما لهم وعلّى ما عليهم » وهذا قاله علىّ تواضعا مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان معد قتل عثمان ، وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلأن محمداً كان يعتقد أن أباه أفضل ، فخشى أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحداثة كما أشار اليه في الرواية المذكورة .

وروى خيشمة في « فضائل الصحابة » من طريق عبيد بن أبى الجعد عن أبيه أن علياً قال ، فذكر هذا الحديث وزاد « ثم قال : ألا أخبركم بخير أمتيكم بعد عمر ؟ ثم سكت ، فظننا أنه يعنى نفسه » وفي رواية عبيد خبر عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين ، وزاد في آخر حديثه « أحدثنا أموراً يفعل الله فيها ما يشاء » وأخرج ابن عساكر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث ان عليا قال « إن الثالث عثمان » ومن طريق أخرى أن أبا جحيفة قال « فرجعت الموالى يقولون : كنى عن عثمان ، والعرب تقول : كنى عن نفسه » وهذا يبين أنه لم يصرح بأحد ، وقد سبق بيان الاختلاف في أى الرجلين أفضل بعد أبى بكر وعمر : عثمان أو على ؟ وأن الإجماع انعقد بآخرة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة ، رضى الله عنهم أجمعين . قال القرطبي في « المفهم » ماملخص : الفضائل جمع فضيلة ، وهى الخصلة الجميلة التى يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة إما عند الحق وإما عند الخلق ، والثانى لاعبرة به إلا أن أوصل إلى الأول فاذا قلنا فلان فاضل فمعناه أن له منزلة عند الله ، وهذا لا توصل إليه إلا بالنقل عن الرسول ، فإذا جاء ذلك عنه إن كان قطعياً قطعنا به أوطنياً عملنا به ، وإذا لم نجد الخير فلاخفاء أننا إذا رأينا من أعانه الله على الخير ويسر له أسبابه أننا نرجو حصول تلك المنزلة له لما جاء في الشريعة من ذلك ، قال : واذا تقرر ذلك فاللقطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبى بكر ثم عمر ، ثم اختلفوا فيمن بعدهما : فالجمهور على تقديم عثمان ، وعن مالك التوقف ، والمسألة اجتهادية ، ومستندها أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافة نبيه وإقامة دينه فمزلتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم . الحديث الخامس عشر حديث عائشة في نزول آية التيمم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم ، والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره « ماهى بأول بركتكم يا آل أبى بكر » وقد تقدم هناك ذكر ألفاظ أخرى تدل على فضلهم . الحديث السادس عشر حديث أبى سعيد ،

قوله (سمعت ذكوان) هو أبو صالح السمان

قوله (عن أبى سعيد) في رواية أخرى سأينها « عن أبى هريرة » والأول أولى كما سيأتى .

قوله (لا تنسوا أصحابي) وقع في رواية جرير ومحاضر عن الأعمش — وكذا في رواية عاصم عن أبي صالح — ذكر سبب لهذا الحديث ، وهو ما وقع في أوله قال « كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ، فسيبه خالد ، فذكر الحديث وسيأتي بيان من أخرجه .

قوله (فلو أن أحدكم) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولاً « أصحابي » أصحاب مخصوصون ، وإلا فالخطاب كان للصحابة ، وقد قال أحدكم أنفق « لو أن أنفق » وهذا كقوله تعالى ﴿ لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ﴾ الآية ، ومع ذلك فنهى بعض من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضى زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب الأولى ، وغفل من قال إن الخطاب بذلك لغير من الصحابة وإنما المراد من سيوجد من المسلمين المفروضين في العقل تنزيلاً لمن سيوجد منزلة الموجود للقطع بوقوعه ، ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بأن المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين إذ ذاك بالاتفاق .

قوله (أنفق مثل أحد ذهباً) زاد البرقاني في « المصافحة » من طريق أبي بكر بن عياش عن الأعمش « كل يوم » قال : وهي زيادة حسنة .

قوله (مد أحدهم ولا نصيفه) أى المد من كل شيء ، والنصيف بوزن رغيف هو النصف كما يقال عشر وعشير وثمن وثمين ، وقيل النصيف مكيال دون المد ، والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة ، وحكى الخطابي أنه روى بفتح الميم قال : والمراد به الفضل والطول ، وقد تقدم في أول « باب فضائل الصحابة » تقرير أفضلية الصحابة عن بعدهم ، وهذا الحديث دل لما وقع الاختيار له مما تقدم من الاختلاف والله أعلم . قال البيضاوي : معنى الحديث لا ينال أحدكم بإنفاق مثل أحد ذهباً من الفضل والأجر ما ينال أحدهم بإنفاق مد طعام أو نصيفه . وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الإخلاص وصدق النية . قلت : وأعظم من ذلك في سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج إليه ، وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال كما وقع في الآية ﴿ من أنفق من قبل الفتح وقاتل ﴾ فإن فيها إشارة إلى موقع السبب الذي ذكرته ، وذلك أن الإنفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيماً لشدة الحاجة إليه وقلة المعتنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لأن المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجاً فإنه لا يقع ذلك الموقع المتقدم . والله أعلم .

قوله (تابعه جرير) هو ابن عبد الحميد ، وعبد الله بن داود هو الخريبي بالمعجمة والموحدة مصغر ، وأبو معاوية هو الضير ، ومحاضر بمهملة ثم معجمة بوزن مجاهد ، عن الأعمش أى عن أبي صالح عن أبي سعيد ، فأما رواية جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم ، وأما رواية محاضر فرويناها موصولة في « فوائد أبي الفتح الحداد » من طريق أحمد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور فذكره مثل رواية جرير ، لكن قال بين خالد ابن الوليد وبين أبي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير أصح ، وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي

صالح الآتي ذكرها وأما رواية عبد الله بن داود فوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه القصة ، وكذا أخرجه أبو داود عن مسدد ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحمد عنه هكذا ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه « عن أبي هريرة » بدل أبي سعيد وهو وهم كما جزم به خلف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم ، قال المزني : كأن مسلماً وهم في حال كتابته فإنه بدأ بطريق أبي معاوية ، ثم ثنى بحديث جرير فساقه بإسناده ومثته ، ثم ثلث بحديث وكيع وربع بحديث شعبة ولم يسق إسنادهما بل قال بإسناده جرير وأبي معاوية ، فلولا أن إسناده جرير وأبي معاوية عنده واحد لما أحال عليهما معاً فان طريق وكيع وشعبة جميعاً تنتهي إلى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقاً ، انتهى كلامه .

وقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة أحد شيوخ مسلم فيه في مسنده ومصنفه عن ابن معاوية فقال « عن أبي سعيد » كما قال أحمد ، وكذا رويناه من طريق أبي نعيم في « المستخرج » من رواية عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي شيبة ، وأخرجه أبو نعيم أيضاً من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خيثمة وأحمد بن جواس كلهم عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » وقال بعده « أخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب ويحيى بن يحيى » فدل على أن الوهم وقع فيه ممن دون مسلم إذ لو كان عنده عن أبي هريرة لبينه أبو نعيم ، ويقوى ذلك أيضاً أن الدارقطني مع جزمه في « العلل » بأن الصواب أنه من حديث أبي سعيد لم يتعرض في تتبعه أوهام الشيخين إلى رواية أبي معاوية هذه ، وقد أخرجه أبو عبيدة في « غريب الحديث » والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثمة من طريق سعيد بن يحيى والإسماعيلي وابن حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن أبي معاوية فقالوا « عن أبي سعيد » وأخرجه ابن ماجه عن أبي كريب أحد شيوخ مسلم فيه أيضاً عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » كما قال الجماعة ، إلا أنه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف : ففي بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي سعيد ، والصواب عن أبي سعيد لأن ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل أحد في رواية وكيع وجرير إنما عن أبي هريرة وكل من أخرجهما من المصنفين والخرجين أورده عنهما من حديث أبي سعيد ، وقد وجدته في نسخة قديمة جداً من ابن ماجه قرئت في سنة بضع وسبعين وثلثمائة وهي في غاية الإتقان وفيها « عن أبي سعيد » واحتمال كون الحديث عند أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعاً مستبعد ، إذ لو كان كذلك لجمعهما ولو مرة ، فلما كان غالب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على أن في قول من قال عنه « عن أبي هريرة » شذوذا والله أعلم ، وقد جمعهما أبو عوانة عن الأعمش ذكره الدارقطني وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ، ورواه عفان ويحيى بن حماد عن أبي عوانة فلم يذكر فيه أبا سعيد ، قال ورواه زيد بن أبي أنيسة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، وكذلك قال نصر بن علي عن عبد الله بن داود ، قال والصواب من روايات الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لاعتن أبي هريرة ، قال وقد رواه عاصم عن أبي صالح فقال عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى ، وقد سبق إلى ذلك علي بن المديني فقال في « العلل » : رواه الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ، ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة ، قال والأعمش أثبت في أبي صالح من عاصم ، فعرف من كلامه أن من قال فيه عن أبي صالح عن أبي هريرة فقد شد ، وكأن سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق اليه الوهم ممن ليس

بِحافظ ، وأما الحفاظ فيميزون ذلك . ورواية زيد بن أبي أنيسة التي أشار إليها الدارقطني أخرجها الطبراني في « الأوسط » قال : ولم يروه عن الأعمش إلا زيد بن أبي أنيسة ، ورواه شعبة وغيره عن الأعمش فقالوا « عن أبي سعيد » انتهى . وأما رواية عاصم فأخرجها النسائي في « الكبرى » والبخاري في مسنده وقال : ولم يروه عن عاصم إلا زائدة ، ومن رواه عن الأعمش فقال « عن أبي سعيد » أبو بكر بن عياش عند عبد بن حميد ، ويحيى بن عيسى الرملي عند أبي عوانة ، وأبو الأحوص عند ابن أبي خيثمة ، وإسرائيل عند تمام الرازي . وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من رواية مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك ، قال في روايته « عن أبي سعيد أو أبي هريرة » وأبو عوانة كان يحدث من حفظه فرمما وهم ، وحديثه من كتابه أثبت ، ومن لم يشك أحق بالتقديم ممن شك ، والله أعلم . وقد أملت على هذا الموضوع جزءا مفردا لخصت مقاصده هنا بعون الله تعالى .

(تكملة) . اختلف في ساب الصحابي ، فقال عياض : ذهب الجمهور إلى أنه يعزر ، وعن بعض المالكية يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين فحكى القاضي حسين في ذلك وجهين ، وقواه السبكي في حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث السابع عشر حديث أبي موسى

قوله (عن شريك بن أبي نمر) هو ابن عبد الله وأبو نمر جده .

قوله (خرج ووجه ههنا) كذا للأكثر بفتح الواو وتشديد الجيم أى توجه أو وجه نفسه ، وفي رواية الكشميني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافاً إلى الظرف أى جهة كذا .

قوله (حتى دخل بئر أريس) بفتح الألف وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة : بستان بالمدينة معروف يجوز فيه الصرف وعدمه ، وهو بالقرب من قباء . وفي غيرها سقط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من إصبع عثمان رضی الله عنه .

قوله (وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الداكة التي تجعل حول البئر ، وأصله ما غلظ من الأرض وارتفع ، والجمع قفاف . ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند مسلم « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة وهو متكئ ينكت بعود معه بين الماء والطين »

قوله (فقلت لأكونن بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم) ظاهره أنه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه . وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك في الأدب فزاد فيه « ولم يأمرني » قال ابن التين : فيه ان المرء يكون بوابا للإمام وإن لم يأمره ، كذا قال . وقد وقع في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى « ان

النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً وأمره بحفظ باب الحائط « ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد ابن المسيب في هذا الحديث « فقال : يا أبا موسى املك على الباب ، فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ، ثم جاء فقعده على قف البئر » أخرجه أبو عوانة في صحيحه والرويات في مسنده ، وفي رواية الترمذى من طريق أبي عثمان عن أبي موسى « فقال لى : يا أبا موسى املك على الباب فلا يدخلن على أحد » فيجمع بينهما لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يحفظ عليه الباب ، وأما قوله « ولم يأمرنى » فيريد أنه لم يأمره أن يستمر بوابا ، وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه ، وسيأتى له توجيه آخر في خبر الواحد ، فبطل أن يستدل به لما قاله ابن التين ، والعجب أنه تقل ذلك بعد عن الداودى ، وهذا من مختلف الحديث ، وكأنه خفى عليه وجه الجمع الذى قرره . ثم إن قول أبي موسى هذا لا يعارض قول أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لأن مراد أنس أنه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام .

قوله (فدفع الباب) في رواية أبى بكر « فجاء رجل يستأذن » .

قوله (يشرك بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته « فحمد الله » وكذا قال في عمر .

قوله (وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقنى) كان لأبى موسى أخوان أبو رهم وأبو بردة ، وقيل إن له أخوا آخر اسمه محمد ، وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر ، وقد خرَّج عنه أحمد في مسنده حديثاً .

قوله (فإذا إنسان يحرك الباب) فيه حسن الأدب في الاستئذان ، قال ابن التين . ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله ﴿ لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا ﴾ . قلت وما أبعد ماقاله ، فقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة « فجاء رجل فاستأذن » وسيأتى في آخر مناقب عمر من طريق أبى عثمان النهدى عن أبى موسى بلفظ « فجاء رجل فاستفتح » فعرف أن قوله « يحرك الباب » إنما حركه مستأذناً لا دافعاً له ليدخل بغير إذن .

قوله (فقال : عثمان فقلت : على رسلك ، فجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال : ائذن له) في رواية أبى عثمان « ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنية ثم قال ائذن له » .

قوله (وبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك) في رواية أبى عثمان « فحمد الله ثم قال : الله المستعان » وفي رواية عند أحمد « فجعل يقول : اللهم صبراً ، حتى جلس » وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة « فدخل وهو بحمد الله ويقول : اللهم صبراً » ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقى في « الدلائل » قال « بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : انطلق حتى تأتى أبا بكر فقل له : إن النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ »

عليك السلام ويقول لك : أبشر بالجنة ، ثم انطلق إلى عمر كذلك ، ثم انطلق إلى عثمان كذلك وزاد : بعد بلاء شديد . قال فانطلق فذكر أنه وجدهم على الصفة التي قال له وقال : أين نبي الله ؟ قلت في مكان كذا وكذا ، فانطلق إليه . وقال في عثمان فأخذ بيدي حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن زيدا قال لي كذا ، والذي بعثك بالحق ماتغيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعتك ، فأى بلاء يصيبني ؟ قال هو ذاك « قال البيهقي إسناده ضعيف ، فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أرسل زيد بن أرقم قبل أن يجيء أبو موسى ، فلما جاعوا كان أبو موسى قد قعد على الباب فراسلهم على لسانه بنحو ما أرسل به إليهم زيد بن أرقم والله أعلم . قلت : ووقع نحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا من حوائط المدينة فقال لبلال : أمسك على الباب ، فجاء أبو بكر يستأذن » فذكر نحوه . وأخرجه الطبراني في « الأوسط » من حديث أبي سعيد نحوه . وهذا إن صح حمل على التعدد . ثم ظهر لي أن فيه وهما من بعض رواته ، فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو وفي حديثه أن نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن ، وهو وهم أيضا ، فقد رواه أحمد من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلمة عن نافع فذكره وفيه « فجاء أبو بكر فاستأذن فقال لأبي موسى فيما أعلم ائذن له » وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو الصواب ، فرجع الحديث إلى أبي موسى واتحدت القصة والله أعلم . وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بالبلوى المذكورة إلى ما أصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار ، وقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم أصرح من هذا فروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال « ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة ، فمر رجل فقال : يقتل فيها هذا يومئذ ظلماً . قال فنظرت فإذا هو عثمان » إسناده صحيح .

قوله (فجلس وجاهه) بضم الواو وبكسرهما أى مقابله .

قوله (قال شريك) هو موصول بالإسناد الماضي .

قوله (قال سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم) فيه وقوع التأويل في اليقظة وهو الذي يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصحابين مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدفن وانفراد عثمان عنهم في البقيع ، وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة . وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب « قال سعيد فأولت ذلك انتباز قبره من قبورهم » وسيأتي في الفتن بلفظ « اجتمعت ههنا وانفرد عثمان » ولو ثبت الخبر الذي أخرجه أبو نعيم عن عائشة في صفة القبور الثلاثة أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ، ولكن سنده ضعيف ، وعارضه ما هو أصح منه . وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال « قلت لعائشة : يا أمها اكشفي لي عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ، فكشفت لي » الحديث وفيه « فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أبو بكر رأسه بين كتفيه ، وعمر رأسه عند رجلى النبي صلى الله عليه وسلم » . الحديث الثامن عشر

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن أبي عروبة .

قوله (صعداً) هو الجبل المعروف بالمدينة ، ووقع في رواية لمسلم لأبي يعلى من وجه آخر عن سعيد « حراء » والأول أصح ، ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة ، ثم ظهر لي أن الاختلاف فيه من سعيد ، فإنه وجدته في مسند الحارث بن أبي أسامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال فيه « أحداً أو حراء » بالشك ، وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ « حراء » وإسناده صحيح ، وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ « أحد » وإسناده صحيح ، فقوى احتمال تعدد القصة ، وتقدم في أواخر الوقف من حديث عثمان أيضاً نحوه وفيه « حراء » ، وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم ، والله أعلم .

قوله (وأبو بكر وعمر) قال ابن التين : إنما رفع أبو بكر عطفًا على الضمير المرفوع الذي في « صعد » وهو جائز اتفاقاً لوجود الحائل وهو قوله « أحداً » وهو بخلاف قوله الآتي في آخر الباب « كنت وأبو بكر وعمر » . وقوله « اثبت » وقع في مناقب عمر « فضربه برجله وقال اثبت » بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار ، وأحد منادى ونداؤه وخطابه يحتمل الجاز ، وحمله على الحقيقة أولى .

وقد تقدم شيء منه في قوله « أحد جبل يحبنا ونحبه » ويؤيده ما وقع في مناقب عمر أنه ضربه برجله وقال اثبت .

قوله (فإنما عليك نبى وصدیق وشهيدان) في رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية في مناقب عمر « فما عليك إلا نبى أو صدیق أو شهيد » و « أو » فيها للتنويع و « شهيد » للجنس . الحديث التاسع عشر

قوله (حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله) هو الرباطى واسم جده إبراهيم ، وأما السرخسى فكنتيته أبو جعفر ، واسم جده صخر .

قوله (حدثنا صخر) هو ابن جويرية .

قوله (بينا أنا على بئر) أى فى المنام كما تقدم التصريح به فى هذا الباب من حديث أبى هريرة « بينا أنا نائم » وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة بباب « رأيت الناس مجتمعين فى صعيد واحد » ويأتى فى مناقب عمر بلفظ « رأيت فى المنام » .

قوله (أنزع منها) أى أملأ الماء بالدلو .

قوله (فنزع ذنوباً أو ذنوبين) بفتح المعجمة وبالنون وآخره موحدة : الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء . واتفق

من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب إشارة إلى مدة خلافته ، وفيه نظر لأنه ولي سنتين وبعض سنة ، فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة ، والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح الكبار وهي ثلاثة ، ولذلك لم يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزعه من الدلاء وإنما وصف نزعه بالعظمة إشارة إلى كثرة ما وقع في خلافته من الفتوحات والله أعلم . وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في « الأم » فقال بعد أن ساقه : ومعنى قوله « وفي نزعه ضعف » قصر مدته وعجلة موته وشغله بالحرب لأهل الردة عن الافتتاح والأزدياد الذي بلغه عمر في طول مدته ، انتهى فجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره ، ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحو هذه القصة فقال « قال النبي صلى الله عليه وسلم : فاعبرها يا أبا بكر ، فقال ألي الأمر من بعدك ، ثم يليه عمر ، قال : كذلك عبرها الملك » أخرجه الطبراني ، لكن في إسناده أيوب بن جابر وهو ضعيف .

قوله (وفي نزعه ضعف) أي أنه على مهل ورفق .

قوله (والله يغفر له) قال النووي : هذا دعاء من المتكلم ، أي أنه لا مفهوم له . وقال غيره : فيه إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر ، وهو نظير قوله تعالى لنبية عليه السلام ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان تواباً ﴾ فإنها إشارة إلى قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . قلت : ويحتمل أن يكون فيه إشارة إلى أن قلة الفتوح في زمانه لا صغرها فيه ، لأن سببه قصر مدته ، فمعنى المغفرة له رفع الملامة عنه .

قوله (فاستحالت في يده غربا) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة ، أي دلواً عظيمة .

قوله (فلم أر عبقرياً) بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة ، والمراد به كل شيء بلغ النهاية ، وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن ، وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر .

قوله (يفرى) بفتح أوله وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية ، وقوله « فرية » بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية المفتوحة ، وروى بسكون الراء وخطأه الخليل ، ومعناه يعمل عمله البالغ ، ووقع في حديث أبي عمر ينزع نزع عمر .

قوله (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح المهملتين وآخره نون ، هو مناخ الإبل إذا شربت ثم صدرت ، وسيأتي في مناقب عمر بلفظ « حتى روى الناس وضربوا بعطن » ووقع في حديث أبي الطفيل بإسناد حسن عند البزار والطبراني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « بينا أنا أنزع الليلة إذ وردت عليّ غنم سود وعفر ، فجاء أبو بكر فنزع » فذكره ، وقال في عمر « فملاً الحياض وأروى الواردة » وقال فيه « فأولت السود العرب والعفر العجم .

قوله (قال وهب) هو ابن جرير شيخ شيخه في هذا الحديث ، وكلامه هذا موصول بالسند المذكور ، وقوله « يقول حتى رويت الإبل فأناخت » هو مقول وهب المذكور ، وسيأتي شيء من مباحثه في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . قال البيضاوي : أشار بالبئر الى الدين الذي هو منبع ماؤه حياة النفوس وتقام أمر المعاش والمعاد ، والنزاع منه إخراج الماء ، وفيه إشارة إلى إشاعة أمره وإجراء أحكامه . وقوله « يغفر الله له » إشارة إلى أن ضعفه — المراد به الرفق — غير قادح فيه ، أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الردة واختلاف الكلمة إلى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكمل في زمان عمر ، وإليه الإشارة بالقوة . وقد وقع عند أحمد من حديث سمرة « أن رجلاً قال : يارسول الله رأيت كأن دلواً من السماء دليت ، فجاء أبو بكر فشرب شرباً ضعيفاً ، ثم جاء عمر فشرب حتى تضرع » الحديث ، ففي هذا إشارة إلى بيان المراد بالنزاع الضعيف والنزاع القوى ، والله أعلم . الحديث العشرون

قوله (حدثنا الوليد بن صالح) هو أبو محمد الضبي الجزري النخاس بالنون والحاء المعجمة ، وثقه أبو حاتم وغيره ، ولم يكتب عنه أحمد لأنه كان من أصحاب الرأي فرآه يصلي فلم تعجبه صلاته ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر عن ابن أبي حسين ، فظهر أن البخاري لم يحتج به .

قوله (كنت وأبو بكر وعمر) قال ابن التين الأحسن عند النحاة أن لا يعطف على الضمير المرفوع إلا بعد تأكيده ، حتى قال بعضهم إنه قبيح ، لكن يرد عليهم قوله تعالى ﴿ ما أشركنا ولا آباؤنا ﴾ وأجيب بأنه قد وقع الحائل وهو قوله « لا » وتعقب بأن العطف قد حصل قبل « لا » قال : ويرد عليهم أيضاً هذا الحديث انتهى . والتعقيب مردود ، فإنه وجد فاصل في الجملة ، وأما هذا الحديث فلم تتفق الرواة على لفظه ، وسيأتي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ « ذهبت أنا وأبو بكر وعمر » فعطف مع التأكيد مع اتحاد المخرج ، فدل على أنه من تصرف الرواة ، وسيأتي شرح هذا الحديث قريباً في مناقب عمر إن شاء الله تعالى . الحديث الحادى والعشرون .

قوله (حدثنا محمد بن يزيد الكوفي) قيل هو أبو هشام الرفاعي وهو مشهور بكنيته ، وقال الحاكم والكلاباذي : هو غيره ، ووقع في رواية ابن السكن عن الفربري « محمد بن كثير » وهو وهم نبه عليه أبو علي الجبائي ، لأن محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد ، والوليد هو ابن مسلم ، وسيأتي الحديث في « باب مالقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة » من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريحه وتصريح الأوزاعي بالتحديث ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى .

(فائدة) : مات أبو بكر رضي الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار ، وعن الواقدي أنه اغتسل في يوم بارد فحم خمسة عشر يوماً ، وقيل بل سمته اليهود في حريرة أو غيرها وذلك على الصحيح لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة ، فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياماً ، وقيل غير ذلك ، ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبي صلى الله عليه وسلم فمات وهو ابن ثلاث وستين ، والله أعلم

٦ — باب مناقبِ عمر بن الخطابِ أبي حفص القرشيِّ العدويِّ رضي الله عنه

٣٦٧٩ — حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمَاجْشُونِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا أَنَا بِالرَّمِيصَاءِ امْرَأَةٍ أُمِّي طَلْحَةَ ، وَسَمِعْتُ خَشْفَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : هَذَا بِلَالٌ . وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِنَائِهِ جَارِيَةٌ فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : لِعُمَرَ . فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظَرَ إِلَيَّ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ : فَقَالَ عُمَرُ : يَا أُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَلَيْكَ أَغَارٌ ؟ »

[الحديث ٣٦٧٩ — طرفاه في : ٥٢٢٦ ، ٧٠٢٤]

٣٦٨٠ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ ابْنُ الْمُسَيْبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ قَالَ : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ ، فَإِذَا امْرَأَةٌ تَتَوَضَّأُ إِلَيَّ جَانِبِ قَصْرِ ، فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ ؟ قَالُوا : لِعُمَرَ ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتَهُ فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا . فَبَكَى عُمَرُ وَقَالَ : أَعَلَيْكَ أَغَارُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ »

٣٦٨١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّلْتِ أَبُو جَعْفَرٍ الْكُوفِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارِكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي حَمْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ شَرِبْتُ — يَعْنِي اللَّبْنَ — حَتَّى أَنْظَرْتُ إِلَى الرَّيِّ يَجْرِي فِي ظَفْرِي — أَوْ فِي أَظْفَارِي — ثُمَّ نَأَوْتُ عُمَرَ . قَالُوا : فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : الْعِلْمُ »

٣٦٨٢ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا عُبيدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « أُرَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَنْزَعُ بِدَلْوٍ بَكْرَةَ عَلَى قَلْبِي ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَزَعُ دَنُوبًا أَوْ دَنُوبَيْنِ نَزَعًا ضَعِيفًا وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ . ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا ، فَلَمْ أَرِ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّهُ ، حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَضَرَبُوا بَعْطَنَ » . قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : الْعَبْقَرِيُّ عِتَاقُ الزَّرَائِبِيِّ . وَقَالَ يَحْيَى : الزَّرَائِبِيُّ الطَّنَافِسُ لَهَا حَمَلٌ رَقِيقٌ . ﴿ مَبْثُوثَةٌ ﴾ : كَثِيرَةٌ

٣٦٨٣ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ . ح .

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ صَالِحِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمُهُ وَيَسْتَكْثِرُهُ ، عَالِيَةً أَصْوَاتُهُنَّ عَلَيَّ صَوْتَهُ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قُمْنَا فَبَادَرَنَ الْحِجَابَ ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَدَخَلَ عُمَرُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ ، فَقَالَ : أَضْحَكَكَ اللَّهُ سَنَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّاقِ كُنُّ عِنْدِي ، فَلَمَّا سَمِعْنَا صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَا الْحِجَابَ . قَالَ عُمَرُ : فَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَهَيَّبَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ . ثُمَّ قَالَ عُمَرُ : يَاعَدُوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ ، أَتَهَيَّبْنِي وَلَا تَهَيَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقُلْنَا : نَعَمْ ، أَنْتَ أَفْظُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَهَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، مَا لَيْفِكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجَاءَ قَطُّ إِلَّا سَلَّكَ فَجَاغِيرَ فَجَلَّكَ »

٣٦٨٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « مَا رَأَيْتُ أَعْرَظَ مِنْذُ اسْلَمَ عُمَرُ »

[الحديث ٣٦٨٤ - طرفه في : ٣٨٦٣]

٣٦٨٥ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « وَضِعَ عُمَرُ عَلَى سَرِيرِهِ ، فَتَكَنَّفَهُ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُصَلُّونَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ - وَأَنَا فِيهِمْ - فَلَمْ يُرْغَبْ إِلَّا رَجُلٌ آخِذٌ مَنَكِبِي فَإِذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فَتَرَحَّمَ عَلَيَّ عُمَرُ وَقَالَ : مَا خَلَّفْتَ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ مِنْكَ . وَابْنُ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لِأُظَنُّ أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبِيكَ ، وَحَسِبْتُ أَنِّي كَثِيرًا أَسْمَعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : ذَهَبْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، وَدَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، وَخَرَجْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ »

٣٦٨٦ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ . وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ سَوَّاءٍ وَكِهِمَسُ بْنُ الْمُنْهَالِ قَالَا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، فَجَرَفَ بِهِمْ ، فَضْرَبَهُ بِرِجْلِهِ وَقَالَ : اثْبُتْ أَحَدًا ، فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدَانِ »

٣٦٨٧ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ هُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ اسْلَمَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « سَأَلَنِي ابْنُ عُمَرَ عَنْ بَعْضِ شَأْنِهِ - يَعْنِي عُمَرَ - فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حِينَ قَبِضَ كَانَ أَحَدًا وَأَجُودَ حَتَّى أَنْتَهَى مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ »

٣٦٨٨ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَجُلًا

سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّاعَةِ فَقَالَ : مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : وَمَاذَا أَعَدَدْتَ لَهَا ؟ قَالَ : لِأَشْيَاءَ ، إِلَّا
أَتَى أَحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ أَنَسٌ : فَمَا فَرِحْنَا بِشَيْءٍ فَرِحْنَا
بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ أَنَسٌ : فَأَنَا أَحِبُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا
بَكْرٍ وَعُمَرَ ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ بِحُبِّي إِيَّاهُمْ ، وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ »

[الحديث ٣٦٨٨ - أطرافه في : ٦١٦٧ ، ٦١٧١ ، ٧١٥٣]

٣٦٨٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ نَاسٌ مُحَدِّثُونَ ، فَإِنْ يَكُ فِي
أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عُمَرُ » زَادَ زَكَرِيَاءُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
« لَقَدْ كَانَ فِيْمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رِجَالٌ يَكَلِّمُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ ، فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ
أَحَدٌ فَعُمَرُ »

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « مِنْ نَبِيِّ وَلَا مُحَدِّثٍ »

٣٦٩٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنَا عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَا : سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
بَيْنَمَا رَاجِعٌ فِي غَنَمِهِ عَدَا الذُّنْبُ فَأَخَذَ مِنْهَا شَاةً ، فَطَلَبَهَا حَتَّى اسْتَقْدَمَهَا ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الذُّنْبُ فَقَالَ لَهُ : مَنْ هَا
يَوْمَ السَّبْعَ لَيْسَ هَا رَاجِعٌ غَيْرِي ؟ فَقَالَ النَّاسُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَإِنِّي أُوْمِنُ بِهِ
وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ . وَمَا ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ »

٣٦٩١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أُمَامَةَ بْنُ
سَهْلٍ بِنِ حُنَيْفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : بَيْنَا
أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ عُرِضُوا عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ ، فَمِنْهَا مَايْبُلُغُ الثَّدْيِ ، وَمِنْهَا مَايْبُلُغُ دُونَ ذَلِكَ ، وَعُرِضَ عَلَيَّ
عُمَرُ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ اجْتَرَهُ . قَالُوا : فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الدِّينُ »

٣٦٩٢ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ
الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ « لَمَّا طُعِنَ عُمَرُ جَعَلَ يَأْلَمُ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ - وَكَأَنَّهُ يُجْرَعُهُ - : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ،
وَلَيْنَ كَانَ ذَاكَ ، لَقَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عِنْدَكَ رَاضٍ ،
ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عِنْدَكَ رَاضٍ ، ثُمَّ صَحِبْتَ صُحْبَتَهُمْ فَأَحْسَنْتَ
صُحْبَتَهُمْ ، وَلَيْنَ فَارَقْتَهُمْ لَتَفَارَقْتَهُمْ وَهُمْ عِنْدَكَ رَاضُونَ . قَالَ : أَمَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم ورضاه فإنيما ذلك من من الله تعالى من به علي ، وأما ما ذكرت من صُحبة أبي بكر ورضاه فإنيما ذلك من من الله جل ذكره من به علي ، وأما ما ترى من جزعي فهو من أجلك وأجل أصحابك . والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه »
قال حماد بن زيد حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس « دخلت على عمر » بهذا

٣٦٩٣ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة قال حدثني عثمان بن غياث حدثنا أبو عثمان النهدي عن أبي موسى رضي الله عنه قال « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة ، فجاء رجل فاستفتح ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : افتح له وبشره بالجنة ، ففتح له ، فإذا هو أبو بكر ، فبشرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحمد الله . ثم جاء رجل فاستفتح ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : افتح له وبشره بالجنة ، ففتح له فإذا هو عمر فأخبرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله . ثم استفتح رجل ، فقال لي : افتح له وبشره بالجنة علي بلوي ثصيه فإذا عثمان ، فأخبرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحمد الله ، ثم قال : الله المستعان »

٣٦٩٤ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب »

[الحديث ٣٦٩٤ - طرفاه في : ٦٢٦٤ ، ٦٦٣٢]

قوله (باب مناقب عمر بن الخطاب) أي ابن نفيل بنون وفاء مصغر ابن عبد العزى بن رياح بكسر الراء بعدها تحتانية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قرط بن رزاح بفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن عدى بن كعب ابن لؤي ابن غالب ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب ، وعدد ما بينهما من الآباء الى كعب متفاوت بواحد ، بخلاف أبي بكر فبين النبي صلى الله عليه وسلم وكعب سبعة آباء ، وبين عمر وبين كعب ثمانية ، وأم عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحارث ابني هشام بن المغيرة ، ووقع عند ابن منده أنها بنت هشام أخت أبي جهل وهو تصحيف نبه عليه ابن عبد البر وغيره .

قوله (أبي حفص القرشي العدوي) أما كنيته فجاء في السيرة لابن إسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم كناه بها ، وكانت حفصة أكبر أولاده ، وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق ، فقيل أول من لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه عن طريق ابن عباس عن عمر ، ورواه ابن سعد من حديث عائشة ، وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد من الزهري ، وقيل جبريل رواه البغوي . ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة عشر حديثاً : الحديث الأول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة أحاديث .

قوله (حدثنا عبد العزيز بن الماجشون) كذا لأبي ذر ، وسقط لفظ « ابن » من رواية غيره ، وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المدني ، والماجشون لقب جده وتلقب به أولاده .

قوله (حدثنا محمد بن المنكدر) هكذا رواه الأكثر عن ابن الماجشون ، ورواه صالح بن مالك عنه « عن حميد عن أنس » أخرجه البغوي في فوائده فلعل لعبد العزيز فيه شيخين ، ويؤيده اقتضاره في حديث حميد على قصة القصر فقط ، وقد أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر « عن حميد » كذلك .

قوله (رأيتني دخلت الجنة ، فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة) هي أم سليم ، والرميصاء بالتصغير صفة لها لرمص كان بعينها ، واسمها سهلة ، وقيل رميلة ، وقيل غير ذلك ، وقيل هو اسمها ، ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء ، وقيل هو اسم أختها أم حرام ، وقال أبو داود هو اسم أخت أم سليم من الرضاعة ، وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لأبي طلحة . وقوله « رأيتني » بضم المثناه والضمير من المتكلم ، وهو من خصائص أفعال القلوب

قوله (وسمعت خشفة) بفتح المعجمتين والفاء أى حركة ، وزنا ومعنى ، ووقع لأحمد « سمعت خشفاً » يعنى صوتاً ، قال أبو عبيد : الخشفة الصوت ليس بالشديد ، قيل وأصله صوت ديب الحية ، ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم .

قوله (فقلت : من هذا ؟ فقال : هذا بلال) وهذا قد تقدم في صلاة الليل من حديث أبي هريرة مطولاً ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به ، وتقدم بعض الكلام عليه في صفة الجنة حيث أورد هناك من حديث أبي هريرة .

قوله (ورأيت قصراً بفنائها جارية) في حديث أبي هريرة الذي بعده « تتوضأ الى جانب قصر » وفي حديث أنس عند الترمذي « قصر من ذهب » والفناء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد : جانب الدار .

قوله (فقلت لمن هذا ؟ فقال) في رواية الكشميهني « فقالوا » والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة ، وقد أفرد هذه القصة في النكاح وفي التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر .

قوله (فذكرت غيرتك) في الرواية التي في النكاح « فأردت أن أدخله فلم يمنعني إلا علمي بغيرتك » ووقع في رواية ابن عيينة عن ابن المنكدر وعمرو بن دينار جميعاً عن جابر في هذه القصة الأخيرة « دخلت الجنة فرأيت فيها قصراً يسمع فيه ضوضاء ، فقلت : لمن هذا ؟ فقيل : لعمر » والضوضاء بمعجمتين مفتوحتين بينهما واو وبالمد ، ووقع في حديث أبي هريرة « ان عمر بكى » ويأتى في النكاح بلفظ « فبكى عمر ، وهو في المجلس » وقوله « بأبي وأمي » أى أفديك بهما ، وقوله « أعليك أغار » معدود من القلب ، والأصل أعليها أغار منك ؟ قال ابن

بطلال : فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه ، قال وبكاء عمر يحتمل أن يكون سرورا ، ويحتمل أن يكون تشوقاً أو خشوعاً . ووقع في رواية أبى بكر بن عياش عن حميد من الزيادة « فقال عمر : وهل رفعتى الله إلا بك ؟ وهل هدانى الله إلا بك ؟ » رويناه في « فوائد عبد العزيز الحرثى » من هذا الوجه وهى زيادة غريبة . الحديث الثانى حديث أبى هريرة فى المعنى ، ذكره مقتصراً على قصة رؤيا المرأة إلى جانب القصر وزاد فيه « قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبراً » وفيه ما كان عليه النبى صلى الله عليه وسلم من مراعاة الصحة ، وفيه فضيلة ظاهرة لعمر . وقوله فيه « تتوضأ » يحتمل أن يكون على ظاهره ولا ينكر كونها تتوضأ حقيقة لأن الرؤيا وقعت فى زمن التكليف ، والجنة وإن كان لا تكليف فيه فذاك فى زمن الاستقرار بل ظاهر قوله « تتوضأ الى جانب قصر » أنها تتوضأ خارجة منه ، أو هو على غير الحقيقة . ورؤيا المنام لا تحتمل دائماً على الحقيقة بل تحتمل التأويل . فيكون معنى كونها تتوضأ أنها تحافظ فى الدنيا على العبادة ، أو المراد بقوله تتوضأ أى تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوى وفيه بعد . وأغرب ابن قتيبة وتبعه الخطائى فزعم أن قوله تتوضأ تصحيف وتغيير من الناسخ ، وإنما الصواب امرأة شوهاء ، ولم يستند فى هذه الدعوى الا إلى استبعاد أن يقع فى الجنة وضوء لأنه لا عمل فيها ، وعدم الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليب الحفاظ . ثم أخذ الخطائى فى نقل كلام أهل اللغة فى تفسير الشوهاء فقيل هى الحسناء ونقله عن أبى عبيدة ، وإنما تكون حسناء إذا وصفت بها الفرس ، قال الجوهري : فرس شوهاء صفة محمودة و « الشوهاء » الواسعة الفم وهو مستحسن فى الخيل والشوهاء من النساء القبيحة كما جزم به ابن الأعرابى وغيره ، وقد تعقب القرطبى كلام الخطائى لكن نسبه إلى ابن قتيبة فقط ، قال ابن قتيبة بدل تتوضأ شوهاء ، ثم نقل أن الشوهاء تطلق على القبيحة والحسنة ، قال القرطبى ، والوضوء هنا لطلب زيادة الحسن لا للنظافة لأن الجنة منزهة عن الأوساخ والأقذار ، وقد ترجم عليه البخارى فى كتاب التعبير « باب الوضوء فى المنام » فبطل ماتخيله الخطائى . وفى الحديث فضيلة الرميضاء وأنها كانت مواظبة على العبادة ، كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر . الحديث الثالث

قوله (حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر) هو الأسيدى ، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث ، وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبى يعلى وهو بصرى ، وأبو جعفر أكبر من أبى يعلى وأقدم سماعاً .

قوله (شريت يعنى اللبن) كذا أورده مختصراً ، وسيأتى فى التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلفظ « بينا أنا نائم أتيت بقدر لبن فشربت منه » أى من ذلك اللبن .

قوله (حتى أنظر إلى الرى) فى رواية عبدان « حتى أتى » ويجوز فتح همزة أتى وكسرهما ورؤية الرى على سبيل الاستعارة كأنه لما جعل الرى جسماً أضاف إليه ماهو من خواص الجسم ، وهو كونه مرئياً ، وأما قوله « أنظر » فأنما أتى به بصيغة المضارعة والأصل أنه ماض استحضاراً لصورة الحال ، وقوله « أنظر » ويؤيد أن قوله « أرى » فى الرواية التى فى العلم من رؤية البصر لا من العلم ، والرى بكسر الراء ويجوز فتحها .

قوله (يجرى) أى اللبن أو الرى وهو حال .

قوله (في ظفري أو أظفاري) شك من الراوى ، وفي رواية عبدان « من أظفاري » ولم يشك ، وكذا في رواية عقيل في العلم لكن قال « في أظفاري » .

قوله (ثم ناولت عمر) في رواية عبدان « ثم ناولت فضلى » يعنى عمر ، وفي رواية عقيل في العلم « ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب » .

قوله (قالوا فما أولته) أى عبرته (قال العلم) بالنصب أى أولته العلم ، وبالرفع أى المؤول به هو العلم ، ووقع في « جزء الحسين بن عرفة » من وجه آخر عن ابن عمر « قال فقالوا : هذا العلم الذى آتاكه الله ، حتى إذا امتلأت فضلت منه فضلة فأخذها عمر ، قال : أصبتم ، وإسناده ضعيف فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون بعضهم أوّل وبعضهم سأل ، ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللين والعلم في كثرة النفع ، وكونهما سبباً للصالح ، فاللين للغذاء البدنى والعلم للغذاء المعنوى . وفي الحديث فضيلة عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحمل على ظاهرها وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي ، لكن منها ما يحتاج الى تعبير ومنها ما يحمل على ظاهره ، وسيأتى تقرير ذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة الى أبى بكر ، وباتفاق الناس على طاعته بالنسبة الى عثمان ، فإن مدة أبى بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التى هى أعظم الأسباب في الاختلاف ، ومع ذلك فساس عمر فيها - مع طول مدته - الناس بحيث لم يخالفه أحد ، ثم ازدادت اتساعا في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواعية الخلق له فنشأت من ثم الفتن ، إلى أن أفضى الأمر الى قتله ، واستخلف على فما ازداد الأمر إلا اختلافا والفتن إلا انتشارا . الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية النزع من البحر ، وقد تقدم قريبا في مناقب أبى بكر .

قوله (حدثنا عبيد الله) هو ابن عمر العمري .

قوله (حدثنى أبو بكر بن سالم) أى ابن عبد الله بن عمر ، وهو من أقران الراوى عنه ، وهما مدنيان من صغار التابعين ، وأما أبو سالم فمعدود من كبارهم ، وهو أحد الفقهاء السبعة ، وليس لأبى بكر بن سالم في البخارى غير هذا الموضع ، ووثقه العجلي . ولا يعرف له راو إلا عبيد الله بن عمر المذكور ، وإنما أخرج له البخارى في المتابعات . وقد مضى الحديث من طريق الزهرى عن سالم .

قوله (بدلوا بكرة) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكى بعضهم ثلثت أوله ، ويجوز إسكانها على أن المراد نسبة الدلو إلى الأنثى من الإبل وهى الشابة ، أى الدلو التى يسقى بها ، وأما بالتحريك فالمراد الخشبة المستديرة التى يعلق فيها الدلو .

قوله (قال ابن جبير : العبقري عتاق الزراني) وصله عبد بن حميد من طريقه ، وكذا رويناه في « صفة

الجنة لأبي نعيم « من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير قال في قوله تعالى ﴿ متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان ﴾ قال : الرفرف رياض الجنة ، والعبقري الزراني . ووقع في رواية الأصيل وكريمة وبعض النسخ عن أبي ذر هنا « قال ابن نمير » . وقيل المراد محمد بن عبد الله بن نمير شيخ المصنف فيه ، وسيأتي بسط القول في كتاب التعبير ، والمراد بالعتاق الحسان ، والزراني جمع زربية وهي البساط العريض الفاخر ، قال في « المشارق » : العبقري النافذ الماضي الذي لا شيء يفوقه ، قال أبو عمر : وعبقري القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم ، وقال الفراء : العبقري السيد والفاخر من الحيوان والجوهر والبساط المنقوش ، وقيل هو منسوب إلى عبقر موضع بالبادية ، وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن والبسط ، وقيل نسبة إلى أرض تسكنها الجن ، تضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم قاله أبو عبيدة . قال ابن الأثير : فصاروا كلما رأوا شيئا غريبا مما يصعب عمله ويدق أو شيئا عظيما في نفسه نسبوه إليها فقالوا عبقري ، ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير . ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراني الواردة في القرآن في قوله تعالى ﴿ وزراني مبثوثة ﴾ .

قوله (وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ، ذكر ذلك في « كتاب معاني القرآن » له ، وظن الكرماني أنه يحيى ابن سعيد القطان فجزم بذلك واستند إلى كون الحديث ورد من روايته كما تقدم في مناقب أبي بكر .

قوله (الطنافس) هي جمع طنفسة وهي البساط .

قوله (لها خمل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أي أهداب ، وقوله « رقيق » أي غير غليظة .

قوله (مبثوثة كثيرة) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور . الحديث الخامس

قوله (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب ، وفي الإسناد أربعة من التابعين على نسق : قرينان وهما صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب ، وقربيان وهما عبد الحميد ومحمد بن سعد وكلهم مدنيون .

قوله (استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قريش) هن من أزواجه ، ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله « يستكثرنه » يؤيد الأول ، والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطين . وزعم الداودي أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده ، وهو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم أنهن يطلبن النفقة .

قوله (عالية) بالرفع على الصفة وبالنصب على الحال ، وقوله « أصواتهن على صوته » قال ابن التين : يحتمل أن يكون ذلك قبل نزول النبي عن رفع الصوت على صوته ، أو كان ذلك طبعهن انتهى .

وقال غيره : يحتمل أن يكون الرفع حصل من مجموعهن لا أن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته ، وفيه

نظر . قيل ويحتمل أن يكون فيهن جهيرة ، أو النهى خاص بالرجال وقيل في حقهن للتزويه ، أو كن في حال المحاصمة فلم يتعمدن ، أو وثقن بعفوه . ويحتمل في الخلوة مالا يحتمل في غيرها .

قوله (أضحك الله سنك) لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور ، أو نفى ضد لازمه وهو الحزن .

قوله (اتبهنى) من الهيبة أى توقرننى .

قوله (أنت أفظ وأغلظ) بالمعجمتين بصيغة أفعال التفضيل من الفظاظ والغلظة وهو يقتضى الشركة في أصل الفعل ، ويعارضه قوله تعالى ﴿ ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾ فإنه يقتضى أنه لم يكن فظا ولا غليظا ، والجواب أن الذى فى الآية يقتضى نفى وجود ذلك له صفة لازمه فلا يستلزم ما فى الحديث ذلك ، بل مجرد وجود الصفة له فى بعض الأحوال وهو عند إنكار المنكر مثلا والله أعلم . وجوز بعضهم أن الأفظ هنا بمعنى الفظ ، وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى لحمل أفعال على بابه ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحدا بما يكره إلا فى حق من حقوق الله ، وكان عمر يبائع فى الزجر عن المكروهات مطلقا وطلب المندوبات ، فلهذا قال النسوة له ذلك .

قوله (أيها يا ابن الخطاب) قال أهل اللغة « أيها » بالفتح والتنوين معناها لا تبتدئنا بحديث ، وبغير تنوين « كف من حديث عهدناه ، وإيه » بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير التنوين زدنا مما حدثتنا . ووقع فى روايتنا بالنصب والتنوين . وحكى ابن التين أنه وقع له بغير تنوين وقال معناه كف عن لومهن ، وقال الطيبى : الأمر بتوقير رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلوب لذاته تحمدا للزيادة منه ، فكأن قوله صلى الله عليه وسلم « إيه » استزادة منه فى طلب توقيره وتعظيم جانبه ، ولذلك عقبه بقوله « والذى نفسى بيده الخ » فإنه يشعر بأنه رضى مقالته وحمد فعاله ، والله أعلم .

قوله (فجا) أى طريقا واسعا ، وقوله « قط » تأكيد للنفى .

قوله (إلا سلك فجا غير فجعك) فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضى أن الشيطان لاسيل له عليه ، لا أن ذلك يقتضى وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان منه أن يشاركه فى طريق يسلكها ، ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تصل إليه قدرته . فإن قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة لأنه إذا منع من السلوك فى طريق فأولى أن لا يلابسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ، ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له لأنها فى حق النبى واجبة وفى حق غيره ممكنة ، ووقع فى حديث حفصة عند الطبرانى فى « الأوسط » بلفظ « ان الشيطان لا يلقى عمر منذ أسلم إلا خر لوجهه » وهذا دال على صلابته فى الدين ، واستمرار حاله على الجد الصريف والحق المحض ، وقال النووى : هذا الحديث محمول على ظاهره

وأن الشيطان يهرب إذا رآه وقال عياض : يحتمل أن يكون ذلك على سبيل ضرب المثل ، وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كل ما يحبه الشيطان ، والأول أولى ، انتهى . الحديث السادس

قوله (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود . ووقع في رواية ابن عيينة عن إسماعيل كما سيأتي في « باب إسلام عمر » التصريح بذلك .

قوله (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) أى لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر الله . وروى ابن أبي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال : قال عبد الله بن مسعود « كان إسلام عمر عزاً ، وهجرته نصراً ، وإمارته رحمة . والله ما استطعنا أن نصلي حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر » وقد ورد سبب إسلامه مطولاً فيما أخرجه الدارقطني من طريق القاسم بن عثمان عن أنس قال « خرج عمر متقلداً السيوف ، فلقى رجل من بنى زهرة — فذكر قصة دخول عمر على أخته وإنكاره إسلامها وإسلام زوجها سعيد بن زيد وقراءته سورة طه ورغبته في الإسلام — فخرج خباب فقال : أبشر يا عمر ، فإنى أرجو أن تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لك ، قال : اللهم أعز الإسلام بعمر أو بعمر بن هشام ، وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه في تاريخه من حديث ابن عباس ، وفي آخره « قفلت يارسول الله فقيم الاختفاء ؟ فخرجنا في صفيين : أنا في أحدهما ، وحجرة في الآخر ، فنظرت قريش إلينا فأصابتهن كآبة لم يصيبهن مثلهما ، وأخرجه البزار من طريق أسلم مولى عمر عن عمر مطولاً ، وروى ابن أبي شيبة من حديث عمر نفسه قال « لقد رأيتنى وما أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تسعة وثلاثون رجلاً فكلمتهم أربعين ، فأظهر الله دينه ، وأعز الإسلام » وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه « فنزل جبريل فقال : يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » وفي « فضائل الصحابة » لخيشمة من طريق أبي واثل عن ابن مسعود قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم أيد الإسلام بعمر » ومن حديث على مثله بلفظ « أعز » وفي حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح ، وأخرجه الترمذى من حديث ابن عمر بلفظ « اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك : بأبى جهل أو بعمر ، قال فكان أحبهما إليه عمر ، قال الترمذى : حسن صحيح . قلت : وصححه ابن حبان أيضاً ، وفي إسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال ، لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذى أيضاً ، ومن حديث أنس كما قدمته في القصة المطولة ، ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب ، وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن المسيب والإسناد صحيح إليه ، وروى ابن سعد أيضاً من حديث صهيب قال « لما أسلم عمر قال المشركون انتصف القوم منا » وروى البزار والطبراني من حديث ابن عباس نحوه .

قوله في السند (أخبرنا عمر بن سعيد) أى ابن أبي حسين ، ووقع في رواية الفابسي « سعد » بسكون العين وهو وهم . الحديث السابع حديث ابن عباس قال « وضع عمر على سريره ، فتكنفه الناس » بنون وفاء أى أحاطوا به من جميع جوانبه ، والإكفاف النواحي .

قوله (وضع عمر على سريره) تقدم في آخر مناقب أبى بكر بلفظ « إني لواقف مع قوم وقد وضع عمر على

سريه « أى لما مات ، وهى جملة حالية من عمر .

قوله (فلم يرعنى) أى لم يفزعنى والمراد أنه رآه بغتة .

قوله (الا رجل آخذ) بوزن فاعل ، وفى رواية الكشميهنى « آخذ » بلفظ الفعل الماضى .

قوله (فترحم على عمر) تقدم فى مناقب أبى بكر بلفظ « فقال يرحمك الله » .

قوله (أحب) يجوز نصبه ورفع « انى » يجوز ، فيه الفتح والكسر . وفى هذا الكلام أن عليا كان لا يعتقد أن لأحد عملا فى ذلك الوقت أفضل من عمل عمر . وقد أخرج ابن أبى شيبه ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن على نحو هذا الكلام وسنده صحيح ، وهو شاهد جيد لحديث ابن عباس لكون مخرجه عن آل على رضى الله عنهم .

قوله (مع صاحبيك) يحتتمل أن يريد ما وقع وهو دفنه عندهما ، ويحتمل أن يريد بالمعنى ما يتولى إليه الأمر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك ، والمراد بصاحبيه النبى صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، وقوله « وحسبت انى » يجوز فتح الهمزة وكسرها ، وتقدم فى مناقب أبى بكر بلفظ « لأنى كثيرا ما كنت أسمع » واللام للتعليل ، وما إيهامية مؤكدة ، وكثيرا ظرف زمان وعامله كان قدم عليه ، وهو كقوله تعالى ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ ووقع للأكثر « كثيرا مما كنت أسمع » بزيادة « من » ووجهت بأن التقدير انى أجد كثيرا مما كنت أسمع . الحديث الثامن حديث « اثبت أحد » تقدم شرحه فى مناقب أبى بكر .

قوله (وقال لى خليفة) هو ابن خياط ، ومحمد بن سواء بمهملة وتخفيف ومد هو السدوسى البصرى ، أخرج له هنا وفى الأدب ، وكهمس بمهملة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسى أيضا بصرى ماله فى البخارى غير هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبى عروبة ، وسقط جميع ذلك من رواية أبى ذر فى بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع .

قوله (فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد) تقدم فى مناقب أبى بكر بلفظ ، « فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان » فتكون « أو » فى حديث الباب بمعنى الواو ، ويكون لفظ شهيد للجنس ، ووقع لبعضهم بلفظ « نبى وصديق أو شهيد » فقليل أو بمعنى الواو ، وقيل تغيير الاسلوب للإشعار بمغايرة الحال لأن صفتى النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حيثما بخلاف صفة الشهادة فإنها لم تكن وقعت حيثما . الحديث التاسع ،

قوله (حدثنى عمر هو ابن محمد) ووقع فى رواية حرملة عن ابن وهب « حدثنى عمر بن محمد بن زيد »

أى ابن عبد الله بن عمر .

قوله (سألتى ابن عمر عن بعض شأنه يعنى عمر) يريد أن ابن عمر سأل أسلم مولى عمر عن بعض شأن

عمر .

قوله (فقال ما رأيت) هو مقول ابن عمر .

قوله (أجد) بفتح الجيم والتشديد أفعل من جد إذا اجتهد ، وأجود أفعل من الجود .

قوله (بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه للزمان فيتناول زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعده ، فيشكل بأبى بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصف بالجود المفرط ، أو بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشكل بأبى بكر الصديق أيضا ، ويمكن تأويله بزمان خلافته ، وأجود أفعل من الجود أى لم يكن أحد أجدر منه في الأمور ولا أجود بالأموال ، وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته ليخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من ذلك .

قوله (حتى انتهى) أى إلى آخر عمره ، وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر ، وقائل ذلك ابن عمر ، ويحتمل أن يكون فاعل انتهى ابن عمر أى انتهى في الانصاف بعد أجد وأجود حتى فرغ مما عنده ، وقائل ذلك نافع ، والله أعلم . الحديث العاشر حديث أنس « ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة » هو ذو الخويصرة البماني ، وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر . ثم ساق من حديث أبى موسى « قلت يارسول الله المرء يحب القوم ولما يلحق بهم » ومن حديث أبى ذر « فقلت يارسول الله المرء يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل بعملهم » وسؤال هذين إنما وقع عن العمل ، والسؤال في حديث الباب إنما وقع عن الساعة ، فدل على التعدد . وسيأتى في الأدب من طريق آخر عن أنس أن السائل عن الساعة أعرابي ، وكذا وقع عند الدارقطني من حديث أبى مسعود أن الأعرابي الذى بال في المسجد قال « يا محمد متى الساعة ؟ قال : وما أعددت لها » فدل على أن السائل في حديث أنس هو الأعرابي الذى بال في المسجد ، وتقدم في الطهارة أنه ذو الخويصرة البماني كما أخرجه أبو موسى المديني في دلائل معرفة الصحابة ، وسيأتى شرح هذا الحديث في كتاب الأدب . والمراد منه ذكر أبى بكر وعمر في حديث أنس هذا وأنه قرنها في العمل بالنبي صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم . الحديث الحادى عشر حديث أبى هريرة أورده من وجهين .

قوله (عن أبى هريرة) كذا قال أصحاب إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبى سلمة وخالفهم ابن وهب فقال « عن إبراهيم بن سعد بهذا الإسناد عن أبى سلمة عن عائشة » قال أبو مسعود : لأعلم أحدا تابع ابن وهب على هذا ، والمعروف عن إبراهيم بن سعد أنه عن أبى هريرة لآعن عائشة ، وتابعه زكريا بن أبى زائدة عن إبراهيم بن سعد يعنى كما ذكره المصنف معلقا هنا ، وقال محمد بن عجلان

« عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن عائشة » أخرجه مسلم والترمذى والنسائى ، قال أبو مسعود : وهو مشهور عن ابن عجلان ، فكأن أبا سلمة سمعه من عائشة ومن أبي هريرة جميعا . قلت : وله أصل من حديث عائشة أخرجه ابن سعد من طريق ابن أبي عتيق عنها ، وأخرجه من حديث خفاف بن أيماء أنه كان يصلى مع عبد الرحمن بن عوف فإذا خطب عمر سمعه يقول أشهد أنك مكلم .

قوله (محدثون) بفتح الدال جمع محدث ، واختلف في تأويله فقيل : ملهم ، قاله الأكثر قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن ، وهو من ألقى في روعة شيء من قبل الملائكة الأعلى فيكون كالذى حدثه غيره به ، وبهذا جزم أبو أحمد العسكري .

وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد ، وقيل مكلم أى تكلمه الملائكة بغير نبوة ، وهذا ورد من حديث أبى سعيد الخدرى مرفوعاً ولفظه « قيل يارسول الله وكيف يحدث ؟ قال تتكلم الملائكة على لسانه » رويناه فى « فوائد الجوهرى » وحكاها القاسمى وآخرون ، ويؤيده ما ثبت فى الرواية المعلقة . ويحتمل رده الى المعنى الأول أى تكلمه فى نفسه وإن لم ير مكلما فى الحقيقة فيرجع إلى الإلهام ، وفسره ابن التين بالتفريس ، ووقع فى « مسند الحميدى » عقب حديث عائشة « المحدث الملهم بالصواب الذى يلقى على فيه » وعند مسلم من رواية ابن وهب « ملهمون ، وهى الإصابة بغير نبوة » وفى رواية الترمذى عن بعض أصحاب ابن عيينة « محدثون يعنى مفهومون » وفى رواية الإسماعيلى « قال إبراهيم — يعنى ابن سعد راويه — قوله محدث أى يلقى فى روعه » انتهى ، ويؤيده حديث « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر ، وأحمد من حديث أبى هريرة ، والطبرانى من حديث بلال ، وأخرجه فى « الأوسط » من حديث معاوية وفى حديث أبى ذر عند أحمد وأبى داود « يقول به » بدل قوله « وقلبه » وصححه الحاكم ، وكذا أخرجه الطبرانى فى « الأوسط » من حديث عمر نفسه .

قوله (زاد زكريا بن أبى زائدة عن سعد) هو ابن إبراهيم المذكور ، وفى روايته زيادتان : إحداهما بيان كونهم من بنى إسرائيل ، والثانية تفسير المراد بالمحدث فى رواية غيره فإنه قال بدله « يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء » .

قوله (منهم أحد) فى رواية الكشميهنى « من أحد » ورواية زكريا وصلها الإسماعيلى وأبو نعيم فى مستخرجيهما ، وقوله « وإن يك فى أمتى » قيل لم يورد هذا القول مورد التردد فإن أمته أفضل الأمم ، وإذا ثبت أن ذلك وجد فى غيرهم فإمكان وجوده فيهم أولى ، وإنما أورده مورد التأكيد كما يقول الرجل : إن يكن لى صديق فإنه فلان ، يريد اختصاصه بكمال الصداقة لانفى الأصدقاء ، ونحو قول الأجير : إن كنت عملت لك فوفنى حقى ، وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل أن تأخيرك حقى عمل من عنده شك فى كونى عملت . وقيل الحكمة فيه أن وجودهم فى بنى إسرائيل كان قد تحقق وقوعه ، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون حينئذ فيهم نبي ، واحتمل عنده صلى الله عليه وسلم أن لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي ، وقد وقع الأمر كذلك حتى أن المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لابد له من عرضه على القرآن ،

فإن وافقه أو وافق السنة عمل به وإلا تركه ، وهذا وإن جاز أن يقع لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مبنياً على اتباع الكتاب والسنة ، وتمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الأول في زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بنى إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم ، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيها لكون نبيها خاتم الأنبياء عوضوا بكثرة الملهمين . وقال الطيبي : المراد بالمحدث الملهم البالغ في ذلك مبلغ النبي صلى الله عليه وسلم في الصدق ، والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمن ، فإن يك في أمتي أحده هذا شأنه فهو عمر ، فكأنه جعله في انقطاع قرينه في ذلك هل نبي أم لا^(١) فلذلك أتى بلفظ « إن » ويؤيده حديث « لو كان بعدى نبي لكان عمر » فلو فيه بمنزلة إن في الآخر على سبيل الفرض والتقدير ، انتهى . والحديث المشار إليه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » من حديث أبي سعيد ، ولكن في تقرير الطيبي نظر لأنه وقع في نفس الحديث « من غير أن يكونوا أنبياء » ولايم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء .

قوله (قال ابن عباس من نبي ولا محدث) أى في قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ﴾ الآية ، كأن ابن عباس زاد فيها ولا محدث أخرجه سفيان بن عيينة في أواخر جامعه وأخرجه عبد بن حميد من طريقه وإسناده إلى ابن عباس صحيح ولفظه عن عمرو بن دينار قال « كان ابن عباس يقرأ : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث » والسبب في تخصيص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الموافقات التي نزل القرآن مطابقاً لها ، ووقع له بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة إصابات . الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كلمه الذئب ، أورده مختصراً بدون قصة البقرة ، وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد

قوله (عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ، ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأبهمه أخرجه أحمد ، وقد تقدم في الإيمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذكر أبي سعيد ، ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد .

قوله (رأيت الناس عرضوا على) الحديث وفيه « عرض على عمر وعليه قميص اجتره » أى لطوله ، وقد تقدم من رواية صالح بلفظ « يجره » .

قوله (قالوا فما أولت ذلك) سيأتي في التعبير أن السائل عن ذلك أبو بكر ، ويأتي بقية شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق ، والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله « عرض على الناس » فلعل الذين عرضوا إذ ذاك لم يكن فيهم أبو بكر ، وأن كون عمر عليه قميص يجره لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قميص أطول منه وأسبغ ، فلعله كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها ، والله أعلم . الحديث الرابع عشر

(١) قال مصحح طبعة بلاق : لعل فيه سقطاً والأصل « جعله انقطاع قرينه في ذلك في شك هل هو نبي الخ »

قوله (حدثنا إسماعيل بن إبراهيم) هو الذى يقال له ابن عليه .

قوله (عن المسور بن مخرمة) كذا رواه ابن عليه ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقال « عن ابن عباس » وأخرجه الإسماعيل من رواية القواريرى عن حماد بن زيد موصولا ، ويحتمل أن يكون محفوظاً عن الإثنين .

قوله (لما طعن عمر) سيأتى بيان ذلك بعد فى أواخر مناقب عثمان .

قوله (وكانه يجزعه) بالجيم والزاي الثقيلة أى ينسبه إلى الجزع ويلومه عليه ، أو معنى يجزعه يزيل عنه الجزع ، وهو كقوله تعالى ﴿ حتى إذا فرغ عن قلوبهم ﴾ أى أزيل عنهم الفزع ، ومثله مريضه إذا عانى إزالة مرضه ، ووقع فى رواية الجرجاني « وكانه جزع » هذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فإن الضمير فيها لابن عباس . ووقع فى رواية حماد بن زيد « وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جلد لاتمسه النار أبدا ، قال فنظر الى نظرة كنت أرى له من تلك النظرة » .

قوله (ولئن كان ذاك) كذا فى رواية الأكثر ، وفى رواية الكشميهنى « ولا كل ذلك » أى لاتبالغ فى الجزع فيما أنت فيه ، ولبعضهم : ولا كان ذلك ، وكانه دعا . أى لا يكون ما تخافه ، أو لا يكون الموت بتلك الطعنة .

قوله (ثم فارقت) كذا بحذف المفعول ، وللكشميهنى « ثم فارقت » .

قوله (ثم صحبتهم فأحسنيت صحبتهم ، ولئن فارقتهم) يعنى المسلمين ، وفى رواية بعضهم « ثم صحبت صحبتهم » بفتح الصاد والحاء والموحدة ، أى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر ، وفيه نظر للإتيان بصيغة الجمع موضع التثنية ، قال عياض : يحتمل أن يكون « صحبت » زائدة وإنما هو ثم صحبتهم أى المسلمين ، قال : والرواية الأولى هى الوجه ، ورواها فى أمالى أبى الحسن بن رزقويه من حديث ابن عمر قال « لما طعن عمر قال له ابن عباس » فذكر حديثاً قال فيه « ولما أسلمت كان إسلامك عزاً » .

قوله (فان ذلك من) أى عطاء ، وفى رواية الكشميهنى « فإنا ذلك »

قوله (فهو من أجلك ومن أجل أصحابك) فى رواية أبى ذر عن الحموى والمستمل « أصبحابك » بالتصغير ، أى من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم ، أو من أجل فكرته فى سيرته التى سارها فيهم ، وكانه غلب عليه الخوف فى تلك الحالة مع هضم نفسه وتواضعه لربه .

قوله (طلاع الأرض) بكسر الطاء المهملة والتخفيف أى ملأها ، وأصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس ، والمراد هنا ما يطلع عليها ويشرف فوقها من المال .

قوله (قبل أن أراه) أى العذاب ، وإنما قال ذلك لغلبة الخوف الذى وقع له فى ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية ، أو من الفتنة بمدحهم .

قوله (قال حماد بن زيد) وصله الإسماعيلي كما تقدم والله أعلم ، وسيأتى مزيد فى الكلام على هذا الحديث فى قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان . وأخرج ابن سعد من طريق أبى عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئاً من قصة قتل عمر . الحديث الخامس عشر حديث أبى موسى ، تقدم مبسوطاً مع شرحه فى مناقب أبى بكر بما يعنى عن الإعادة . الحديث السادس عشر

قوله (أخبرنى حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما تحتانية ساكنة هو ابن شريح المصرى .

قوله (عبد الله بن هشام) أى أبى زهرة بن عثمان التيمى ابن عم طلحة بن عبيد الله .

قوله (كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب) هو طرف من حديث يأتى تمامه فى الأيمان والندور ، وبقية « فقال له عمر يارسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء » الحديث وقد ذكرت شيئاً من مباحثه فى كتاب الأيمان ، وسيأتى بيان الوقت الذى قتل فيه عمر فى آخر ترجمة عثمان إن شاء الله تعالى

٧ - باب مناقب عثمان بن عفان أبى عمرو القرشى رضى الله عنه
وقال النبى صلى الله عليه وسلم « مَنْ يَحْفِرْ بئرَ رومةَ فَلَهُ الْجَنَّةُ . فَحَفَرَهَا عُثْمَانُ »
وقال « مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ . فَجَهَّزَهُ عُثْمَانُ »

٣٦٩٥ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ حَائِطًا وَأَمَرَنِي بِحِفْظِ بَابِ الْحَائِطِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ : ائْذِنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ . ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ : ائْذِنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَإِذَا عُمَرُ . ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ ، فَسَكَتَ هُنَيْهَةً ثُمَّ قَالَ : ائْذِنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى سَتُصِيبُهُ ، فَإِذَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ »

قَالَ حَمَادُ وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ وَعَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ سَمِعَا أَبَا عُثْمَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مُوسَى بِنَحْوِهِ ، وَزَادَ فِيهِ عَاصِمٌ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ قَاعِدًا فِي مَكَانٍ فِيهِ مَاءٌ قَدْ كَشَفَ عَنْ رُكْبَتَيْهِ - أَوْ رُكْبَتَيْهِ - فَلَمَّا دَخَلَ عُثْمَانُ غَطَّاهَا »

٣٦٩٦ — حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بِنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَدِيَّ بْنَ الْخِيَارِ أَخْبَرَهُ « أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثَ قَالَا : مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تُكَلِّمَ عُثْمَانَ لِأَخِيهِ الْوَلِيدِ فَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِيهِ ؟ فَقَصَدْتُ لِعُثْمَانَ حَتَّى خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ، قُلْتُ : إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً ، وَهِيَ نَصِيحَةٌ لَكَ . قَالَ : يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ مِنْكَ — قَالَ مَعْمَرٌ : أَرَاهُ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ — فَأَنْصَرَفْتُ فَرَجَعْتُ إِلَيْهِمَا ، إِذْ جَاءَ رَسُولُ عُثْمَانَ ، فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ ؟ فَقُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكُنْتُ مِمَّنِ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَهَاجَرْتُ الْهَجْرَتَيْنِ ، وَصَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ هَدْيِهِ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ . قَالَ : أَذْرَكْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قُلْتُ : لَا ، وَلَكِنْ حَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا يَخْلُصُ إِلَى الْعَذْرَاءِ فِي سِتْرِهَا . قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ ، فَكُنْتُ مِمَّنِ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا بُعِثَ بِهِ وَهَاجَرْتُ الْهَجْرَتَيْنِ — كَمَا قُلْتُ — وَصَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَايَعْتُهُ ، فَوَ اللَّهُ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا عَشَيْتُهُ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ . ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ مِثْلُهُ . ثُمَّ عُمَرُ مِثْلُهُ . »

ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِي مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لَهُمْ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : فَمَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَبْلُغُنِي عَنْكُمْ ؟ أَمَا مَا ذَكَرْتُمْ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيدِ فَسَتَأْخُذُ فِيهِ بِالْحَقِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . ثُمَّ دَعَا عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يَجْلِدَ ، فَجَلَدَهُ ثَمَانِينَ »

[الحديث ٣٦٩٦ — طرفاه في : ٣٨٧٢ ، ٣٩٢٧]

٣٦٩٩ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُمْ قَالَ « صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، فَجَحَفَ ، فَقَالَ : اسْكُنْ أَحَدًا — أَظَنَّهُ ضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ — فَلَيْسَ عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ »

٣٦٩٧ — حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزِيْعٍ حَدَّثَنَا شَادَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كُنَّا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَعْدِلُ بِأَبِي بَكْرٍ أَحَدًا ، ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ، ثُمَّ تَرَكْنَا أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنْفَاضِلُ بَيْنَهُمْ » . تَابَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ

٣٦٩٨ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ هُوَ ابْنُ مَوْهَبٍ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ وَحَجَّ الْبَيْتَ ، فَرَأَى قَوْمًا جُلُوسًا فَقَالَ : مَنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ ؟ فَقَالُوا : هَؤُلَاءِ قُرَيْشٌ . قَالَ فَمَنِ الشَّيْخُ فِيهِمْ ؟ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ . قَالَ : يَا ابْنَ عُمَرَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ فَحَدَّثَنِي عَنْهُ : هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ

عُثْمَانُ فَرَّ يَوْمَ أُحُدٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَقَالَ : تَعْلَمُ أَنَّهُ تَعَيَّبَ عَن بَدْرٍ وَلَمْ يَشْهَدْ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ الرَّجُلُ : هَلْ تَعْلَمُ أَنَّهُ تَعَيَّبَ عَن بَيْعَةِ الرُّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : تَعَالَى أُبَيُّ لَكَ . أَمَا فِرَارُهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ وَغَفَرَ لَهُ . وَأَمَا تَعَيَّبَهُ عَن بَدْرٍ فَإِنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ . وَأَمَا تَعَيَّبَهُ عَن بَيْعَةِ الرُّضْوَانِ فَلَوْ كَانَ أَحَدٌ أَعَزَّ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ عُثْمَانَ لَبِعْتَهُ مَكَانَهُ ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ ، وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرُّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عُثْمَانُ إِلَى مَكَّةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى : هَذِهِ يَدُ عُثْمَانَ . فَضَرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ فَقَالَ : هَذِهِ لِعُثْمَانَ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ : أَذْهَبَ بِهَا الْآنَ مَعَكَ »

قوله (باب مناقب عثمان بن عفان بن عمرو القرشي) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف . وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت ، فالنبي صلى الله عليه وسلم من حيث العدد في درجة عفان كما وقع لعمر سواء ، وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الأمر ، وقد نقل يعقوب بن سفيان عن الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بابنه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومات عبد الله المذكور صغيراً وله ست سنين ، وحكى ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة ، وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين والنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر ، وكان بعض من ينتقصه يكنيه أبا ليلي يشير إلى لين جانبه ، حكاه ابن قتيبة . وقد اشتهر أن لقبه ذو النورين . وروى خيشمة في « الفضائل » والدارقطني في « الأفراد » من حديث علي أنه ذكر عثمان فقال « ذاك امرؤ يدعى في السماء ذا النورين » وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته .

قوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم : من يحفر بئر رومة فله الجنة ، فحفرها عثمان . وقال النبي صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه ، وفيه من مناقب عثمان أشياء كثيرة استوعبتها هناك فأغنى عن إعادتها ، والمراد بجيش العسرة تبوك كما سيأتي في المغازي ، وأخرج أحمد والترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب السلمى أن عثمان أعان فيها بثلاثمائة بعير ، ومن حديث عبد الرحمن بن سمرة أن عثمان أتى فيها بألف دينار فصحبها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد مضى في الوقف بقية طرده . وفي حديث حذيفة عند ابن عدى « فجاء عثمان بعشرة آلاف دينار » وسنده واه ، ولعلها كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف دينار . ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أبي موسى في قصة القف أوردها مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى ، وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر الصديق .

قوله (فسكت هنية) بالتصغير أى قليلا .

قوله (قال حماد وحدنا عاصم) كذا للأكثر ، وهو بقية الإسناد المتقدم ، وحماد هو ابن زيد ، ووقع في رواية أبي ذر وحده « وقال حماد بن سلمة حدثنا عاصم الخ » والأول أصوب ، فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب « حدثنا حماد بن زيد عن أيوب » فذكر الحديث وفي آخره « قال حماد فحدثني علي بن الحكم وعاصم أنهما سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى نحوه من هذا ، غير أن عاصماً زاد » فذكر الزيادة . وقد وقع لي من حديث حماد بن سلمة لكن عن علي بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه عن موسى بن إسماعيل ، والطبراني من طريق حجاج بن منهال وهدي بن خالد كلهم عن حماد بن سلمة عن علي ابن الحكم وحده به وليست فيه الزيادة ، ثم وجدته في نسخة الصغاني مثل رواية أبي ذر ، والله أعلم .

قوله (وزاد فيه عاصم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعداً في مكان فيه ماء قد كشف عن ركبته ، فلما دخل عثمان غطاها) قال ابن التين : أنكر الداودي هذه الرواية وقال : هذه الزيادة ليست من هذا الحديث بل دخل لرواتها حديث في حديث ، وإنما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته قد انكشف فخذه فجلس أبو بكر ، ثم دخل عمر ، ثم دخل عثمان فغطاها الحديث .

قلت : يشير إلى حديث عائشة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفاً عن فخديه أو ساقيه ، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة » الحديث ، وفيه « ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك ، فقال : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة » وفي رواية لمسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال في جواب عائشة « إن عثمان رجل حسي ، وإني خشيت إن أذنت له على تلك الحالة لا يبلغ إلي في حاجته » انتهى ، وهذا لا يلزم منه تغليب رواية عاصم ، إذ لا مانع أن يتفق للنبي صلى الله عليه وسلم أن يغطي ذلك مرتين حين دخل عثمان ، وأن يقع ذلك في موطنين ، ولأسيما مع اختلاف مخرج الحديثين وإنما يقال ما قاله الداودي حيث تنفق الخارج فيمكن أن يدخل حديث في حديث لا مع افتراق الخارج كما في هذا ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث عبيد الله بن عدي بن الخيار في قصة الوليد بن المغيرة .

قوله (ما يمنعك أن تكلم عثمان) في رواية معمر عن الزهري الآتية في هجرة الحبشة « أن تكلم خالك » ، ووجه كون عثمان خاله أن أم عبيد الله هذا هي أم قتال بنت أسيد بن أبي العاص بن أمية وهي بنت عم عثمان ، وأقارب الأم يطلق عليهم أحوال . وأما أم عثمان فهي أروى بنت كريبز بالتصغير ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس ، وأمها أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب ، وهي شقيقة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ، ويقال إنهما ولدا توأمًا حكاه الزبير بن بكار ، فكان ابن بنت عمه النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم ابن خال والدته ، وقد أسلمت أم عثمان كما بينت ذلك في كتاب الصحابة . وروى محمد بن الحسين الخزومي في كتاب المدينة أنها ماتت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان ممن حملها إلى قبرها . وأما أبوه فهلك في الجاهلية .

قوله (لأخيه) اللام للتعليل أي لأجل أخيه ، ويحتمل أن تكون بمعنى عن ، ووقع في رواية الكشميهني « في

أخيه .

قوله (الوليد) أى ابن عقبة ، وصرح بذلك فى رواية معمر ، وعقبة هو ابن أبى معيط بن أبى عمرو بن أمية ابن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه ، وكان عثمان ولاء الكوفة بعد عزل سعد بن أبى وقاص ، فإن عثمان كان ولاء الكوفة لما ولى الخلافة بوصية من عمر كما سياتى فى آخر ترجمة عثمان فى قصة مقتل عمر ، ثم عزله بالوليد وذلك سنة خمس وعشرين ، وكان سبب ذلك أن سعداً كان أميرها وكان عبد الله بن مسعود على بيت المال فاقترض سعد منه مالا ، فجاءه يتقاضاه فاختصما ، فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا ، واستحضر الوليد وكان عاملا بالجزيرة على عسر بها فولاه الكوفة ، وذكر ذلك الطبرى فى تاريخه .

قوله (فقد أكثر الناس فيه) أى فى شأن الوليد أى من القول وقع فى رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به ، أى من تركه إقامة الحد عليه ، وإنكارهم عليه عزل سعد بن أبى وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الإسلام ما لم يتفق شئ منه للوليد بن عقبة ، والعدر لعثمان فى ذلك أن عمر كان عزل سعداً كما تقدم بيانه فى الصلاة وأوصى عمر من بلى الخلافة بعده أن يولى سعداً قال « لأنى لم أعزله عن خيانه ولاعجز » كما سياتى ذلك فى حديث مقتل عمر قريباً ، فولاه عثمان امتثالاً لوصية عمر ، ثم عزله للسبب الذى تقدم ذكره وولى الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك وليصل رحمه ، فلما ظهر له سوء سيرته عزله ، وإنما أخرج إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك ، فلما وضح له الأمر أمر بإقامة الحد عليه . وروى المدائنى من طريق الشعبى أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه .

قوله (فقصدت لعثمان حتى خرج) أى أنه جعل غاية القصد خروج عثمان . وفى رواية الكشميهنى « حين خرج » وهى تشعر بأن القصد صادف وقت خروجه ، بخلاف الرواية الأخرى فإنها تشعر بأنه قصد إليه ثم انتظره حتى خرج ، ويؤيد الأول رواية معمر « فانتصبت لعثمان حين خرج » .

قوله (إن لى إليك حاجة ، وهى نصيحة لك ، فقال : يا أيها المرء منك) كذا فى رواية يونس .

قوله (قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروایتين ، ورواية معمر قد وصلها فى هجرة الحبشة كما قدمته ولفظه هناك « فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك » قال ابن التين : إنما استعاذ منه خشية أن يكلمه بشئ يقتضى الإنكار عليه وهو فى ذلك معذور فيضيق بذلك صدره .

قوله (فانصرفت فرجعت إليهما) زاد فى رواية معمر « فحدثتهما بالذى قلت لعثمان وقال لى ، فقالا : قد قضيت الذى كان عليك » .

قوله (إذ جاء رسول عثمان) فى رواية معمر « فبينما أنا جالس معهما إذ جاءنى رسول عثمان ، فقالا لى : قد

ابتلاك الله ، فانطلقت « ولم أقف في شيء من الطرق على اسم هذا الرسول .

قوله (وكنت ممن استجاب) هو بفتح كنت على المخاطبة وكذا هاجرت وصحبت ، وأراد بالهجرتين الهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة ، وسيأتي ذكرهما قريباً ، « وزاد في رواية معمر » ورأيت هديه « أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة ، وفي رواية شعيب عن الزهري الآتية في هجرة الحبشة » وكنت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله (وقد أكثر الناس في شأن الوليد) زاد معمر « ابن عقبة » فحق عليك أن تقيم عليه الحد .

قوله (قال أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقلت لا) في رواية معمر « فقال لي : يا ابن أختي » وفي رواية صالح ابن أبي الاحضر عن الزهري عن عمر بن شبة « قال هل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال لا » ومراده بالادراك إدراك السماع منه والأخذ عنه ، وبالرؤية رؤية المميز له ، ولم يرد هنا الادراك بالسن فإنه ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، فسيأتي في المغازي في قصة مقتل حمزة من حديث وحشى بن حرب ما يدل على ذلك ، ولم يثبت أن أباه عدى بن الخيار قتل كافراً وإن ذكر ذلك ابن ماكولا وغيره ، فإن ابن سعد ذكره في طبقة الفتحين ، وذكر المدائني وعمر بن شبة في « أخبار المدينة » أن هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدى بن الخيار نفسه مع عثمان فإله أعلم . قال ابن التين . إنما استثبت عثمان في ذلك لينبه على أن الذي ظنه من مخالفة عثمان ليس كما ظنه . قلت : ويفسر المراد من ذلك مارواه أحمد من طريق سماك بن حرب عن عبادة بن زاهر « سمعت عثمان خطب فقال : إنا والله قد صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر والحضر ، وإن ناساً يعلموني سنته عسى أن لا يكون أحدهم رآه قط » .

قوله (خلص) بفتح المعجمة وضم اللام ويجوز فتحها بعدها مهملة أي وصل ، وأراد ابن عدى بذلك أن علم النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن مكتوماً ولا خاصاً بل كان شائعاً ذائعاً حتى وصل إلى العذراء المستتره ، فوصله إليه مع حرصه عليه أولى .

قوله (ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله) يعنى قال في كل منهما « فما عصيته ولا غششته » وصرح بذلك في رواية معمر .

قوله (ثم استخلفت) بضم التاء الأولى والثانية .

قوله (أفليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر « أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم عليّ » ووقع في رواية الأصيل وهم يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى .

قوله (فما هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخيره إقامة الحد على الوليد ، وقد ذكرنا عذره في ذلك

قوله (فأمره أن يجلد) في رواية الكشميني « أن يجلده » .

قوله (فجلده ثمانين) في رواية معمر « فجلد الوليد أربعين جلدة » وهذه الرواية أصح من رواية يونس ، والوهم فيه من الراوى عنه شبيب بن سعيد ، ويرجح رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال « شهدت عثمان أتى بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم ، فشهد عليه رجلان أحدهما حمران يعنى مولى عثمان أنه قد شرب الخمر ، فقال عثمان يا على قم فاجلده ، فقال على قم يا حسن فاجلده ، فقال الحسن ول حارها من تولى قارها ، فكأنه وجد عليه فقال : يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده فجلده ، وعلى يعدُّ ، حتى بلغ أربعين فقال : أمسك . ثم قال . جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل ذلك سنة ، وهذا أحب إلى » انتهى . والشاهد الآخر الذى لم يسم في هذه الرواية قيل هو الصعب بن جثامة الصحابى المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه ، وعند الطبرى من طريق سيف في الفتوح أن الذى شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده ، وفي رواية أخرى أن ممن شهد عليه أبا زينب بن عوف الأسدى وأبا مورع الأسدى ، وكذلك روى عمر بن شبة في « أخبار المدينة » بإسناد حسن إلى أبى الضحى وقال : لما بلغ عثمان قصة الوليد استشار عليا فقال : أرى أن تستحضره فإن شهدوا عليه بمحضر منه حددته ، ففعل فشهد عليه أبو زينب وأبو مورع وجندب بن زهير الأزدى وسعد بن مالك الأشعري « فذكر نحو رواية أبى ساسان وفيه « فضربه بمخصرة لها رأسان ، فلما بلغ أربعين قال له : أمسك » وأخرج من طريق الشعبى قال قال الخطيئة في ذلك :

شهد الخطيئة يوم يلقي ربه أن الوليد أحق بالعذر
نادى وقد تمت صلاتهم أزيدكم سفها وما يدرى
فاتوا أبا وهب ولو أذنوا لقرنت بين الشفع والوتر
كفوا عنانك إذ جريت ولو تركوا عنانك لم تزل تجرى

وذكر المسعودى في « المروج » أن عثمان قال للذين شهدوا : وما يدريكم أنه شرب الخمر ؟ قالوا : هي التي كنا نشربها في الجاهلية : وذكر الطبرى أن الوليد ولى الكوفة خمس سنين ، قالوا وكان جواداً ، فولى عثمان بعده سعيد بن العاص فستار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالى يقول :

ياويلنا قد عزل الوليد وجاءنا مجموعا سعيد ينقص في الصاع ولا يزيد

الحديث الثالث حديث أنس « اسكن أحد » بضم الدال على أنه منادى مفرد ، وحذف منه حرف النداء ،

وقد تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ، ومن رواه بلفظ حراء ، وأنه يمكن الجمع بالحمل على التعدد ، ثم وجدت ما يؤيده : فعند مسلم من حديث أبي هريرة قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير ، فتحركت الصخرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « فذكره ، وفي رواية له « وسعد » وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذى وآخر عن علي عند الدارقطنى . الحديث الرابع

قوله (حدثنا شاذان) هو الأسود بن عامر ، وعبيد الله هو ابن عمر .

قوله (ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانفاضل بينهم) تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ، قال الخطاى : إنما لم يذكر ابن عمر علياً لأنه أراد الشيوخ وذوى الأسنان الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر شاورهم ، وكان على في زمانه صلى الله عليه وسلم حديث السن . قال ولم يرد ابن عمر الازدراء به ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان انتهى . وما اعتذر به من جهة السن بعيد لا أثر له في التفضيل المذكور ، وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تقرر عند أهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهدا وغير ذلك ، فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا النفي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل ، فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهوراً بيناً فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعوا على التنصيص ، ويؤيده ما روى البزار عن ابن مسعود قال « كنا نتحدث أن أفضل أهل المدينة على بن أبى طالب » رجاله موثقون ، وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود بعد قتل عمر ، وقد حمل أحمد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل ، واحتج في التبريع بعلي بحديث سفينة مرفوعاً « الخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً » أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره ، وقال الكرماني . لاحجة في قوله « كنا نترك » لأن الأصوليين اختلفوا في صيغة « كنا نفعل » لافي صيغة كنا لانفعل لتصور تقرير الرسول في الأول دون الثانى ، وعلى تقدير أن يكون حجة فما هو من العمليات حتى يكفى فيه الظن ، ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه . ثم قال : ويحتمل أن يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لهم في بعض أزمنا النبى صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك أن يظهر بعد ذلك لهم ، وقد مضت تنمة هذا في مناقب أبى بكر ، والله أعلم .

قوله (تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز) أى ابن أبى سلمة بإسناده المذكور ، وابن صالح هذا هو الجهنى كاتب الليث ، وقيل هو العجلي والد أحمد صاحب « كتاب الثقات » والله أعلم . وكأن البخارى أراد بهذه المتابعة إثبات الطريق إلى عبد العزيز بن أبى سلمة لأن عباساً الدورى روى هذا الحديث عن شاذان فقال « عن الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع » فكأن لشاذان فيه شيخين ، والله أعلم . وقد أخرجه الإسماعيلى من طريق أبى عمار والرمادى وعثمان بن أبى شيبه وغير واحد عن أسود بن عامر المذكور ، وكذلك رواه عن عبد العزيز عبدة أبو سلمة الخزاعى وحجين به المثنى . الحديث الخامس

قوله (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل .

قوله (عثمان هو ابن موهب) نسبة إلى جده وهو عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء بعدها موحدة مولى بنى تيم ، بصرى تابعى وسط من طبقة الحسن البصرى وهو ثقة باتفاقهم ، وفى الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى أيضا لكنه أصغر من هذا ، روى عن أنس ، روى عنه زيد بن الحباب وحده أخرج له النسائى .

قوله (جاء رجل من أهل مصر وحج البيت) لم. أقف على اسمه ولا على اسم من أجابه من القوم ولا على أسماء القوم ، وسيأتى فى تفسير قوله تعالى ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ﴾ من سورة البقرة ما قد يقرب أنه العلاء ابن عيزار ، وهو بمهملات ، وكذا فى مناقب على بعد هذا ، ويأتى فى سورة الأنفال أن الذى باشر السؤال اسمه حكيم ، وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن ، وهذا كله بناء على أن الحديثين فى قصة واحدة .

قوله (قال فمن الشيخ) أى الكبير (فهم) الذى يرجعون إلى قوله

قوله (هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد الخ) الذى يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان فأراد بالمسائل الثلاث أن يقرر معتقده فيه ، ولذلك كبر مستحسنا لما أجابه به ابن عمر .

قوله (قال ابن عمر : تعال أبين لك) كأن ابن عمر فهم منه مراده لما كبر ، وإلا لو فهم ذلك من أول سؤاله لقرن العذر بالجواب ، وحاصله أنه عابه بثلاثة أشياء فأظهر له ابن عمر العذر عن جميعها : أما الفرار فبالعفو ، وأما التخلف فبالأمر ، وقد حصل له مقصود من شهد من ترتب الأمرين الدنيوى وهو السهم والأخروى وهو الأجر ، وأما البيعة فكان مأذونا له فى ذلك أيضا ، ويدرس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لعثمان من يده كما ثبت ذلك أيضا عن عثمان نفسه فيما رواه البزار بإسناد جيد أنه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له : لم ترفع صوتك على ؟ فذكر الأمور الثلاثة ، فأجابه عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر . قال فى هذه : فشمال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لى من يمينى .

قوله (فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له) يريد قوله تعالى ﴿ إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ، ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم ﴾ .

قوله (وأما تغييه عن بدر فإنه كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) هى رقية ، فروى الحاتم فى « المستدرک » من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « خلف النبى صلى الله عليه وسلم عثمان وأسامة بن زيد على رقية فى مرضها لما خرج إلى بدر ، فماتت رقية حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة ، وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة ، قال ابن إسحق : ويقال إن ابنها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين .

قوله (فلو كان أحد بيطن مكة أعز من عثمان) أى على من بها (لبعته) أى النبى صلى الله عليه وسلم (مكانه) أى بدل عثمان .

قوله (فبعث النبى صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان) أى بعد أن بعته والسبب فى ذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث عثمان ليعلم قريشاً أنه إنما جاء معتمراً لاجارياً ، ففى غيبة عثمان شاع عندهم أن المشركين تعرضوا لحرب المسلمين ، فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبى صلى الله عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة على أن لايفروا وذلك فى غيبة عثمان . وقيل بل جاء الخبر بأن عثمان قتل ، فكان ذلك سبب البيعة ، وسيأتى إيضاح ذلك فى عمرة الحديبية من المغازى .

قوله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى) أى أشار بها .

قوله (هذه يد عثمان) أى أبدلها ، فضرب بها على يده اليسرى فقال « هذه — أى البيعة — لعثمان » أى عن عثمان .

قوله (فقال له ابن عمر : اذهب بها الآن معك) أى أقرن هذا العذر بالجواب حتى لايبقى لك فيما أجبتك به حجة على ماكنت تعتقده من غيبة عثمان . وقال الطيبى قال له ابن عمر تهكما به ، أى توجه بما تمسكت به فإنه لاينفعك بعد ماينت لك ، وسيأتى بقية لما دار بينهما فى ذلك فى مناقب على إن شاء الله تعالى

(تنبيه) : وقع هنا عند الأكثر حديث أنس المذكور قبل بمحدثين ، والذي أوردناه هو ترتيب ماوقع فى رواية أبى ذر ، والخطب فى ذلك سهل

٨ — باب قصة البيعة ، والاتفاق على عثمان بن عفان رضى الله عنه وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضى الله عنهما

٣٧٠٠ — حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال « رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال : كيف فعلتما ؟ أتخافان أن تكونا حملتما الأرض مالا تطيق ؟ قال : حملناها أمراً هى له مطيقة ، ما فيها كبير فضل . قال : انظرا أن تكونا حملتما الأرض مالا تطيق . قال : لا . فقال عمر : لئن سلمنى الله لأدعن أرايل أهل العراق لا يخنجن إلى رجل بعدى أبداً . قال فما أتت عليه إلا رابعة حتى أصيب . قال : إني لقاتم ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب — وكان إذا مر بين الصفتين قال : استؤوا ، حتى إذا لم ير فيهم خللاً تقدم فكبر ، وربما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك فى الركعة الأولى حتى يجتمع الناس — فما

هُوَ إِلَّا أَنْ كَبَّرَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : قَتَلَنِي — أَوْ أَكَلَنِي — الْكَلْبُ ، حِينَ طَعَنَهُ ، فَطَارَ الْعِلْجُ بِسَكِينِ ذَاتِ طَرْفَيْنِ ، لَا يَمُرُّ عَلَى أَحَدٍ يَمِينًا وَلَا شِمَالًا إِلَّا طَعَنَهُ ، حَتَّى طَعَنَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا مَاتَ مِنْهُمْ سَبْعَةٌ . فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ طَرَحَ عَلَيْهِ بُرْنَسًا ، فَلَمَّا ظَنَّ الْعِلْجُ أَنَّهُ مَأْخُودٌ نَحَرَ نَفْسَهُ . وَتَنَاوَلَ عُمَرُ يَدَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَدَّمَهُ ، فَمَنْ يَلِي عُمَرَ فَقَدْ رَأَى الَّذِي أَرَى ، وَأَمَا نَوَاحِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّهُمْ لَا يَدْرُونَ غَيْرَ أَنَّهُمْ قَدْ فَقَدُوا صَوْتَ عُمَرَ وَهُمْ يَقُولُونَ : سُبْحَانَ اللَّهِ . فَصَلَّى بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ صَلَاةً خَفِيفَةً ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَالَ : يَا ابْنَ عَبَّاسَ ، انْظُرْ مَنْ قَتَلَنِي .

فَجَالَ سَاعَةً ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : غُلَامُ الْمُغِيرَةَ قَالَ : الصَّنَعُ ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ قَاتَلَهُ اللَّهُ ، لَقَدْ أَمَرْتُ بِهِ مَعْرُوفًا ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَجْعَلْ مِيتَتِي بِيَدِ رَجُلٍ يَدْعِي الْإِسْلَامَ ، قَدْ كُنْتُ أَنْتَ وَأَبُوكَ تُحِبَّانِ أَنْ تُكْتَمَرَ الْعُلُوجُ بِالْمَدِينَةِ ، وَكَانَ الْعَبَّاسُ أَكْثَرَهُمْ رَقِيقًا . فَقَالَ : إِنْ شِئْتَ فَعَلْتُ — أَيْ إِنْ شِئْتَ قَتَلْنَا . قَالَ : كَذَبْتَ ، بَعْدَ مَا تَكَلَّمُوا بِلِسَانِكُمْ ، وَصَلُّوا قِبَلَتِكُمْ ، وَحَجُّوا حَجَّكُمْ ؟ فَاحْتُمِلْ إِلَى بَيْتِهِ ، فَأَنْطَلَقْنَا مَعَهُ ، وَكَانَ النَّاسُ لَمْ تُصِيبِهِمْ مُصِيبَةٌ قَبْلَ يَوْمَيْدٍ : فَقَائِلٌ يَقُولُ : لَا بَأْسَ ، وَقَائِلٌ يَقُولُ : أَخَافُ عَلَيْهِ . فَأَتَيْتُ بَنِيْدَ فَشْرَبَهُ ، فَخَرَجَ مِنْ جَوْفِهِ . ثُمَّ أَتَيْتُ بَلْبَنَ فَشْرَبَهُ ، فَخَرَجَ مِنْ جُرْجِهِ ، فَعَلِمُوا أَنَّهُ مَيِّتٌ ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ ، وَجَاءَ النَّاسُ فَجَعَلُوا يُثْنُونَ عَلَيْهِ . وَجَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ فَقَالَ : أَبَشِّرْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبُشْرَى اللَّهِ لَكَ ، مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدِمَ فِي الْإِسْلَامِ مَا قَدِ عَلِمْتَ ، ثُمَّ وُلِّيتَ فَعَدَلْتَ ، ثُمَّ شَهِدْتَهُ . قَالَ وَدِدْتُ أَنْ ذَلِكَ كَفَّافٌ لَا عَلَيَّ وَلَا لِي . فَلَمَّا أَذْبَرَ إِذَا إِزَارُهُ يَمَسُّ الْأَرْضَ ، قَالَ : رُدُّوا عَلَيَّ الْعُلَامَ . قَالَ : يَا ابْنَ أَخِي ، ارْفَعْ ثَوْبَكَ ، فَإِنَّهُ أَبْقَى لِقَوْبِكَ وَأَتَقَى لِرَبِّكَ . يَا عَبْدَ اللَّهِ بِنَ عُمَرَ ، انْظُرْ مَا عَلَيَّ مِنَ الدِّينِ . فَحَسَبُوهُ فَوَجَدُوهُ سِتَّةً وَثَمَانِينَ أَلْفًا أَوْ نَحْوَهُ . قَالَ : إِنْ وَفَى لَهُ مَا لِي عُمَرَ فَأَدِّهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ، وَإِلَّا فَسَلِّ فِي بَنِي عَدِيِّ بْنِ كَعْبٍ فَإِنْ لَمْ تَفِ أَمْوَالِهِمْ فَسَلِّ فِي قُرَيْشٍ وَلَا تَعُدَّهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ ، فَأَدَّ عَنِّي هَذَا الْمَالِ . انْطَلِقْ إِلَى عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَقُلْ : يَقْرَأُ عَلَيْكَ عُمَرَ السَّلَامَ — وَلَا تَقُلْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنِّي لَسْتُ الْيَوْمَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَمِيرًا — وَقُلْ : يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ . فَسَلِّمْ وَاسْتَأْذِنَ ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهَا فَوَجَدَهَا قَاعِدَةً تَبْكِي ، فَقَالَ : يَقْرَأُ عَلَيْكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ السَّلَامَ وَيَسْتَأْذِنُ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ . فَقَالَتْ : كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي ، وَلَا أُؤَيِّرُهُ بِهِ الْيَوْمَ عَلَيَّ نَفْسِي . فَلَمَّا أَقْبَلَ قِيلَ : هَذَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ قَدْ جَاءَ . قَالَ : ارْزَعُونِي . فَأَسْتَدَّهُ رَجُلٌ إِلَيْهِ فَقَالَ : مَا لَدَيْكَ ؟ قَالَ : الَّذِي تُحِبُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَذِنْتُ . قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ أَهَمُّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِذَا أَنَا قَضَيْتُ فَأَحْمِلُونِي ، ثُمَّ سَلِّمْ فَقُلْ : يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَإِنْ أَذِنْتُ لِي فَأَدْخِلُونِي ، وَإِنْ رَدَدْتَنِي رُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ . وَجَاءَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةُ وَالنِّسَاءُ تَسِيرُ مَعَهَا ، فَلَمَّا رَأَيْنَاهَا قُمْنَا ، فَوَلَّجَتْ عَلَيْهِ فَبَكَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ، وَاسْتَأْذَنَ الرَّجَالُ ، فَوَلَّجَتْ دَاخِلًا لَهُمْ ، فَسَمِعْنَا بُكَاءَهَا مِنَ الدَّاجِلِ . فَقَالُوا : أَوْصِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اسْتَخْلِفْ . قَالَ : مَا أَجِدُ أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ — أَوْ الرَّهْطِ — الَّذِينَ تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ : فَسَمِيَّ عَلِيًّا وَعُثْمَانَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَسَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ ،

وقال : يَشْهَدُكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ، وَلَيْسَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ - كَهَيْفَةِ التَّعْزِيَةِ لَهُ - فَإِنْ أَصَابَتِ الْإِمْرَةَ سَعْدًا فَهَوَ ذَاكَ ، وَإِلَّا فَلَيْسَتْ عَيْنٌ بِهِ أَيُّكُمْ مَا أُمِرَ ، فَإِنِّي لَمْ أَعْرِزْهُ عَنْ عَجْزٍ وَلَا حِيَانَةٍ . وقال : أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الأولين ، أن يعرف لهم حقهم ، ويحفظ لهم حرمتهم . وأوصيه بالأنصار خيراً ، الذين تَبَوَّأُوا الدارَ والإيمانَ من قبلهم ، أن يقبل من محسنهم ، وأن يعفى عن مُسيئهم . وأوصيه بأهل الأنصار خيراً ، فإنهم رِذَاءُ الإسلامِ ، وجِبَاةُ المَالِ وَغَيْظُ العَدُوِّ ، وأن لا يُؤخَذَ مِنْهُمْ إِلَّا فَضْلُهُمْ عَنْ رِضَاهُمْ . وأوصيه بالأعراب خيراً ، فإنهم أصل العرب ، ومادة الإسلام ، أن يؤخذ من حواشي أموالهم ، ويرد على فقرائهم . وأوصيه بدمه الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم ، أن يوفى لهم بعهدهم ، وأن يقاتل من ورائهم ، ولا يكلفوا إلا طاقتهم . فلما قبض خراجنا به فأنطلقنا نمشي فبسلم عبد الله بن عمر قال : يستأذن عمر بن الخطاب : قالت : أدخلوه ، فأدخل ، فوضع هنالك مع صاحبيه فلما فرغ من دفيه اجتمع هؤلاء الرهط ، فقال عبد الرحمن : اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم . فقال الزبير : قد جعلت أمري إلى علي . فقال طلحة : قد جعلت أمري إلى عثمان وقال سعد : قد جعلت أمري إلى عبد الرحمن بن عوف . فقال عبد الرحمن : أيكما تبرأ من هذا الأمر فنجله إليه ، والله عليه والإسلام لينظرن أفضلهم في نفسه ؟ فأسكت الشبان . فقال عبد الرحمن : أفتجعلونه إلى الله علي أن لا آلو عن أفضلكم ؟ قالوا : نعم . فأخذ بيد أحدهما فقال : لك قرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في الإسلام ما قد علمت ، فالله عليك لئن أمرتك لتعدلن ، ولئن أمرت عثمان لتسمنن وتطعنن . ثم خلا بالآخر فقال مثل ذلك . فلما أخذ الميثاق قال : ارفع يدك يا عثمان ، فبايعه ، فبايع له علي ، وولج أهل الدار فبايعوه .

قوله (باب قصة البيعة) أي بعد عمر .

قوله (والاتفاق على عثمان) زاد السرخسي في روايته « ومقتل عمر بن الخطاب » .

قوله (عن عمرو بن ميمون) هو الأذري ، وهذا الحديث بطولة قد رواه عن عمرو بن ميمون أيضا أبو إسحق السبيعي ، وروايته عند ابن أبي شيبة والحارث وابن سعد ، وفي روايته زوائد ليست في رواية حصين . وروى بعض قصة مقتل عمر أيضا أبو رافع وروايته عند أبي يعلى ، وابن حبان وجابر وروايته عند ابن أبي عمير ، وعبد الله بن عمر وروايته في « الأوسط » للطبراني ، ومعدان بن أبي طلحة وروايته عند مسلم ، وعند كل منهم ما ليس عند الآخر ، وسأذكر ما فيها وفي غيرها من فائدة زائدة إن شاء الله تعالى .

قوله (رأيت عمر بن الخطاب رضی الله عنه قبل أن يصاب) أي قبل أن يقتل (بأيام) أي أربعة كما سيأتي .

قوله (بالمدينة) أي بعد أن صدر من الحج ، وقد تقدم في الجناز ، من حديث ابن عباس أن ذلك كان لما

رجع من الحج ، وفيه قصة صهيب ، وياتى فى الأحكام بنحو ذلك ، وكان ذلك سنة ثلاث وعشرين بالاتفاق .

قوله (ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال : كيف فعلتما . أتخافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تطيق) الأرض المشار إليها هى أرض السواد ، وكان عمر بعثهما يضربان عليها الخراج وعلى أهلها الجزية ، بين ذلك أبو عبيد فى « كتاب الأموال » من رواية عمرو بن ميمون المذكم . وقوله « انظرا » أى فى التعميل ، أو هو كناية عن الحذر لأنه يستلزم النظر .

قوله (قالوا حملناها أمراً هى له مطيقة) فى رواية ابن أبى شيبه عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الإسناد « فقال حذيفة لو شئت لأضعفت أرضى » أى جعلت خراجها ضعفين ، وقال عثمان بن حنيف : « لقد حملت أرضى أمراً هى له مطيقة » . وله من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون « إن عمر قال لعثمان بن حنيف : لئن زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقيظرا من طعام لأطاقوا ذلك ، قال نعم » .

قوله (إني لقيام) أى فى الصف تنتظر صلاة الصبح .

قوله (ما بينى وبينه) أى عمر (إلا عبد الله بن عباس) فى رواية أبى إسحق « إلا رجلاً » .

قوله (وكان إذا مر بين الصفيين قال : استوا ، حتى إذا لم ير فيهم) أى فى الصفوف ، وفى رواية الكشميهنى « فيهم » أى فى أهلها (خلل تقدم فكبر) وفى رواية الإسماعيلى من طريق جرير عن حصين « وكان إذا دخل المسجد وأقيمت الصلاة تأخر بين كل صفيين فقال : استوا ، حتى لا يرى خللاً ، ثم يتقدم ويكبر » وفى رواية أبى إسحق عن عمرو بن ميمون شهدت عمر يوم طعن ، فما منعنى أن أكون فى الصف الأول إلا هيئته ، وكان رجلاً مهيباً ، وكنت فى الصف الذى يليه ، وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المقدم بوجهه ، فإن رأى رجلاً متقدماً من الصف أو متأخراً ضربه بالدرة ، فذلك الذى منعنى منه » .

قوله (قتلنى — أو أكلنى — الكلب ، حين طعنه) فى رواية جرير « فتقدم فما هو إلا أن كبر فطعنه أبو لؤلؤة فقال : قتلنى الكلب » فى رواية أبى إسحق المذكورة « فعرض له أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ، فتأخر عمر غير بعيد ، ثم طعنه ثلاث طعنات ، فرأيت عمر قائلاً بيده هكذا يقول : دونكم الكلب فقد قتلنى » واسم أبى لؤلؤة فيروز كما سأتى ، فروى ابن سعد بإسناد صحيح إلى الزهرى قال « كان عمر لا يأذن لسبى قد احتلم فى دخول المدينة ، حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاماً عنده صناعاً ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول : إن عنده أعمالاً تنفع الناس ، إنه حداد نقاش نجار ، فأذن له ، فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة ، فشكى إلى عمر شدة الخراج ، فقال له : ما خراجك بكثير فى جنب ماتعمل ، فانصرف ساخطاً ، فلبث عمر ليلالى ، فمر به العبد فقال : ألم أحدث أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي تطحن بالريح ؟ فالتفت إليه

عابساً فقال: لأصنعن لك رحي يتحدث الناس بها ، فأقبل عمر على من معه فقال : توعدي العبد . فلبث ليالي ثم لشمتم على خنجر ذي رأسين نصابه وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس : الصلاة الصلاة ، وكان عمر يفعل ذلك ، فلما دنا منه عمر وثب إليه فطعنه ثلاث طعنات إحداهن تحت السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتلته ، وفي حديث أبي رافع « كان أبو لؤلؤة عبداً للمغيرة ، وكان يستغله أربعة دراهم — أى كل يوم — فلقى عمر فقال : إن المغيرة أثقل عليّ ، فقال : اتق الله وأحسن إليه ، ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه ، فقال العبد : وسع الناس عدله غيري ، وأضمر على قتله ، فاصطنع له خنجر له رأسان وسمه ، فتحرى صلاة الغداة حتى قام عمر فقال : أقيموا صفوفكم ، فلما كبر طعنه في كتفه وفي خاصرته فسقط » وعند مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة « أن عمر خطب فقال : رأيت ديكاً نقرني ثلاث نقرات ، ولا أراه إلا حضور أجلى » وفي رواية جويرية بن قدامة عن عمر نحوه وزاد « فما مر إلا تلك الجمعة حتى طعن ، وعند ابن سعد من رواية سعيد بن أبي هلال قال « بلغني أن عمر » ذكر نحوه وزاد « فحدثها أسماء بنت عميس فحدثتني أنه يقتلني رجل من الأعاجم » وروى عمر بن شبة في « كتاب المدينة » من حديث ابن عمر بإسناد حسن « أن عمر دخل بأبي لؤلؤة البيت ليصلح له ضبة له فقال له : مر المغيرة أن يضع عنى من خراجي ، قال إنك لتكسب كسباً كثيراً فاصبر » الحديث . وللطبراني في « الأوسط » بسند صحيح عن المبارك ابن فضالة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر « طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين » ويحمل على أنه لم يذكر الثالثة التي قتلته .

قوله (حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً) في رواية أبي إسحق « اثني عشر رجلاً معه وهو ثالث عشر » زاد ابن سعد من رواية إبراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون « وعلى عمر إزار أصفر قد رفعه على صدره ، فلما طعن قال : وكان أمر الله قادراً مقلورا » .

قوله (مات منهم سبعة) أى وعاش الباقيون ، ووقفت من أسمائهم على كليب بن البكير اللبثي وله وإخوته عاقل وعامر وإياس صحبة ، فروينا في « جزء أبي الجهم » بالإسناد الصحيح إلى ابن عمر أنه « كان مع عمر صادراً من الحج ، فمر بامرأة فدفعها كليب اللبثي فشكر له ذلك عمر وقال : أرجو أن يدخله الله الجنة ، قال فطعنه أبو لؤلؤة لما طعن عمر فمات » وروى عبد الرزاق من طريق نافع نحوه ومن طريق الزهري « طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلاً فمات منهم عمر وكليب » وروى ابن أبي شيبه من طريق أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن في قصة قتل عمر « فطعن أبو لؤلؤة كليب بن البكير فأجهز عليه » .

قوله (فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا) وقع في ذيل الاستيعاب لابن فتحون ، من طريق سعيد بن يحيى الأموي قال « حدثنا أبي حدثني من سمع حصين بن عبد الرحمن في هذه القصة قال : فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التميمي اليربوعي طرح عليه برنسا » وهذا أصح مما رواه ابن سعد بإسناد ضعيف منقطع قال « طعن أبو لؤلؤة نفرأ فأخذ أبا لؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم ابن عتبة الزهريان ورجل من بني سهم ، وطرح عليه عبد الله بن عوف خميصة كانت عليه » فإن ثبت هذا حمل

على أن الكل اشتروا في ذلك . وروى ابن سعد عن الواقدي بإسناد آخر « أن عبد الله بن عوف المذكور احتز رأس أبي لؤلؤة » .

قوله (وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه) أى للصلاة بالناس .

قوله (فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة) فى رواية أبى إسحق « بأقصر سورتين فى القرآن : إنا أعطيناك الكوثر ، وإذا جاء نصر الله والفتح » وزاد فى رواية ابن شهاب المذكورة « ثم غلب عمر النزف حتى غشى عليه ، فاحتملته فى رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل فى غشيته حتى أسفر فنظر فى وجوهنا فقال : أصلى الناس ؟ فقلت نعم ، قال : لا لإسلام لمن ترك الصلاة . ثم توضعاً وصلى » وفى رواية ابن سعد من طريق ابن عمر قال « فتوضأ وصلى الصبح فقرأ فى الأولى والعصر وفى الثانية قل يا أيها الكافرون ، قال : وتساند إلى وجرحه يشغب دما ، إلى لأضع إصبعى الوسطى فما تسد الفتق .

قوله (فلما انصرفوا قال : يا ابن عباس انظر من قتلتى) فى رواية أبى إسحق « فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فناد فى الناس : أعن ملا منكم كان هذا ؟ فقالوا : معاذ الله ، ما علمنا ولا اطلعنا » وزاد مبارك بن فضالة « فظن عمر أن له ذنباً إلى الناس لا يعلمه فدعا ابن عباس — وكان يحبه ويدنيه — فقال : أحب أن تعلم عن ملا من الناس كان هذا ؟ فخرج لا يمر بملا من الناس إلا وهم يبكون ، فكأنما فقدوا أبكار أولادهم ، قال ابن عباس : فرأيت البشر فى وجهه .

قوله (الصنع) بفتح المهملة والنون وفى رواية ابن فضيل عن حصين عند ابن أبى شيبه وابن سعد « الصنع » بتخفيف النون ، قال أهل اللغة رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد ، وحكى أبو زيد الصنع والصنع يقعان معا على الرجل والمرأة .

قوله (لم يجعل ميتى) بكسر الميم وسكون التحتانية بعدها مثناة أى قتلتى ، وفى رواية الكشميهنى « منيتى » بفتح الميم وكسر النون وتشديد التحتانية .

قوله (رجل يدعى الإسلام) فى رواية ابن شهاب « فقال الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة سجدها له قط » وفى رواية مبارك بن فضالة « يحاجنى يقول لا إله إلا الله » ، ويستفاد من هذا أن المسلم إذا قتل متعمداً ترجى له المغفرة خلافاً لمن قال إنه لا يغفر له أبداً ، وسيأتى بسط ذلك فى تفسير سورة النساء ، وفى رواية ابن أبى شيبه « قاتله الله ، لقد أمرت به معروفاً » أى أنه لم يحف عليه فيما أمره به ، وفى حديث جابر « فقال عمر : لاتعجلوا على الذى قتلتى ، فقيل : إنه قتل نفسه ، فاسترجع عمر ، فقيل له إنه أبو لؤلؤة ، فقال الله أكبر » .

قوله (قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة) فى رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين

عن ابن عباس « فقال عمر : هذا من عمل أصحابك ، كنت أريد أن لا يدخلها عالج من السبي فغلبتموني » وله من طريق أسلم مولى عمر قال « قال عمر من أصابني ؟ قالوا أبو لؤلؤة واسمه فيروز ، قال قد نهيتمكم أن تجلبوا عليها من علوجهم أحدا فعصيتموني » ونحوه في رواية مبارك بن فضالة ، وروى عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال « بلغني أن العباس قال لعمر لما قال لا تدخلوا علينا من السبي الا الوصفاء : إن عمل المدينة شديد لا يستقيم إلا بالعلوج » .

قوله (إن شئت فعلت) قال ابن التين : إنما قال له ذلك لعلمه بأن عمر لا يأمر بقتلهم .

قوله (كذبت) هو على ما ألف من شدة عمر في الدين ، لأنه فهم من ابن عباس من قوله « إن شئت فعلنا » أى قتلناهم فأجابه بذلك ، وأهل الحجاز يقولون « كذبت » في موضع أخطأت ، وإنما قال له « بعد أن صلوا » لعلمه أن المسلم لا يحل قتله ، ولعل ابن عباس إنما أراد قتل من لم يسلم منهم .

قوله (فأتى بنبذ فشربه) زاد في حديث أبى رافع « لينظر ما قدر جرحه » وفي رواية أبى إسحق « فلما أصبح دخل عليه الطبيب فقال : أى الشراب أحب إليك ؟ قال : النبيذ ، فدعا بنبذ فشرب فخرج من جرحه ، فقال : هذا صديد ائتوني بلبن ، فأتى بلبن فشربه فخرج من جرحه ، فقال الطبيب : أوص فإني لأظنك إلا ميتا من يومك أو من غد » .

قوله (فخرج من جوفه) في رواية الكشميهني « من جرحه » وهى أصوب ، وفي رواية أبى رافع « فخرج النبيذ فلم يدر أهو نبيذ أم دم » وفي روايته « فقالوا لا بأس عليك يا أمير المؤمنين ، فقال إن يكن القتل بأسا فقد قتلت » وفي رواية ابن شهاب « قال فأخبرني سالم قال سمعت ابن عمر يقول فقال عمر : أرسلوا إلى طبيب ينظر الى جرحى ، قال فأرسلوا إلى طبيب من العرب فسقاه نبيذا فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت السرة ، قال فدعوت طبيبا آخر من الأنصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعنة أبيض فقال : اعهد يا أمير المؤمنين . فقال عمر . صدقتى ، ولو قال غير ذلك لكذبت » وفي رواية مبارك بن فضالة « ثم دعا بشربة من لبن فشربها فخرج مشاش اللبن من الجرحين فعرف أنه الموت فقال : الآن لو أن لى الدنيا كلها لاقتديت به من هول المطلاع ، وما ذاك والحمد لله أن أكون رأيت إلا خيرا » .

(تبييه) : المراد بالنبيذ المذكور تمرات نبذت في ماء أى نقعت فيه ، كانوا يصنعون ذلك لاستعداد الماء ، وسيأتى بسط القول فيه في الأشربة .

قوله (وجاء الناس يشون عليه) في رواية الكشميهني « فجعلوا يشون عليه » ووقع في حديث جابر عند ابن سعد من تسمية من أثنى عليه عبد الرحمن بن عوف ، وأنه أجابه بما أجاب به غيره . وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار أن المغيرة أثنى عليه وقال له هنيئا لك الجنة وأجابه بنحو ذلك . وروى ابن أبى شيبه من

طريق المسور بن مخرمة أنه ممن دخل على عمر حين طعن .

وعند ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق ، فكلما دخل عليه قوم بكوا وأثنوا عليه « وقد تقدم طرف من هذا الوجه في الجزية ، ووقع في رواية أبي إسحق عند ابن سعد « وأتاه كعب — أى كعب الأخبار — فقال : ألم أقل لك إنك لا تموت إلا شهيداً ، وأنت تقول من أين وإني في جزيرة العرب » .

قوله (وجاء رجل شاب) في رواية جرير عن حصين السابقة في الجوائز « وولج عليه شاب من الأنصار » وقد وقع في رواية سماك الحنفي عن ابن عباس عند ابن سعد أنه أثنى على عمر فقال له نحواً مما قال هنا للشاب ، فلو [لا أنه] قال في هذه الرواية إنه من الأنصار لساغ أن يفسر الميهم بابن عباس ، لكن لامانع من تعدد المثنيين مع اتحاد جوابه كما تقدم . ويؤيده أيضاً أن في قصة هذا الشاب أنه لما ذهب رأى عمر إزاره يصل إلى الأرض فأنكر عليه ، ولم يقع ذلك في قصة ابن عباس ، وفي إنكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة في الدين ، وأنه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الأمر بالمعروف ، وقوله « ماقد علمت » مبتدأ وخبره « لك » وقد أشار إلى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاد « قال عبد الله يرحم الله عمر ، لم يمنعه ما كان فيه من قول الحق » .

قوله (وقدم) بفتح القاف وكسرهما فالأول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق .

قوله (ثم شهادة) بالرفع عطفاً على ماقد علمت ، وبالجر عطفاً على صحبة ، ويجوز النصب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف والأول أقوى ، وقد وقع في رواية ابن جرير « ثم الشهادة بعد هذا كله » .

قوله (لا على ولا لى) أى سواء بسواء .

قوله (أنقى لثوبك) بالنون ثم القاف للأكثر ، وبالموحدة بدل النون للكشميينى ، ووقع في رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس : وإن قلت ذلك فجزاك الله خيراً ، أليس قد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعز الله بك الدين والمسلمين إذ يخافون بمكة ، فلما أسلمت كان إسلامك عزاً ، وظهر بك الإسلام ، وهاجرت فكانت هجرتك فتحاً ، ثم لم تغب عن مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتال المشركين ، ثم قبض وهو عنك راض ، ووازت الخليفة بعده على منهاج النبي صلى الله عليه وسلم فضربت من أدبر بمن أقبل ، ثم قبض الخليفة وهو عنك راض ، ثم وُلِّيت بخير ماولى الناس : مصراً لله بك الأمصار ، وجبا بك الأموال ، ونفى بك العدو ، وأدخل بك على أهل بيت من سيوسعهم في دينهم وأرزاقهم ، ثم ختم لك بالشهادة ، فهنيئاً لك . فقال : والله إن المغرور من تغروته . ثم قال : أتشهد لى يا عبد الله عند الله يوم القيامة ؟ فقال : نعم . فقال : اللهم لك الحمد » وفي رواية مبارك بن فضالة أيضاً « قال الحسن البصرى — وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته

من ربه فقال - : هكذا المؤمن جمع إحساناً وشفقة ، والمنافق جمع إساءة وعزة . والله ما وجدت إنساناً ازداد إحساناً إلا وجدته ازداد مخافة وشفقة ، ولا ازداد إساءة إلا ازداد عزة .

قوله (يا عبد الله بن عمر ، انظر ماذا عليّ من الدين . فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً أو نحوه) في حديث جابر « ثم قال ، يا عبد الله أقسمت عليك بحق الله وحق عمر إذا مت فدفتني أن لا تغسل رأسك حتى يتبع من رباح آل عمر بثمانين ألفاً فتضعها في بيت مال المسلمين . فسأله عبد الرحمن بن عوف ، فقال : أنفقتها في حجج حججتها ، وفي نوائب كانت تنوبني » وعرف بهذا جهة دين عمر . قال ابن التين : قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك ، إلا أنه أراد أن لا يتعجل من عمله شيء في الدنيا . ووقع في « أخبار المدينة لمحمد بن الحسن بن زباله » أن دين عمر كان ستة وعشرين ألفاً ، وبه جزم عياض ، والأول هو المعتمد .

قوله (إن وفي له مال آل عمر) كأنه يريد نفسه ، ومثله يقع في كلامهم كثيراً ، ويحتمل أن يريد رهطه . وقوله « وإلا فسل في بني عدى بن كعب » هم البطن الذي هو منهم ، وقريش قبيلته ، وقوله « لا تعدهم » بسكون العين أى لا تتجاوزهم ، وقد أنكر نافع مولى ابن عمر أن يكون على عمر دين ، فروى عمر بن شبة في « كتاب المدينة » بإسناد صحيح أن نافعاً قال : من أين يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة ألف ؟ انتهى . وهذا لا ينفي أن يكون عند موته عليه دين ، فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفى الدين عنه ، فلعل نافعاً أنكر أن يكون دينه لم يقض .

قوله (فإني لست اليوم للمؤمنين أميراً) قال ابن التين . إنما قال ذلك عندما أيقن بالموت ، إشارة بذلك إلى عائشة حتى لاتحاييه لكونه أمير المؤمنين . وسيأتى في كتاب الأحكام ما يخالف ظاهره ذلك ، فيحمل هذا النفي على ما أشار إليه ابن التين أنه أراد أن يعلم أن سؤاله لها بطريق الطلب لا بطريق الأمر .

قوله (ولأؤثرنه به اليوم على نفسي) استدل به وباستئذان عمر لها على ذلك على أنها كانت تملك البيت ، وفيه نظر ، بل الواقع أنها كانت تملك منفعتها بالسكنى فيه والاسكان ولا يورث عنها ، وحكم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كالمعتدات لأنهن لايتزوجن بعده صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الجنائز ، وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة « لأؤثرنه على نفسي » وبين قولها لابن الزبير « لا تدفني عندهم » باحتمال أن تكون ظننت أنه لم يبق هناك وسع ثم تبين لها إمكان ذلك بعد دفن عمر ، ويحتمل أن يكون مرادها بقولها « لأؤثرنه على نفسي » الإشارة إلى أنها لو أذنت في ذلك لامتنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه أجنبيها بخلاف أبيها وزوجها ، ولا يستلزم ذلك أن لا يكون في المكان سعة أم لا ، ولهذا كانت تقول بعد أن دفن عمر « لم أضع ثيابي عنى منذ دفن عمر في بيتي » أخرجه ابن سعد وغيره ، وروى عنها في حديث لايبث أنها استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم إن عاشت بعده أن تدفن إلى جانبه فقال لها « وأنى لك بذلك وليس في ذلك الموضع إلا قبر وقبري أى بكر وعمر وعيسى بن مريم » وفي « أخبار المدينة » من وجه ضعيف عن سعيد بن المسيب قال : « إن قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة ، وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام »

قوله (ارفعوني) أى من الأرض ، كأنه كان مضجعا فأمرهم أن يقعدوه .

قوله (فأسنده رجل إليه) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أنه ابن عباس ويؤيده ما فى رواية المبارك أن ابن عباس لما فرغ من الشاء عليه قال « فقال له عمر : ألصق خدى بالأرض يا عبد الله بن عمر ، قال ابن عباس . فوضعت من فخذى على ساقى فقال : ألصق خدى بالأرض ، فوضعت حتى وضع لحيته وخذته بالأرض فقال : وبلك عمر إن لم يغفر الله لك » .

قوله (ما كان شيء أهم الى من ذلك) وقوله (اذا مت فاستاذن)^(١) ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك أن عمر كان يخشى أن تكون أذنت فى حياته حياء منه وأن ترجع عن ذلك بعد موته ، فأراد أن لا يكرهها على ذلك ، وقد تقدم ما فيه فى أواخر الجنائز .

قوله (وجاءت أم المؤمنين حفصة) أى بنت عمر .

قوله (فولجت عليه) أى دخلت على عمر فمكثت ، وفى رواية الكشميهنى « فبكت » وذكر ابن سعد بإسناد صحيح عن المقدم بن معديكرب أنها قالت « يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يا صهر رسول الله ، يا أمير المؤمنين . فقال عمر : لا صبر لى على ما أسمع ، أخرج عليك بمالى عليك من الحق أن تندبيننى بعد مجلسك هذا ، فأما عينيك فلن أملكهما » .

قوله (فولجت داخلا لهم) أى مدخلا كان فى الدار .

قوله (فقالوا : أوص يا أمير المؤمنين ، استخلف) سيأتى فى الأحكام ما يدل على أن الذى قال له ذلك هو عبد الله بن عمر ، وروى ابن شبة بإسناد فيه انقطاع أن أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحداً بعده « يا أمير المؤمنين ، ما يمنعك أن تصنع كما صنع أبو بكر » ويحتمل أن يكون ذلك قبل أن يطعنه أبو لؤلؤة ، فقد روى مسلم من طريق معدان بن أبى طلحة أن عمر قال فى خطبته قبل أن يطعن « إن أقواماً يأمروننى أن أستخلف » .

قوله (من هؤلاء نفر أو الرهط) شك من الراوى .

قوله (فسمى علياً وعثمان الخ) وقع عند ابن سعد من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلياً ، وفيه « قلت لسالم أبدأ بعبد الرحمن بن عوف قبلهما ؟ قال : نعم » فدل هذا على أن الرواة تصرفوا لأن الواو لا ترتب ، واقتصار عمر على الستة من العشرة لا إشكال فيه لأنه منهم ، وكذلك أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك ، وأما سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مبالغة فى التبرى من الأمر ، وقد

(١) فى هامش طبعة بولاق « مكذا فى نسخ الشرح ، ولعله رواية له » . والذى تقدم فى المتن « فإذا أنا قضيت فاحملوني ، ثم سلم فقل : يستأذن

صرح في رواية المدائني بأسانيده أن عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، إلا أنه استثناه من أهل الشورى لقرابته منه ، وقد صرح بذلك المدائني بأسانيده قال « فقال عمر : لا أرب لي في أموركم فأرغب فيها لأحد من أهلي » .

قوله (وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر) ووقع في رواية الطبري من طريق المدائني بأسانيده قال « فقال له رجل : استخلف عبد الله بن عمر ، قال : والله ما أردت الله بهذا » وأخرج ابن سعد بسند صحيح من مرسل إبراهيم النخعي نحوه قال « فقال عمر : قاتلك الله ، والله ما أردت الله بهذا ، أستخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته » .

قوله (كهيفة التعزية له) أي لابن عمر ، لأنه لما أخرج من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطره بأن جعله من أهل المشاورة في ذلك . وزعم الكرماني أن قوله « كهيفة التعزية له » من كلام الراوي لا من كلام عمر ، فلم أعرف من أين تبيأ له الجزم بذلك مع الاحتمال . وذكر المدائني أن عمر قال لهم « إذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى فحكموا عبد الله بن عمر ، فان لن ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن بن عوف » .

قوله (فان أصابت الإمرة) بكسر الهمزة ، وللكشميهني الإمارة (سعدا) يعني ابن أبي وقاص ، وزاد المدائني « وما أظن أن يلي هذا الأمر إلا علي أو عثمان فان ولي عثمان فرجل فيه لين ، وإن ولي علي فستختلف عليه الناس ، وإن ولي سعد وإلا فليستن به الوالي » . ثم قال لأبي طلحة : إن الله قد نصر بكم الإسلام ، فاختر خمسين رجلا من الأنصار ، واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم .

قوله (وقال : أوصى الخليفة من بعدى) في رواية أبي إسحق عن عمرو بن ميمون « فقال ادعوا لي عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير ، وكان طلحة غائبا » قال فلم يكلم أحدا منهم غير عثمان وعلي فقال « يا علي ، لعل هؤلاء القوم يعلمون لك حقل وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهرك وما أتاك الله من الفقه والعلم فإن وليت هذا الأمر فاتق الله فيه » . ثم دعا عثمان فقال : « يا عثمان » فذكر له نحو ذلك . ووقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق في قصة عثمان « فإن ولوك هذا الأمر فاتق الله فيه ولا تحملن بنى أبي معيط على رقاب الناس » ثم قال « ادعوا لي صهيباً » فدعى له فقال : « صل بالناس ثلاثاً . وليحل هؤلاء القوم في بيت ، فإذا اجتمعوا على رجل فمن خالف فاضربوا عنقه » . فلما خرجوا من عنده قال « إن تولوها الأجلح يسلك بهم الطريق . فقال له ابنه : ما يمنعك يا أمير المؤمنين منه ؟ قال : أكره أن أتحمّلها حياً وميتاً » وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة ، وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد بإسناد صحيح قال « دخل الرهط على عمر ، فنظر إليهم فقال : إني قد نظرت في أمر الناس فلم أجد عند الناس شقاقاً ، فإن كان فهو فيكم ، وإنما الأمر إليكم - وكان طلحة يومئذ غائبا في أمواله - قال : فإن كان قومكم لا يؤمرون إلا لأحد الثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي فمن ولي منكم فلا يحمل قرابته على رقاب الناس ، قوموا فتشاوروا » ثم قال عمر « أمهلوا فإن حدث لي حدث فليصل لكم صهيب ثلاثاً فمن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه » .

قوله (بالمهاجرين الأولين) هم من صلى إلى القبلتين ، وقيل من شهد بيعة الرضوان ، والأنصار سيأتي ذكرهم في باب مفرد . وقوله (الذين تبؤوا الدار) أى سكنوا المدينة قبل الهجرة ، وقوله (والإيمان) ادعى بعضهم أنه من أسماء المدينة وهو بعيد والراجح أنه ضمن « تبوعوا » معنى لزم أو عامل نصبه محذوف تقديره واعتقدوا ، أو أن الإيمان لشدة ثبوته في قلوبهم كأنه أحاط بهم وكأنهم نزلوه ، والله أعلم .

قوله (فإنهم رداء الإسلام) أى عون الإسلام الذى يدفع عنه (وغيظ العدو) أى يغيظون العدو بكثرتهم وقوتهم .

قوله (وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم) أى إلا ما فضل عنهم ، فى رواية الكشميهنى « ويؤخذ منهم » والأول هو الصواب .

قوله (من حواشى أمواهم) أى التى ليست بخيار ، والمراد بذمة الله : أهل الذمة ، والمراد بالقتال من ورائهم أى إذا قصدهم عدو لهم . وقد استوفى عمر فى وصيته جميع الطوائف لأن الناس إما مسلم وإما كافر ، فالكافر إما حرى ولا يوصى به وإما ذمى وقد ذكره ، والمسلم إما مهاجرى وإما أنصارى أو غيرهما ، وكلهم إما بدوى وإما حضرى ، وقد بين الجميع ووقع فى رواية المدائنى من الزيادة « وأحسنوا مؤازرة من يلى أمركم وأعينوه وأدوا إليه الأمانة » .

قوله (ولا يكلفوا إلا طاقتهم) أى من الجزية .

قوله (فانطلقنا) فى رواية الكشميهنى « فانقلبنا » أى رجعنا .

قوله (فوضع هنا لك مع صاحبيه) اختلف فى صفة القبور المكرمة الثلاثة ، فالأكثر على أن قبر أبى بكر وراء قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقبر عمر وراء قبر أبى بكر . وقيل : إن قبره صلى الله عليه وسلم مقدم إلى القبلة ، وقبر أبى بكر حذاء منكبىة . وقبر عمر حذاء منكبى أبى بكر . وقيل قبر أبى بكر عند رأس النبى صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجله . وقيل : قبر أبى بكر عند رجلى النبى صلى الله عليه وسلم ، وقبر عمر عند رجلى أبى بكر . وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر أدلته فى أواخر كتاب الجنائز .

قوله (فقال عبد الرحمن) هو ابن عوف .

قوله (اجعلوا أمركم إلى ثلاثة) أى فى الاختيار ليقبل الاختلاف ، كذا قال ابن التين وفيه نظر ، وصرح المدائنى فى روايته بخلاف مقاله .

قوله (فقال طلحة : قد جعلت أمرى) فيه دلالة على أنه حضر ، وقد تقدم أنه كان غائبا عند وصية

عمر ، ويحتمل أنه حضر بعد أن مات وقبل أن يتم أمر الشورى ، وهذا أصح مما رواه المدائني أنه لم يحضر إلا بعد أن بويع عثمان

قوله (والله عليه والإسلام^(١)) بالرفع فيهما والخبر محذوف أى عليه رقيب أو نحو ذلك .

قوله (لينظرون أفضلهم في نفسه) أى معتقده ، زاد المدائني في رواية « فقال عثمان : أنا أول من رضى ، وقال على : أعطنى موثقاً لتوثرن الحق ولا تخصص ذا رحم ، فقال نعم . ثم قال أعطونى موثيقكم أن تكونوا معى على من خالف .

قوله (فأسكت) بضم الهمزة وكسر الكاف كأن مسكتا أسكتها ، ويجوز فتح الهمزة والكاف وهو بمعنى سكت ، والمراد بالشيخين على وعثمان .

قوله (فأخذ بيد أحدهما) هو على وبقية الكلام يدل عليه ، ووقع مصرحاً به في رواية ابن فضيل عن حصين .

قوله (والقدم) بكسر القاف وفتحها وقد تقدم ، زاد المدائني أنه قال له « أ رأيت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضر من كنت ترى أحق بها من هؤلاء الرهط ؟ قال : عثمان .

قوله (ماقد علمت) صفة أو بدل عن القدم .

قوله (ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك) زاد المدائني أنه قال له كما قال لعلى فقال على وزاد فيه إن سعداً أشار عليه بعثمان ، وأنه دار تلك الليالى كلها على الصحابة ومن وافى المدينة من أشرف الناس لا يخلو برجل منهم إلا أمره بعثمان . وقد أورد المصنف قصة الشورى في كتاب الأحكام من رواية حميد بن عوف عن المسور بن مخرمة وساقها نحو هذا وأتم مما هنا ، وسأذكر شرح ما فيها هناك إن شاء الله تعالى . وفي قصة عمر هذه من الفوائد : شفقتة على المسلمين ، ونصيحته لهم ، وإقامته السنة فيهم ، وشدة خوفه من ربه ، واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه بأمر نفسه ، وأن النبى عن المدح فى الوجه مخصوص بما إذا كان غلو مفرط أو كذب ظاهر ، ومن ثم لم ينه عمر الشاب عن مدحه له مع كونه أمره بتشمير إزاره ، والوصية بأداء الدين ، والاعتناء بالدفن عند أهل الخير والمشورة فى نصب الإمام وتقديم الأفضل ، وأن الإمامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو ظاهر بالتأمل ، والله الموفق . وقال ابن بطال : فيه دليل على جواز توليه المفضول على الأفضل منه لأن ذلك لو لم يجز لم يجعل الأمر شورى إلى ستة أنفس مع علمه أن بعضهم أفضل من بعض ، قال : ويدل على ذلك أيضاً قول أبى بكر « قد رضيت لكم أحد الرجلين عمر وأبى عبيدة » مع علمه بأنه أفضل منهما . وقد استشكل جعل عمر الخلافة فى ستة ووكل ذلك إلى اجتهادهم ، ولم يصنع ما صنع أبو بكر فى اجتهاده فيه ، لأنه إن كان لا يرى جواز ولاية المفضول

على الفاضل فصنيعه يدل على أن من عدا الستة كان عنده مفضولاً بالنسبة إليهم ، وإذا عرف ذلك فلم يخف عليه أفضلية بعض الستة على بعض ، وإن كان يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فمن ولاة منهم أو من غيرهم كان ممكناً ، والجواب عن الأول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو أنه تعارض عنده صنيع النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح ، فتلك طريق تجمع التنصيص وعدم التعيين ، وإن شئت قل تجمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك إلى قوله « لا أتقلدها حياً وميتاً » لأن الذى يقع ممن يستخلف بهذه الكيفية إنما ينسب إليه بطريق الإجمال لا بطريق التفصيل ، فعينهم ومكثهم من المشاورة فى ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ ببلده التى هى دار الهجرة وبها معظم الصحابة ، وكل من كان ساكناً غيرهم فى بلد غيرها كان تبعاً لهم فيما يتفقون عليه

٩ - باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي « أنت منى وأنا منك » وقال عمر « توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض »

٣٧٠١ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه . قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها . فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقالوا : يشتكى عينيه يارسول الله . قال : فأرسلوا إليه فأتوني به . فلما جاء بصق في عينيه ودعا له ، فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه الراية فقال علي : يارسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا ، فقال : أنفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم »

٣٧٠٢ - حدثنا قتيبة حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال « كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حبير وكان به رمذ فقال : أنا أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فخرج علي فلاحق بالنبي صلى الله عليه وسلم . فلما كان مساء الليلة التي فتحتها الله فى صباحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لأعطين الراية - أو ليأخذن الراية - غداً رجلاً يحب الله ورسوله - أو قال : يحب الله ورسوله - يفتح الله عليه ، فإذا نحن بعلي ومانرجوه ، فقالوا : هذا علي ، فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية ففتح الله عليه »

٣٧٠٣ - حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه « أن رجلاً جاء إلى

سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ فَقَالَ : هَذَا فُلَانٌ — لِأَمِيرِ الْمَدِينَةِ — يَدْعُو عَلِيًّا عِنْدَ الْمِنْبَرِ . قَالَ فَيَقُولُ مَاذَا ؟ قَالَ : يَقُولُ لَهُ أَبُو تُرَابٍ ، فَضَحِكَ . قَالَ : وَاللَّهِ مَا سَمَّاهُ إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَا كَانَ لَهُ اسْمٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْهُ . فَاسْتَطَعَمْتُ الْحَدِيثَ سَهْلًا وَقُلْتُ : يَا أَبَا عَبَّاسٍ كَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : دَخَلَ عَلِيٌّ عَلِيَّ فَاطِمَةً ، ثُمَّ خَرَجَ فَاضْطَجَعَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ ابْنُ عَمَلِكٍ ؟ قَالَتْ : فِي الْمَسْجِدِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَوَجَدَ رِدَاءَهُ قَدْ سَقَطَ عَنْ ظَهْرِهِ وَخَلَصَ التُّرَابُ إِلَى ظَهْرِهِ ، فَجَعَلَ يَمْسَحُ التُّرَابَ عَنْ ظَهْرِهِ فَيَقُولُ : اجْلِسْ يَا أَبَا تُرَابٍ . مَرَّتَيْنِ »

٣٧٠٤ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنْ عُثْمَانَ ، فَذَكَرَ عَنْ مَحَاسِنِ عَمَلِهِ ، قَالَ : لَعَلَّ ذَلِكَ يَسُوؤُكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَرَعَمَ اللَّهُ بِأَنْفِكَ . ثُمَّ سَأَلَهُ عَنْ عَلِيٍّ فَذَكَرَ مَحَاسِنَ عَمَلِهِ قَالَ : هُوَ ذَاكَ ، بَيْتَهُ أَوْسَطُ بُيُوتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ثُمَّ قَالَ : لَعَلَّ ذَاكَ يَسُوؤُكَ ؟ قَالَ : أَجَلٌ . قَالَ : فَأَرَعَمَ اللَّهُ بِأَنْفِكَ ، انْطَلِقْ فَاجْهَدْ عَلِيَّ جَهْدَكَ »

٣٧٠٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُذْرَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ « حَدَّثَنَا عَلِيٌّ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ شَكَتْ مَا تَلَقَى مِنْ أَثَرِ الرَّحَى ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسِنِّي ، فَأَنْطَلَقَتْ ، فَلَمْ تَجِدْهُ ، فَوَجَدَتْ عَائِشَةَ فَأَخْبَرَتْهَا . فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ بِمَجِيئِ فَاطِمَةَ ، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا — وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا ، فَذَهَبْتُ لِأَقَوْمٍ فَقَالَ : عَلِيٌّ مَكَانِكَمَا . فَفَعَدَّ بَيْنَنَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَيَّ صَدْرِي ، وَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكُمْمَا خَيْرًا مِمَّا سَأَلْتُمَانِي ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا ثَكْبِرَانِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، وَتُسَبِّحَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، وَتُحْمِدَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ »

٣٧٠٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُذْرَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ قَالَ : سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ : أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ؟ »

[الحديث ٣٧٠٦ — طرفه في : ٤٤١٦]

٣٧٠٧ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَقْضُوا كَمَا كُنْتُمْ تَقْضُونَ ، فَإِنِّي أَكْرَهُ الْاِخْتِلَافَ ، حَتَّى يَكُونَ النَّاسُ جَمَاعَةً ، أَوْ أَمُوتَ كَمَا مَاتَ أَصْحَابِي . فَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَرَى أَنَّ عَامَّةَ مَا يُرَوَى عَنْ عَلِيٍّ الْكَذِبُ »

قوله (باب مناقب علي بن أبي طالب) أي ابن عبد المطلب (القرشي الهاشمي أبي الحسن) وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق أبيه واسمه عبد مناف على الصحيح . ولد قبل البعثة بعشر سنين على الراجح وكان قد رياه النبي صلى الله عليه وسلم من صغره لقصة مذكورة في السيرة النبوية ، فلازمه من صغره فلم يفارقه إلى أن مات . وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وكانت ابنة عمه أبيه وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي ، وقد أسلمت وصحبت وماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، قال أحمد وإسماعيل القاضي والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي وكأن السبب في ذلك أنه تأخر ، ووقع الاختلاف في زمانه وخروج من خراج عليه ، فكان ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان بينها من الصحابة رداً على من خالفه ، فكان الناس طائفتين ، لكن المبتدعة قليلة جدا . ثم كان من أمر علي ما كان فنجمت طائفة أخرى حاربه ، ثم اشتد الخطب فتنقصوه واتخذوا لعنه على المنابر سنة ، ووافقهم الخوارج على بغضه وزادوا حتى كفروه ، مضموماً ذلك منهم إلى عثمان ، فصار الناس في حق علي ثلاثة : أهل السنة والمبتدعة من الخوارج والمخارئين له من بني أمية وأتباعهم ز فاحتاج أهل السنة إلى بث فضائله فكثرت الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك ، وإلا فالذي في نفس الأمر أن لكل من الأربعة من الفضائل إذا حرر بميزان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً . وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال « أسلم علي وهو ابن ثمان سنين » وقال ابن إسحاق « عشر سنين » وهذا أرجحها ، وقيل غير ذلك . (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنت مني وأنا منك) هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حمزة ، وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولاً ، ويأتي شرحه في المغازي مستوفى إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح خيبر ، وسيأتي شرحه في المغازي .

ثانيها حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هناك أيضاً مشروحاً وقوله في الحديثين « أن علياً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » أراد بذلك وجود حقيقة المحبة ، وإلا فكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة . وفي الحديث تلميح بقوله تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ فكأنه أشار إلى أن علياً تام الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف بصفة محبة الله له ، ولهذا كانت محبته علامة الإيمان وبغضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه قال « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق » وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد . ثالثها حديث سهل بن سعد أيضاً . (وقال عمر : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله موصولاً ، وكانت بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ، فبايعه المهاجرون والأنصار وكل من حضر ، وكتب بيعته إلى الآفاق فأذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان .

قوله (عن أبيه) هو أبو حازم سلمة بن دينار .

قوله (إن رجلاً جاء إلى سهل بن سعد) لم أقف على اسمه .

قوله (هذا فلان لأمر المدينة) أى عنى أمير المدينة ، وفلان المذكور لم أقف على اسمه صريحاً ، ووقع عند الإسماعيل « هذا فكان فلان ابن فلان » .

قوله (يدعو عليا عند المنبر ، قال فيقول ماذا) فى رواية الطبرانى من وجه آخر عن عبد العزيز بن أبى حازم « يدعوك لتسب علياً » .

قوله (والله ماسماه إلا النبى صلى الله عليه وسلم) يعنى أبأ تراب

قوله (فاستطعمت الحديث سهلاً) أى سألته أن يحدثنى ، واستعار الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما من الذوق للطعام الذوق الحسى وللحديث الذوق المعنوى ، وفى رواية الإسماعيل « فقلت يا أبأ عباس كيف كان أمره »

قوله (أين ابن عمك ؟ قالت : فى المسجد) فى رواية الطبرانى كان بينى وبينه شىء فغاضبنى .

قوله (وخلص التراب الى ظهره) أى وصل ، فى رواية الإسماعيل « حتى تخلص ظهره الى التراب » وكان نام أولاً على مكان لا تراب فيه ثم تقلب فصار ظهره على التراب أو سفى عليه التراب .

قوله (اجلس يا أبأ تراب . مرتين) ظاهره أن ذلك أول ما قال له ذلك ، وروى ابن إسحق من طريقه وأحمد من حديث عمار بن ياسر قال « نمت أنا وعلى فى غزوة العسيرة فى نخل فما أفقنا إلا بالنبى صلى الله عليه وسلم يحركنا برجله يقول لعلى : قم يا أبأ تراب لما يرى عليه من التراب » وهذا إن ثبت حمل على أنه خاطبه بذلك فى هذه الكائنة الأخرى . ويروى من حديث ابن عباس أن سبب غضب على كان لما أخى النبى صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ولم يؤاخ بينه وبين أحد فذهب إلى المسجد ، فذكر القصة وقال فى آخرها « قم فأنت أخى » أخرجه الطبرانى ، وعند ابن عساکر نحوه من حديث جابر بن سمرة ، وحديث الباب أصح ، ويمتنع الجمع بينهما لأن قصة المؤاخاة كانت أول ما قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة ، وتزوج على بفاطمة ودخوله عليها كان بعد ذلك بمدة والله أعلم . رابعها حديث ابن عمر

قوله (حدثنا حسين) هو ابن على الجعفى ، وأبو حنيفة بفتح أوله والمهملتين ، وسعد بن عبيدة بضم العين .

قوله (جاء رجل إلى ابن عمر) تقدم فى مناقب عثمان .

قوله (فذكر عن محاسن عمله) كأنه ضمن ذكر معنى أخبر فعداها بعن ، وفى رواية الإسماعيل « فذكر

أحسن عمله « وكأنه ذكر له إنفاقه في جيش العسرة وتسبيله بئر رومة ونحو ذلك .

قوله (ثم سأله عن علي فذكر محاسن أعماله) كأنه ذكر له شهوده بدرا وغيرها وفتح خيبر على يديه وقتله مرحب ونحو ذلك .

قوله (هو ذاك ، بيته أوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم) أى أحسنها بناء ، وقال الداودي معناه أنه في وسطها وهو أصح . ووقع عند النسائي من طريق عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث « فقال لاتسأل عن علي ولكن انظر الى بيته من بيوت النبي صلى الله عليه وسلم » وله من رواية العلاء بن عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال : انظر إلى منزله من نبي الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته « وقد تقدم ما يتعلق بترك بابه غير مسدود في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما .

قوله (فأرغم الله بأنفك) الباء زائدة معناه أوقع الله بك السوء ، واشتقاقه من السقوط على الأرض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب .

قوله (فاجهد على جهديك) أى أبلغ على غايتك في حقي ، فإن الذي قلته لك الحق ، وقائل الحق لا يبالي بما قيل في حقه من الباطل . ووقع في رواية عطاء المذكورة « قال فقال الرجل : فإنى أبغضه ، فقال له ابن عمر أبغضك الله تعالى » . خامسها حديث علي « أن فاطمة شكت ماتلقى من الرحي » الحديث ، وفيه ما يقال عند النوم ، وسيأتي شرحه مستوفى في الدعوات إن شاء الله تعالى . ووجه دخوله في مناقب علي من جهة منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم ، ودخول النبي صلى الله عليه وسلم معه في فراشه بينه وبين امرأته وهي ابنته صلى الله عليه وسلم ، ومن جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم له ما اختار لابنته من إثارة أمر الآخرة على أمر الدنيا ورضاهما بذلك ، وقد تقدم في كتاب الخمس بيان السبب في ذلك ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم اختار أن يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه ، ورأى لأهله الصبر بما لهم في ذلك من مزيد الثواب . سادسها حديث عبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو السلماني .

قوله (عن علي قال افضوا كما) في رواية الكشميني « علي » (ما كنتم تقضون) قبل ، وفي رواية حماد بن زيد عن أيوب أن ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد ، وأنه كان يرى هو وعمر أنهن لا يعين ، وأنه رجع عن ذلك فرأى أن يعين . قال عبيدة : فقلت له رأيك ورأى عمر في الجماعة أحب إلي من رأيك وحدك في الفرقة فقال علي ما قال . قلت : وقد وقعت في رواية حماد بن زيد أخرجه ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده « قال لي عبيدة : بعث الى علي والى شريح فقال : إني أبغض الاختلاف فاقضوا كما كنتم تقضون » فذكره الى قوله « أصحابي » قال « فقبل علي قبل أن يكون جماعة » .

قوله (فإنى أكره الاختلاف) أى الذى يؤدي إلى النزاع ، قال ابن التين . يعنى مخالفة أبي بكر وعمر .

وقال غيره : المراد المخالفة التي تؤدي الى النزاع والفتنة ، ويؤيده قوله بعد ذلك « حتى يكون الناس جماعة » وفي رواية الكشميهني « حتى يكون للناس جماعة » .

قوله (أو أموت) بالنصب ويجوز الرفع .

قوله (كما مات أصحابي) أى لا أزال على ذلك حتى أموت .

قوله (فكان ابن سيرين) هو موصول بالإسناد المذكور إليه ، وقد وقع بيان ذلك في رواية حماد بن زيد ولفظه عن أيوب « سمعت محمداً يعنى ابن سيرين يقول لأبى معشر : إني أهتمكم في كثير مما تقولون عن علي » . قلت : وأبو معشر المذكور هو زياد بن كليب الكوفي وهو ثقة مخرج له في صحيح مسلم وإنما أراد ابن سيرين تهمة من يروى عنه زياد فإنه يروى عن مثل الحارث الأعور .

قوله (يرى) بفتح أوله أى يعتقد — أن (عامة) أى أكثر (ما يروى) بضم أوله — (عن علي الكذب) والمراد بذلك ماترويه الرافضة عن علي من الأقوال المشتملة على مخالفة الشيخين ، ولم يرد ما يتعلق بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد بإسناد صحيح عن ابن عباس قال « إذ حدثنا ثقة عن علي بفتيا لم نجاوزها . سابعها حديث سعد

قوله (عن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف

قوله (سمعت ابراهيم بن سعد) أى ابن أبى وقاص .

قوله (قال النبي صلى الله النبي وسلم لعلي) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر أخرجه المصنف في غزوة تبوك من آخر المغازي ، وسيأتى بيان ذلك هناك إن شاء الله تعالى .

قوله (أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى) أى نازلا منى منزلة هارون من موسى ، والباء زائدة . وفي رواية سعيد بن المسيب عن سعد « فقال علي رضيت رضيت » أخرجه أحمد ، ولابن سعد من حديث البراء وزيد بن أرقم في نحو هذه القصة قال : « بلى يا رسول الله ، قال : فإنه كذلك » . وفي أول حديثهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلي « لا بد أن أقيم أو تقيم ، فأقام علي فسمع ناساً يقولون : إنما خلفه لشيء كرهه منه ، فاتبعه فذكر له ذلك ، فقال له « الحديث ، وإسناده قوى . ووقع في رواية عامر بن سعد بن أبى وقاص عند مسلم والترمذى قال « قال معاوية لسعد : ما منعك أن تسب أبا تراب ؟ قال أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن أسبه » فذكر هذا الحديث وقوله « لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله » وقوله لما نزلت ﴿ فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ﴾ دعا علياً وفاطمة والحسن والحسين فقال : اللهم

هؤلاء أهلى . وعند أبى يعلى عن سعد من وجه آخر لا بأس به قال لو وضع المنشار على مفرق على أن أسب عليا ما سبته أبدا وهذا الحديث أعنى حديث الباب دون الزيادة روى عن النبى صلى الله عليه وسلم عن غير سعد من حديث عمر وعلى نفسه وأبى هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبى سعيد وأنس وجابر بن سمرة وحبشى بن جنادة ومعاوية وأسماء بنت عميس وغيرهم ، وقد استوعب طرقه ابن عساكر فى ترجمة على . وقريب من هذا الحديث فى المعنى حديث جابر بن سمرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى : من أشقى الأولين ؟ قال : عاقر الناقة ، قال : فمن أشقى الآخرين ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : قاتلك » أخرجه الطبرانى وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند أحمد ، ومن حديث صهيب عند الطبرانى ، وعن على نفسه عند أبى يعلى بإسناد لين ، وعند البزار بإسناد جيد « واستدل بحديث الباب على استحقاق على للخلافة دون غيره من الصحابة ، فإن هارون كان خليفة موسى ، وأجيب بأن هارون لم يكن خليفة موسى إلا فى حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق ، أشار إلى ذلك الخطاى . وقال الطيبى : معنى الحديث أنه متصل بى نازل منى منزلة هارون من موسى ، وفيه تشبيه مبهم بينه بقوله « إلا أنه لانبى بعدى » فعرف أن الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهو الخلافة ، ولما كان هارون المشبه به إنما كان خليفة فى حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة على للنبى صلى الله عليه وسلم بحياته والله أعلم . وقد أخرج المصنف من مناقب على أشياء فى غير هذا الموضوع ، منها حديث عمر « على أقضانا » وسيأتى فى تفسير البقرة . وله شاهد صحيح من حديث أبى مسعود عند الحاكم ، ومنها حديث قتاله البغاة وهو فى حديث أبى سعيد « تقتل عمارة الفقة الباغية » وكان عمار مع على ، وقد تقدمت الإشارة إلى الحديث المذكور فى الصلاة . ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث أبى سعيد فى علامات النبوة ، وغير ذلك مما يعرف بالتتابع ، وأوعب من جمع مناقبه من الأحاديث الجياد النسائى فى كتاب « الخصائص » وأما حديث « من كنت مولاه فعلى مولاه » فقد أخرجه الترمذى والنسائى ، وهو كثير الطرق جدا ، وقد استوعبها ابن عقدة فى كتاب مفرد ، وكثير من أسانيد صحاح وحسان ، وقد روينا عن الإمام أحمد قال : ما بلغنا عن أحد من الصحابة ما بلغنا عن على بن أبى طالب .

(تبييه) : وقع حديث سعد مؤخرًا عن حديث على فى رواية أبى ذر ومقدما عليه فى رواية الباقرين ، والخطب فى ذلك قريب ، والله أعلم

١٠ - باب مناقب جعفر بن أبى طالب الهاشمى رضى الله عنه
وقال له النبى صلى الله عليه وسلم « أشبهت ، خلقتى وخلقتى »

٣٧٠٨ - حدثنا أحمد بن أبى بكر حدثنا محمد بن إبراهيم بن دينار أبو عبد الله الجهنى عن ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه « أن الناس كانوا يقولون : أكثر أبو هريرة ، وإبنى كنت أترم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطنى حتى لا أكل الخمر ولا ألبس الحبير ولا يخذمنى فلان ولا فلانة ، وكنت ألبس بطنى بالحصباء من الجوع ، وإن كنت لأستقرى الرجل الآية هى معى كنى ينقلب

بِي فَيُطْعَمُنِي . وَكَانَ أَخْيَرَ النَّاسِ لِلْمَسَاكِينِ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ : كَانَ يَنْقَلِبُ بِنَا فَيُطْعِمُنَا مَا كَانَ فِي بَيْتِهِ ، حَتَّىٰ إِنْ كَانَ لَيُخْرِجُ إِلَيْنَا الْعُكَّةَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ ، فَيَشْقُهَا فَنَلْعَقُ مَا فِيهَا »

[الحديث ٣٧٠٨ - طرفه في : ٥٤٣٢]

٣٧٠٩ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ « أَنَّ ابْنَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ إِذَا سَلَّمَ عَلِيَّ ابْنَ جَعْفَرٍ قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ ذِي الْجَنَاحَيْنِ » قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : الْجَنَاحَانِ كُلُّ نَاجِيَتَيْنِ .

[الحديث ٣٧٠٩ - طرفه في : ٤٢٦٤]

قوله (باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي) سقطت الأبواب كلها من رواية أبي زر ، وأبقى التراجم بغير لفظ « باب » وثبت ذلك في رواية الباقر . وجعفر هو أخو علي شقيقه ، وكان أسن منه بعشر سنين ، واستشهد بموته كما سيأتي بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الأربعين .

قوله (وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقي وخلقي) هو من حديث البراء الذي ذكره في أول مناقب علي ، وسيأتي بتمامه مع الكلام عليه في عمرة الحديبية .

قوله (حدثنا أحمد بن أبي بكر) هو ابن مصعب الزهري ، والإسناد كله مدينون ، وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الإسناد حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة أيضا .

قوله (إن الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة) أي من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه « لولا آية من كتاب الله ما حدثت » وأشار بذلك إلى مثل قول ابن عمر لما ذكر له أنه يروي في حديث « من صلى على جنازة فله قيراط » . أكثر أبو هريرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الجنائز ، واعتراف ابن عمر بعد ذلك له بالحفظ . وروى البخاري في « التاريخ » وأبو يعلى بإسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال « كنت عند طلحة بن عبيد الله ، فقيل له : ماندرى هذا اليماني أعلم برسول الله منكم ، أو هو يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ؟ قال فقال : والله ما نشك أنه سمع ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ، إنا كنا أقواما لنا بيوتات وأهلون ، وكنا نأتي النبي صلى الله عليه وسلم طرفي النهار ثم نرجع ، وكان أبو هريرة مسكيناً لاملال له ولا أهل ، إنما كانت يده مع يد النبي صلى الله عليه وسلم ، فكان يدور معه حيثما دار فما نشك أنه قد سمع ما لم نسمع » وروى البيهقي في مدخله من طريق أشعث عن مولى لطلحة قال « كان أبو هريرة جالساً ، فمر رجل بطلحة فقال له : لقد أكثر أبو هريرة ، فقال طلحة : قد سمعنا كما سمع ، ولكنه حفظ ونسينا » . وأخرج ابن سعد في « باب أهل العلم والفتوى من الصحابة » في طبقاته بإسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال « قالت عائشة لأبي هريرة : إنك لتحدث

عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً ماسمته منه ، قال شغلك عنه يا أمه المرأة والمكحلة ، وما كان يشغلني عنه شيء .

قوله (بشبع بطنى) فى رواية الكشميهنى « شبع » أى لأجل الشبع .

قوله (حين لا آكل) فى رواية الكشميهنى « حتى » والأول أوجه .

قوله (ولا ألبس الحبير) بالموحدة قبلها مهملة مفتوحة ، وللكشميهنى « الحرير » والأول أرجح ، والحبير من البرد ما كان موشى مخططاً ، يقال برد حبير وبرد حبرة بوزن عنبه على الوصف والإضافة .

قوله (لأستقرى الرجل) أى أطلب منه القرى فيظن أنى أطلب منه القراءة ، ووقع بيان ذلك فى رواية لأبى نعيم فى « الحلية » عن أبى هريرة أنه وجد عمر فقال أقربنى ، فظن أنه من القراءة فأخذ يقرئه القرآن ولم يطعمه ، قال : وإنما أردت منه الطعام .

قوله (كى ينقلب لى) أى يرجع لى إلى منزله ، وللترمذى من طريق ضعيفة عن أبى هريرة « إن كنت لأسأل الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه ، مأسأله إلا ليطعمنى شيئاً » وفى رواية الترمذى « وكنت إذا سألت جعفر بن أبى طالب لم يجبنى حتى يذهب لى إلى منزله » .

قوله (وكان أخير) بوزن أفضل ومعناه ، وللكشميهنى خير

قوله (للمساكين) فى رواية الكشميهنى بالإفراد والمراد الجنس ، وهذا التقييد يحمل عليه المطلق الذى جاء عن عكرمة عن أبى هريرة وقال « ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر بن أبى طالب » أخرجه الترمذى والحاكم بإسناد صحيح .

قوله (العكة) بضم المهملة وتشديد الكاف : ظرف السمن ، وقوله (ليس فيها شيء) مع قوله (فلعلق مافيا) لا تنافى بينهما ، لأنه أراد بالنفى أى لاشيء فيها يمكن إخراجه منها بغير قطعها ، وبالإثبات مايقى فى جوانبها . وفى رواية الترمذى « ليقول لامرأته أسماء بنت عميس : أطعمينا فإذا أطعمتنا أجابنى ، وكان جعفر يحب المساكين ويسكن إليهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكتبه بأبى المساكين » انتهى . وإنما كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه إنما سأله ليطعمه ليجمع بين المصلحتين ، ولاحتمال أن يكون السؤال الذى وقع حيثئذ وقع منه على الحقيقة .

قوله (إن ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر) يعنى عبد الله بن جعفر بن أبى طالب وقع فى رواية

الإسماعيلي من طريق هشيم عن إسماعيل بن أبي خالد قال : قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له : ابن ذى الجناحين ؟ قال : نعم ، رأيت ابن عمر آتاه يوماً أو لقيه فقال : السلام عليك يا ابن ذى الجناحين . (السلام عليك يا ابن ذى الجناحين) كأنه يشير الى حديث عبد الله بن جعفر قال « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيئاً لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء » أخرجه الطبراني بإسناد حسن « وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة » أخرجه الترمذى والحاكم وفي إسناده ضعف ، لكن له شاهد من حديث علي عند ابن سعد ، وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « مرى جعفر الليلة في ملأ من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم » أخرجه الترمذى والحاكم بإسناد على شرط مسلم ، وأخرج أيضاً هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً « دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفرأ يطير مع الملائكة » وفي طريق أخرى عنه « أن جعفرأ يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه » وإسناد هذه جيد ، وطريق أبي هريرة في الثانية قوى إسناده على شرط مسلم ، وقد ادعى السهيلي أن الذى يتبادر من ذكر الجناحين والطيوان أنهما كجناحي الطائر لهما ريش ، وليس كذلك ، وسيأتى بقية القول في ذلك في غزوة مؤتة إن شاء الله تعالى .

(نبيه) : وقع في رواية النسفى وحده في هذا الموضع « قال أبو عبد الله يعنى المصنف : يقال لكل ذى ناحيتين جناحان » ولعله أراد بهذا حمل الجناحين في قول ابن عمر « يا ابن ذى الجناحين » على المعنوى دون الحسى ، والله أعلم

١١ - باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه

٣٧١٠ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قَحَطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِنَا ، وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا ، قَالَ فَيَسْقُونَ »

[الحديث ٣٧١٠ - طرفه في : ١٠١٠]

قوله (باب ذكر العباس بن عبد المطلب) ذكر فيه حديث أنس « أن عمر كانوا إذا قحطوا استسقى بالعباس » وهذه الترجمة وحديثها سقطا من رواية أبي ذر والنسفى ، وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه في الاستسقاء ، وكان العباس أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين أو بثلاث ، وكان إسلامه على المشهور قبل فتح مكة ، وقيل قبل ذلك ، وليس ببعيد ، فإن في حديث أنس في قصة الحجاج بن علاط ما يؤيد ذلك . وأما قول أبي رافع في قصة بدر « كأن الإسلام دخل علينا أهل البيت » فلا يدل على إسلام العباس حينئذ فإنه كان ممن أسر يوم بدر وفدى نفسه وعقيلاً ابن أخيه أبي طالب كما سيأتى ، ولأجل أنه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله عمر

في أهل الشورى مع معرفته بفضله واستسقاؤه به ، وسيأتي حديث عائشة في إجلال النبي صلى الله عليه وسلم عمه العباس في آخر المغازي في الوفاة النبوية . وكنية العباس أبو الفضل ، ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله بضع وثمانون سنة

١٢ - باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَمَنْقِبَةُ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « فَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

٣٧١١ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ « أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ أُرْسِلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا آفَأَهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَطْلُبُ صَدَقَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ وَفَدَكَ ، وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمْسِ خَيْرٍ »

٣٧١٢ - « فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورَثُ ، مَا تَرَكَنَا فَهُوَ صَدَقَةٌ ، إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ - يَعْنِي مَالَ اللَّهِ - لَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَزِيدُوا عَلَى الْمَأْكُلِ : وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أُغِيرُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا عَمَلَنَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَتَشَهَّدَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ : إِنَّا قَدْ عَرَفْنَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَضِيلَتَكَ - وَذَكَرَ قَرَابَتَهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَقَّهُمْ - فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِقَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَصِلَ مِنْ قَرَابَتِي »

٣٧١٣ - أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدٍ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ بَكْرٍ تَقُولُ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا مَاتَ أَحَدٌ مِنْكُمْ فَلْيُصَلِّ عَلَيْهِ مِنْ قَرَابَتِهِ »

[الحديث ٣٧١٣ - طرزه في : ٣٧٥١]

٣٧١٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : فَاطِمَةُ بِضْعَةٌ مِنِّي ، فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي »

٣٧١٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ ابْنَتَهُ فِي شِكْوَاهِ الَّذِي قُبِضَ فِيهَا ، فَسَارَهَا بِشَيْءٍ فَبَكَتْ ، ثُمَّ دَعَاها فَسَارَهَا فَضَحِكَتْ قَالَتْ فَسَأَلْتُهَا عَنْ ذَلِكَ »

٣٧١٦ - « فَقَالَتْ : سَارَتْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُقْبَضُ فِي وَجَعَةِ الذِّي تُؤْفَى فِيهِ فَبَكَيْتُ ، ثُمَّ سَارَتْنِي فَأَخْبَرَنِي أَنِّي أَوْلُ أَهْلِ بَيْتِهِ أَتْبَعُهُ فَضَحِكْتُ »

قوله (باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد غير ألى ذر في هذا الموضوع « ومنقبة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة » وهذا الحديث سيأتي موصولاً في باب مفرد ترجمته « منقبة فاطمة » وهو يقتضى أن يكون ما اعتمده أبو ذر أولى . وقوله « قرابة النبي صلى الله عليه وسلم » يريد بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو عبد المطلب ممن صحب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ، أو من رآه من ذكر وأنتى ، وهم على وأولاده والحسن والحسين ومحسن وأم كلثوم من فاطمة عليها السلام ، وجعفر وأولاده عبد الله وعون ومحمد ، ويقال إنه كان لجعفر بن أبى طالب ابن اسمه أحمد ، وعقيل ابن أبى طالب وولده مسلم بن عقيل ، وحمزة بن عبد المطلب وأولاده يعلى وعمارة وأمارة ، والعباس بن عبد المطلب وأولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله والحارث ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام ، وفيه يقول العباس :

تموا بتام فصاروا عشرة يارب فاجعلهم كراما برره

ويقال إن لكل منهم رواية ، وكان له من الإناث أم حبيب وأمنة وصفية وأكثرهم من لبابة أم الفضل ، ومعتب ابن أبى لهب ، والعباس بن عتبة بن أبى لهب وكان زوج أمنة بنت العباس ، وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الأسود ، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وأبناء المغيرة والحارث ، ولعبد الله بن الحارث هذا رواية ، وكان يلقب بيه بموحدتين الثانية ثقيلة وأميمة وأروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب أسلمت صفية وصحبت ، وفي الباقيات خلاف والله أعلم .

ثم ذكر المصنف حديث عائشة ان فاطمة أرسلت إلى أبى بكر تسأله ميراثها الحديث ، وقد تقدم بأتم من هذا مع شرحه في كتاب الخمس ، ويأتى بقيته في آخر غزوة خيبر ، ويأتى هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار إن شاء الله تعالى ، والمراد منه هنا قول أبى بكر « لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى الله أن أصل من قرابتي » وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من تركة النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (حدثنا خالد) هو ابن الحارث

قوله (ارقبوا محمداً في أهل بيته) يخاطب بذلك الناس ويوصيهم به ، والمراقبة للشيء المحافظة عليه ، يقول احفظوه فيهم فلا تمذوهم ولا تسيئوا إليهم . ثم ذكر حديث المسور « فاطمة بضعة منى ، فمن أغضبها أغضبني » وهو طرف من قضية خطبة على ابنة أبى جهل ، وسيأتى مطولاً في ترجمة أبى العاص بن الربيع قريباً . وحديث عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم سبارها بشيء فبكت » الحديث وسيأتى شرحه في الوفاة النبوية آخر

المغازي ، وهذان الحديثان لم يقعا في رواية أبي ذر وثبتا لغيره ، ولم يذكرهما النسفي أيضا ، والسبب في ذلك أن حديث المسور يأتي بإسناده ومثته في مناقب فاطمة ، وحديث عائشة مضى بإسناده ومثته في علامات النبوة .

قوله (عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج « سمعت أبي »

١٣ - باب مناقب الزبير بن العوام

وقال ابن عباس « هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم » . وسمى الحواريون ليأضرب ثيابهم

٣٧١٧ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَخْبَرَنِي مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ « أَصَابَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رُعَافٌ شَدِيدٌ سَنَةَ الرُّعَافِ حَتَّى حَبَسَهُ عَنِ الْحَجِّ وَأَوْصَى ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ قَالَ : اسْتَخْلِفْ . قَالَ وَقَالُوهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : وَمَنْ ؟ فَسَكَتَ . فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ آخَرَ - أَحْسِبُهُ الْحَارِثَ - فَقَالَ : اسْتَخْلِفْ . فَقَالَ : عُثْمَانُ وَقَالُوا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . قَالَ : وَمَنْ هُوَ ؟ فَسَكَتَ . قَالَ فَلَعَلَّهُمْ قَالُوا إِنَّهُ الزُّبَيْرُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَخَيْرُهُمْ مَا عَلِمْتُ ، وَإِنْ كَانَ لِأَحَبَّهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

[الحديث ٣٧١٧ - طرفه في : ٣٧١٨]

٣٧١٨ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ أَخْبَرَنِي أَبِي سَمِعْتُ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ « كُنْتُ عِنْدَ عُثْمَانَ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ : اسْتَخْلِفْ . قَالَ : وَقِيلَ ذَاكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، الزُّبَيْرُ . قَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنَّكُمْ لَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ خَيْرُكُمْ . ثَلَاثًا »

٣٧١٩ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ هُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا ، وَإِنَّ حَوَارِيَّ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ »

٣٧٢٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ « كُنْتُ يَوْمَ الْأَحْزَابِ جُعِلْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فِي النَّسَاءِ فَنَظَرْتُ فَإِذَا أَنَا بِالزُّبَيْرِ عَلَى فَرْسِهِ يَخْتَلِفُ إِلَيَّ بَنِي قُرَيْظَةَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . فَلَمَّا رَجَعْتُ قُلْتُ : يَا أَبْتَ رَأَيْتَكَ تَخْتَلِفُ ، قَالَ : أَوْهَلُ رَأَيْتَنِي يَا بَنِي ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ يَأْتِ بَنِي قُرَيْظَةَ فَيَأْتِنِي بِخَبْرِهِمْ ؟ فَأَنْطَلَقْتُ ، فَلَمَّا رَجَعْتُ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَوَيْهِ فَقَالَ : فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي »

٣٧٢١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارِكِ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلزُّبَيْرِ يَوْمَ وَقَعَةِ الْيَرْمُوكِ : أَلَا تَشُدُّ فَنَشُدُّ مَعَكَ ؟ فَحَمَلَ عَلَيْهِمْ فَضْرَبُوهُ فَضْرَبْتَيْنِ عَلَيَّ عَاتِقَهُ بَيْنَهُمَا ضَرْبَةً ضَرْبُهَا يَوْمَ بَدْرٍ . قَالَ عُرْوَةُ : فَكُنْتُ أُدْخِلُ أَصَابِعِي فِي تِلْكَ الضَّرْبَاتِ أَلْعَبُ وَأَنَا صَغِيرٌ »

[الحديث ٣٧٢١ - طرفاه في : ٣٩٧٣ ، ٣٩٧٥]

قوله (باب مناقب الزبير بن العوام) أى ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي ، وعدد ما بينهما من الآيات سواء ، وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يكنى أبا عبد الله وروى الحاكم بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين .

قوله (وقال ابن عباس : هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم) هو طرف من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق أبي مليكة عن ابن عباس ، ولهذا الحديث طرق من أغربها ما أخرجه الزبير بن بكار من مرسل أبي الخير مرثد بن اليزنى بلفظ « حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة » ورجاله موثقون لكنه مرسل .

قوله (وسمى الحواريون لياض ثيابهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس به وزاد « أنهم كانوا صيادين » وإسناده صحيح إليه وأخرج عن الضحاك أن الحوارى هو الغسال بالنبطية ، لكنهم يجعلون الحاء هاء . وعن قتادة : الحوارى هو الذى يصلح للخلافة وعنه : هو الوزير . وعن ابن عيينة : هو الناصر ، أخرجه الترمذى وغيره عنه . وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة مثله . وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة . وقال الزبير عن محمد بن سلام : سألت يونس بن حبيب عن الحوارى ، قال : الخالص . وعن ابن الكلبي الحوارى الخليل .

قوله (سنة الرعاف) كان ذلك سنة إحدى وثلاثين أشار إلى ذلك عمر بن شبة في « كتاب المدينة » وأفاد أن عثمان كتب العهد بعده لعبد الرحمن بن عوف واستكتم ذلك حمران كاتبه ، فوشى حمران بذلك إلى عبد الرحمن ، فعاتب عثمان على ذلك ، فغضب عثمان على حمران فنفاه من المدينة إلى البصرة ، ومات عبد الرحمن بعد ستة أشهر ، وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين .

قوله (فدخل عليه رجل من قريش) لم أقف على اسمه .

قوله (فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحارث) أى ابن الحكم وهو أخو مروان راوى الخبر ، ووقع منسوباً كذلك في « مشيخة يوسف بن خليل الحافظ » من طريق سويد بن سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث

الباب ، وقد شهد الحارث بن الحكم المذكور حصار عثمان ، وعاش بعد ذلك إلى خلافة معاوية . وفي « نسب قريش للزبير » أنه تحاكم مع خصم له إلى أبي هريرة .

قوله (فلعلهم قالوا إنه الزبير) لم أقف على اسم من قال ذلك .

قوله (أنه ما علمت) سيأتي ما فيه .

قوله (إن كان خيرا ماعلمت) ما مصدرية أى فى علمى ، ويحتمل أن تكون موصولة وهو خير مبتدأ محذوف ، قال الداودى : يحتمل أن يكون المراد الخيرية فى شىء مخصوص كحسن الخلق ، وإن حمل على ظاهره ففيه ما يبين أن قول ابن عمر ، « ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانفاضل بينهم » لم يرد به جميع الصحابة ، فإن بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان فى حق الزبير . قلت : قول ابن عمر قيده بحياة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك .

قوله (وإن حوارى الزبير) بتشديد الياء وفتحها كقوله ﴿ ما أنتم بمصرحى ﴾ ويجوز كسرهما . وقد مضى تفسير الحوارى ، وتقدم سبب هذا الحديث فى « باب الطليعة » فى أوائل الجهاد .

قوله (أنبأنا عبد الله) هو ابن المبارك .

قوله (كنت يوم الأحزاب) أى لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك ، وسيأتى شرح ذلك فى المغازى .

قوله (وعمر بن أبى سلمة) أى ابن عبد الأسد ربيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة .

قوله (فى النساء) فى رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم « فى أطم حسان » وله فى رواية أبى أسامة عن هشام « فى الأطم الذى فيه النسوة » يعنى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم ، وعنده فى رواية على ابن مسهر المذكورة « وكان يطأطى لى مرة فأنظر ، وأطأطى له مرة فينظر ، فكنت أعرف أبى إذا مر على فرسه فى السلاح » .

قوله (يختلف إلى بنى قريظة) أى يذهب ونجىء ، وفى رواية أبى أسامة عند الإسماعيل « مرتين أو ثلاثاً » .

قوله (فلما رجعت ، قلت : يا أبت رأيتك) بين مسلم أن فى هذه الرواية إدراجاً ، فإنه ساقه من رواية على ابن مسهر عن هشام إلى قوله « إلى بنى قريظة . قال هشام : وأخبرنى عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير

قال : فذكرت ذلك لأبي ، إلى آخر الحديث . ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام قال « فساق الحديث نحوه ، ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه » انتهى . ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه ، والله أعلم .

قوله (قال أو هل رأيتي يا بني ؟ قلت نعم) فيه صحة سماع الصغير ، وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس ، لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق ، فإن قلنا إنه ولد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر ، وإن قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر ، وإن عجلنا إحداهما وأخرنا الأخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر ، وسأين الأصح من ذلك ، في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى ، وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله ، وقد تقدم البحث في ذلك في « باب متى يصح سماع الصغير » من كتاب العلم .

قوله (جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبويه فقال : فذاك أبي وأمي) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قريبا ووجه الجمع بينهما .

قوله (حدثنا علي بن حفص) هو المروزي ، وقد تقدم ذكره في الجهاد (أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) أي الذين شهدوا وقعة اليرموك (قالوا للزبير) لم أفق على تسمية أحد منهم .

قوله (يوم وقعة اليرموك) هو بفتح التحتانية وسكون الراء وضم الميم وآخره كاف : موضع بالشام ، وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر ، وكان النصر للمسلمين على الروم ، واستشهد من المسلمين جماعة .

قوله (ألا تشد) بضم المعجمة أي على المشركين .

قوله (إن شددت كذبتكم) (١) أي تتأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا ، وأهل الحجاز يطلقون الكذب على ما يذكر على خلاف الواقع .

قوله (فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربه يوم بدر) كذا في هذه الرواية ، وسيأتي في غزوة بدر في المغازي ما يغير ذلك ويأتي شرحه ، ووجه الجمع بين الروایتين هناك إن شاء الله تعالى ، وكان قتل الزبير في شهر رجب سنة ست وثلاثين ، انصرف من وقعة الجمل تاركاً للقتال فقتله عمرو بن جرموز — بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي — التميمي غيلة ، وجاء إلى علي متقرباً إليه بذلك فبشره بالنار ، أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوع .

(تنبيه) : تقدم الكلام على تركه الزبير وما وقع فيها من البركة بعده في كتاب الخمس

(١) الذي في المتن (ألا تشد تشد معك) وليس فيه هذه الزيادة .

١٤ - باب . ذِكْرُ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ . وَقَالَ عُمَرُ : تُوْفِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَنْهُ رَاضٍ

٣٧٢٢ ، ٣٧٢٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدَمِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عُمَانَ قَالَ « لَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْأَيَّامِ الَّتِي قَاتَلَ فِيهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ طَلْحَةَ وَسَعِيدٍ ، عَنْ حَدِيثِهِمَا »

[الحديث ٣٧٢٢ - طرفه في : ٤٠٦٠]

[الحديث ٣٧٢٣ - طرفه في : ٤٠٦١]

٣٧٢٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا خَالِدٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَارِثٍ قَالَ « رَأَيْتُ يَدَ طَلْحَةَ الَّتِي وَقَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شَلَّتْ »

[الحديث ٣٧٢٤ - طرفه في : ٤٠٦٣]

قوله (ذكر طلحة بن عبيد الله) أى ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى مرة بن كعب ومع أبى بكر الصديق فى تيم بن مرة ، وعدد ما بينهم من الآباء سواء . يكنى أباً محمد ، وأمه الصعبة بنت الحضرمى أخت العلاء ، أسلمت وهاجرت وعاشت بعد أبيها قليلا ، وروى الطبرانى من حديث ابن عباس قال « أسلمت أم أبى بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف » وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين ، رمى بسهم ، جاء من طرق كثيرة أن مروان بن الحكم رماه فأصاب ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات ، وكان يومئذ أول قتيل ، واختلف فى سنه على أقوال : أكثرها أنه خمس وسبعون ، وأقلها ثمان وخمسون .

قوله (معتمر عن أبيه) هو سليمان التيمي ، وأبو عثمان هو النهدي .

قوله (فى بعض تلك الأيام) يريد يوم أحد ، وقوله (عن حديثهما) يعنى أنهما حدثا بذلك ، ووقع فى « فوائد أبى بكر بن المقرئ » من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه « فقلت لأبى عثمان : وما علمك بذلك ؟ قال هما أخبرانى بذلك » .

قوله (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطى ، وابن أبى خالد هو إسماعيل .

قوله (التى وقى بها) أى يوم أحد ، وصرح بذلك على بن مسهر عن إسماعيل عند الإسماعيل ، وعند الطبرانى من طريق موسى بن طلحة عن أبيه أنه أصابه فى يده سهم ، ومن حديث أنس « وقى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد بعض المشركين أن يضربه » وفى مسند الطيالسى من حديث عائشة عن أبى بكر الصديق قال « ثم أتينا طلحة - يعنى يوم أحد - فوجدنا به بضعا وسبعين جراحة ، وإذا قد قطعت إصبه » وفى الجهاد

لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة أن إصبه التي أصيبت هي التي تلى الإبهام ، وجاء عن يعقوب بن إبراهيم ابن محمد بن طلحة عن أبيه قال « أصيبت إصبع طلحة البصر من اليسرى من مفصلها الأسفل فشلت ، ترس بها على النبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (قد شلت) بفتح المعجمة ويجوز ضمها في لغة ذكرها اللحياني ، وقال ابن درستويه : هي خطأ . والشلل نقص في الكف وبطلان لعملها ، وليس معناه القطع كما زعم بعضهم ، زاد الإسماعيلي في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن إسماعيل « قال قيس : كان يقال إن طلحة من حكماء قريش » وروى الحميدى في « الفوائد » من وجه أخرجه عن قيس بن أبي حازم قال « صحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلاً أعطى لجزييل مال عن غير مسألة منه »

١٥ - باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري

وبنو زهرة أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو سعد بن مالك

٣٧٢٥ - حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت سعداً يقول « جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبوي يوم أُحُد »
[الحديث ٣٧٢٥ - أطرافه في : ٤٠٥٥ ، ٤٠٥٦ ، ٤٠٥٧]

٣٧٢٦ - حدثنا مكّي بن إبراهيم حدثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال « لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام »
[الحديث : ٣٧٢٦ - طرفاه في : ٣٧٢٧ ، ٣٨٥٨]

٣٧٢٧ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول : سمعت سعد بن أبي وقاص يقول « ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وإني لثلث الإسلام » تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم

٣٧٢٨ - حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن إسماعيل عن قيس قال : سمعت سعداً رضي الله عنه يقول « إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله ، وكنا نغزوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومالنا طعاماً إلا ورق الشجر ، حتى إن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ، ثم أصبحت بنو أسيد تغزوني على الإسلام لقد جئت إذا وضل عملي . وكانوا وشوا به إلى عمر قالوا : لا يحسن يوصلني »
[الحديث ٣٧٢٨ - طرفاه في : ٥٤١٢ ، ٦٤٥٣]

قوله (مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري) أحد العشرة يكنى أبا إسحاق .

قوله (وبنو زهرة أخوال النبي صلى الله عليه وسلم) أى لأن أمه آمنة منهم ، وأقارب الأم أخوال .

قوله (وهو سعد بن مالك) أى اسم أبى وقاص مالك بن وهيب - ويقال أهيب - بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى كلاب بن مرة ، وعدد ما بينهما من الآباء متقارب . وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم ، مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك إلى ثمانية وخمسين ، وعاش نحواً من ثمانين سنة .

قوله (جمع لى النبي صلى الله عليه وسلم أبويه يوم أحد) أى فى التفدية ، وهى قوله « فداك أبى وأمى » وبينه حديث على « ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لأحد غير سعد بن مالك ، فانه جعل يقول له يوم أحد : ارم فداك أبى وأمى » وقد تقدم فى الجهاد . وفى هذا الحصر نظر لما تقدم فى ترجمة الزبير أنه صلى الله عليه وسلم جمع له أبويه يوم الخندق ويجمع بينهما بأن علياً رضى الله عنه لم يطلع على ذلك ، أو مراده بذلك بقيد يوم أحد ، والله أعلم .

قوله (ما أسلم أحد إلا فى اليوم الذى أسلمت فيه) ظاهره أنه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف فى هذه اللفظة كما سأذكره .

قوله (ولقد مكثت سبعة أيام وإنى لثلث الإسلام) سيأتى القول فيه .

قوله (وإنى لثلث الإسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه ، والسبب فيه أن من كان أسلم فى ابتداء الأمر كان يخفى إسلامه ، ولعله أراد بالإثنين الآخرين خديجة وأبا بكر ، أو النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ، وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً فلعله خص الرجال ، وقد تقدم فى ترجمة الصديق حديث عمار « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وما معه إلا خمسة أعبد وأبو بكر » وهو يعارض حديث سعد ، والجمع بينهما ما أشرت إليه . أو يحمل قول سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبد المذكورون وعلى رضى الله عنه ، أو لم يكن أطلعه على أولئك ، ويدل على هذا الأخير أنه وقع عند الإسماعيلى من رواية يحيى بن سعيد الأموى عن هاشم بلفظ « ما أسلم أحد قبلى » ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر بن سعد عن أبيه ، وهذا مقتضى رواية الأصيلى ، وهى مشكلة لأنه قد أسلم قبله جماعة ، لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ . وقد رأيت فى « المعرفة لابن منده » من طريق أبى بدر عن هاشم بلفظ « ما أسلم أحد فى اليوم الذى أسلمت فيه » وهذا لا إشكال فيه إذ لا مانع أن لا يشاركه أحد فى الإسلام يوم أسلم ، لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذى أخرجه

ابن منده فأثبت فيه « إلا » كبقية الروايات فتعين الحمل على ماقلته .

قوله (تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم) وصله المؤلف في « باب إسلام سعد » من السيرة النبوية وهو مثل رواية ابن أبي زائدة هذه .

قوله (ابي لأول العرب رمى) كان ذلك في سرية عبيدة بن الحارث بن المطلب ، وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين ، وهى أول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الأولى من الهجرة ، بعث ناساً من المسلمين إلى رابغ ليلقوا عيراً لقريش فتراموا بالسهم ولم يكن بينهم مسايقة ، فكان سعد أول من رمى ، ذكر ذلك الزبير بن بكار بسند له وقال فيه عن سعد إنه أنشد يومئذ :

ألا هل أتى رسول الله أنى حميت صحابتي بصدور نبلي

وذكرها يونس بن بكير في زيادة المغازي من طريق الزهري نحوه ، وابن سعد من وجه آخر عن سعد « أنا أول من رمى بسهم . ثم خرجنا مع عبيدة بن الحارث ستين راكباً »

قوله (ماله خلط) بكسر المعجمة أى لا يختلط بعضه ببعض من شدة جفافه وتفتته

قوله (ثم أصبحت بنو أسد) أى ابن خزيمه بن مدركة ، وكانوا ممن شكاه لعمر في القصة التى تقدم بيانها في صفة الصلاة ، ووقع عند ابن بطال أنه عرض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب ، فإن عمر من بنى عدى بن كعب بن لؤى ليس من بنى أسد . ووقع عند النووى « أسد بن عبد العزى » يعنى رهط الزبير بن العوام ، وهو وهم أيضاً

قوله (تعزرنى على الإسلام) أى تؤدبنى ، والمعنى تعلمنى الصلاة ، أو تعيرنى بأنى لا أحسنها .

قوله (خبت) أى إن كنت محتاجاً إلى تعليمهم ، وقد تقدمت قصته مع الذين زعموا أنه لا يحسن يصلى في صفة الصلاة .

قوله (وضل عملى) فى رواية ابن سعد عن يعلى بن عبيد عن إسماعيل « وضل عمليه » بزيادة هاء السكت

١٦ - باب ذكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . منهم أبو العاصم بن الربيع

٣٧٢٩ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني علي بن الحسين ان المسور بن

مَحْرَمَةٌ قَالَ « إِنَّ عَلِيًّا حَطَبٌ بِنْتُ أَبِي جَهْلٍ ، فَسَمِعْتُ بِذَلِكَ فَاطِمَةَ ، فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : يَزُعُمُ قَوْمُكَ أَنَّكَ لَا تَغْضَبُ لِبَنَاتِكَ ، وَهَذَا عَلِيُّ نَاكِحٌ بِنْتُ أَبِي جَهْلٍ . فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَمِعْتُهُ حِينَ تَشْهَدُ يَقُولُ : أَمَا بَعْدُ أَنْكَحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ فَحَدَّثَنِي وَصَدَّقَنِي ، وَإِنَّ فَاطِمَةَ بَضْعَةٌ مِنِّي ، وَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَسُوءَهَا ، وَاللَّهِ لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ عِنْدَ رَجُلٍ وَاجِدٍ . فَتَرَكَ عَلِيٌّ الْخِطْبَةَ »

وَزَادَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ مِسْوَرٍ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ صِهْرًا لَهُ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فَأَتَنِي عَلَيْهِ فِي مُصَاهَرَتِهِ فَأَحْسَنَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي فَصَدَّقَنِي ، وَوَعَدَنِي فَوَفَّى لِي »

قوله (ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم) أى الذين تزوجوا إليه ، والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ، ومنهم من يخصه بأقارب المرأة .

قوله (منهم أبو العاص بن الربيع) أى ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ، ويقال بإسقاط ربيعة ، وهو مشهور بكنيته ، واختلف فى اسمه على أقوال أثبتتها عند الزبير مقسم وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أختها ، وأصل المصاهرة المقاربة ، وقال الراغب : الصهر الختن ، وأهل بيت المرأة يقال لهم الأصهار قاله الخليل ، وقال ابن الأعرابى : الأصهار ما يتحرم بجوار أو نسب أو تزوج ، وكأنه لمح بالترجمة إلى ما جاء عن عبد الله بن أبى أوفى رفعه « سألت ربي أن لا أتزوج أحداً من أمتى ولا أتزوج إليه إلا كان معى فى الجنة ، فأعطاني » أخرجه الحاكم فى مناقب عليّ .

وله شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبرانى فى « الأوسط » بسند واه . وقال النووى الصهر يطلق على أقارب الزوجين ، والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين ، وعلى هذا عمل البخارى فإن أبى العاص بن الربيع ليس من أقارب نساء النبى صلى الله عليه وسلم إلا من جهة كونه ابن أخت خديجة ، وليس المراد هنا نسبه إليها بل إلى تزوجه بابنتها ، وتزوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وهى أكبر بنات النبى صلى الله عليه وسلم ، وقد أسر أبو العاص بيدى مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبى صلى الله عليه وسلم أن يرسلها إليه فوفى له بذلك ، فهذا معنى قوله فى آخر الحديث « ووعدنى فوفى لى » ثم أسر أبو العاص مرة أخرى فأجارتها زينب فأسلم ، فردها النبى صلى الله عليه وسلم إلى نكاحه ، وولدت أمامة التى كان النبى صلى الله عليه وسلم يحملها وهو يصلى كما تقدم فى الصلاة ، وولدت له أيضا ابنا اسمه على كان فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم مراهقا ، فيقال إنه مات قبل وفاة النبى صلى الله عليه وسلم ، وأما أبو العاص فمات سنة اثنتى عشرة ، وأشار المصنف بقوله « منهم » إلى من لم يذكره ممن تزوج إلى النبى صلى الله عليه وسلم كعثمان وعلى ، وقد تقدمت ترجمة كل منهما ، ولم يتزوج أحد من بنات النبى صلى الله عليه وسلم غير هؤلاء الثلاثة ، إلا ابن أبى لهب فإنه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها ، فأمره أبوه بمفارقتها ففارقها ، فتزوجها عثمان . وأما من تزوج النبى صلى الله عليه

وسلم إليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا ، والله أعلم

قوله (إن عليا خطب بنت أبي جهل) اسمها جويرية كما سيأتي ، ويقال العوراء ويقال جميلة ، وكان على قد أخذ بعموم الجواز ، فلما أنكر النبي صلى الله عليه وسلم أعرض على عن الخطبة فيقال تزوجها عتاب بن أسيد ، وإنما خطب النبي صلى الله عليه وسلم ليشيع الحكم المذكور بين الناس ويأخذوا به إما على سبيل الإيجاب وإما على سبيل الأولوية .. وغفل الشريف المرتضى عن هذه النكتة (١) فرعم أن هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسور وكان فيه انحراف عن علي ، وجاء من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ، ورد كلامه بإطباق أصحاب الصحيح على تخريجه ، وسيأتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى .

قوله (وهذا على ناكح بنت أبي جهل) في رواية الطبراني عن أبي اليمان « وهذا على ناكحاً » بالنصب ، وكذا عند مسلم من هذا الوجه ، أطلقت عليه اسم ناكح مجازاً باعتبار ما كان قصد يفعل ، واختلف في اسم ابنة أبي جهل فروى الحاكم في « الإكليل » جويرية وهو الأشهر ، وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن طاهر في « المبهمات » وقيل اسمها الخنفاء ذكره ابن جرير الطبري ، وقيل جرهمه حكاة السهيلي ، وقيل اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه . وكان لأبي جهل بنت تسمى صافية تزوجها سهل بن عمرو سماها ابن السكيت وغيره وقال هي الخنفاء المذكورة .

قوله (حدثني فصدقني) لعله كان شرط على نفسه أن لا يتزوج على زنب ، وكذلك علي ، فإن لم يكن كذلك فهو محمول على أن علياً نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة ، أو لم يقع عليه شرط إذ لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له أن يراعى هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قل أن يواجه أحداً بما يعاب به ، ولعله إنما جهر بمعاتبة علي مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام ، وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ، ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غيرها ، وكانت أصيبت بعد أمها بإخوتها فكان إدخال الغيرة عليها مما يزيد حزنها ، وزاد محمد بن عمرو بن حلحلة — بمهملتين مفتوحتين ولامين الأولى ساكنة — وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولاً في أوائل فرض الخمس مطولاً وفيه ذكر بعض ما يتعلق به

١٧ - باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم
وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنت أخونا ومولانا »

٣٧٣٠ - حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثاً وأمراً عليهم أسامة بن زيد ، فطعن بعض الناس في إمارته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن تطعنوا في إمارته فقد كُنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل . وأيم الله

(١) المرتضى شيعي من خاصة دعواتهم ، ومقاييسه في الجرح والتعديل تختلف عن مقاييس أهل السنة .

إِنْ كَانَ لِحَلِيقِهَا لِلإِمَارَةِ ، وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيَّ ، وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيَّ بَعْدَهُ »

[الحديث ٣٧٣٠ - أطرافه في : ٤٢٥٠ ، ٤٤٦٨ ، ٤٤٦٩ ، ٦٦٢٧ ، ٧١٨٧]

٣٧٣١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنِ عُرْوَةَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « دَخَلَ عَلَيَّ قَائِفٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مُضْطَجِعَانِ فَقَالَ : إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ، قَالَ فَسَّرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْجَبَهُ ، فَأَخْبَرَ بِهِ عَائِشَةَ »

قوله (مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم) وهو من بنى كلب ، أسر في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعتمته خديجة فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها ، وذكر قصته محمد بن إسحاق في السيرة وأن أباه وعمه أتيا مكة فوجداه فطلبوا أن يفدياه فخيره النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يدفعه إليهما أو يثبت عنده فاختر أن يبقى عنده ، وقد أخرج ابن منده في « معرفة الصحابة » وتمام فوائده باسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة أن حارثة أسلم يومئذ ، وهو حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى الكلبى ، وأخرج الترمذى من طريق جبلة بن حارثة قال « قلت : يا رسول الله ، ابعث معى أخى زيدا قال : إن انطلق معك لم أمنعه ، فقال زيد : يا رسول الله والله لا أختار عليك أحداً .

واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، ومات أسامة بن زيد بالمدينة أو بوادى القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك ، وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة .

قوله (وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا) هو طرف من الحديث المشار اليه في ترجمة جعفر بن أبى طالب .

قوله (حدثنا سليمان) هو ابن بلال .

قوله (بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثاً) هو البعث الذى أمر بتجهيزه في مرض وفاته وقال « أنفذوا بعث أسامة » فأنفذه أبو بكر رضى الله عنه بعده . وسيأتى بيانه في أواخر الوفاة النبوية إن شاء الله تعالى .

قوله (فطعن بعض الناس في إمارته) سمي ممن طعن في ذلك عياش بن أبى ربيعة المخزومى وكأ سيأتى بسط ذلك في آخر المغازى .

قوله (تطعون) بفتح العين يقال طعن يطعن بالفتح في العرض والنسب . وبالضم بالرحم واليد ، ويقال هما لغتان فيهما .

قوله (فقد كنتم تطعونون في إماره أبيه من قبل) يشير إلى إماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، وعند النسائي عن عائشة قالت « ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في جيش قط إلا أمره عليهم » وفيه جواز إماره المولى وتولية الصغار على الكبار والمفضول على الفاضل . لأنه كان في الجيش - الذى كان عليهم أسامة - أبو بكر وعمر ، ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف ، وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكور

١٨ - باب . ذِكْرُ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ

٣٧٣٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عُرْوَةَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنْ قُرَيْشِيًّا أَهَمَّهُمْ شَأْنَ الْمَخْزُومِيَّةِ فَقَالُوا : مَنْ يَجْتَرِي عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ جِبُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

٣٧٣٣ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : ذَهَبْتُ أَسْأَلُ الزُّهْرِيَّ عَنِ حَدِيثِ الْمَخْزُومِيَّةِ فَصَاحَ لِي ، قُلْتُ لِسُفْيَانَ : فَلَمْ تَحْمِلْهُ عَنْ أَحَدٍ ، قَالَ : وَجَدْتُهُ فِي كِتَابِ كَانَ كَتَبَهُ أَبُو بِنُ مَوْسَى عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عُرْوَةَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنْ امْرَأَةً مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ سَرَقَتْ فَقَالُوا : مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَلَمْ يَجْتَرِي أَحَدٌ أَنْ يُكَلِّمَهُ فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَقَالَ : إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوهُ . لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُ يَدَهَا »

٣٧٣٤ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَبَّادٍ يَحْيَى بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا الْمَاجِشُونُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ « نَظَرَ ابْنُ عُمَرَ يَوْمًا - وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ - إِلَى رَجُلٍ يَسْحَبُ ثِيَابَهُ فِي نَاحِيَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ : أَنْظُرْ مَنْ هَذَا ؟ لَيْتَ هَذَا عِنْدِي . قَالَ لَهُ إِنْسَانٌ أَمَا تَعْرِفُ هَذَا يَا أبا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ أُسَامَةَ . قَالَ فَطَاطَأَ ابْنُ عُمَرَ رَأْسَهُ وَنَقَرَ بِيَدَيْهِ فِي الْأَرْضِ ، ثُمَّ قَالَ ، لَوْ رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَحَبَّهُ »

٣٧٣٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ عَنِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُهُ وَالْحَسَنَ فَيَقُولُ : اللَّهُمَّ أَحِبَّهُمَا فَأَيُّ أَحِبَّهُمَا »

[الحديث ٣٧٣٥ - طرفاه في : ٣٧٤٧ ، ٦٠٠٣]

٣٧٣٦ - وَقَالَ نُعَيْمٌ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مُعَمَّرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي مَوْلَى لِأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ الْحَجَّاجَ

ابن أَيْمَنَ بْنِ أُمِّ أَيْمَنَ - وَكَانَ أَيْمَنُ بْنُ أُمِّ أَيْمَنَ أَخَا أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ لِأُمِّهِ - وَهُوَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَرَأَهُ ابْنُ عُمَرَ لَمْ يُتَمِّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَقَالَ : أَعِدُّ »

[الحديث ٣٧٣٦ - طرفه في : ٣٧٣٧]

٣٧٣٧ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَمِرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ مَوْلَى أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ إِذْ دَخَلَ الْحَجَّاجُ بْنُ أَيْمَنَ ، فَلَمْ يُتَمِّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَقَالَ : أَعِدُّ . فَلَمَّا وُلِّيَ قَالَ لِي ابْنُ عُمَرَ : مَنْ هَذَا ؟ قُلْتُ : الْحَجَّاجُ بْنُ أَيْمَنَ بْنِ أُمِّ أَيْمَنَ . فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : « لَوْ رَأَى هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَحَبَّهُ . فَذَكَرَ حُبَّهُ وَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّ أَيْمَنَ » قَالَ وَزَادَنِي بَعْضُ أَصْحَابِي عَنْ سُلَيْمَانَ « وَكَانَتْ حَاضِنَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

قوله (ذكر أسامة بن زيد) ذكر فيه حديث الخزومية التي سرقت ، وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود ، والغرض منه قوله في بعض طرقه « ومن يجترئ أن يكلمه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم » وكانوا يسمون أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر المهملة أى محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده ، لأنه كان يحب أباه قبله حتى تبناه فكان يقال له زيد بن محمد . وأمه أم أيمن حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « هي أمي بعد أمي » وكان يجلسه على فخذه بعد أن كبر كما سيأتي في مناقب الحسن عن قريب .

قوله (حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عباد هو يحيى بن عباد الضبيعي البصري ، والمراد بالماجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة .

قوله (ليت هذا عندي) أى قريبا منى حتى أنصحه وأعظه ، وقد روى بالباء الموحدة من العبودية ، وكأنه على ما قيل كان أسود اللون .

قوله (قال له إنسان) لم أقف على اسمه .

قوله (لو رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبه) إنما جزم ابن عمر بذلك لما رأى من محبة النبي صلى الله عليه وسلم لزويد بن حارثة وأم أيمن وذريتهما ففاس ابن أسامة على ذلك .

قوله (اللهم أحبهما فإني أحبهما) هذا يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان يحب إلا الله وفي الله ، ولذلك رتب محبة الله على محبته ، وفي ذلك أعظم منقبة لأسامة والحسن .

قوله (وقال نعيم) هو ابن حماد .

قوله (أخبرني مولى لأسامة) في رواية ابن أبي الدنيا « أخبرني ابن حرملة مولى أسامة » وابن حرملة هو إياس ، ويقال إنه حرملة بن إياس في الرواية التي بعده .

قوله (وهو رجل من الأنصار) أى أيمن ابن أم أيمن ، وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بنى الحبلى من الخزرج ، ويقال إنه كان حبشياً من موالى الخزرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن ، واستشهد أيمن يوم حنين مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ونسب أيمن إلى أمه لشرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوى ، وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن ، وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم ورثها من أبيه فولدت له أسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا .

قوله (فرآه ابن عمر) هو معطوف على شيء مقدر تقديره أن الحجاج بن أيمن دخل المسجد فصلى فرآه ابن عمر ، يوضح ذلك الرواية التي بعد هذه .

قوله (فقال أعد) أى أعد صلاتك ، وفي رواية الإسماعيلي « فقال : أى ابن أحمى ، أتحسب أنك قد صليت ؟ إنك لم تصل ، فأعد صلاتك » .

قوله (بينا هو) فيه تجريد ، كأن حرملة قال : بينا أنا ، فجرد من نفسه شخصا فقال : بينا هو .

قوله (فذكر حبه وماولده أم أيمن) كذا ثبت بواو العطف في رواية أبى ذر ، والضمير على هذا لأسامة في قوله « فذكر حبه » أى ميله . وفي رواية غير أبى ذر « فذكر حبه ماولده أم أيمن » فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ، و« ماولده الخ » هو المفعول ، والمراد بما ولدته أم أيمن ماولده من ذكر وأنثى .

قوله (وزداني بعض أصحابي) وهو إما يعقوب بن سفيان فإنه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه « وكانت أم أيمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم » وأما الذهلي فإنه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضا ، وأخرجه الطبراني في « مسند الشاميين » عن أبى عامر محمد بن إبراهيم الصورى عن سليمان كذلك ، وأخرجه الإسماعيلي وأبو نعيم من طريق إبراهيم الزهرى عن سليمان كذلك ، وكان هذا القدر لم يسمعه البخارى من سليمان فحمله عن بعض أصحابه فيين ماسمعه مما لم يسمعه

١٩ - باب . مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما

٣٧٣٨ - حدثنا محمد حدثنا إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن سالم

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى رُؤْيَا قَصَّهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَتَمَنَّتْ أَنْ أَرَى رُؤْيَا أَقْصُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكُنْتُ غُلَامًا أَعْرَبَ ، وَكُنْتُ أَنَامُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ مَلَكَيْنِ أَخَذَانِي فَذَهَبَا بِي إِلَى النَّارِ فَإِذَا هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبَيْرِ ، وَإِذَا هَا قَرْنَانِ كَقَرْنَيْ الْبَيْرِ ، وَإِذَا فِيهَا نَاسٌ قَدْ عَرَفْتَهُمْ ، فَجَعَلْتُ أَقُولُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ . فَلَقِيَهُمَا مَلَكٌ آخَرَ فَقَالَ لِي : لَنْ تُرَاعَ . فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ »

٣٧٣٩ - « فَقَصَصْتُهَا حَفْصَةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : نَعِمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ ، لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ . قَالَ سَالِمٌ : فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا »

٣٧٤٠ ، ٣٧٤١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أُخْتِهِ حَفْصَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا : إِنْ عَبْدُ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ »

قوله (مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم ، وأمه زينب ويقال رائطة بنت مضعون أخت عثمان وقدامة ابني مضعون ، للجميع صحبة ، وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث ، لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة ، وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة ، وقد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وأنها كانت بسبب من دسه عليه الحجاج فمس رجله بحربة مسمومة فمرض بها إلى أن مات أوائل سنة أربع وسبعين . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه « نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل » وقد تقدم توجيهه في « باب قيام الليل » وقوله في أوله « حدثنا محمد حدثنا إسحاق بن نصر » كذا لأبي ذر وحده ، وبين أن محمداً هو المصنف . ووقع عند ابن السكن وحده « حدثنا إسحاق بن منصور » وقوله « لن ترع » كذا للقباسي ، قال ابن التين : هي لغة قليلة ، يعني الجزم بلن ، قال القرزاز : ولا أحفظ لها شاهداً . وروى الأكثر بلفظ « لن ترع » وهو الوجه .

ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها « إن عبد الله رجل صالح » وهو طرف من الحديث الذي قبله ، وهذا القدر هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة ، وسيأتي في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد « لو كان يصلي من الليل » وتقدمت الإشارة إلى ذلك أيضاً في قيام الليل ، ويأتي بقية ذلك في التعبير إن شاء الله تعالى

٢٠ - باب . مناقب عمارة وحذيفة رضي الله عنهما

٣٧٤٢ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنِ الْمُغِيرَةِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ عَلْقَمَةَ قَالَ « قَدِمْتُ الشَّامَ ، فَصَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ قُلْتُ : اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا . فَأْتَيْتُ قَوْمًا فَجَلَسْتُ إِلَيْهِمْ ، فَإِذَا شَيْخٌ (١٥٠ - ج ٧ فتح الباري)

قَدْ جَاءَ حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِي ، قُلْتُ مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : أَبُو الدَّرْدَاءِ . فَقُلْتُ : إِنِّي دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا ، فَيَسِّرْكَ لِي . قَالَ : مِمَّنْ أَنْتَ ؟ قُلْتُ : مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ . قَالَ : أَوْلَيْسَ عِنْدَكُمْ ابْنُ أُمِّ عَبْدِ صَاحِبِ التَّلْعَيْنِ وَالْوَسَادِ وَالْمِطْهَرَةَ ؟ أَفِيكُمْ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، يَعْنِي عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ أَوْ لَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ سِرِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ غَيْرُهُ ؟ ثُمَّ قَالَ : كَيْفَ يَقْرَأُ عَبْدُ اللَّهِ ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴾ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى ﴾ قَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ أَقْرَأْتُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فِيهِ إِلَى فِيَّ «

٣٧٤٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ « ذَهَبَ عَلْقَمَةُ إِلَى الشَّامِ ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا . فَجَلَسَ إِلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : مِمَّنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ . قَالَ : أَلَيْسَ فِيكُمْ - أَوْ مِنْكُمْ - صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ ؟ يَعْنِي حُدَيْفَةَ . قَالَ قُلْتُ بَلَى . قَالَ : أَلَيْسَ فِيكُمْ - أَوْ مِنْكُمْ - الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ يَعْنِي مِنَ الشَّيْطَانِ ، يَعْنِي عَمَارًا ، قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : أَلَيْسَ فِيكُمْ - أَوْ مِنْكُمْ - صَاحِبُ السَّوَاكِ ، وَالْوَسَادِ أَوْ السَّرَارِ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : كَيْفَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقْرَأُ ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴾ ؟ قُلْتُ : ﴿ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى ﴾ قَالَ : مَا زَالَ لِي هَوْلًا حَتَّى كَادُوا يَسْتَنْزِلُونَنِي عَنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «

قوله (باب مناقب عمار وحذيفة) أما عمار فهو ابن ياسر ، يكنى أبا اليقظان العنسي بالنون ، وأمه سمية بالمهملة مصغر ، أسلم هو وأبوه قديماً ، وعذبوا لأجل الإسلام ، وقتل أبو جهل أمه فكانت أول شهيد في الإسلام ومات أبوه قديماً ، وعاش هو إلى أن قتل بصفين مع علي رضي الله عنهم ، وكان قد ولي شيئاً من أمور الكوفة لعمر فلهذا نسبه أبو الدرداء إليها . وأما حذيفة فهو ابن إيمان بن جابر بن عمرو العبسي بالموحدة حليف بني عبد الأشهل من الأنصار ، وأسلم هو وأبوه إيمان كما سيأتي ، وولي حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر ، وولي إمرة المدائن ، ومات بعد قتل عثمان بيسير بها ، وكان عمار من السابقين الأولين ، وحذيفة من القدماء في الإسلام أيضاً إلا أنه متأخر فيه عن عمار . وإنما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد أفرد ذكر ابن مسعود ، وإن كان ذكر معهما لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه ، وقد أفرد ذكر حذيفة في أواخر المناقب ، وهو مما يؤيد ما سنذكره أنه لم يهذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ، ويحتمل أن يكون إفراده بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده إيمان .

قوله (عن إبراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام) في رواية شعبة التي بعد هذه عن إبراهيم قال « ذهب علقمة إلى الشام » وهذا الثاني صورته مرسل ، لكن قال في أثنائه « قال قلت بلى » فاقضى أنه موصول ، ووقع في التفسير من وجه آخر عن إبراهيم عن علقمة قال « قدمت الشام في نفر من أصحاب ابن مسعود ، فسمع بنا

أبو الدرداء فأتانا .

قوله (حتى يجلس إلى جنبى) أى يجعل غاية مجيئة جلوسه ، وعبر بلفظ المضارع مبالغة ، زاد الإسماعيلي في روايته « فقلت : الحمد لله ، إني لأرجو أن يكون الله استجاب دعوتى » .

قوله (قالوا أبو الدرداء) لم أقف على اسم القائل .

قوله (قال أو ليس عندكم ابن أم عبد) يعنى عبد الله بن مسعود ، ومراد أبى الدرداء بذلك أنه فهم منهم أنهم قدموا في طلب العلم ، فيبين لهم أن عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم إلى غيرهم ، ويستفاد منه أن المحدث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عند مشايخها .

قوله (صاحب النعلين) أى نعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ابن مسعود يحملهما ويتعهدهما .

قوله (والوساد) في رواية شعبة « صاحب السواك — بالكاف — أو السواد » بالدال ووقع في رواية الكشميهنى هنا « الوساد » ورواية غيره أوجه ، والسواد السرار براءين يقال ساودته سوادا أى ساررته سرارا ، وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد .

قوله (والمطهرة) في رواية السرخسى « والمطهر » بغير هاء ، وأغرب الداودى فقال : معناه أنه لم يكن من الجهاز غير هذه الأشياء الثلاثة ، كذا قال ، وتعقب ابن التين كلامه فأصاب ، وقد روى مسلم عن ابن مسعود أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له « إذذك على أن ترفع الحجاب وتسمع سوادى » أى سرارى ، وهى خصوصية لابن مسعود ، وسيأتى في مناقبه قريبا حديث أبى موسى « قدمت أنا وأختى من اليمن ، فمكثنا حيناً لانرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم ، لما نرى من دخوله ودخول أمه » والصواب ما قال غير الداودى أن المراد الثناء عليه بخدمة النبى صلى الله عليه وسلم وأنه لشدة ملازمته له لأجل هذه الأمور يبنى أن يكون عنده من العلم ما يستغنى طالبه به عن غيره .

قوله (أفیکم) بهمة الاستفهام ، وفي رواية الكشميهنى « وفيکم » بواو العطف ، وفي رواية شعبة « أليس فيکم أو منکم » بالشك في الموضعين .

قوله (الذى أجاره الله من الشيطان ، يعنى على لسان نبيه) في رواية شعبة « أجاره الله على لسان نبيه يعنى من الشيطان » وزاد في رواية شعبة « يعنى عماراً » وزعم ابن التين أن المراد بقوله « على لسان نبيه » قول النبى صلى الله عليه وسلم « ويح عمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار » وهو محتمل ، ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعاً « ماخير عمار بين أمرين إلا اختار أَرشدهما » أخرجه الترمذى ، ولأحمد من حديث

ابن مسعود مثله أخرجهما الحاكم ، فكونه يختار أرشد الأمرين دائما يقتضى أنه قد أجبر من الشيطان الذى من شأنه الأمر بالغي ، وروى البزار من حديث عائشة « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ملئ إيماناً إلى مشاشه » يعنى عماراً وإسناده صحيح ، ولابن سعد فى « الطبقات » من طريق الحسن قال « قال عمار : نزلنا منزلاً فأخذت قريبتى ودلوى لأستقى ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : سيأتيك من يمنعك من الماء ، فلما كنت على رأس الماء إذا رجل أسود كأنه مرس ، فصرعته » فذكر الحديث ، وفيه قول النبى صلى الله عليه وسلم « ذاك الشيطان » فلعل ابن مسعود أشار إلى هذه القصة ، ويحتمل أن تكون الإشارة بالإجارة المذكورة إلى ثباته على الإيمان لما أكرهه المشركون على النطق بكلمة الكفر ، فنزلت فيه ﴿ إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ وقد جاء فى حديث آخر « إن عماراً ملئ إيماناً إلى مشاشه » أخرجه النسائى بسند صحيح ، والمشاش بضم الميم ومعجمتين الأولى خفيفة ، وهذه الصفة لاتقع إلا لمن أجاره الله من الشيطان ، وقد تقدم شرح الحديث الذى أشار إليه ابن التين فى « باب التعاون فى بناء المسجد » مستوفى والله الحمد .

قوله (أو ليس فيكم صاحب سر النبى صلى الله عليه وسلم الذى لا يعلم أحد غيره) كذا فيه بحذف المفعول ، وفى رواية الكشميين « الذى لا يعلمه » والمراد بالسر ما أعلمه به النبى صلى الله عليه وسلم من أحوال المنافقين .

قوله (ثم قال : كيف يقرأ عبد الله) يعنى ابن مسعود ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق بهذا القدر من القراءة فى تفسير ﴿ والليلة إذا يغشى ﴾ إن شاء الله تعالى حيث أورده المصنف وفيه زيادة فيما يتعلق به على ما هنا .

(تنبيه) : توارد أبو هريرة فى وصف المذكورين مع أبى الدرداء بما وصفهم به وزاد عليه ، فروى الترمذى من طريق خيثمة بن عبد الرحمن قال « أتيت المدينة فسألت الله أن ييسر لى جليساً صالحاً ، فيسر لى أبا هريرة فقال : ممن أنت ؟ قلت : من الكوفة ، جئت أتمس الخير ، قال : أليس منكم سعد بن مالك مجاب الدعوة ، وابن مسعود صاحب ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعليه — وحذيفة صاحب سره ، وعمار الذى أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ، وسلمان صاحب الكتائب »

٢١ - باب . مناقب أبى عبيدة بن الجراح رضى الله عنه

٣٧٤٤ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينًا ، وَإِنَّ أَمِينَنَا أَيْهَا الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ »

[الحديث ٣٧٤٤ - طرفاه فى : ٤٣٨٢ ، ٧٢٥٥]

٣٧٤٥ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ صِلَةَ عَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ نَجْرَانَ : لَا بُعْثَنَّ - يَعْنِي عَلَيْكُمْ ، يَعْنِي - أَمِينًا حَقَّ أَمِين . فَأَشْرَفَ أَصْحَابُهُ ، فَبَعَثَ أَبُو عُبَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ »

[الحديث ٣٧٤٥ - أطرافه في : ٤٣٨٠ ، ٤٣٨١ ، ٧٢٥٤]

قوله (باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح) كذا أخر ذكره عن إخوانه من العشرة ، ولم أقف في شيء من نسخ البخارى على ترجمة لمناقب عبد الرحمن بن عوف ، ولا لسعيد بن زيد ، وهما من العشرة ، وإن كان قد أفرد ذكر إسلام سعيد بن زيد بترجمة في أوائل السيرة النبوية ، وأظن ذلك من تصرف الناقلين لكتاب البخارى ، كما تقدم مراراً أنه ترك الكتاب مسودة ، فإن أسماء من ذكرهم هنا لم يقع فيهم مراعاة الأفضلية ولا السابقة ولا الأسنية ، وهذه جهات التقديم في الترتيب ، فلما لم يراع واحداً منها دل على أنه كتب كل ترجمة على حدة فضم بعض النقلة بعضها إلى بعض حسبما اتفق .

وأبو عبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أميب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في فهر بن مالك ، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت جداً بخمسة آباء ، فيكون أبو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ، ومنهم من أدخل في نسبه بين الجراح وهلال ربعة فيكون على هذا في درجة هاشم ، وبذلك جزم أبو الحسن بن سميع ولم يذكره غيره ، وأم أبي عبيدة هي من بنات عم أبيه ، ذكر أبو أحمد الحاكم أنها أسلمت وقتل أبوه كافراً يوم بدر ، ويقال إنه هو الذى قتله ، ورواه الطبرانى وغيره من طريق عبد الله بن شوذب مرسلًا ، ومات أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة باتفاق .

قوله (حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى البصرى السامى بالمهملة من بنى سامة بن لؤى ، وخالد شيخه هو الحذاء .

قوله (إن لكل أمة أميناً وإن أميننا أيتها الأمة) صورته صورة النداء ، لكن المراد فيه الاختصاص أى أمتنا مخصوصون من بين الأمم ، وعلى هذا فهو بالنسب على الاختصاص ، ويجوز الرفع ، والأمين هو الثقة الرضى وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيداً في ذلك ، لكن خص النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها ، فأشعر بقدر زائد فيها على غيره ، كالحياة لعثمان ، والقضاء لعلى ونحو ذلك .

(تنبيه) : أورد الترمذى وابن حبان هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفى عن خالد الحذاء بهذا الإسناد مطولاً وأوله « أرحم أمتى بأمتى أبو بكر ، وأشدهم فى أمر الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقرأهم لكتاب الله أنبى ، وأفرضهم زيد ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ، ألا وإن لكل أمة أميناً » الحديث وإسناده صحيح ، إلا أن الحفاظ قالوا : إن الصواب فى أوله الإرسال والموصول منه ما اقتصر عليه البخارى ، والله أعلم .

قوله (عن صلة) بكسر المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر وذكر الجياني أنه وقع هنا في رواية القابسي صلة ابن حذيفة وهو تحريف .

قوله (عن حذيفة) وقع في رواية النسائي « عن صلة عن ابن مسعود » وسيأتي بيان ذلك في المغازي .

قوله (لأهل نجران) هم أهل بلد قريب من اليمن ، وهم العاقب واسمه عيد المسيح والسيد ومن معهما ، ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة تسع وسماهم ، وسيأتي شرح ذلك مطولاً في أواخر المغازي حيث ذكره المصنف إن شاء الله تعالى . ووقع في حديث أنس عند مسلم « أن أهل اليمن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : ابعث معنا رجلاً يعلمنا السنة والإسلام ، فأخذ بيد أبي عبيدة وقال : هذا أمين هذه الأمة » فإن كان الراوي تجوز عن أهل نجران بقوله « أهل اليمن » لقرب نجران من اليمن وإلا فهما واقعتان ، والأول أرجح ، والله أعلم .

قوله (لأبعثن حق أمين) في رواية غير أبي ذر « لأبعثن - يعني عليكم - أمينا حق أمين » ولمسلم « لأبعثن إليكم رجلاً أميناً حق أمين »

قوله (فأشرف أصحابه) في رواية مسلم والإسماعيلي « فاستشرف لها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » أي تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصاً على تحصيل الصفة المذكورة وهي الأمانة ، لا على الولاية من حيث هي ، والله أعلم .

قوله (فبعث أبا عبيدة) في رواية أبي يعلى « قم يا أبا عبيدة ، فأرسله معهم » ووقع في رواية لأبي يعلى من طريق سالم عن أبيه « سمعت عمر يقول : ما أحببت الإمارة قط إلا مرة واحدة » فذكر القصة ، وقال في الحديث « فتعرضت أن تصيبنى ، فقال : قم يا أبا عبيدة »

باب . ذِكْرُ مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ

قوله (ذكر مصعب بن عمير) أي ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف ، وقع كذلك في غير رواية أبي ذر الهروي ، وكأنه يبيض له ، وقد تقدم من فضائله في كتاب الجنائز أنه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه

٢٢ - باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما

قال نافع بن جبير عن أبي هريرة « عاتق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن »

٣٧٤٦ - حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا أبو موسى عن الحسن سمع أبا بكره « سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن إلى جنبه ، ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ويقول : ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين »

٣٧٤٧ - حدثنا مسدد حدثنا المعتمر قال سمعت أبا قال حدثنا أبو عثمان « عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه والحسن ويقول : اللهم إني أحبهما فأحبهما . أو كما قال »

٣٧٤٨ - حدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جرير عن محمد بن عمار بن مالك رضي الله عنه « أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين بن علي فجعل في طست فجعل ينكت وقال في حسنه شيئاً ، فقال أنس : كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان مخضوباً بالوسمة »

٣٧٤٩ - حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت البراء رضي الله عنه قال « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن بن علي علي عاتقه يقول : اللهم إني أحبه فأحبه »

٣٧٥٠ - حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرني عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عقبه بن الحارث قال « رأيت أبا بكر رضي الله عنه وحمل الحسن وهو يقول : بأبي شبيهة بالنبي . ليس شبيهة بعلي . وعلي يضحك »

٣٧٥١ - حدثني يحيى بن معين وصدقة قال أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « قال أبو بكر : ارقبوا محمداً صلى الله عليه وسلم في أهل بيته »

٣٧٥٢ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن أنس . وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس قال « لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي »

٣٧٥٣ - حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب سمعت ابن أبي نعيم سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن المحرم - قال شعبة أحسبه يقتل الذباب - فقال : أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : هما

ريحانتاي من الدنيا »

[الحديث ٣٧٥٣ - طرفه في : ٥٩٩٤]

قوله (باب مناقب الحسن والحسين) كأنه جمعهما لما وقع لهما من الاشتراك في كثير من المناقب . وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الأكثر ، وقيل بعد ذلك ، ومات بالمدينة مسموماً سنة خمسين ويقال قبلها ويقال بعدها . وكان مولد الحسين في شعبان سنة أربع في قول الأكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكربلاء من أرض العراق ، وكان أهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بأنهم في طاعته ، فخرج الحسين إليهم ، فسبقه عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فخذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة ، وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل ، وكان الحسين قد قدمه قبله ليبياع له الناس ، ثم جهز إليه عسكرياً فقاتلوه إلى أن قتل هو وجماعة من أهل بيته ، والقصة مشهورة فلا نطيل بشرحها ، وعسى أن يقع لنا إلمام بها في كتاب الفتن .

قوله (وقال نافع بن جبیر) أي ابن مطعم ، وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصولاً في البيوع ، ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث : الأول حديث أبي بكر « أن ابني هذا سيد » وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن ، وزاد أبو ذر هنا : أبو موسى اسمه إسرائيل بن موسى من أهل البصرة نزل الهند ، لم يروه عن الحسن غيره . الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة .

قوله (سمعت أبي) هو سليمان التيمي .

قوله (حدثنا أبو عثمان) وقع في رواية في الأدب من وجه آخر عن معتمر عن أبيه سمعت أبا تميمه يحدث عن أبي عثمان ، قال الإسماعيلي : كأن سليمان سمعه من أبي تميمه عن أبي عثمان ، ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه . قلت : بل هما حديثان ، فإن لفظ سليمان عن أبي عثمان « اللهم إني أحبهما » ولفظ سليمان عن أبي تميمه « أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الآخر الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول : اللهم ارحمهما فإني أرحمهما » . الثالث حديث أنس

قوله (حدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم) هو ابن أشكاب أخو علي .

قوله (حدثنا جرير) هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين .

قوله (أتى عبيد الله بن زياد) هو بالتصغير ، وزياد هو الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل الحسين في إمارته كما تقدم فأتى برأسه .

قوله (فجعل ينكت) في رواية الترمذى وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس : فجعل يقول بقضيب له في أنفه ، وللطبراني من حديث زيد بن أرقم : فجعل يجعل قضيباً في يده في عينه وأنفه ، فقلت ارفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضعه . وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسيأتي .

قوله (وقال في حسنه شيئاً) في رواية الترمذى « وقال ما رأيت مثل هذا حسناً » .

قوله (كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أشبه أهل البيت ، وزاد البزار من وجه آخر عن أنس قال « فقلت له إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلثم حيث تضع قضيبك ، قال فانقبض » .

قوله (وكان مخضوباً) أى الحسين (بالوسمة) بفتح الواو — وأخطأ من ضمها — ويسكون المهملة ويجوز فتحها : نبت يختضب به يميل إلى سواد ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث البراء .

قوله (والحسن بن علي) وقع عند الإسماعيلي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة « الحسن أو الحسين » بالشك ، ثم ذكر أن أكثر أصحاب شعبة رووه فقالوا « الحسن » بغير شك ، ثم عد منهم ثمانية . الحديث الخامس حديث عقبة بن الحارث هو النوفلي .

قوله (عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحارث) هذا هو الصحيح ، وقال زمعة بن صالح عن ابن أبي مليكة « كانت فاطمة تنقر — بالقاف والزاي أى ترقص — الحسن بن علي » فذكر هذا الحديث ، وأخرجه أحمد ، ويحتمل إن كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك « أو يكون أبو بكر عرف أن فاطمة كانت تقول ذلك فتابعها على تلك المقالة .

قوله (بأبي شبيه بالنبي) تقدم في أول صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، ووقع عند أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة قال « وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول . ابني شبيه بالنبي ليس شبيها بعلي » وفيه إرسال ، فإن كان محفوظاً فلعلها توارثت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما من الآخر .

قوله (ليس شبيه بعلي) قال ابن مالك كذا وقع برفع « شبيه » على أن ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي ، قال : ويجوز أن يكون « شبيه » اسم ليس ، ويكون خبرها ضميراً متصلاً حذف استغناء عن لفظه بنيته ، ونحوه قوله في خطبة يوم النحر « أليس ذو الحجة » وقال الطيبي في قوله « بأبي شبيه بالنبي » يحتمل أن يكون التقدير هو مفدى بأبي شبيه فيكون خبراً بعد خبر أو أفديه بأبي وشبيه بالنبي خبر مبتدأ محذوف . وفيه إشعار بعلية الشبه للتفدية ، وفي قوله « شبيه بالنبي » ما قد يعارض قول علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم

« لم أر قبله ولا بعده مثله » أخرجه الترمذى فى الشمائل ، والجواب أن يحمل المنفى على عموم الشبه والمثبت على معظمه ، والله أعلم . الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبى بكر ، تقدم متناً وسنداً وشرحاً قريباً قرابة فى مناقب رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث السابع ،

قوله (وقال عبد الرزاق الخ) وصله أحمد وعبد بن حميد جميعاً عن عبد الرزاق ، وأخرجه الترمذى من روايته ، وقصد البخارى بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من أنس . الحديث الثامن حديث ابن عمر

قوله (لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية فى الحديث الثالث ، فإنه قال فى حق الحسين بن علي « كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم » ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع فى رواية الزهري فى حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبيهاً بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين ، وأما ما وقع فى رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه ، أو المراد بمن فضل الحسين عليه فى الشبه من عدا الحسن ، ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبيهاً به فى بعض أعضائه ، فقد روى الترمذى وابن حبان من طريق هانئ بن هانئ عن علي قال « الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك » ووقع فى رواية عبد الأعلى عن معمر عند الإسماعيلى فى رواية الزهري هذه « وكان أشبههم وجهاً بالنبي صلى الله عليه وسلم » وهو يؤيد حديث علي هذا والله أعلم . والذين كانوا يشبهون بالنبي صلى الله عليه وسلم غير الحسن والحسين جعفر بن أبى طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم - بالقاف - ابن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبى طالب ، ومن غير بنى هاشم السائب بن يزيد المطلبى الجد الأعلى للإمام الشافعى وعبد الله بن عامر بن كرزى العيشمى وكابس بن ربيعة بن عدى ، فهؤلاء عشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة ، أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه :

بخمسة أشبهوا المختار من مضر يا حسن ما حولوا من شبهه الحسن
بجعفر وابن عم المصطفى قثم وسائب وأبى سفيان والحسن

وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين ، وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كرزى . ونظم ذلك فى بيتين وأنشدناهما وهما :

وسبعة شهبوا بالمصطفى فسما لهم بذلك قدر قد زكا وغما
سبطا النبي أبو سفيان سائبهم وجعفر وابنه ذو الجود مع قثما

وزاد فيهم بعض أصحابنا ثامناً وهو عبد الله بن جعفر ، ونظم ذلك فى بيتين أيضاً ، وقد زدت فيهما مسلم بن عقيل وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ، ونظمت ذلك فى بيتين وهما :

شبه النبي سائب وأبى سفيان والحسين الطاهرين هما
وجعفر وابنه ثم ابن عامر هم ومسلم كابس يتلوه مع قثما

وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة ابنته عليها السلام كانت تشبّهه ، فيمكن أن يغير من البيت الأول قوله « لعشر » فيجعل « لياء » وهو بالحساب أحد عشر ويغير « الطاهرين هما » فيجعل « ثم أمهما » . ثم وجدت أن إبراهيم ولده عليه السلام كان يشبهه فيغير قوله لياء فيجعل « ليب » وبدل الطاهرين هما « الخال أمهما » ثم وجدت في قصة جعفر بن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعوفاً كانا يشبهانه فيجعل أول البيت « شبه النبي ليح » والبيت الثاني « وجعفر ولداه وابن عامرهم » الخ ، ووجدت من نظم الإمام أبي الوليد بن الشحنة قاضي حلب ولم اسمعه منه :

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه سبطاه وابنا عقيل سائب قثم
وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو سفیان كابس عثم ابن النجادهم

فزاد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد ، واخـلـ ممن ذكرته بابن جعفر الثاني ، وأراد هو بقوله « عبدان » تشبیه عبد وهما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحارث ، ولو كان أراد اسماً مفرداً لم يتم له خمسة عشر . وقد تعقب قوله « ابنا عقيل » بالثنية مع قوله « ومسلم » لأن مسلماً هو ابن عقيل ، ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ مما ذكره أبو جعفر بن حبيب أن مسلم بن معتب بن أبي لهب ممن كان يشبهه ، ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقاته ، ومحمد بن عقيل ذكره المزني في تهذيبه ، وذكر في « المحبر » أن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الملقب بيه كان يشبهه ، وذكر ذلك ابن عبد البر في « الاستيعاب » أيضاً وأراد ابن الشحنة بقوله « عثم » ترخيم عثمان ، واعتمد على ماجاء في حديث عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابنته أم كلثوم لما زوجها عثمان : إنه أشبه الناس بمجدك إبراهيم وأبيك محمد » وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو ابن الأزهر أحد رواة ، وهو وشيخه خالد بن عمرو وكذبهما الأئمة ، وانفرد بهذا الحديث ، والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك ، وأراد بابن النجاد علي بن علي بن النجاد بن رفاعه ، واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبهه ، وهذا تابعي صغير متأخر عن الذين تقدم ذكرهم فلذلك لم أعول عليه ، وعلى تقدير اعتباره يكون قد فاتته ممن وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل ، وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي ، فكل من هؤلاء المذكور في كتب الأنساب أنه كان يشبهه ، حتى إن يحيى المذكور كان يقال له « الشبيه » لأجل ذلك ، والمهدى الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبه ويواطئ . اسمه واسم أبيه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه ، وذكر ابن حبيب أيضاً محمد بن جعفر بن أبي طالب ، وهو غلط لأنه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيه عمه أبي طالب وقد سلم ابن الشحنة منه ، وقد غيرت بيتي هكذا :

شبه النبي سائب وأبي سفیان والحسين الخال أمهما
وجعفر ولديه وابن عامر كا بس ونحلي عقيل بية قثما

فاقتصر على ثلاثة عشر ممن ذكرهم ابن الشحنة ، وأبدلتها باثنتين فوفيت عدته مع السلامة مما تعقب عليه ، والله الموفق . وذكر ابن يونس في « تاريخ مصر » عبد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر

بأن لا يمشى إلا مقنعاً لأنه كان يشبهه النبي صلى الله عليه وسلم . قال وكان له عبادة وفضل ، وفي قصة الكاهنة مع أوبس أنها قالت لهم أشبه الناس بصاحب المقام - أى إبراهيم الخليل - هذا تشير إلى محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله (عن محمد بن أبى يعقوب) هو محمد بن عبد الله البصرى الطيبى . ويقال إنه تميمى ، وقال شعبة مرة « حدثنى محمد بن أبى يعقوب وكان سيد بنى تميم » وهو ثقة باتفاق

قوله (سمعت ابن أبى نعم) بضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم البجلي .

قوله (وسأله عن المحرم) فى رواية مهدى بن ميمون عن ابن أبى يعقوب كما سيأتى فى الأدب « وسأله رجل » ورأيت فى بعض النسخ من رواية أبى ذر الهروى « وسألته » فإن كانت محفوظة فقد عرف اسم السائل ، لكن يبعده أن فى رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبى يعقوب عند الترمذى « أن رجلاً من أهل العراق سأل » وفى رواية لأحمد « وأنا جالس عنده ونحوها فى رواية مهدى المذكورة فى الأدب »

قوله (قال شعبة : أحسبه يقتل الذباب) وقع عند أبى داود الطيالسى عن شعبة بغير شك . وفى رواية جرير بن حازم المذكورة « سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب » وكذا هو فى رواية مهدى بن ميمون المذكورة . ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الأمرين ، والله أعلم .

قوله (فقال : أهل العراق يسألون عن الذباب) فى رواية أبى داود « فقال : يا أهل العراق ، تسألوننى عن الذبابا » أورد ابن عمر هذا متعجباً من حرص أهل العراق على السؤال عن الشئ اليسير وتفريطهم فى الشئ الجليل .

قوله (ويحانتاى) كذا للأكثر بالثنية ، ولأبى ذر « ريحانى » بالإفراد والتذكير ، شبههما بذلك لأن الولد يشم ويقبل ، ووقع فى رواية جرير بن حازم « إن الحسن والحسين هما ريحانتي » وعند الترمذى من حديث أنس « أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما إليه » وفى رواية الطبرانى فى الأوسط « من طريق أبى أيوب قال « دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين يلعبان بين يديه ، فقلت : أتجهدان رسول الله ؟ قال : وكيف لا وهما ريحانتاى من الدنيا أشمهما »

٢٣ - باب . مناقب بلال بن رباح مولى أبى بكر رضى الله عنهما

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ »

٣٧٥٤ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ

عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ عُمَرُ يَقُولُ : أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا ، وَأَعْتَقَ سَيِّدَنَا . يَعْنِي بِلَالاً »

٣٧٥٥ - حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ « أَنَّ بِلَالاً قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : إِنْ كُنْتُ إِتْمَا اشْتَرَيْتَنِي لِنَفْسِكَ فَأَمْسِكْنِي ، وَإِنْ كُنْتُ إِتْمَا اشْتَرَيْتَنِي لِلَّهِ فَدَعْنِي وَعَمَلِ اللَّهُ »

قوله (مناقب بلال بن رباح) بفتح الراء والموحدة وآخره مهملة ، وقد تقدم في « باب البيع والشراء مع المشركين » من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه ، وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى السراة واسم أمه حمامة وكانت لبعض بنى جمح ، وجاء عن أنس عند الطبرانى وغيره أنه حبشى وهو المشهور ، وقيل نوى .

قوله (مولى أبى بكر) روى أبو بكر بن أبى شيبه بإسناد صحيح عن قيس بن أبى حازم قال « اشترى أبو بكر بلالا بخمس أواق ، وهو مدفون بالحجارة » .

قوله (وقال النبى صلى الله عليه وسلم : سمعت دف نعليك فى الجنة) هو طرف من حديث أورده فى صلاة الليل ، وقد تقدم شرحه .

قوله (كان عمر يقول : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا ، يعنى بلالا) قال ابن التين : يعنى أن بلالا من السادة ، ولم يرد أنه أفضل من عمر . وقال غيره . السيد الأول حقيقة والثانى قاله تواضعاً على سبيل المجاز ، أو أن السيادة لانتبت الأفضلية ، فقد قال ابن عمر « ما رأيت أسود من معاوية » مع أنه رأى أباً بكر وعمر .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبى خالد (عن قيس) هو ابن أبى حازم .

قوله (إن بلالا قال لأبى بكر) كان قوله ذلك لأبى بكر فى خلافة أبى بكر ، وقد وقع ذلك صريحاً فى رواية أحمد عن أبى أسامة عن إسماعيل بلفظ « قال بلال لأبى بكر حين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم »

قوله (فدعنى وعمل الله) فى رواية الكشميهنى « وعملى لله » وفى رواية أبى أسامة « فذرني أعمل لله » وذكر ابن سعد فى « الطبقات » فى هذه القصة من الزيادة « أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن الجهاد ، فأردت أن أربط فى سبيل الله ، وإن أباً بكر قال لبلال : أنشدك الله وحقى ، فأقام معه بلال حتى توفى ، فلما مات أذن له عمر فتوجه إلى الشام مجاهداً فمات بها فى طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ، وقيل سنة عشرين » والله أعلم . وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وبهذا جزم النووى ، وقيل دفن بباب كيسان ، وقيل بداريا ، وقيل بحلب ، ورده المنذرى وقال : الذى مات بحلب أخوه خالد ، وزعم ابن السمعاني أن بلالا مات بالمدينة ، وغلطوه

٢٤ - باب . ذِكْرُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٣٧٥٦ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « ضَمَّنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى صَدْرِهِ وَقَالَ : اللَّهُمَّ عِلْمَهُ الْحِكْمَةَ ». حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ « وَقَالَ : اللَّهُمَّ عِلْمَهُ الْكِتَابَ » .

حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ خَالِدٍ . . . مِثْلَهُ . وَالْحِكْمَةُ الْإِصَابَةُ فِي غَيْرِ النَّبَوَّةِ

قوله (ذكر ابن عباس) أى عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ، يكنى أبا العباس ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين . ومات بالطائف سنة ثمان وستين ، وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه مع الأشياخ وهو شاب ، أورد فيه حديثه قال « ضمنى النبي صلى الله عليه وسلم إليه وقال اللهم علمه الحكمة ، وفي لفظ علمه الكتاب » وهو يؤيد من فسر الحكمة هنا بالقرآن ، وقد استوعبت ما قيل في تفسيرها في أوائل كتاب العلم ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه « وعلمه التأويل » وهذه اللفظة اشتهرت على الألسنة « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب ، والحديث عند أحمد بهذا اللفظ من طريق ابن خيثم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وعند الطبراني من وجهين آخرين ، وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبى يزيد عن ابن عباس دون قوله « وعلمه التأويل » وأخرجها البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ « اللهم علمه تأويل القرآن » وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة « اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل » واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل : الإصابة في القول ، وقيل الفهم عن الله ، وقيل ما يشهد العقل بصحته ، وقيل نور يفرق به بين الإلهام والوسواس ، وقيل سرعة الجواب بالصواب ، وقيل غير ذلك . وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بإسناد صحيح عن ابن مسعود قال « لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره منا رجل » وكان يقول « نعم ترجمان القرآن ابن عباس » وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود ، وروى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال « هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد » وأخرج ابن أبى خيثمة نحوه بإسناد حسن ، وروى يعقوب أيضاً بإسناد صحيح عن أبى وائل قال « قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها ، فقال رجل : لو سمعت هذا الديلم لأسلمت » ورواه أبو نعيم في « الحلية » من وجه آخر بلفظ « سورة البقرة » وزاد أنه « كان على الموسم » يعنى سنة خمس وثلاثين ، كان عثمان أرسله لما حصر

٢٥ - باب . مَنَاقِبُ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

٣٧٥٧ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ وَاقِدٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ جُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى زَيْدًا وَجَعْفَرًا وَابْنَ زَوْاحَةَ لِلنَّاسِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ خَيْرُهُمْ فَقَالَ : أَخَذَ

الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَ ابْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ - وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ - حَتَّى أَخَذَهَا سَيْفٌ مِنْ سَيْوِفِ اللَّهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ »

قوله (مناقب خالد بن الوليد) أى ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة - بفتح التحتانية والقاف والمشالة - بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أى بكر جميعاً في مرة بن كعب ، يكنى أبا سليمان ، وكان من فرسان الصحابة ، أسلم بين الحديبية والفتح ، ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين ، وكانت في جمادى سنة ثمان ، ومن ثم جزم مغلطاً بأنها كانت في صفر وكان الفتح بعد ذلك في رمضان . وحكى ابن أبى خيثمة أنه أسلم سنة خمس ، وهو غلط فإنه كان بالحديبية طليعة للمشركين وهى في ذى القعدة سنة ست . وقال الحاكم : أسلم سنة سبع ، زاد غيره وقبل عمرة القضاء ، والراجح الأول وما وافقه . وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه « أن خالد بن الوليد فقد قننسة فقال : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلق رأسه ، فابعدر الناس شعره ، فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القننسة ، فلم أشهد قتالاً وهى معى إلا رزقت النصر » وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة مشاهد ظهرت فيها نجابته ، ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ، ومات على فراشه سنة إحدى وعشرين وبذلك جزم ابن نمير ، وذلك في خلافة عمر بجمص ، ونقل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغلطوه ، ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شئ يدل على أنه مات في خلافة أى بكر ، وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم ، وذلك أنه قال قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة تبكين عليه « دعهن يهرقن دموعهن على أى سليمان ، فهل تأيئت النساء عن مثله » انتهى . قلت : وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز ، وفيه ذكر اللقطة . ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة ، والغرض منه قوله « حتى أخذها - يعنى الراية - سيف من سيوف الله » فإن المراد به خالد ، ومن يومئذ تسمى سيف الله ، وقد أخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله ابن أبى أوفى قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تؤذوا خالداً فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار » وسيأتى شرح هذه الغزوة في المغازى إن شاء الله تعالى

٢٦ - باب . مناقب سالم مولى أبى حذيفة رضى الله عنه

٣٧٥٨ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « ذُكِرَ عَبْدُ اللَّهِ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَقَالَ : ذَاكَ رَجُلٌ لَا أَرَأَى أَحَبَّهُ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اسْتَقْرَبُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَبَدَأَ بِهِ ، وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيْفَةَ ، وَأَبِي بِنِ كَعْبٍ ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ . قَالَ : لَا أَدْرِي ، بَدَأَ بِأَيِّ أَوْ بِمُعَاذٍ »

[الحديث ٣٧٥٨ - أطرافه في : ٣٧٦٠ ، ٣٨٠٦ ، ٣٨٠٨ ، ٤٩٩٩]

قوله (باب مناقب سالم مولى أبى حذيفة) أى ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وكان مولاه أبو حذيفة بن عتبة من أكابر الصحابة وشهد بدرأ مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وقتل أبوه يومئذ كافراً فسأه ذلك فقال

« كنت أرجو أن يسلم ، لما كنت أرى من عقله » واستشهد أبو حذيفة بالجماعة ، وأما سالم فكان من السابقين الأولين ، وقد أشير في هذا الحديث إلى أنه كان عارفاً بالقرآن ، وسبق في كتاب الصلاة أنه كان يوم المهاجرين بقاء لما قدموا من مكة ، وشهد سالم بدمراً وما بعدها ، ويقال إن اسم أبيه معقل ، وكان مولى لامرأة من الأنصار فتبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب إليه ، وسيأتي بيان ذلك في الرضاع ، واستشهد سالم بالجماعة أيضاً .

قوله (ذكر) بالضم ولم أعرف اسم فاعله .

قوله (عبد الله) أى ابن مسعود ، وعبد الله بن عمرو أى ابن العاص .

قوله (فبدأ به) فيه أن التقديم يفيد الاهتمام ، وقوله (لا أدري بدأ بأبى أو معاذ) فيه أن الواو تقتضى الترتيب ظاهراً ، وتخصيص هؤلاء الأربعة بأخذ القرآن عنهم إما لأنهم كانوا أكثر ضبطاً له وأتقن لأدائه ، أو لأنهم تفرغوا لأخذه منه مشافهة وتصدوا لأدائه من بعده ، فلذلك ندب إلى الأخذ عنهم ، لا أنه لم يجمعه غيرهم

٢٧ - باب . مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

٣٧٥٩ - حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا وإيل قال سمعت مسروقاً قال قال عبد الله بن عمرو « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً . وقال : إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً »

٣٧٦٠ - « وقال : استقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ، وسالم مولى أبى حذيفة ، وأبى بن كعب ، ومعاذ بن جبل »

٣٧٦١ - حدثنا موسى عن أبى عوانة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة « دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت : اللهم يسر لي جليساً . فرأيت شيخاً مقبلاً ، فلما دنا قلت : أرجو أن يكون استجاب الله . قال : من أين أنت ؟ قلت من أهل الكوفة ، قال : أفلم يكن فيكم صاحب الثعلين والوساد والمطهرة ؟ أو لم يكن فيكم الذى أجبر من الشيطان ؟ أو لم يكن فيكم صاحب السر الذى لا يعلمه غيره ؟ كيف قرأ ابن أم عبد ﴿ والليل ﴾ فقرأت ﴿ والليل إذا يعشى والنهار إذا تجلى ، والذكر والأنثى ﴾ قال : أقرأها النبى صلى الله عليه وسلم فاه إلى فى ، فما زال هؤلاء حتى كادوا يرُدونى »

٣٧٦٢ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبى إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد قال

« سَأَلْنَا خَذِيفَةَ عَنْ رَجُلٍ قَرِيبِ السَّمْتِ وَالْهَدْيِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَأْخُذَ عَنْهُ ، فَقَالَ : مَا عَرَفُ أَحَدًا أَقْرَبَ سَمْتًا وَهَدْيًا وَدَلًّا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ »

[الحديث ٣٧٦٢ - طرفه في : ٦٠٩٧]

٣٧٦٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسُفَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي مِنَ الْيَمَنِ ، فَمَكَّنْتَا حِينًا مَا نَرَى إِلَّا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لَمَّا نَرَى مِنْ دُخُولِهِ وَدُخُولِ أُمِّهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

[الحديث ٣٧٦٣ - طرفه في : ٤٣٨٤]

قوله (باب مناقب عبد الله بن مسعود) وهو ابن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة ابن إلياس بن مضر ، مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه وصحبت ، فلذلك نسب إليها أحياناً ، وكان هو من السابقين . وقد روى ابن حبان من طريقه أنه كان سادس ستة في الإسلام ، وهاجر الهجرتين ، وسيأتي في غزوة بدر شهوده إياها ، وولى بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان ، وقدم في أواخر عمره المدينة ، ومات في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين ، وكان من علماء الصحابة ، ومن انتشر علمه بكثرة أصحابه والآخرين عنه . ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله ، وزاد في أوله حديثاً تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان بعض الرواة سمعه مجموعاً فأورده كذلك . ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب عمار وحذيفة أنفاً ، ثم حديث حذيفة « ما أعلم أحداً أقرب سمياً » أى خشوعاً « وهدياً » أى طريقة « ودلاً » بفتح المهملة والتشديد أى سيرة وحالة وهيئة وكأنه مأخوذ مما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله .

قوله (من ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود ، وكانت أمه تكنى أم عبد ، وقد ذكرت في الحديث الذى بعده حديث أبى موسى وتقدم التنبيه عليه فى مناقب عمار ، وقد روى الحاكم وغيره من طريق أبى وائل عن حذيفة قال « لقد علم المحفظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلة يوم القيامة » .

قوله فى حديث أبى موسى (قدمت أنا وأخى) تقدم بيان اسمه فى مناقب أبى بكر الصديق ، وقوله (ما نرى) حال من فاعل مكثنا أو صفة لقوله حيناً ، والحديث دال على ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يستلزم ثبوت فضله

٢٨ - باب . ذِكْرُ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

٣٧٦٤ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا الْمُعَاوِيُّ عَنْ عَثَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ « أَوْتَرَ مُعَاوِيَةَ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرُكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى لَابِنِ عَبَّاسٍ ، فَاتَى ابْنَ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : دَعُهُ فَإِنَّهُ صَحِبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

[الحديث ٣٧٦٤ - طرفه في : ٣٧٦٥]

٣٧٦٥ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ « قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ : هَلْ لَكَ فِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ فَإِنَّهُ مَا أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ ، قَالَ : إِنَّهُ فَقِيهٌ »

٣٧٦٦ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ : سَمِعْتُ حُمْرَانَ بْنَ أَبِيَانَ عَنِ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « إِنَّكُمْ لَتَصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحَبْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيُهَا ، وَلَقَدْ نَهَى عَنْهَا ، يَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ »

قوله (باب ذكر معاوية) أى ابن أبى سفيان واسمه صخر ويكنى أيضا أبا حنظلة بن حرب بن أمية بن عبد شمس ، أسلم قبل الفتح ، وأسلم أبواه بعده ، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له ، وولى إمارة دمشق عن عمر بعد موت أخيه يزيد بن أبى سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك الى خلافة عثمان ، ثم زمان محاربه لعل وللحسن ، ثم اجتمع عليه الناس فى سنة إحدى وأربعين الى أن مات سنة ستين ، فكانت ولايته بين إمارة ومحاربة ومملكة أكثر من أربعين سنة متوالية .

قوله (حدثنا المعافى) هو ابن عمران الأزدي الموصلى يكنى أبا مسعود ، وكان من الثقات النبلاء ، وقد لقي بعض التابعين ، وتلمذ لسفيان الثوري ، وكان يلقب ياقوتة العلماء ، وكان الثوري شديد التعظيم له ، مات سنة خمس أو ست وثمانين ومائة ، وليس له فى البخارى سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم فى الاستسقاء ، وفى الرواة آخر يقال له المعافى بن سليمان أصغر من هذا ، ووهم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين ، ومات المعافى بن سليمان سنة مائتين وأربع وثلاثين ، أخرج له النسائى وحده وأخرج للمعافى بن عمران مع البخارى أبو داود والنسائى .

قوله (وعنده مولى لابن عباس) هو كريب ، روى ذلك محمد بن نصر المروزى فى « كتاب الوتر » له من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن أبى يزيد عن كريب ، وأخرج من طريق على بن عبد الله بن عباس قال « بت مع أبى عند معاوية ، فرأيت أوتر بركعة ، فذكرت ذلك لأبى فقال : يابنى ، هو أعلم » .

قوله (فقال دعه) فيه حذف يدل عليه السياق تقديره : فأتى ابن عباس فحكى له ذلك فقال له : دعه ، وقوله « دعه » أى اترك القول فيه والإنكار عليه « فإنه قد صحب » أى فلم يفعل شيئاً إلا بمسئد . وفى قوله فى الرواية الأخرى (أصاب ، إنه فقيه) ما يؤيد ذلك ، ولالتفات إلى قول ابن التين : أن الوتر بركة لم يقل به الفقهاء لأن الذى نفاه قول الأكثر ، وثبت فيه عدة أحاديث ، نعم الأفضل أن يتقدمها شفع وأقله ركعتان ، واختلف أيما الأفضل وصلهما بها أو فصلهما ؟ وذهب الكوفيون إلى شرطية وصلهما وأن الوتر بركة لا يجزأ وشهرة ذلك تغنى عن الإطالة فيه . ثم أورد حديث معاوية فى النهى عن الصلاة بعد العصر ، والغرض منه قوله « لقد صحبنا النبي صلى الله عليه وسلم » والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم فى مكانه فى كتاب الصلاة .

(تسييه) : عبر البخارى فى هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لكون الفضيلة لا تؤخذ من حديث الباب ، لأن ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والصحة دالة على الفضل الكثير ، وقد صنف ابن أبى عاصم جزءا فى مناقبه ، وكذلك أبو عمر غلام ثعلب ، وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزى فى الموضوعات بعض الأحاديث التى ذكروها ثم ساق عن إسحق بن راهويه أنه قال لم يصح فى فضائل معاوية شىء ، فهذه النكتة فى عدول البخارى عن التصريح بلفظ منقبة اعتماداً على قول شيخه ، لكن بدقيق نظره استنبط ما يدفع به رعوس الروافض ، وقصة النسائى فى ذلك مشهورة ، وكأنه اعتمد أيضاً على قول شيخه إسحق ، وكذلك فى قصة الحاكم . وأخرج ابن الجوزى أيضاً من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل : سألت أبى ماتقول فى على ومعاوية ؟ فأطرق ثم قال : أعلم أن عليا كان كثير الأعداء ففتش أعداءه له عيباً فلم يجدوا ، فعمدوا إلى رجل قد حاربه فأطروه كياتاً منهم لعلى ، فأشار بهذا إلى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له . وقد ورد فى فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الإسناد ، وبذلك جزم إسحق بن راهويه والنسائى وغيرهما ، والله أعلم

٢٩ - باب . مناقب فاطمة عليها السلام

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة »

٣٧٦٧ - حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبى مليكة عن المسور بن مخرمة رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فاطمة بضعة منى ، فمن أغضبها أغضبني »

قوله (باب مناقب فاطمة) أى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها ، وأمها خديجة عليها السلام ، ولدت فاطمة فى الإسلام ، وقيل قبل البعثة ، وتزوجها على رضى الله عنه بعد بدر فى السنة الثانية ، وولدت له وماتت سنة إحدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وقد ثبت فى الصحيح من حديث

عائشة ، وقيل بل عاشت بعده ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهراً واحداً ، ولها أربع وعشرون سنة وقيل غير ذلك فقيل إحدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسيأتي من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية . وأقوى ما استدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكر من قوله صلى الله عليه وسلم إنها سيدة العالمين إلا مريم وأنها رزئت بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها من بناته فإنهن متن في حياته فكن في صحيفته ومات هو في حياتها فكان في صحيفتها ، وكنت أقول ذلك استنباطاً إلى أن وجدته منصوصاً : قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي : إن جدتها فاطمة قالت « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً وأنا عند عائشة فناجاني فبكيت ، ثم ناجاني فضحكت ، فسألتنى عائشة عن ذلك فقلت : لقد علمت أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فتركتني فلما توفي سألت فقلت : ناجاني » فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال « أحسب أني ميت في عامي هذا ، وإنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت ، فلا تكوني دون امرأة منهن صبراً ، فبكيت ، فقال : أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحكت » . قلت : وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة .

قوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) هو طرف من حديث وصله المؤلف في « علامات النبوة » وعند الحاكم من حديث حذيفة بسند جيد « أتى النبي صلى الله عليه وسلم ملك وقال إن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة » وقد تقدم في آخر أحاديث الأنبياء ماورد في بعض طرقه من ذكر مريم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك .

قوله (عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة) كذا رواه عنه عمرو بن دينار ، وتابعه الليث وابن لهيعة وغيرهما رواه أيوب عن ابن أبي مليكة فقال : عن عبد الله بن الزبير ، أخرجه الترمذي وصححه وقال : يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة سمعه منهما جميعاً ، ورجح الدارقطني وغيره طريق المسور ، والأول أثبت بلا ريب لأن المسور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في « باب أصهار النبي صلى الله عليه وسلم » . نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط أو سمعها من المسور فأرسلها .

قوله (بضعة) بفتح الموحدة وحكى ضمها وكسرهما أيضاً وسكون المعجمة أى قطعة لحم .

قوله (فمن أغضبها أغضبني) استدل به السهيلي على أن من سبها فإنه يكفر ، وتوجيه أنها تغضب ممن سبها ، وقد سوى بين غضبها وغضبه ومن أغضبه صلى الله عليه وسلم يكفر ، وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى وسيأتي بقية مايتعلق بفضلها في ترجمة والدتها خديجة إن شاء الله تعالى ، وفيه أنها أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة مجيء زيد بن حارثة بزينة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وفي آخره « قال النبي صلى الله عليه وسلم هي أفضل بناتي أصيبت في » فقد

أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدماً ، ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السننية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الأمة مطلقاً والله أعلم . وقد مضى تقرير أفضليتها في ترجمة مريم من حديث الأنبياء ، ويأتي أيضاً في ترجمة حديجة إن شاء الله تعالى

٣٠ - باب فضل عائشة رضي الله عنها

٣٧٦٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُوسُفَ بْنِ أَبِي شَهَابٍ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : إِنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا : يَا عَائِشُ هَذَا جِبْرِيلُ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ . فَقُلْتُ : وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، تَرَى مَا لَا أَرَى . أُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

٣٧٦٩ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ . وَحَدَّثَنَا عَمْرُو أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ مُرَّةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « كَمَلَمَلٌ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ ، وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ . وَفَضَلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضَلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ »

٣٧٧٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « فَضَلُّ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضَلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ »

[الحديث ٣٧٧٠ - طرفاه في : ٥٤١٩ ، ٥٤٢٨]

٣٧٧١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ « أَنَّ عَائِشَةَ اشْتَكَّتْ ، فَجَاءَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، تَقْدَمِينَ عَلَى قَرِطِ صَدَقٍ ، عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى أَبِي بَكْرٍ »

[الحديث ٣٧٧١ - طرفاه في : ٤٧٥٤ ، ٤٧٥٣]

٣٧٧٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ سَمِعَتْ أَبَا وائِلٍ قَالَ « لَمَّا بَعَثَ عَلِيُّ عَمَّارًا وَالْحَسَنَ إِلَى الْكُوفَةِ لِيَسْتَفْرِهَمَ ، نَخَطَبَ عَمَّارٌ فَقَالَ : إِنِّي لِأَعْلَمُ أَنَّهَا زَوْجَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ لِتَتَّبِعُوهُ أَوْ يَأْبَاهَا »

[الحديث ٣٧٧٢ - طرفاه في : ٧١٠٠ ، ٧١٠١]

٣٧٧٣ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي طَلَبِهَا ،

فأدركتهم الصلاة ، فصلوا بغير وضوء . فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه ، فنزلت آية التيمم ، فقال أسيد بن حضير : جزاك الله خيراً ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجاً ، وجعل فيه للمسلمين بركة »

٣٧٧٤ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول : أين أنا غداً ؟ حرصاً على بيت عائشة . قالت عائشة : فلما كان يومى سكن »

٣٧٧٥ - **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا هشام عن أبيه قال « كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة . قالت عائشة : فاجتمع صواحيبى إلى أم سلمة فقلن : يا أم سلمة ، والله إن الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة ، وأنا نريد الخير كما تريد عائشة ، فمرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيث كان ، أو حيث مادار . قالت : فذكرت ذلك أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم ، قالت : فأعرض عنى . فلما عاد إلي ذكرت له ذلك ، فأعرض عنى . فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال : يا أم سلمة ، لا تؤذيى فى عائشة ، فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا فى لحاف امرأة منكن غيرها »

قوله (باب فضل عائشة رضى الله عنها) هى الصديقة بنت الصديق وأمها أم رومان تقدم ذكرها فى علامات النبوة ، وكان مولدها فى الإسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها . ومات النبى صلى الله عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر عاماً ، وقد حفظت عنه شيئاً كثيراً وعاشت بعده قريباً من خمسين سنة ، فأكثر الناس الأخذ عنها ، ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئاً كثيراً حتى قيل إن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها رضى الله عنها . وكان موتها فى خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل فى التى بعدها ، ولم تلد للنبي صلى الله عليه وسلم ، شيئاً على الصواب وسألته أن تكتنى فقال : اكنى بابين أختك فاكننت أم عبد الله وأخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث عائشة أنه كناها بذلك لما أحضر إليه ابن الزبير ليحنكه فقال « هو عبد الله وأنت أم عبد الله . قالت : فلم أزل أكنى بها » ثم ذكر فيه المصنف ثمانية أحاديث : الأول .

قوله (يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها ، وكذلك يجوز ذلك فى كل اسم مرخم .

قوله (ترى مالا أرى ، تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من قول عائشة ، وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذى ورد فى حق خديجة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لها « إن جبريل يقرئك السلام من ربك » وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه ، وسيأتى تقرير ذلك فى مناقب خديجة . الحديث الثانى حديث أبى موسى « كمل - بتثنية الميم - من الرجال كثير » وتقدم الكلام عليه فى قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث فى ذكر أسية امرأة فرعون وتقرير أن قوله « وفضل عائشة

الخ « لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وقد أشار ابن حبان إلى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعاً بين هذا الحديث وبين حديث « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة » الحديث ، وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس ، وسيأتي في مناقب خديجة من حديث عليّ مرفوعاً « خير نسائها خديجة » ويأتي بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى ، وقوله « كفضل الثريد » زاد معمر من وجه آخر « مرثد باللحم » وهو اسم الثريد الكامل ، وعليه قول الشاعر :

إذا ما الخبز تأدمه بلحم فذاك أمانة الله الثريد

الحديث الثالث حديث أنس « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد » وهو طرف من الحديث الذي قبله ، وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال « فضل عائشة » ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها . الحديث الرابع حديث ابن عباس .

قوله (إن عائشة اشتكت) أى ضعفت .

قوله (تقدمين) بفتح الدال (على فرط) بفتح الفاء والراء بعدها مهملة وهو المتقدم من كل شيء ، قال ابن التين . فيه أنه قطع لها بدخول الجنة إذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف ، وقوله « على رسول الله » بدل بتكرير العامل ، وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور . الحديث الخامس حديث عمار (إلى أعلم أنها زوجته أى زوجة النبي صلى الله عليه وسلم) في الدنيا والآخرة (وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن أبيه « حدثنا عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة » فلعل عماراً كان سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم ، وقوله في الحديث « لتبعوه أو إياها » قيل الضمير لعل لأنه الذي كان عمار يدعو إليه ، والذي يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعى في طاعة الإمام وعدم الخروج عليه ، ولعله أشار إلى قوله تعالى ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ فإنه أمر حقيقى خوطب به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، ولهذا كانت أم سلمة تقول : لا يحركنى ظهر بعير حتى ألقى النبي صلى الله عليه وسلم . والعذر في ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هى وطلحة والزبير ، وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتلة عثمان رضى الله عنهم أجمعين ، وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقتول القصاص ممن يثبت عليه القتل بشروطه . الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أول كتاب التيمم ، قال ابن التين : ليست هذه اللفظة محفوظة ، يعنى أنهم أتوا بالعقد ، أى أن المحفوظ قولها « فأثرنا البعير فوجدنا العقد تحته » . الحديث السابع

قوله عن هشام عن أبيه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صورته مرسل ، ولكن تبين أنه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال « فقالت عائشة : فلما كان يومى سكن » وسيأتي في الوفاة من وجه آخر موصولاً كله ، ويأتي سائر شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قال الكرمانى : قولها « سكن » أى مات أو سكت عن ذلك القول ، قلت : الثانى هو الصحيح ، والأول خطأ

صريح ، قال ابن التين : في الرواية الأخرى « إنهن أذنَّ له أن يقيم عند عائشة » فظاهره يخالف هذا ، ويجمع باحتمال أن يكن أذن له بعد أن صار إلى يومها ، يعنى فيتعلق الإذن بالمستقبل ، وهو جمع حسن . الحديث الثامن حديثها في أن الناس كانوا يتحرون نهداياهم يوم عائشة ، وفيه « والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها » وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الهبة ، وقوله في أوله « حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب » كذا للأكثر ، ووقع في رواية القاسبي وعبدوس عن أبي زيد المروزي « عبيد الله » بالتصغير والصواب بالتكبير ، وقوله في هذه الرواية « فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها » وقع في الهبة « فإن الوحي لم يأتني وأنا في ثوب امرأة إلا عائشة ، فقلت : أتوب إلى الله تعالى » وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة ، وقد استدل به على فضل عائشة على خديجة ، وليس ذلك بلازم لأمرين : أحدهما احتمال أن لا يكون أراد إدخال خديجة في هذا ، وأن المراد بقوله « منكن » المخاطبة وهي أم سلمة ومن أرسلها أو من كان موجوداً حينئذ من النساء ، والثاني على تقدير إرادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث « أقرأكم أبي وأفرضكم زيد » ونحو ذلك ، وما يسأل عنه الحكمة في اختصاص عائشة بذلك ، فقيل لمكان أبيها ، وأنه لم يكن يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في أغلب أحواله ، فسرى سره لابنته مع ما كان لها من مزيد حبه صلى الله عليه وسلم .

وقيل إنها كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى وسيأتي مزيد لهذا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى ، قال السبكي الكبير : الذي ندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ، والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع . وقال ابن تيمية : جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة . وكأنه رأى التوقف . وقال ابن القيم : إن أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذاك أمر لا يطلع عليه ، فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح ، وإن أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة ، وإن أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة ، وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها ، وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها . قلت : امتازت فاطمة عن أخواتها بأهن متن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإن لخديجة ما يقابله وهي أنها أول من أجاب إلى الاسلام ودعا إليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام ، فلها مثل أجر من جاء بعدها ، ولا يقدر قدر ذلك إلا الله . وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة ، وبقي الخلاف بين عائشة وخديجة .

(فرع) : ذكر الرافعي أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أفضل نساء هذه الأمة ، فإن استثنيت فاطمة لكونها بضعة فأخواتها شاركنها . وقد أخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حق زينب ابنته لما أوديت عند خروجها من مكة « هي أفضل بناتي ، أصيبت في » وقد وقع في حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى « تزوج عثمان خيراً من حفصة ، وتزوج حفصة خيراً من عثمان » والجواب عن قصة زينب تقدم ، ويحتمل أن يقدر « من » وأن يقال كان ذلك قبل أن يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي امتازت بها عن غيرها من أخواتها كما تقدم ، قال ابن التين : فيه أن الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل يفضل من شاء بعد أن يقوم للأخرى بما يلزمه له ، قال : ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه ، كما قيل إن القسم لم يكن واجباً عليه وإنما كان يتبرع به

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
٦٣ - كتاب مناقب الأنصار

١ - باب مناقب الأنصار [الحشر : ٩] :

﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴾

٣٧٧٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ « قُلْتُ لِأَنْسٍ : أَرَأَيْتَ اسْمَ الْأَنْصَارِ كُنْتُمْ تُسَمُّونَ بِهِ ، أَمْ سَمَّاكُمْ اللَّهُ ؟ قَالَ : بَلِ سَمَانَا اللَّهُ . كُنَّا نَدْخُلُ عَلَى أَنْسٍ فَيَحَدِّثُنَا بِمَنَاقِبِ الْأَنْصَارِ وَمَشَاهِدِهِمْ ، وَيُقْبِلُ عَلَيَّ أَوْ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَزْدِ فَيَقُولُ : فَعَلِ قَوْمُكَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، كَذَا وَكَذَا »

[الحديث ٣٧٧٦ - طرفه في : ٣٨٤٤]

٣٧٧٧ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ يَوْمَ بَعَاثَ يَوْمًا قَدَّمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ افترق مَلَأَهُمْ ، وَقَتَلَتْ سَرَوَاتِهِمْ وَجَرَحُوا . فَقَدَّمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُخُولِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ »

[الحديث ٣٧٧٧ - طرفاه في : ٣٨٤٦ ، ٣٩٣٠]

٣٧٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ أَنْسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « قَالَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ - وَأَعْطَى قَرِيشًا - : وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْعَجَبُ ، إِنَّ سَيُوفَنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَاءِ قُرَيْشٍ ، وَغَنَائِمُنَا تُرَدُّ عَلَيْهِمْ . فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا الْأَنْصَارَ ، قَالَ فَقَالَ : مَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْكُمْ ؟ - وَكَانُوا لَا يَكْذِبُونَ - فَقَالُوا : هُوَ الَّذِي بَلَغَكَ . قَالَ : أَوْ لَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالْغَنَائِمِ إِلَى بُيُوتِهِمْ ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بُيُوتِكُمْ ؟ لَوْ سَلَكَتِ الْأَنْصَارُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكَتْ وَادِيَ الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَهُمْ »

قوله (باب مناقب الأنصار) هو اسم إسلامي ، سمي به النبي صلى الله عليه وسلم الأوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث أنس . والأوس ينسبون إلى أوس بن حارثة ، والخزرج ينسبون إلى الخزرج بن حارثة ، وهما ابنا قبيلة ، وهو اسم أمهم وأبؤهم هو حارثة بن عمرو بن عامر الذي يجتمع إليه أنساب الأزد . وقوله ﴿والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم﴾ الآية تقدم شرحه في أول مناقب عثمان . وزعم محمد بن الحسن بن زبالة أن الإيمان اسم من أسماء المدينة ، واحتج بالآية ولا حجة له فيها .

قوله (حدثنا مهدي) هو ابن ميمون .

قوله (غيلان بن جرير) هو المعولى بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو بعدها لام ، ومعول بطن من الأزد ، ونسبه ابن حبان حياً وهو وهم ، وهو تابعي ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء إلا في البخاري ، وتقدم له حديث في الصلاة ويأتي له في آخر الرقاق

قوله (قلت لأنس رأيت اسم الأنصار) يعني أخبرني عن تسمية الأوس والخزرج الأنصار .

قوله (كنا ندخل) كذا في هذه الرواية بغير أداة العطف ، وهو من كلام غيلان لامن كلام أنس ، وسيأتي بعد قليل قبل «باب القسامة في الجاهلية» من وجه آخر عن مهدي بن ميمون عن غيلان قال «كنا نأتي أنس ابن مالك» الحديث ولم يذكر ما قبله .

قوله (ويقبل علي) أي مخاطباً لي .

قوله (فعل قومك كذا) (١) أي يحكى ماكان من مآثرهم في المغازي ونصر الإسلام .

قوله (كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف المهملة وآخره مثلثة ، وحكى العسكري أن بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغين المعجمة ، وذكر الأزهرى أن الذى صحفه الليث الراوى عن الخليل ، وحكى القرزاز في «الجامع» أنه يقال بفتح أوله أيضاً ، وذكر عياض أن الأصيلي رواه بالوجهين أي بالعين المهملة والمعجمة ، وأن الذى وقع في رواية أبي ذر بالغين المعجمة وجهاً واحداً ، ويقال إن أبا عبيدة ذكره بالمعجمة أيضاً ، وهو مكان — ويقال حصن وقيل مزرعة — عند بنى قريظة على ميلين من المدينة ، كانت به وقعة بين الأوس والخزرج ، فقتل فيها كثير منهم . وكان رئيس الأوس فيه حضير والد أسيد بن حضير وكان يقال له حضير الكتائب وبه قتل ، وكان رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياضى فقتل فيها أيضاً ، وكان النصر فيها أولاً للخزرج ثم ثبتهم حضير فرجعوا وانتصرت الأوس وجرح حضير يومئذ فمات فيها ، وذلك قبل الهجرة بخمس سنين

(١) الذى فى المتن «فعل قومك يوم كذا وكذا وكذا وكذا» .

وقيل بأربع وقيل بأكثر والأول أصح ، وذكر أبو الفرج الأصبهاني أن سبب ذلك أنه كان من قاعدتهم أن الأصيل لا يقتل بالحليف ، فقتل رجل من الأوس حليفاً للخزرج ، فأرادوا أن يقيده فامتنعوا ، فوقعت عليهم الحرب لأجل ذلك . فقتل فيها من أكابره من كان لا يؤمن ، أى يتكرر ويأنف أن يدخل في الإسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره ، وقد كان بقى منهم من هذا النحو عبد الله بن أبي بن سلول وقصته في ذلك مشهورة مذكورة في هذا الكتاب وغيره .

قوله (سرواتهم) بفتح المهملة والراء والواو أى خيارهم والسرورات جمع سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء ، والسراة جمع سرى وهو الشريف .

قوله (وجرحوا) كذا للأكثر بضم الجيم والراء المكسورة مثقلاً ومخففاً ثم مهملة . وللأصيل بيمين مخففاً أى اضطراب قولهم من قولهم ، جرح الخاتم إذا جال في الكف ، وعند ابن أبي صفرة بفتح المهملة ثم جيم من الجرح وهو ضيق الصدر ، وللمستملى وعبدوس والقابسى « وخرجوا » بفتح الخاء والراء من الخروج ، وصوب ابن الأثير الأول وصوب غيره الثالث ، والله أعلم

قوله (يوم فتح مكة) أى عام فتح مكة ، لأن الغنائم المشار إليها كانت غنائم حنين ، وكان ذلك بعد الفتح بشهرين .

قوله (وأعطى قريشاً) هى جملة حالية ، وقوله « وسيوفنا تقطر من دمائهم » هو من القلب والأصل ودمائهم تقطر من سيوفنا ، ويحتمل أن يكون « من » بمعنى الباء الموحدة ، وبالغ في جعل الدم قطر السيوف ، وسيأتى شرح هذا الحديث في غزوة حنين

٢ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار »
قاله عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم

٣٧٧٩ - حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أو قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم « لو أن الأنصار سلكوا وادياً أو شعباً لسلكت في وادى الأنصار ، ولولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار . فقال أبو هريرة : ما ظلم - بأبى وأمى - آوؤه ونصروه . أو كلمة أخرى »

[الحديث ٣٧٧٩ - طرفه في : ٧٢٤٤]

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار » قال عبد الله بن

زيد) هو طرف من حديث سيأتي شرحه في غزوة حنين ، قال الخطابي : أراد صلى الله عليه وسلم بذلك استطابة قلوب الأنصار حيث رضى أن يكون واحداً منهم لولا ما منعه من سمة الهجرة ، وأطال بذلك بما لا طائل فيه .

قوله (فقال أبو هريرة ما ظلم) أى ماتعدى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ، ثم بين ذلك بقوله « آووه ونصروه » .

قوله (أو كلمة أخرى) لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم ، وقوله « لسلكت في وادى الأنصار » أراد بذلك حسن موافقتهم له لما شاهده من حسن الجوار والوفاء بالعهد ، وليس المراد أنه يصير تابعاً لهم ، بل هو المتبوع المطاع المفترض الطاعة على كل مؤمن

٣ - باب إخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار

٣٧٨٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ « لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ آخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الرَّبِيعِ . قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ مَالاً ، فَأَقْسِمُ مَالِي نَصْفَيْنِ . وَلى امرأتان ، فَانظُرْ أَعْجِبَهُمَا إِلَيْكَ فَسَمِّهَا لِي أَطْلُقَهَا ، فَإِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَتَزَوَّجْهَا . قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، أَيْنَ سَوْقُكُمْ ؟ فَذَلُّوهُ عَلَى سَوْقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ ، فَمَا انْقَلَبَ إِلَّا وَمَعَهُ فَضْلٌ مِنْ أَقِيطٍ وَسَمْنٍ . ثُمَّ تَابَعَ الْعَدُوَّ . ثُمَّ جَاءَ يَوْمًا وَبِهِ أَثَرُ صَفْرَةَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَهْمِيمٌ ؟ قَالَ : تَزَوَّجْتُ . قَالَ : كَمْ سَقْتِ إِلَيْهَا ؟ قَالَ : نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ وَزَنَ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ - شَكُّ إِبْرَاهِيمَ »

٣٧٨١ - حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ « قَدِمَ عَلَيْنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَآخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ - وَكَانَ كَثِيرَ الْمَالِ - فَقَالَ سَعْدٌ : قَدْ عَلِمْتَ الْأَنْصَارُ أَنِّي مِنْ أَكْثَرِهَا مَالاً ، سَأَقْسِمُ مَالِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ شَطْرَيْنِ ، وَلى امرأتانِ فَانظُرْ أَعْجِبَهُمَا إِلَيْكَ فَأَطْلُقْهَا حَتَّى إِذَا حَلَّتْ تَزَوَّجْتَهَا . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ . فَلَمْ يَرْجِعْ يَوْمَئِذٍ حَتَّى أَفْضَلَ شَيْئاً مِنْ سَمْنٍ وَأَقِيطٍ ، فَلَمْ ، يَلْبَثْ إِلَّا يَسِيراً حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَضْرٌ مِنْ صَفْرَةَ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَهْمِيمٌ ؟ قَالَ : تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ : مَا سَقْتِ فِيهَا ؟ قَالَ : وَزَنَ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ - فَقَالَ : أَوْلِمَّ وَلَوْ بِشَاةٍ »

٣٧٨٢ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو هَمَامٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمَغِيرَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ

الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « قالت الأنصار : اقسّم بيننا وبينهم النخل ، قال : لا . قال : يكفوننا المتونة ويشركوننا في الثمر . قالوا : سمعنا وأطعنا »

قوله (باب إخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار) سيأتي بسط القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازى .

قوله (عن جده) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وهذا صورته مرسل ، وقد تقدم في أوائل البيع من طريق ظاهره الاتصال .

قوله (لما قدموا المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أى ابن عمرو بن أبي زهير الأنصارى الخزرجى ، أحد النقباء ، استشهد بأحد ، وسيأتي بيان ذلك في المغازى ، وسيأتي شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الوليمة من كتاب النكاح ، وكذا حديث أنس الذى بعده في المعنى إن شاء الله تعالى .

قوله (قالت الأنصار : اقسّم بيننا وبينهم النخل) أى المهاجرين ، وقد سبق الكلام عليه في المزارعة ، وفيه فضيلة ظاهرة للأنصار .

قوله (ويشركوننا في الثمر) في رواية الكشميهنى « فى الأمر » أى الحاصل من ذلك ، وهو من قوهم أمر ماله — بكسر الميم — أى كثر

٤ — باب . حبّ الأنصار من الإيمان

٣٧٨٣ — حدّثنا حجاج بن منهال حدّثنا شعبة قال حدّثنى عدى بن ثابت قال سمعتُ البراء رضى الله عنه قال : سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم — أو قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم — « الأنصار لا يُحبُّهم إلا مؤمن ، ولا يُبغضهم إلا منافق . فمن أحبَّهم أحبَّه الله ، ومن أبغضهم أبغضه الله »

٣٧٨٤ — حدّثنا مسلم بن إبراهيم حدّثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « آية الإيمان حبّ الأنصار ، وآية التَّفَاقِ بُغْضُ الأنصار »

قوله (باب حب الأنصار) أى فضله ، ذكر فيه حديث البراء « لا يحبهم إلا مؤمن » وحديث أنس « آية الإيمان حب الأنصار » قال ابن التين : المراد حب جميعهم وبغض جميعهم ، لأن ذلك إنما يكون للدين ، ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخلا في ذلك ، وهو تقرير حسن . وقد سبق الكلام على شرح الحديث في كتاب الإيمان

٥ - باب . قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار : أنتم أحب الناس إليّ

٣٧٨٥ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ مُقْبِلِينَ - قَالَ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ مِنْ عُرْسٍ - فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمْلًا فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ . قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَارٍ » [الحديث ٣٧٨٥ - طرفه في : ٥١٨٠]

٣٧٨٦ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا بُهْزُ بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا ، فَكَلِمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، إِنَّكُمْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ . مَرَّتَيْنِ » [الحديث ٣٧٨٦ - طرفاه في : ٥٢٣٤ ، ٦٦٤٥]

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار أنتم أحب الناس إليّ) هو على طريق الإجمال ، أى مجموعكم أحب إليّ من مجموع غيركم ، فلا يعارض قوله في الحديث الماضي في جواب « من أحب الناس إليك ؟ قال : أبو بكر » الحديث .

قوله (حسبت أنه قال من عرس) الشك فيه من الراوى .

قوله (فقام النبي صلى الله عليه وسلم مملًا) بضم أوله وسكون ثانية وكسر المثلثة ، قال ابن التين : كذا وقع رباعياً . والذي ذكره أهل اللغة : مثل الرجل بفتح الميم وضم المثلثة مثولاً إذا انتصب قائماً ، ثلاثي ، انتهى . وفي رواية تأتي في النكاح « مملًا بالتشديد أى مكلفاً نفسه ذلك فلذلك عدى فعله قال عياض ، ووقع في النكاح بلفظ « ممتنا » بضم أوله وسكون ثانية وكسر المثناة بعدها نون أى طويلاً ، أو هو من المنة أى عليهم فيكون بالتشديد .

قوله في الطريق الأخرى (جاءت امرأة ومعها صبي لها) لم أقف على اسمها .

قوله (فكلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أجابها عما سألته ، أو ابتدأها بالكلام تأنيساً .

٦ - باب . أتباع الأنصار

٣٧٨٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرٍو سَمِعْتُ أَبَا حَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ « قَالَتِ الْأَنْصَارُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لِكُلِّ نَبِيٍّ أَتْبَاعٌ ، وَإِنَّا قَدْ اتَّبَعْنَاكَ ، فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَ أَتْبَاعُنَا مِنَّا . فَدَعَا بِهِ . فَتَمَيَّتُ ذَلِكَ إِلَى ابْنِ أَبِي لَيْلَى ، فَقَالَ : قَدْ زَعَمَ ذَلِكَ زَيْدٌ »
[الحديث ٣٧٨٧ - طرفه في : ٣٧٨٨]

٣٧٨٨ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَمْرٍو بْنُ مَرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَمْرَةَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ « قَالَتِ الْأَنْصَارُ : إِنْ لِكُلِّ قَوْمٍ أَتْبَاعًا . وَإِنَّا قَدْ اتَّبَعْنَاكَ ، فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَ أَتْبَاعُنَا مِنَّا . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَتْبَاعَهُمْ مِنْهُمْ . قَالَ عَمْرٍو : فَذَكَرْتُهُ لِابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ : قَدْ زَعَمَ ذَلِكَ زَيْدٌ . قَالَ شُعْبَةُ : أَظْنُهُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ »

قوله (باب أتباع الأنصار) أى من الحلفاء والموالى .

قوله (عن عمرو) هو ابن مرة كما في الرواية التى تليها .

قوله (سمعت أبا حمزة) بالمهملة والزاي اسمه طلحة بن يزيد مولى قرظة بن كعب الأنصارى ، وقرظة بفتح القاف والراء والطاء المعجمة صحابى معروف ، وهو ابن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زيد مناة ، أنصارى خزرجى ، مات في ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية وذلك في حدود سنة خمسين .

قوله (أن يجعل أتباعنا منا) أى يقال لهم الأنصار حتى تتناولهم الوصية بالإحسان إليهم ونحو ذلك .

قوله (فدعا به) أى بما سألوا ، وبين ذلك في الرواية التى تليها بلفظ « فقال اللهم اجعل أتباعهم منهم »

قوله (فتميت ذلك) أى نقلته ، وهو بالتخفيف ، وأما بتشديد الميم فمعناه أبلغته على جهة الإفساد ، وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كما في الرواية التى تليها ، وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن .

قوله (قد زعم ذلك زيد) زاد في الرواية التى تليها « قال شعبة أظنه زيد بن أرقم » وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن أبي ليلى أراد بتوليه « قد زعم ذلك زيد » أى زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت ، لكن الذى ظنه شعبة صحيح ، فقد رواه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق علي بن الجعد جازما به . وقوله « زعم » أى قال كما قدمنا مرارا أن لغة أهل الحجاز تطلق الزعم على القول

٧ - باب فضل دُورِ الأنصار

٣٧٨٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ بَنُو النَّجَارِ ، ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ ، ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ ، ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ . فَقَالَ سَعْدٌ : مَا أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا ، فَقِيلَ : قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى كَثِيرٍ . وَقَالَ عَبْدُ الصَّمَدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا وَقَالَ « سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ »

[الحديث ٣٧٨٩ - أطرافه في : ٣٧٩٠ ، ٣٨٠٧ ، ٦٠٥٣]

٣٧٩٠ - حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصِ الطَّلْحِيُّ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ أَبُو سَلَمَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو أُسَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « خَيْرُ الْأَنْصَارِ - أَوْ قَالَ : خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ - بَنُو النَّجَارِ ، وَبَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ ، وَبَنُو الْحَارِثِ ، وَبَنُو سَاعِدَةَ »

٣٧٩١ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلِ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِنْ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَارِ ، ثُمَّ عَبْدِ الْأَشْهَلِ ، ثُمَّ دَارُ بَنِي الْحَارِثِ ، ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ ، فَلِحَقْنَا سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ ، فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ : أَلَمْ تَرَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ الْأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا أَحْسَبًا ؟ فَأَدْرَكَ سَعْدُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِرًا ، فَقَالَ : أَوْ لَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخِيَارِ ؟

قوله (باب فضل دور الأنصار) أى منازلهم .

قوله (عن أنس) فى رواية عبد الصمد المعلقة هنا « سمعت أنساً » وسأذكر من وصلها .

قوله (عن أبى أسيد) بالتصغير وهو الساعدى ، وهو مشهور بكنيته ، ويقال اسمه مالك .

قوله (خير دور الأنصار بنو النجار) هم من الخزرج ، والنجار هم تيم الله ، وسمى بذلك لأنه ضرب رجلا فنجره فقبل له النجار ، وهو ابن ثعلبة بن عمرو من الخزرج .

قوله (ثم بنو عبد الأشهل) هم من الأوس ، وهو عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الأضرع ابن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة ، كذا وقع فى هذه الطريق ، ولكن وقع فى رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبى سلمة عن أبى هريرة « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخيركم بخير دور الأنصار ؟ قالوا : بلى . قال : بنو عبد الأشهل - وهم رهط سعد بن معاذ - قالوا : ثم من يارسول الله ؟ قال : ثم بنو النجار » فذكر الحديث وفى آخره « قال معمر : وأخبرنى ثابت وقتادة أنهما سمعا أنس بن مالك

يذكر هذا الحديث ، إلا أنه قال بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل « أخرجهم أحمد ، وأخرجهم مسلم من طريق صالح ابن كيسان عن الزهري دون مابعد من رواية معمر عن ثابت وقتادة ، وأخرج مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن أبي أسيد مثل رواية أنس عن أبي أسيد ، فقد اختلف على أبي سلمة في إسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو هريرة ، ومثنته هل قدم عبد الأشهل على بنى النجار أو بالعكس ؟ وأما رواية أنس في تقديم بنى النجار فلم يختلف عليه فيها .، ويؤيدها رواية إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد ، وهي عند مسلم أيضا وفيها تقدم بنى النجار على بنى عبد الأشهل . وبنو النجار هم أحوال جد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن والدته عبد المطلب منهم ، وعلمهم نزل لما قدم المدينة ، فلهم مزية على غيرهم ، وكان أنس منهم فله مزيد عناية بحفظ فضائلهم .

قوله (ثم بنو الحارث بن الخزرج) أى الأكبر أى ابن عمرو بن مالك بن الأوس المذكور ابن حارثة .

قوله (ثم بنو ساعدة) هم الخزرج أيضا ، وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج الأكبر .

قوله (خير دور الأنصار وفي كل دور الأنصار خير) خير الأولى بمعنى أفضل والثانية اسم أى الفضل حاصل فى جميع الأنصار وإن تفاوتت مراتبه .

قوله (فقال سعد) أى ابن عبادة كما فى الرواية المعلقة التى بعد هذا ، وهو من بنى ساعدة أيضا ، وكان كبيرهم يومئذ .

قوله (ما أرى) بفتح الهمزة من الرؤية وهى من إطلاقها على المسموع ، ويحتمل أن يكون من الاعتقاد ، ويجوز ضمها بمعنى الظن ، ووقع فى رواية أبى الزناد المذكورة « فوجد سعد بن عبادة فى نفسه فقال : خلفنا فكنا آخر الأربعة ، وأراد كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك — فقال له ابن أخيه سهل : أتذهب لترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ورسول الله أعلم ، أو ليس حسبك أن تكون رابع أربعة ؟ فرجع » .

قوله (فقيل قد فضلكم) لم أقف على اسم الذى قال له ذلك ، ويحتمل أن يكون هو ابن أخيه المذكور قبل .

قوله (وقال عبد الصمد الخ) يأتى موصولا فى مناقب سعد بن عبادة .

قوله فى رواية أبى سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف (بنو النجار وبنو عبد الأشهل) كذا ذكره بالواو ورواية أنس بثم ، وكذا رواية ابن حميد المذكورة بعدها ، وفيه إشعار بأن الواو قد يفهم منها الترتيب ، وإنما فهم الترتيب من جهة التقدم لا بمجرد الواو .

قوله (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، وعمرو بن يحيى أى ابن عمارة ، وعباس ابن سهل أى ابن سعد .

قوله (عن أبى حميد) هو الساعدى وهو مشهور بكنيته ، ويقال إن اسمه عبد الرحمن ، ووقع فى رواية الأصيلي « عن أبى أسيد أو أبى حميد » بالشك ، والصواب عن أبى حميد وحده ، وسيأتى فى آخر غزوة تبوك .

قوله (فلحقنا سعد بن عبادة) قائل ذلك هو أبو حماد .

قوله (فقال : أبا أسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء .

قوله (ألم تر أن الله) في رواية الكشميهني « ألم تر أن رسول الله » وهو أوجه .

قوله (خير الأنصار) أى فضل بين الأنصار بعضها على بعض .

قوله (خير) بضم أوله وكذا قوله « فجعلنا » .

قوله (أو ليس بحسبكم) بإسكان السين المهملة أى كافيكم ، وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة فإن فيها أن سعداً رجع عن إرادة مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لما قال له ابن أخيه ، ويمكن الجمع بأنه رجع حيثئذ عن قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك خاصة ثم إنه لما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت آخر ذكر له ذلك ، أو الذى رجع عنه أنه أراد أن يورده مورد الإنكار والذى صدر منه ورد مورد المعاتبه المتلطفة ولهذا قال له ابن أخيه في الأول « أترد على رسول الله أمره » .

قوله (من الخيار) أى الأفاضل لأنهم بالنسبة إلى من دونهم أفضل ، وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق إلى الاسم ، وبحسب مساعيهم في إعلاء كلمة الله ، ونحو ذلك

٨ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار « اصبروا حتى تلقوني على الحوض »

قاله عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم

٣٧٩٢ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك عن أسيد بن حضير رضى الله عنهم « أن رجلاً من الأنصار قال : يا رسول الله ، ألا تستعملنى كما استعملت فلاناً ؟ قال ستلقون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض »

[الحديث ٣٨٩٢ - طرفه في : ٧٠٥٧]

٣٧٩٣ - حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول « قال النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار : إنكم ستلقون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني ، وموعدكم الحوض »

٣٧٩٤ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك رضى الله عنه حين خرج معه إلى الوليد قال « دعا النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار إلى أن يُقطع لهم البحرين ، فقالوا : لا ، إلا أن تُقطع لإخواننا من المهاجرين مثلها . قال : إما لا فاصبروا حتى تلقوني ، فإنه سيصيبكم بعدى أثره »

قوله (قاله عبد الله بن زيد) أى ابن عاصم المازنى ، وحديثه هذا وصله المؤلف بأتم من هذا فى غزوة حنين كما سيأتى إن شاء الله تعالى

قوله (عن أنس عن أسيد) مصغر (ابن حضير) بمهملة ثم معجمة مصغر أيضا ، وهو من رواية صحابى عن صحابى ، زاد مسلم « وقد رواه يحيى بن سعيد وهشام بن زيد عن أنس » بدون ذكر أسيد بن حضير ، لكن باختصار القصة التى هنا وذكر كل منهما قصة أخرى غير هذه ، فحديث يحيى بن سعيد تقدم فى الجزية ، وحديث هشام يأتى فى المغازى . ووقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر : فأخرج الشافعى من رواية محمد بن إبراهيم التيمى إلى أسيد بن حضير « طلب من النبى صلى الله عليه وسلم لأهل بيتين من الأنصار ، فأمر لكل بيت بوسق من تمر وشطر من شعير ، فقال أسيد : يارسول الله ، جزاك الله عنا خيراً . فقال : وأنتم فجزاكم الله خيراً يامعشر الأنصار ، وإنكم لأعفة صبر ، وإنكم ستلقون بعدى أثرة » الحديث . وقوله « إنكم لأعفة صبر » أخرجه الترمذى والحاكم من وجه آخر عن أنس عن أبى طلحة وسنده ضعيف .

قوله (إن رجلا من الأنصار) لم أقف على اسمه ، زاد مسلم فى روايته « فخلا برسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (ألا تستعملنى) أى تجعلنى عاملا على الصدقة أو على بلد .

قوله (كما استعملت فلاناً) لم أقف على اسمه ، لكن ذكرت فى المقدمة أن السائل أسيد بن حضير والمستعمل عمرو بن العاص ، ولا أدرى الآن من أين نقلته .

قوله (ستلقون بعدى أثرة) بفتح الهمزة والمثلثة ، ونغير الكشميهنى بضم الهمزة وسكون المثلثة وأشار بذلك إلى أن الأمر يصير فى غيرهم فيختصون دونهم بالأموال ، وكان الأمر كما وصف صلى الله عليه وسلم ، وهو معدود فيما أخبر به من الأمور الآتية فوقع كما قال ، وسيأتى مزيد فى الكلام عليه فى الفتن .

قوله (عن هشام) هو ابن زيد بن أنس بن مالك .

قوله (وموعدكم الحوض) أى جوض النبى صلى الله عليه وسلم يوم القيامة .

قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، ويحيى بن سعيد هو الأنصارى .

قوله (حين خرج معه) أى سافر

قوله (إلى الوليد) أى ابن عبد الملك بن مروان ، وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج إلى دمشق يشكوه إلى الوليد بن عبد الملك فأنصفه منه .

وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا أو تفعلوا ، ورواه بعضهم بفتح همزة إما وهو خطأ إلا على لغة لبعض بنى تميم فإنهم يفتحون الهمزة من إما حيث وردت ، قال عياض : واللام من قوله « إما لا » مفتوحة عند الجمهور ، ووقع عند الأصيلي في البيوع من الموطأ وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمغروف فتحها ، وقد منع من كسرها أبو حاتم وغيره ونسبوه إلى تغيير العامة ، لكن هو جار على مذهبهم في الإمامة وأن يجعل الكلام كأنه كلمة واحدة .

قوله (فإنه) الهاء ضمير الشأن ، وأبعد من قال يعود على الإقطاع

٩ - باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم « أصلح الأنصار والمهاجرة »

٣٧٩٥ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو إِبَاسٍ مُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ فَأَصْلِحِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ » .

وعن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله . . وقال « فاغفر للأنصار »

٣٧٩٦ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَتْ الْأَنْصَارُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ يَقُولُ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا حَيَّنَّا أَبَدًا

فَأَجَابَهُمْ : اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ فَأَكْرِمْ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ »

٣٧٩٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ قَالَ « جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَحْفَرُ الْخَنْدَقَ وَنَنْقُلُ التُّرَابَ عَلَى أَكْتَادِنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ ، فَاعْفِرْ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ »

[الحديث ٣٧٩٧ - طرفاه في : ٤٠٩٨ ، ٦٤١٤]

قوله (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم : أصلح الأنصار والمهاجرة) أى قائلا ذلك ، ذكر فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه ، وفي الأول بلفظ « فأصلح » وفي الثاني « فاغفر » وفي الثالث « فأكرم » وبين في الثالث أن ذلك كان يوم الخندق . ثم أورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ « ونحن نحفر الخندق » وفيه « فاغفر » وقوله « على أكتادنا » بالمشاة جمع كتد وهو ما بين الكاهل إلى الظهر ،

وللكشميين بالموحدة ، ووجه بأن المراد نحملة على جنوبنا مما يلي الكبد . وقوله فيه « وعن قتادة عن أنس » هو معطوف على الإسناد الأول ، وقد أخرجه مسلم والترمذى والنسائى من رواية غندر عن شعبة بالإسنادين معاً

١٠ - باب قول الله عز وجل [الحشر : ٩] : ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾

٣٧٩٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَبَعَثَ إِلَى نِسَائِهِ ، فَقُلْنَ : مَا مَعَنَا إِلَّا الْمَاءُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضُمُّ - أَوْ يَضِيفُ - هَذَا ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ : أَنَا . فَاذْطَلَقَ بِهِ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ : أَكْرِمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَتْ : مَا عِنْدَنَا إِلَّا قُوتٌ صِييَانِي . فَقَالَ : هَيْئِي طَعَامَكَ ، وَأَصْبِحِي سِرَاجَكَ ، وَتَوَمِّي صِييَانَكَ إِذَا أَرَادُوا عَشَاءً . فَهَيَّأْتُ طَعَامَهَا ، وَأَصْبَحْتُ سِرَاجَهَا ، وَتَوَمَّتُ صِييَانَهَا ، ثُمَّ قَامَتْ كَأَنَّهَا تُصَلِّحُ سِرَاجَهَا فَأَطْفَأَتْهُ ، فَجَعَلَا يُرِيَانِهِ أَنْهَمَا يَأْكُلَانِ ، فَبَاتَا طَاوِيئِينَ . فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : ضَحَكَ اللَّهُ اللَّيْلَةَ - أَوْ عَجِبَ - مِنْ فَعَالِكَمَا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

[الحديث ٣٧٩٨ - طرفه في : ٤٨٨٩]

قوله (باب قول الله عز وجل : وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) هو مصير منه إلى أن الآية نزلت في الأنصار وهو ظاهر سياقها . وحديث الباب ظاهر في أنها نزلت في قصة الأنصارى فيطبق الترجمة ، وقد قيل إنها نزلت في قصة أخرى ، ويمكن الجمع .

قوله (إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه وسبأتي أنه أنصارى زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير « فقال : يارسول الله أصابني الجهد » أى المشقة من الجوع ، وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عند مسلم « أنى مجهود » .

قوله (فبعث إلى نسائه) أى يطلب منهن ما يضيفه به .

قوله (فقلن ما معنا) أى ما عندنا (إلا الماء) وفي رواية جرير « ما عندي » وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خير وغيرها .

قوله (من يضم أو يضيف) أى من يؤوى هذا فيضيفه ، وكأن « أو » للشك ، وفي رواية أبي أسامة « ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله » .

قوله (فقال رجل من الأنصار) زعم ابن التين أنه ثابت بن قيس بن شماس ، وقد أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن النحاس بسند له عن أبي المتوكل الناجى مرسلًا ، ورواه إسماعيل القاضى في « أحكام القرآن » ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه « أن رجلاً من الأنصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يفيطر

عليه ويصبح صائماً حتى فطن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس « فقص القصة ، وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية ، قال ابن بشكوال : وقيل هو عبد الله بن رواحة ، ولم يذكر لذلك مستنداً ، وروى أبو البختري القاضي أحد الضعفاء المتروكين في « كتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم » له أنه أبو هريرة راوى الحديث ، والصواب الذى يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عند مسلم من طريق محمد ابن فضيل بن غزوان عن أبيه بإسناد البخارى « فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة » وبذلك جزم الخطيب لكنه قال : أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور ، وكأنه استبعد ذلك من وجهين : أحدهما أن أبا طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه « فقام رجل يقال له أبو طلحة » والثاني أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح ، وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة مالا فيبعد أن يكون بتلك الصفة من التقلل ، ويمكن الجواب عن الاستبعادين ، والله أعلم .

قوله (إلا قوت صياني) يحتمل أن يكون هو وامرأته تعشياً وكان صبيانهم حينئذ في شغلهم أو نياماً فأخروا لهم ما يكفهم ، أو نسبوا العشاء إلى الصبية لأنهم أشد طلباً ، وهذا هو المتمد لقوله في رواية أبي أسامة « ونطوى بطوننا الليلة » وفي آخر هذه الرواية أيضاً « فأصبحا طاويين » ، وقد وقع في رواية وكيع عند مسلم « فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صيانه » .

قوله (وأصبحى سراجك) بهمزة قطع أى أو قديه

قوله (نؤمى صيائك) في رواية لمسلم « عليهم بشىء » .

قوله (فجعلنا يُرِيانه كأنهما) في رواية الكشميهنى بحذف الكاف من كأنهما ، وقوله « طاويين » أى بغير عشاء .

قوله (ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما) في رواية جرير « من صنيعك » وفي رواية التفسير « من فلان وفلانه » ونسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما^(١) ، وقوله « فعالكما » في رواية « فعلكما » بالإفراد قال في البارع : الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم ، وفي التهذيب : الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال بفتح الفاء ، وقد يستعمل في الشر ، والفعال بالكسر إذا كان الفعل بين اثنين يعنى أنه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا .

قوله (فأنزل الله : ويؤثرون على أنفسهم الخ) هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية ، وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر « أهدى لرجل رأس شاة فقال : إن أخى وعياله أحوج منا إلى هذا فبعث به إليه ، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجعت إلى الأول بعد سبعة ، فنزلت ، ويحتمل أن تكون نزلت

(١) ليت المصنف نزه كتابه عن بيان غير بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واكتفى بان قال : ضحك وعجب يليق بمجلا له عز وجل . والكلام في الصفات كالكلام في الذات : إثبات بلا تمثيل ، وتنزيه بلا تعطيل ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ وهذا هو مذهب الصحابة والتابعين ، وتابعهم إلى يوم الدين .

بسبب ذلك كله ، قيل : في الحديث دليل على نفوذ فعل الأب في الابن الصغير وإن كان مطوياً على ضرر خفيف إذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية ، وهو محمول على ما إذا عرف بالعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك ، والعلم عند الله تعالى

١١ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « اقبلوا من مُحْسِنِهِمْ ، وتجاوزوا عن مُسِيئِهِمْ »

٣٧٩٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى أَبُو عَلِيٍّ حَدَّثَنَا شَاذَانَ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ « مَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَالْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ يَبْكُونَ ، فَقَالَ : مَا يُبْكِيكُمْ قَالُوا « ذَكَرْنَا مَجْلِسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَا . فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرَهُ بِذَلِكَ ، قَالَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةٌ بُرْدٌ ، قَالَ فَصَعِدَ الْمَنْبَرَ ، وَلَمْ يَصْعَدْهُ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : أُوصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ ، فَإِنَّهُمْ كَرِشِي وَعَيْبَتِي ، وَقَدْ قَضَوْا الَّذِي عَلَيْهِمْ وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ ، فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ »

[الحديث ٣٧٩٩ - طرفه في : ٣٨٠١]

٣٨٠٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْغَسِيلِ سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ « تَخْرَجُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ بِهَا عَلَى مَنْكِبَيْهِ ، وَعَلَيْهِ عِصَابَةٌ دَسْمَاءٌ ، حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَيَقْبَلُ الْأَنْصَارُ حَتَّى يَكُونُوا كَالْمَلْحِ فِي الطَّعَامِ ، فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ أَمْرًا يَضُرُّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُهُ فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئِهِمْ »

٣٨٠١ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « الْأَنْصَارُ كَرِشِي وَعَيْبَتِي ، وَالنَّاسُ سَيَكْثُرُونَ وَيَقْلُونَ ، فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ »

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم) يعني الأنصار .

قوله (حدثني محمد بن يحيى أبو علي) هو اليشكري المروزي الصائغ كان أحد الحفاظ ، مات قبل البخاري بأربع سنين .

قوله (حدثنا شاذان أخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة ، وهو أصغر من أخيه عبدان ، وقد أكثر البخاري عن عبدان وأدرك شاذان ، لكنه روى هنا عنه بواسطة .

قوله (مر أبو بكر) أى الصديق (والعباس) أى ابن عبد المطلب ، وكان ذلك فى مرض النبى صلى الله عليه وسلم وهم يبيكون .

قوله (فقال ما يبيكم) ؟ لم أف على اسم الذى خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس ، ويظهر لى أنه العباس .

قوله (ذكرنا مجلس النبى صلى الله عليه وسلم) أى الذى كانوا يجلسونه معه ، وكان ذلك فى مرض النبى صلى الله عليه وسلم فخشوا أن يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه ، فبكوا حزناً على فوات ذلك

قوله (فدخل) كذا أفرد بعد أن ثنى ، والمراد به من خاطبهم ، وقد قدمت رجحان أنه العباس لكون الحديث من رواية ابنه وكأنه إنما سمع ذلك منه .

قوله (حاشية برد) فى رواية المستملى حاشية برده بزيادة هاء التانيث .

قوله (أوصيكم بالأنصار) استنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون فى الأنصار لأن من فيهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ، ولا دلالة فيه إذ لا مانع من ذلك .

قوله (كرشى وعيتى) أى بطانتى . وخاصتى قال القزاز : ضرب المثل بالكرش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون فيه نماؤه ، ويقال : لفلان كرش منثور أى عيال كثيرة ، والعيبة بفتح المهملة وسكون المثناة بعدها موحدة ما يحرز فيه الرجل نفيس ماعنده ، يريد أنهم موضع سره وأمانته ، قال ابن دريد : هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجز الذى لم يسبق إليه . وقال غيره : الكرش بمنزلة المعدة للإنسان ، والعيبة مستودع الثياب والأول أمر باطن والثانى أمر ظاهر ، فكأنه ضرب المثل بهما فى إرادة اختصاصهم بأمره الباطنة والظاهرة ، والأول أولى ، وكل من الأمرين مستودع لما يخفى فيه .

قوله (وقد قضاوا الذى عليهم وبقى الذى لهم) يشير إلى ما وقع لهم ليلة العقبة من المبايعه ، فإنهم بايعوا على أن يؤوا النبى صلى الله عليه وسلم وينصروه على أن لهم الجنة ، فوفوا بذلك .

قوله (حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الأنصارى ، وحنظلة هو غسيل الملائكة ، وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان .

قوله (ملخفة) بكسر أوله .

قوله (متعطفًا بها) أى متوشحاً مرتدياً ، والعطاف الرداء سمي بذلك لوضعه على العطفين وهما ناحيتنا العنق ، ويطلق على أردية معاطف .

قوله (وعليه عصابة) بكسر أوله وهى ما يشد به الرأس وغيرها ، وقيل فى الرأس بالتاء وفى غير الرأس يقال عصاب فقط ، وهذا يرده قوله فى الحديث الذى أخرجه مسلم « عصب بطنه بعصابة. » .

قوله (دسما) أى لونها كلون الدسم وهو الدهن ، وقيل المراد أنها سوداء لكن ليست خالصة السوداء ، ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالعالية . ووقع فى الجمعة « دسمة » بكسر السين ، وقد تبين من حديث أنس الذى قبله أنها كانت حاشية البرد ، والحاشية غالباً تكون من لون غير لون الأصل ، وقيل المراد بالعصابة العمامة ومنه حديث مسح على العصائب .

قوله (حتى جلس على المنبر) تبين من حديث أنس الذى قبله سبب ذلك وعرف أن ذلك كان فى مرض موته صلى الله عليه وسلم وصرح به فى علامات النبوة ، وتقدم فى الجمعة من هذا الوجه وزاد « وكان آخر مجلس جلسه » .

قوله فى حديث أنس (وإن الناس سيكثرون ويقولون) أى أن الأنصار يقولون ، وفيه إشارة إلى دخول قبائل العرب والعجم فى الإسلام وهم أضعاف أضعاف قبيلة الأنصار ، فمهما فرض فى الأنصار من الكثرة كالتناسل فرض فى كل طائفة من أولئك ، فهم أبداً بالنسبة إلى غيرهم قليل ، ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم اطلع على أنهم يقولون مطلقاً فأخبر بذلك فكان كما أخبر لأن الموجودين الآن من ذرية على بن أبى طالب ممن يتحقق نسبه إليه أضعاف من يوجد من قبيلتى الأوس والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ، ولا التفات إلى كثرة من يدعى أنه منهم بغير برهان . وقوله « حتى يكونوا كالمح فى الطعام » فى علامات النبوة « بمنزلة الملح فى الطعام » أى فى القلة لأنه جعل غاية قلتهم الانتهاء إلى ذلك ، والملح بالنسبة إلى جملة الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل .

قوله (فمن ولى منكم أمراً يضر فيه أحداً أو ينفعه) قيل فيه إشارة إلى أن الخلافة لا تكون فى الأنصار . قلت : وليس صريحاً فى ذلك إذ لا يمتنع التوصية على تقدير أن يقع الجور ، ولا التوصية للمتبوع سواء كان منهم أو من غيرهم .

قوله (ويتجاوز عن سيئهم) أى فى غير الحدود وحقوق الناس .

١٢ — باب مناقب سعد بن معاذ رضى الله عنه

٣٨٠٢ — حدثنا محمد بن بشارٍ حدثنا غندرٌ حدثنا شعبةٌ عن أبى إسحاق قال : سمعت البراءَ رضى الله عنه يقول « أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلةً حريراً ، فجعل أصحابه يمسونها ويعجبون من لينها ،

فقال : أتَعْجَبُونَ من لِينِ هَذِهِ ؟ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ خَيْرٌ مِنْهَا أَوْ أَلَيْنِ « رَوَاهُ قَتَادَةُ وَالزُّهْرِيُّ سَمِعَا أَنَسًا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٣٨٠٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا فَضْلُ بْنُ مُسَاوِرٍ خَتَنُ أَبِي عَوَانَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « اهْتَزَّتْ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ » وَعَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ « فَقَالَ رَجُلٌ لَجَابِرِ : فَإِنَّ الْبِرَاءَ يَقُولُ اهْتَزَّتْ السَّرِيرُ فَقَالَ : إِنَّهُ كَانَ بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَيِّينِ ضَعَاثُنُ ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اهْتَزَّتْ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ » .

٣٨٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَعَرَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ أَنَسًا نَزَلُوا عَلَى حَكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ ، فَلَمَّا بَلَغَ قَرِيبًا مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَوْمُوا إِلَى خَيْرِكُمْ - أَوْ سَيِّدِكُمْ - فَقَالَ : يَا سَعْدُ ، إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكَ قَالَ : فَإِنِّي أَحْكَمُ فِيهِمْ أَنْ تُقْتَلَ مُقَاتِلْتَهُمْ ، وَتُسَبَى ذُرَارِهِمْ . قَالَ : حَكَمْتَ بِحُكْمِ اللَّهِ ، أَوْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ » .

قوله (باب مناقب سعد بن معاذ) أى ابن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الأشهل ، وهو كبير الأوس ، كما أن سعد بن عبادة كبير الخزرج ، وإياهما أراد الشاعر بقوله :

فان يسلم السعدان يصبح محمد بمكة لا يخشى خلاف المخالف

قوله (أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير) الذى أهداها له أكيدر دومة ، كما بينه أنس فى حديثه المتقدم فى كتاب الهبة .

قوله (رواه قتادة والزهرى سمعا أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما رواية قتادة فوصلها المؤلف فى الهبة ، وأما رواية الزهرى فوصلها فى اللباس ، ويأتى ما يتعلق بها هناك إن شاء الله تعالى .

قوله (حدثنا فضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة ، هو بصرى يكنى أبا المساور ، وكان ختن أبى عوانة ، وليس له فى البخارى إلا هذا الموضع .

قوله (ختن أبى عوانة) بفتح المعجمة والمثناة أى صهره زوج ابنته ، والختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة .

قوله (وعن الأعمش) هو معطوف على الإسناد الذى قبله ، وهذا من شأن البخارى فى حديث أبى سفيان طلحة بن نافع صاحب جابر لا يخرج له إلا مقرونا بغيره أو استشهدا .

قوله (فقال رجل لجابر) لم أقف على اسمه .

قوله (فإن البراء يقول : اهتز السرير) أى الذى حمل عليه .

قوله (إنه كان بين هذين الحيين) أى الأوس والخزرج .

قوله (ضغائن) بالضاد والغين المعجمتين جمع ضغينة وهي الحقد ، قال الخطابي : إنما قال جابر ذلك لأن سعداً كان من الأوس والبراء خزرجى والخزرج لا تقر للأوس بفضل ، كذا قال وهو خطأ فاحش ، فإن البراء أيضاً أوسى لأنه ابن عازب بن الحارث بن عدى بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس ، يجتمع مع سعد بن معاذ فى الحارث بن الخزرج ، والخزرج والد الحارث بن الخزرج ، وليس هو الخزرج الذى يقابل الأوس وإنما سمي على اسمه . نعم الذى من الخزرج الذين هم مقابلو الأوس جابر ، وإنما قال جابر ذلك إظهاراً للحق واعترافاً بالفضل لأهله ، فكأنه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع أنه أوسى ، ثم قال : أنا وإن كنت خزرجياً وكان بين الأوس والخزرج ما كان ، لا ينعنى ذلك أن أقول الحق ، فذكر الحديث . والعذر للبراء أنه لم يقصد تغطية فضل سعد بن معاذ ، وإنما فهم ذلك فجزم به ، هذا الذى يليق أن يظن به ، وهو دال على عدم تعصبه ، ولما جزم الخطابي بما تقدم احتاج هو ومن تبعه إلى الاعتذار عما صدر من جابر فى حق البراء وقالوا فى ذلك ما محصله : إن البراء معذور لأنه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد ، وإنما فهم شيئاً محتملاً فحمل الحديث عليه ، والعذر لجابر أنه ظن أن البراء أراد الغض من سعد فساغ له أن ينتصر له ، والله أعلم . وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال : إن العرش لا يهتز لأحد ، ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن ، أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه ، والمراد باهتزاز العرش استبشاره وسروره بقدم روحه ، يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتز له ، ومنه اهتزت الأرض بالنبات إذا اخضرت وحسنت ، ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ « اهتز العرش فرحاً به » لكنه تأوله كما تأوله البراء بن عازب فقال : اهتز العرش فرحاً بقاء الله سعداً حتى تفسخت أعوده على عواتقنا ، قال ابن عمر : يعنى عرش سعد الذى حمل عليه ، وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر ، وفى حديث عطاء مقال لأنه ممن اختلط فى آخر عمره ، ويعارض روايته أيضاً ما صححه الترمذى من حديث أنس قال « لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون : ما أخف جنازته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الملائكة كانت تحمله » قال الحاكم : الأحاديث التى تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة فى الصحيحين ، وليس لمعارضها فى الصحيح ذكر ، انتهى . وقيل : المراد باهتزاز العرش اهتزاز حملة العرش ، ويؤيده حديث « إن جبريل قال : من هذا الميت الذى فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهلها » أخرجه الحاكم ، وقيل هى علامة نصها الله لموت من يموت من أوليائه ليشرع ملائكته بفضله ، وقال الحرى : إذا عظموا الأمر نسبوه إلى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة وأظلمت الدنيا ونحو ذلك ؛ وفى هذه منقبة عظيمة لسعد ، وأما تأويل البراء على أنه أراد بالعرش السرير الذى حمل عليه فلا يستلزم ذلك فضلاً له لأنه يشرکه فى ذلك كل ميت ، إلا أنه يريد اهتز حملة السرير فرحاً بقدمه على ربه فنتجته ، ووقع للملك نحو ما وقع لابن عمر أولاً ، فذكر صاحب « العتبية » فيها أن مالكا

سئل عن هذا الحديث فقال : أنهاك أن تقوله ، وما يدعوا المرء أن يتكلم بهذا وما يدري ما فيه من الغرور . قال أبو الوليد بن رشد في « شرح العتبية » إنما نهى مالك لئلا يسبق إلى وهم الجاهل أن العرش إذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجالس منا على كرسيه ، وليس العرش بموضع استقرار الله ، تبارك الله وتنزه عن مشابهة خلقه . انتهى ملخصاً . والذي يظهر أن مالكا ما نهى عنه لهذا ، إذ لو خشي من هذا لما أسند في « الموطأ » حديث « ينزل الله إلى سماء الدنيا » لأنه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش . ومع ذلك فمعتقد سلف الأئمة وعلماء السنة من الخلف أن الله منزه عن الحركة والتحول والحلول ليس كمثله شيء ، ويحتمل الفرق بأن حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالكف عن التحدث به بخلاف حديث النزول فإنه ثابت فرواه ووكل أمره إلى فهم أولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى على العرش . ونحو ذلك . وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر وثبت في الصحيحين ، فلا معنى لإنكاره .

قوله (إن أناسا نزلوا على حكم سعد) هم بنو قريظة ، وسيأتي شرح ذلك في المغازي . وقوله في هذه الرواية « فلما بلغ قريبا من المسجد » أى الذى أعده النبي صلى الله عليه وسلم أيام محاصرته لبنى قريظة للصلاة فيه . وأخطأ من زعم أنه غلط من الراوى لظنه أنه أراد بالمسجد المسجد النبوى بالمدينة ، وقال إن الصواب ما وقع عند أى داود من طريق شعبة أيضا بهذا الاسناد بلفظ « فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم » انتهى ، وإذا حمل على ما قررته لم يكن بين اللفظين تناف . وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخارى كذلك .

١٣ - باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضى الله عنهما

٣٨٠٥ - حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان بن هلال حدثنا همام أخبرنا قتادة عن أنس رضى الله عنه « إن رجلين خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة ، وإذا نور بين أيديهما حتى تفرقا فتفرق النور معهما » وقال معمر عن ثابت عن أنس « إن أسيد بن حضير ورجلا من الأنصار » .

وقال حماد أخبرنا ثابت عن أنس « كان أسيد بن حضير وعباد بن بشر عند النبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر) هو أسيد بن حضير بن سماك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصارى الأوسى الأشهلى ، يكنى أبا يحيى وقيل غير ذلك ، ومات في سنة عشرين في خلافة عمر على الأصح . وعباد بن بشر هو ابن وقش كما سأينيه ، وفي تاريخ البخارى ومسند أبى يعلى وصححه الحاكم من طريق ابن إسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت « ثلاثة من الأنصار لم يكن أحد يعتد عليهم فضلا كلهم من بنى عبد الأشهل : سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر »

قوله (إن رجلين) ظهر من رواية معمر أن أسيد بن حضير أحدهما ، ومن رواية حماد أن الثانى عباد بن بشر ولذلك حزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثهما ، فأما رواية معمر فوصلها عبد الرزاق في مصنفه عنه ، ومن طريق الإسماعيلى بلفظ « أن أسيد بن حضير ورجلا من الأنصار تحدثا عند رسول الله صلى الله عليه

وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ، ثم خرج وييد كل منهما عصية ، فأضاءت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها ، حتى إذا افترت بهما الطريق أضاءت عصا الآخر فمشى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله ، وأما رواية حماد بن سلمة فوصلها أحمد والحاكم في « المستدرک » بلفظ « أن أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة ظلماء حندس ، فلما خرجا أضاءت عصا أحدهما فمشيا في ضوئها ، فلما افترت بهما الطريق أضاءت عصا الآخر » .

قوله (عباد بن بشر) كذا للأكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة ، وفي زاوية أبي الحسن القاسبي « بشير » بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط ، وفي الصحابة عباد بن بشر بن قيطي ، وعباد بن بشر بن نهبك ، وعباد بن بشر بن وقش ، وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ، وهم من زعم خلاف ذلك .

١٤ - باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه

٣٨٠٦ - **حدَّثنا محمد بن بشار حدَّثنا غُنْدَرٌ حدَّثنا شُعْبَةُ** عن عمرو بن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « استقرئوا القرآن من أربعة : من ابن مسعود ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي ، ومعاذ بن جبل » .

قوله (مناقب معاذ بن جبل) أي ابن عمرو بن أوس ، من بني أسد بن شاردة بن يزيد بفتح المثناة الفوقانية ابن جشم بن الخزرج الخزرجي ، يكنى أبا عبد الرحمن ، شهد بدرًا والعقبة ، وكان أميراً للنبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ، ورجع بعده إلى المدينة ، ثم خرج إلى الشام مجاهداً فمات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة . ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو « استقرئوا القرآن » وقد تقدم شرحه قريباً ، وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة رفعه « نعم الرجل معاذ بن جبل » كان عقيماً بدرياً من فقهاء الصحابة ، وقد أخرج الترمذي وابن ماجه عن أنس رفعه « أرحم أمتي أبو بكر » وفيه - وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ » ورجاله ثقات ، وصح عن عمر أنه قال « من أراد الفقه فليأت معاذاً » ، وسيأتي له ذكر في تفسير سورة النحل ، وعاش معاذ ثلاثاً وثلاثين سنة على الصحيح .

١٥ - باب مناقب سعد بن عبادة رضي الله عنه

وقالت عائشة « وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً »

٣٨٠٧ - **حدَّثنا أسحاق حدَّثنا عبد الصمد حدَّثنا شُعْبَةُ حدَّثنا قتادة** قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال أبو أسيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خيرُ دورِ الأنصارِ بنو النجار ، ثم بنو عبد الأشهل ، ثم بنو الحارث بن الخزرج ، ثم بنو ساعدة ، وفي كلِّ دورِ الأنصارِ خير ، فقال سعد بن عبادة - وكان ذا قدم في الإسلام - : أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فضَّلَ علينا . فقيل له : قد فضَّلَكم على ناس كثير » .

قوله (منقبة سعد بن عبادة) أى ابن دليم بن حارثة بن أى خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت ، وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة ، وكان سعد كبير الخزرج وأحد المشهورين بالجدود ، ومات بجوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة فى خلافة عمر . ثم ذكر فيه حديث أبى أسيد فى دور الأنصار وقد تقدم قريباً ، وأورده هنا لقوله فى هذه الطريق « وكان ذا قدم فى الإسلام » .

قوله (وقالت عائشة : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً) هذا طرف من حديث الإفك الطويل ، وسيأتى بتامه فى تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى ، وذكرت عائشة فيه ما دار بين سعد بن عبادة وأسيد بن حضير حيث قال « وإن كان من إخواننا من الخزرج فمرنا بأمرك ، فقال له سعد بن عبادة : لا تستطيع قتله ، فثار بينهم الكلام إلى أن أسكتهم النبى صلى الله عليه وسلم ، فأشارت عائشة إلى أن سعد بن عبادة كان قبل أن يقول تلك المقالة رجلاً صالحاً ، ولا يلزم من ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة إذ ليس فى الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة ، والظاهر استمرار ثبوت تلك الصفة له لأنه معذور فى تلك المقالة لأنه كان فيها متأولاً ، فلذلك أوردها المصنف فى مناقبه ، ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة ، وعذر سعد فيها ظاهر ، لأنه تخيل أن الأوسى أراد الغض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ، ثم لم يقع من سعد بعد ذلك شئ يعاب به إلا أنه امتنع من بيعة أبى بكر فيما يقال وتوجه إلى الشام فمات بها ، والعذر له فى ذلك أنه تأول أن للأنصار فى الخلافة استحقاقاً فبنى على ذلك ، وهو معذور وإن كان ما اعتقده من ذلك خطأ .

١٦ - باب مناقب أبى بن كعب رضى الله عنه

٣٨٠٨ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن إبراهيم عن مسروق قال « ذكر عبد الله بن مسعود عند عبد الله بن عمرو فقال : ذاك رجل لأزال أحبه ، سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : أخذوا القرآن من أربعة ، من عبد الله بن مسعود - فبدأ به - وسالم مولى أبى حذيفة ، ومعاذ بن جبل ، وأبى بن كعب » .

٣٨٠٩ - حدثنى محمد بن بشر حدثنا غندر قال سمعت شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه « قال النبى صلى الله عليه وسلم لأبى : إن الله أمرنى أن أقرأ عليك ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ﴾ قال : وسماني ؟ قال نعم . فبكى » .

قوله (باب مناقب أبي بن كعب) أى ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصارى الخزرجى النجارى ، يكنى أبا المنذر وأبا الطفيل ، كان من السابقين من الأنصار ، شهد العقبة ، وبدراً وما بعدهما ، مات سنة ثلاثين وقيل غير ذلك ، ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريباً فى مناقب عبد الله بن مسعود .

قوله (قال النبى صلى الله عليه وسلم لأبى بن كعب : إن الله أمرنى أن أقرأ عليك : لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) زاد الحاكم من وجه آخر عن زر بن حبيش عن أبى بن كعب أن النبى صلى الله عليه وسلم قرأ عليه ﴿ لم يكن ﴾ وقرأ فيها : أن ذات الدين عند الله الحنيفية ، لا اليهودية ولا النصرانية ولا الحبوسة ، من يفعل خيراً فلم يكفره .

قوله (قال وسمانى) ؟ أى هل نص علىّ باسمى ، أو قال اقرأ على واحد من أصحابك فاخترتنى أنت ؟ فلما قال له « نعم » بكى إما فرحاً وسروراً بذلك ، وإما خشوعاً وخوفاً من التقصير فى شكر تلك النعمة . وفى رواية للطبرانى من وجه آخر عن أبى بن كعب قال « نعم باسمك ونسبك فى الملاء الأعلى » قال القرطبى : تعجب أبى من ذلك لأن تسمية الله له ونصه عليه ليقرأ عليه النبى صلى الله عليه وسلم تشرىف عظيم ، فلذلك بكى إما فرحاً وإما خشوعاً . قال أبو عبيد : المراد بالعرض على أبى ليتعلم أبى منه القراءة ويتثبت فيها ، وليكون عرض القرآن السنة ، وللتنبه على فضيلة أبى بن كعب وتقدمه فى حفظ القرآن ، وليس المراد أن يستذكر منه النبى صلى الله عليه وسلم شيئاً بذلك العرض . ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع فى أخذ الإنسان العلم من أهله وإن كانوا دونه . وقال القرطبى : خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصحف والكتب المنزلة على الأنبياء . وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها .

١٧ - باب مناقب زيد بن ثابت رضى الله عنه

٣٨١٠ - **حدثنى محمد بن بشار حدثنا يحيى حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضى الله عنه « جمع القرآن على عهد النبى صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار : أبى ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد بن ثابت . قلت لأنس : من أبو زيد ؟ قال : أحد عمومتى »**

[الحديث ٣٨١٠ - أطرافه فى : ٣٩٩٦ ، ٥٠٠٣ ، ٥٠٠٤]

قوله (باب مناقب زيد بن ثابت) أى ابن الضحاك بن زيد بن لوزان ، من بنى مالك بن النجار ، كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة . مات سنة خمس وأربعين .

قوله (جمع القرآن) أى استظهره حفظاً .

قوله (وأبو زيد . ثم قال أنس : هو أحد عمومتى) ذكر على بن المدينى أن اسمه أوس ، وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد ، وقيل هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبرانى عن شيخه أبى بكر بن صدقة قال : وهو الذى كان يقال له القارئ وكان على القادسية واستشهد بها ، وهو والد عمير بن سعد . وعن الواقدى :

هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور بن حرام الأنصاري النجاري ، ويرجحه قول أنس « أحد عمومتي » فانه من قبيلة بني حرام ، وليس في هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمر « واستقرتوا القرآن من أربعة » فذكر اثنين من الأربعة ولم يذكر اثنين ، لأنه إما أن يقال لا يلزم من الأمر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهروه جميعه ، وإما أن لا يؤخذ بمفهوم حديث أنس لأنه لا يلزم من قوله « جمعه أربعة » أن لا يكون جمعه غيرهم ، فلعلة أراد أنه لم يقع جمعه لأربعة من قبيلة واحدة إلا لهذه القبيلة وهي الأنصار ، وسيأتي الكلام على جمع القرآن في كتاب فضائل القرآن

١٨ - باب مناقب أبي طلحة رضِيَ اللهُ عنه

٣٨١١ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُجَوَّبٌ بِهِ عَلَيْهِ بِحَجَفَةٍ لَهُ ، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا رَامِيًا شَدِيدَ الْقُدِّ يَكْسِرُ يَوْمئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَمُرُّ مَعَهُ الْجُعْبَةَ مِنَ النَّبْلِ ، فيقول : انْثُرْهَا لِأَبِي طَلْحَةَ ، فَأَشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ ، فيقول أبو طلحة : يانبي الله ، بأبي أنت وأمي ، لا تُشِيرَفْ يُصِيبُكَ مِنْهُمْ مِنْ سِيْهَامِ الْقَوْمِ ، نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ . ولقد رأيتُ عائشة بنتَ أبي بكرٍ وأمَّ سَلِيمٍ وَإِنِهُمَا لَمَشْمُرَتَانِ أَرَى خَدَمَ سَوْقِهِمَا تُنْقِرَانِ الْقَرْبَ عَلَى مُتَوَازِيهِمَا ، تُفْرِغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ، ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَمَلَأْنِيهَا ، ثُمَّ تَجِيئَانِ فُتْفِرِغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ . ولقد وَقَعَ السيفُ من يدِ أبي طلحة إِمَارَتَيْنِ وَإِمَا ثَلَاثًا »

قوله (باب مناقب أبي طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي النجاري ، هو زوج أم سليم والده أنس ، وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد .

قوله (مجوب) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة أى متبرس عليه يقيه بها ، ويقال للترس جوية ، والحجفة بمهملة ثم جيم مفتوحتين الترس .

قوله (شديدًا لقد يكسر) كذا للأكثر بنصب « شديدًا » وبعدها « لقد » بلام ثم قد ، ول بعضهم بالاضافة « شديد القد » بسكون اللام وكسر القاف ، والقدسير من جلد غير مدبوغ ، يريد أنه شديد وتر القوس ، وبهذا جزم الخطاى وتبعه ابن التين ، وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف . وسيأتي بقية ما يتعلق بهذا الحديث في المغازى إن شاء الله تعالى

١٩ - باب مناقب عبد الله بن سلام رضِيَ اللهُ عنه

٣٨١٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ سَمِعْتُ مَالَكًا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ : إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ . قال : وفيه نزلت هذه الآية ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ ﴾ الآية . قال : لا أدري قال مالك الآية أو في الحديث »

٣٨١٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ السَّمَانُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ « كُنْتُ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ، فَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى وَجْهِهِ أَثَرُ الْخَشْوَعِ ، فَقَالُوا : هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ تَجَوَّزَ فِيهِمَا ، ثُمَّ خَرَجَ وَتَبِعْتَهُ فَقُلْتُ : إِنَّكَ حِينَ دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ قَالُوا : هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ : وَاللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ . وَسَأُحَدِّثُكَ لَمْ ذَاكَ . رَأَيْتُ رُؤْيَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ ، وَرَأَيْتُ كَأَنِّي فِي رَوْضَةٍ - ذَكَرَ مِنْ سَعَتِهَا وَحَضْرَتِهَا - وَسَطَهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ أَسْفَلُهُ فِي الْأَرْضِ وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ ، فِي أَعْلَاهُ عُرُوءٌ ، فَقِيلَ لِي : أَرَقَّةٌ : قُلْتُ : لَا أَسْتَطِيعُ . فَأَتَانِي مِنْصَفٌ فَرَفَعَ ثِيَابِي مِنْ خَلْفِي فَرَقِيتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَاهَا ، فَأَخَذْتُ فِي الْعُرُوءِ ، فَقِيلَ لَهُ اسْتَمْسِكْ . فَاسْتَيْقَظْتُ وَإِنهَا لَفِي يَدِي . فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : تِلْكَ الرَّوْضَةُ الْإِسْلَامُ ، وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ ، وَتِلْكَ الْعُرُوءُ عُرُوءُ الْوُثْقَى ، فَأَنْتَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ . وَذَلِكَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ . » وَقَالَ لِي خَلِيفَةٌ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ عُبَادٍ عَنِ ابْنِ سَلَامٍ قَالَ « وَصِيفٌ » بَدَلٌ « مِنْصَفٌ »

[الحديث ٣٨١٣ - طرفاه في : ٧٠١٠ ، ٧٠١٤]

٣٨١٤ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : أَلَا تَجِيءُ فَاطْعِمُكَ سَوِيقًا وَتَمْرًا وَتَدْخُلُ فِي بَيْتِ ؟ ثُمَّ قَالَ : إِنَّكَ فِي أَرْضِ الرِّبَا بِهَا فَاشْ ، إِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَأَهْدِي إِلَيْكَ حَمْلَ تَيْنٍ أَوْ حَمْلَ شَعِيرٍ أَوْ حَمْلَ قَتِّ فَإِنَّهُ رِيَا » وَلَمْ يَذْكَرِ النَّضْرُ وَأَبُو دَاوُدَ وَوَهَبٌ عَنْ شُعْبَةَ الْبَيْتِ

[الحديث ٣٨١٤ - طرفه في : ٧٣٤٢]

قوله (باب مناقب عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام أي ابن الحارث من بني قينقاع ، وهم من ذرية يوسف الصديق ، وكان اسم عبد الله بن سلام في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله أخرجه ابن ماجه ، وكان من حلفاء الخزرج من الأنصار ، أسلم أول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، وسيأتي شرح ذلك في أوائل الهجرة ، وزعم الداودي أنه كان من أهل بدر ، وسبقه إلى ذلك أبو عروبة وتفرد بذلك ولا يثبت ، وغلط من قال إنه أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ، ومات عبد الله بن سلام سنة ثلاث وأربعين .

قوله (عن أبي النضر) في رواية أبي يعلى عن يحيى بن معين عن أبي مسهر عن مالك « حدثني أبو النضر » .

قوله (عن عامر) في رواية عاصم بن مهجع عن مالك عند الدارقطني « قال سمعت عامر بن سعد » .

قوله (ما سمعت الخ) استشكل بأنه صلى الله عليه وسلم قد قال لجماعة إنهم من أهل الجنة غير عند الله ابن سلام . ويبعد أن لا يطلع سعد على ذلك . وأجيب بأنه كره تزكية نفسه لأنه أحد العشرة المبشرة بذلك وتعقب بأنه لا يستلزم ذلك أن ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره ، ويظهر لي في جواب أنه قال ذلك بعد

موت المبشرين ، لأن عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد وسعيد ، ويؤخذ هذا من قوله « يمشى على الأرض » ووقع في رواية إسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني « ماسمت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحى يمشى إنه من أهل الجنة » الحديث ، وفي رواية عاصم بن مهجع عن مالك عنه « يقول لرجل حى » وهو يؤيد ماقلته ، لكن وقع عند الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك مايعكر على هذا التأويل ، فإنه أورده بلفظ « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا أقول لأحد من الأحياء إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام » وبلغنى أنه قال « وسلمان الفارسي » لكن هذا السياق منكر ، فإن كان محفوظا حمل على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قديماً قبل أن يبشر غيره بالجنة . وقد أخرج ابن حبان من طريق مصعب بن سعد عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : يدخل عليكم رجل من أهل الجنة ، فدخل عبد الله بن سلام » وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ، ويضعف رواية سعيد بن داود .

قوله (قال : لا أدري قال مالك الآية أو في الحديث) أى لا أدري هل قال مالك إن نزول هذه الآية في هذه القصة من قبل نفسه أو هو بهذا الإسناد ؟ وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ البخارى ، ووهم من قال إنه من القعنى إذ لا ذكر للقعنى هنا ، ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف إلا عند البخارى ، وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا إسماعيل بن عبد الله الملقب سمويه في فوائده ولم يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه إسماعيلي من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » من وجهين آخرين عن عبد الله بن يوسف ، وأخرجه من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصراً على الزيادة دون الحديث وقال : إنه وهم ، وروى ابن منده في « الإيمان » من طريق إسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه : قال إسحق : فقلت لعبد الله بن يوسف إن أبا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة ، قال فقال عبد الله بن يوسف : إن مالكاً تكلم به عقب الحديث ، وكانت معى ألواحى فكتبت . انتهى . وظهر بهذا سبب قوله للبخارى « ما أدري الخ » ، وقد أخرجه إسماعيلي والدارقطني في « غرائب مالك » من طريق ألى مسهر وعاصم بن مهجع وعبد الله بن وهب وإسحق بن عيسى ، زاد الدارقطني : وسعيد بن داود وإسحق الفروي كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة ، قال : فالظاهر أنها مدرجة من هذا الوجه . ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بأنها من قول مالك ، إلا أنها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ، ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند الترمذى ، وأخرجه ابن مردويه أيضا من طرق عنه ، وعند ابن حبان من حديث عوف بن مالك أيضا أنها نزلت في عبد الله بن سلام نفسه ، وقد استنكر الشعبي فيما رواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في عبد الله بن سلام لأنه إنما أسلم بالمدينة والسورة مكية ، فأجاب ابن سيرين بأنه لا يمتنع أن تكون السورة مكية وبعضها مدنى وبالعكس وهذا جزم أبو العباس في « مقامات التنزيل » فقال : الأحقاف مكية إلا قوله ﴿ وشهد شاهد ﴾ إلى آخر الآيتين انتهى . ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الإشارة فيها إلى ماسيق بعد الهجرة من شهادة عبد الله بن سلام وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبير أن الآية نزلت في ميمون بن يامين . وفي تفسير الطبرى عن ابن عباس أنها نزلت في ابن سلام وعمير بن وهب بن يامين النضرى . وفي تفسير مقاتل اسمه ياميه بن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجميع .

قوله (عن محمد) هو ابن سيرين وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة .

قوله (ماينبغى) هو إنكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة ، فكأنه ماسمع حديث سعد وكأنهم هم سمعوه ، ويحتمل أن يكون هو أيضا سمعه لكنه كره الشئ عليه بذلك تواضعاً ، ويحتمل أن يكون إنكاراً منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فأخبره بأن ذلك لا عجب فيه بما ذكره له من قصة المنام ، وأشار بذلك القول إلى أنه لا ينبغى لأحد إنكار ما لا علم له به إذا كان الذى أخبره به من أهل الصدق .

قوله (فقيل لى : ارق) فى رواية الكشميهنى « راقه » بزيادة هاء وهى هاء السكت .

قوله (فأتانى منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدها فاء ، وفى رواية الكشميهنى بفتح الميم ، والأول أشهر وهو الخادم .

قوله (فرقيت) بكسر القاف وحكى فتحها

قوله فى الرواية الثانية (وصيف مكان مصنف) يريد أن معاذا وهو ابن معاذ روى الحديث عن عبد الله ابن عون كما رواه أزهر السمان فأبدل هذه اللفظة بهذه اللفظة وهى بمعناها ، والوصيف الخادم الصغير غلاما كان أو جارية .

قوله (فاستيقظت وإنما لفى يدي) أى أن الاستيقاظ كان حال الأخذ من غير فاصلة ، ولم يرد أنها بقيت فى يده فى حال يقظته ، ولو حمل على ظاهره لم يمتنع فى قدرة الله ، لكن الذى يظهر خلاف ذلك ، ويحتمل أن يريد أن أثرها بقى فى يده بعد الاستيقاظ كأن يصبح فى يده مقبوضة .

قوله (وذلك الرجل عبد الله بن سلام) هو قول عبد الله بن سلام ، ولأمانع من أن يخبر بذلك ويريد نفسه ، ويحتمل أن يكون من كلام الراوى .

قوله (عن أبيه) هو أبو بردة بن أبى موسى الأشعري .

قوله (فى بيت) التنوين للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل فيه وكان هذا القدر المقتضى لإدخال هذا الحديث فى مناقب ابن سلام ، أو لما دل عليه أمره بترك قبوله هدية المستقرض من الورع ..

قوله (انك بأرض) يعنى أرض العراق (الربا بها فاش) أى شائع .

قوله (حمل) بكسر المهملة (تبين) بكسر المثناة وسكون الموحدة معروف .

قوله (حمل قت) بفتح القاف وتشديد المثناة وهو علف الدواب .

قوله (فإنه رباً) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام ، وإلا فالفقهاء على أنه إنما يكون رباً إذا شرطه ، نعم الروع تركه .

قوله (ولم يذكر النضر) أى ابن شمیل (وأبو داود) أى الطيالسى (ووهب) أى ابن جرير (عن شعبة البيت) أى قول سليمان بن حرب عن شعبة فى روايته « ويدخل فى بيت » وقد وقع فى رواية أبى أسامة عن بريد

ابن عبد الله أى ابن أبي بردة عن جده أبي بردة فى كتاب الاعتصام بلفظ « انطلق إلى المنزل فأسقيك من قدح شرب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث

٢١ - باب . ذكر جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه

٣٨٢٢ - حدثنا إسحاق الواسطي حدثنا خالد عن بيان عن قيس قال سمعته يقول « قال جرير بن عبد الله رضى الله عنه : ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ، ولا رآني إلا ضحكك »

٣٨٢٣ - وعن قيس عن جرير بن عبد الله قال « كان فى الجاهلية بيت يقال له ذو الخلصة ، وكان يقال له الكعبة اليمانية أو الكعبة الشامية . فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل أنت مريحي من ذى الخلصة ؟ قال فنقرت إليه فى خمسين ومائة فارس من أحمرس ، قال : فكسرناه ، وقتلنا من وجدنا عنده ، فأتيناه فأخبرناه ، فدعا لنا ولأحمرس »

قوله (باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي) أى ابن جابر بن مالك من بنى أثمار بن أراش ، نسبوا إلى أمهم بجيلة ، يكنى أبا عمرو على المشهور ، واختلف فى إسلامه والصحيح أنه فى سنة الوقود سنة تسع ، وهم من قال إنه أسلم قبل موت النبى صلى الله عليه وسلم بأربعين يوماً لما ثبت فى الصحيح « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له استنصت الناس » فى حجة الوداع وذلك قبل موته صلى الله عليه وسلم بأكثر من ثمانين يوماً ، وكان موت جرير سنة خمسين وقيل بعدها .

قوله (ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى مامننى من الدخول إليه إذا كان فى بيته فاستأذنت عليه ، وليس كما حمله بعضهم على إطلاقه فقال كيف جاز له أن يدخل على محرم بغير حجاب ؟ ثم تكلف فى الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال ، أو أن المراد بالحجاب منع ما يطلبه منه . قلت : وقوله « ما حجبني » يتناول الجميع مع بعد إرادة الأخير .

قوله (ولا رآني إلا ضحكك) فى رواية الحميدى عن إسماعيل « إلا تبسم فى وجهي » وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال « لما دنوت من المدينة أنحت ثم ليست حلتى فدخلت ، فرماني الناس بالحدق ، فقلت : هل ذكرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا : نعم ذكرك بأحسن ذكر فقال : يدخل عليكم رجل من خير ذى يمن ، على وجهه مسحة ملك » .

قوله (وعن قيس) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (ذو الخلصة) بفتح المعجمة واللام والصاد المهملة وحكى إسكان اللام . وقوله « اليمانية » بتخفيف الياء وحكى تشديدها وقوله « أو الكعبة الشامية » استشكل اجمع بين هذين الوصفين ، وسيأتى جوابه مع

شرح هذه القصة في أواخر المغازي مع الكلام على قوله الكعبة اليمانية أو الكعبة الشامية إن شاء الله تعالى

٢٢ - باب . ذَكَرَ حُدَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ الْعَبْسِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

٣٨٢٤ - حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ أَخْبَرَنَا سَلْمَةُ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ هَرَمَ الْمُشْرِكُونَ هَزِيمَةَ بَيْنَةَ ، فَصَاحَ إِبْلِيسُ : أَيُّ عِبَادَ اللَّهِ أُحْرَاكُمْ . فَرَجَعَتْ أَوْلَاهُمْ عَلَى أُحْرَاهِمَ ، فَاجْتَلَدَتْ مَعَ أُحْرَاهِمَ . فَنَظَرَ حُدَيْفَةَ فَإِذَا هُوَ بِأَبِيهِ ، فَنَادَى : أَيُّ عِبَادَ اللَّهِ ، أَيُّ ، أَيُّ . فَقَالَتْ : فَوَاللَّهِ مَا احْتَجَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ . فَقَالَ حُدَيْفَةُ : غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ . قَالَ أَيُّ : فَوَاللَّهِ مَا زَالَتْ فِي حُدَيْفَةَ مِنْهَا بَقِيَّةٌ خَيْرٍ حَتَّى لَقِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ »

قوله (باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي) بالموحدة ، واسم اليمان حسل بمهملتين وكسر أوله وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولأبيه صحبة .

قوله (لما هزم)^(١) بضم أوله ، وقوله « وأحرامكم » أى اقبلوا أحرامكم أو احذروا أحرامكم أو انصروا أحرامكم ، وقوله « احتجزوا » أى انفصلوا من القتال وامتنع بعضهم من بعض ، وسيأتى بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي .

قوله (قال أى) القائل هو هشام بن عروة ، فعله عن أبيه عروة وفصله من حديث عائشة فصار مرسلًا ، وقوله « مازالت في حذيفة منها » أى من هذه الكلمة أى بسببها ، وقوله « بقية خير » يؤخذ منه أن فعل الخير تعود بركته على صاحبه في طول حياته .

(تنبيه) : وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخرًا عن ذكر خديجة عليها السلام ، وفي بعضها مقدماً وهو أليق ، فإن الذى يظهر أنه آخر ذكر خديجة عمداً لكون غالب أحوالها متعلقة بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التى استطرد من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم إليها ، فلما فرغ منها رجع إلى بقية سيرته ومغازيه ، والله أعلم

٢٠ - باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضى الله عنها

٣٨١٥ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ عَزَّازِ بْنِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

وَحَدَّثَنِي صَدَقَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ عَزَّازِ بْنِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِيهِ طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « خَيْرُ نَسَائِهِا مَرْيَمُ ، وَخَيْرُ نَسَائِهِا خَدِيجَةُ »

(١) قال مصحح طبعه بولاق : هكذا بالنسخ ، ورواية الصحيح الذى بأيدينا « لما كان يوم أحد هزم الخ » .

٣٨١٦ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : كَتَبَ إِلَيَّ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « مَا غَرَّتْ عَلَى امْرَأَةٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ ، هَلَكْتُ قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي ، لَمَا كُنْتُ أَسْمَعُهُ يَذْكُرُهَا ، وَأَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُبَشِّرَهَا بَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ . وَإِنْ كَانَ لِيَذْبَحُ الشَّاةَ فَيُهْدِي فِي خَلَائِلِهَا مِنْهَا مَا يَسَعُهُنَّ »

[الحديث ٣٨١٦ - أطرافه في : ٣٨١٧ ، ٣٨١٨ ، ٥٢٢٩ ، ٦٠٠٤ ، ٧٤٨٤]

٣٨١٧ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « مَا غَرَّتْ عَلَى امْرَأَةٍ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ مِنْ كَثْرَةِ ذِكْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِيَّاهَا . قَالَتْ : وَتَزَوَّجَنِي بَعْدَهَا بِثَلَاثِ سِنِينَ ، وَأَمَرَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ - أَوْ جَبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَنْ يُبَشِّرَهَا بَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ »

٣٨١٨ - حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا أُمِّي حَدَّثَنَا حَفْصٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « مَا غَرَّتْ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ وَمَارِئِيَّتَا ، وَلَكِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ ذِكْرَهَا ، وَرُبَّمَا ذَبَحَ الشَّاةَ ثُمَّ يَقَطَعُهَا أَعْضَاءً ثُمَّ يَبْعُهَا فِي صَدَائِقِ خَدِيجَةَ ، فَرُبَّمَا قُلْتُ لَهُ : كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةً إِلَّا خَدِيجَةُ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّهَا كَانَتْ وَكَانَتْ ، وَكَانَ لِي مِنْهَا وَكَلْدٌ »

٣٨١٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ : قُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَشَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، بَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ ، لِأَصْحَبٍ فِيهِ وَلَا نَصَبٍ »

٣٨٢٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَتَى جَبْرِئِلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْ مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ ، فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمَنِّي ، وَبَشِّرْهَا بَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ ، لِأَصْحَبٍ فِيهِ وَلَا نَصَبٍ »

[الحديث ٣٨٢٠ - طرفه في : ٧٤٩٧]

٣٨٢١ - وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسَهِّرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « اسْتَأْذَنْتُ هَالَةَ بِنْتُ جُوَيْلِدٍ - أُخْتُ خَدِيجَةَ - عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَعَرَفَ اسْتِئْذَانَ خَدِيجَةَ ، فَارْتَاعَ لِذَلِكَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ هَالَةَ . قَالَتْ : فَغَرَّتْ فَقُلْتُ : مَا تَذَكَّرُ مِنْ عَجُوزٍ مِنْ عَجَائِزِ قُرَيْشٍ حَمْرَاءِ الشُّدْقِينَ هَلَكْتَ فِي الدَّهْرِ ، قَدْ أَبْدَلَكُ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا »

قوله (باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها) كذا في النسخ « تزويج » وتفعليل قد يجيء بمعنى تفعل وهو المراد هنا ، أو فيه حذف تقديره تزويجه من نفسه .

قوله (خديجة) هي أول من تزوجها صلى الله عليه وسلم ، وهي بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ، تجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي ، وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ، ولم يتزوج من ذرية قصي غيرها إلا أم حبيبة ، وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور ، زوجه إياها أبوها خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر ، وقيل عمها عمرو بن أسد ذكره الكلبي ، وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن إسحق ، وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن زرارة التميمي حليف بني عبد الدار ، واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير ، وقيل زرارة حكاه ابن منده ، وقيل هند جزم به العسكري ، وقيل اسمه النباش جزم به أبو عبيد ، وابنه هند روى عند الحسن بن علي فقال « حدثني خالي » لأنه أخو فاطمة لأمها ، ولهند هذا ولد اسمه هند ذكره الدولابي وغيره ، فعلى قول العسكري فهو ممن اشترك مع أبيه وجده في الاسم ، ومات أبو هالة في الجاهلية ، وكانت خديجة قبله عند عثيق بن عائذ المخزومي . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوج خديجة قد سافر في مالها مقارصاً إلى الشام ، فرأى منه ميسرة غلامها في تزوجه ، قال الزبير : وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة ، وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين في شهر رمضان ، وقيل بثمان ، وقيل بسبع ، فأقامت معه صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة على الصحيح ، وقال ابن عبد البر أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر ، وسيأتي من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في أن موتها قبل الهجرة بثلاث سنين ، وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين ، وقد تقدم في أبواب بدء الوحي بيان تصديقها للنبي صلى الله عليه وسلم في أول وهلة ، ومن ثباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها ، لاجرم كانت أفضل نسائه على الراجح ، وقد تقدم في ذكر مريم من أحاديث الأنبياء بيان شيء من هذا . وروى الفاكهي في « كتاب مكة » عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أبي طالب ، فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له ، وبعث بعده جارية له يقال لها نبعة فقال لها : انظري ماتقول له خديجة ؟ قالت نبعة : فرأيت عجباً ، ما هو إلا أن سمعت به خديجة فخرجت إلى الباب فأخذت بيده فضمته إلى صدرها ونحرها ثم قالت : بأبي وأمي ، والله ما أفعل هذا لشيء ، ولكني أرجو أن تكون أنت النبي الذي ستبعث ، فإن تكن هو فاعرف حقى ومنزلتى وادع الإله الذي يبعثك لي . قالت فقال لها : والله لئن كنت أنا هو قد اصططعت عندى مالا أضيعه أبداً ، وإن يكن غيرى فإن الإله الذي تصنعين هذا لأجله لا يضيعك أبداً » . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث لا تصریح فيها بما في الترجمة ، إلا أن ذلك يؤخذ بطريق اللزوم من قول عائشة « ماغرت على امرأة » ومن قوله صلى الله عليه وسلم « وكان لي منها ولد » وغير ذلك . الحديث الأول

قوله (حدثني محمد) هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن ، وعبدة هو ابن سليمان .

قوله (سمعت عبد الله بن جعفر) هو ابن أبي طالب ، ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج « عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر ، وهو من المزيد في متصل الأسانيد لتصريح عبدة في هذه الرواية بسماع عروة عن عبد الله بن جعفر .

قوله (سمعت علي بن أبي طالب) زاد مسلم من رواية أبي أسامة عن هشام « بالكوفة » واتفق أصحاب هشام على ذكر علي فيه ، وقصر به محمد بن إسحق فرواه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم لكن بلفظ مغاير لهذا اللفظ ، فالظاهر أنهما حديثان ، وفي الإسناد رواية تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحاحي عن صحاحي عبد الله بن جعفر عن عمه .

قوله (خير نسائها مريم وخير نسائها خديجة) قال القرطبي : الضمير عائد على غير المذكور ، لكنه يفسره الحال والمشاهدة ، يعني به الدنيا . وقال الطيبي : الضمير الأول يعود على الأمة التي كانت فيها مريم والثاني على هذه الأمة . قال : ولهذا كرر الكلام تنبيها على أن حكم كل واحدة منها غير حكم الأخرى . قلت : ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام في هذا الحديث « وأشار وكيع إلى السماء والأرض » فكأنه أراد أن يبين أن المراد نساء الدنيا ، وأن الضميرين يرجعان إلى الدنيا . وبهذا جزم القرطبي أيضا . وقال الطيبي : أراد أنهما خير من تحت السماء وفوق الأرض من النساء ، قال : ولا يستقيم أن يكون تفسيراً لقوله نسائها لأن هذا الضمير لا يصلح أن يعود إلى السماء . كذا قال . ويحتمل أن يريد أن الضمير الأول يرجع إلى السماء والثاني إلى الأرض إن ثبت أن ذلك صدر في حياة خديجة وتكون النكته في ذلك أن مريم ماتت فخرج بروحها إلى السماء ، فلما ذكرها أشار إلى السماء ، وكانت خديجة إذ ذاك في الحياة فكانت في الأرض فلما ذكرها أشار إلى الأرض ، وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد أنهما خير من صعد بروحهن إلى السماء وخير من دفن جسدن في الأرض ، وتكون الإشارة عند ذكر كل واحدة منهما . والذي يظهر لي أن قوله « خير نسائها » خير مقدم والضمير لمريم فكأنه قال مريم خير نسائها أي نساء زمانها وكذا في خديجة . وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه « كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية » فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبت لمريم ، فامتنع حمل الخيرية في حديث الباب على الإطلاق ، وجاء ما يفسر المراد صريحاً ، فروى البزار والطبراني من حديث عمار بن ياسر رفعه « لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين » وهو حديث حسن الإسناد ، واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة . قال ابن التين : ويحتمل أن لا تكون عائشة دخلت في ذلك لأنها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين ، فلعل المراد النساء البوالغ . كذا قال ، وهو ضعيف ، فإن المراد بلفظ النساء أعم من البوالغ ، ومن لم تبلغ أعم ممن كانت موجودة ومن ستوجد . وقد أخرج النسائي بإسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعاً « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية » وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل ، قال القرطبي : لم يثبت في حق واحدة من الأربع أنها نبيهة إلا مريم . وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفعه « سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية » قال : وهذا حديث حسن يرفع الإشكال ، قال : ومن قال إن مريم ليست بنبيهة أول هذا الحديث وغيره بأن « من » وإن لم تذكر في الخبر فهي مرادة . قلت : الحديث الثاني الدال على الترتيب ليس بثابت ، وأصله عند أبي داود والحاكم بغير صيغة ترتيب ، وقد يتمسك بحديث الباب من يقول إن مريم ليست بنبيهة لتسويتها في حديث الباب بخديجة وليست خديجة بنبيهة بالاتفاق . والجواب أنه لا يلزم من التسوية في الخيرية التسوية في جميع الصفات ، وقد تقدم ما قيل في مريم في ترجمتها من أحاديث الأنبياء والله أعلم . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة) وقع عند الإسماعيلي من وجه آخر عن الليث « حدثني هشام بن عروة » فلعل الليث لقي هشاماً بعد أن كتب به إليه فحدثه به ، أو كان من مذهبه إطلاق « حدثنا » في الكتابة ، وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث .

قوله (ما غرت على امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم) فيه ثبوت الغيرة وأنها غير مستنكر وقوعها من فاضلات النساء فضلاً عن دونهن ، وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار من خديجة أكثر ، وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم إياها . ووقع في الرواية التي تلي هذه بآيين من هذا حيث قال فيها « من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها » وأصل غيرة المرأة من تخيل محبة غيرها أكثر منها ، وكثرة الذكر تدل على كثرة المحبة . وقال القرطبي : مرادها بالذكر لها مدحها والثناء عليها . قلت : وقع عند النسائي من رواية النضر بن شميل عن هشام « من كثرة ذكره إياها وثنائه عليها » فعطف الثناء على الذكر من عطف الخاص على العام ، وهو يقتضى حمل الحديث على أعم مما قاله القرطبي .

قوله (هلكت قبل أن يتزوجني) ذكر في الحديث الذي بعده قدر المدة ، وسيأتي البحث فيه ، وأشارت بذلك إلى أنها لو كانت موجودة في زمانها لكانت غيرها منها أشد .

قوله (وأمره الله أن يشرها الخ) سيأتي شرحه بعد هذا ، وهو أيضاً من جملة أسباب الغيرة ، لأن اختصاص خديجة بهذه البشرية مشعر بمزيد محبة من النبي صلى الله عليه وسلم فيها . ووقع عند الإسماعيلي من رواية الفضل بن موسى عن هشام بن عروة بلفظ « ما حسدت امرأة قط ما حسدت خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم بيت من قصب » الحديث .

قوله (وإن كان ليذبح الشاة الخ) إن مخففة من الثقيلة ويراد بها تأكيد الكلام ، ولهذا أتت باللام في قولها « ليذبح » .

قوله (في خلالتها) بالخاء المعجمة جمع خلية أى صديقة ، وهى أيضاً من أسباب الغيرة لما فيه من الإشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد صواحباتها .

قوله (منها) أى من الشاة

قوله (مايسعهن) أى ما يكفيهن كذا للأكثر ، وفي رواية المستملى والحموى « مايتسعهن » أى يتسع لهن ، وفي رواية النسفى « يشبعهن » من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايته « ما » . الحديث الثالث

قوله (حدثنا حميد بن عبد الرحمن) هو الرؤاسي بضم الراء وعلى الواو همز وبعد الألف مهملة . ثقة باتفاق ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الحدود .

قوله (وتزوجني بعدها بثلاث سنين) قال النووي : أرادت بذلك زمن دخولها عليه ، وأما العقد فتقدم على ذلك بمدة سنة ونصف أو نحو ذلك ، كذا قال ، وسيأتي في « باب تزويج عائشة » ما يوضح أن المدة بين العقد عليها والدخول كان أكثر من ذلك .

قوله (وأمره ربه عز وجل أو جبريل) هو شك من الراوى ، وسيأتى فى حديث أنى هريرة فى هذا الباب أن البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام . الحديث الرابع

قوله (حدثنى عمر بن محمد بن الحسن حدثنا أنى) هو الأسدى الذى يعرف بالتل بالمشاة وتشديد اللام ، واسم والد الحسن الزبير ، وعمر كوفى ماله فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى الزكاة ، وهو من صغار شيوخه . وقد نزل البخارى فى هذا الإسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة ، فإنه يروى الكثير عن ولده عمر بن حفص وغيره من أصحاب حفص ، وهنا لم يصل لحفص إلا باثنين وبالنسبة لرواية هشام بن عروة درجتين فإنه قد سمع من بعض أصحابه وأخرج هذا فى الصحيح فى كتاب العتق منه « حدثنا عبيد بن موسى عن هشام ابن عروة من مسند أبى ذر » والسبب فى اختياره إيراد هذه الطريق النازلة ما اشتملت عليه من الزيادة على رواية غيره كما سأنبه عليه .

قوله (وما رأيتهما) فى رواية مسلم من هذا الوجه « ولم أدركها » ولم أر هذه اللفظة إلا فى هذه الطريق ، نعم أخرجها مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة بلفظ « وما رأيتها قط » ورؤية عائشة لخديجة كانت ممكنة ، وأما إدراكها لها فلا نزاع فيه لأنه كان لها عند موتها ست سنين ، كأنها أرادت بنفى الرؤية والإدراك النفى بقيد اجتماعهما عند النبى صلى الله عليه وسلم ، أى لم أرها وأنا عنده ولا أدركتها كذلك . وقد وقع فى بعض طرقه عند أنى عوانة « ولقد هلكت قبل أن يتزوجنى » .

قوله (ولكن كان النبى صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها) فى رواية عبد الله الهبى عن عائشة عند الطبرانى « وكان إذا ذكر خديجة لم يسأم من ثناء عليها واستغفار لها » .

قوله (فرما قلت الخ) هذا كله زائد فى هذه الرواية ، فقد أخرج الحديث مسلم وأبو عوانة والإسماعيل وأبو نعيم من طريق سهل بن عثمان والترمذى عن أنى هشام الرفاعى كلهم عن حفص بن غياث بدونها .

قوله (كأنه لم يكن) فى رواية الكشميهنى « كأن لم » بحذف الهاء من كأنه .

قوله (إنها كانت وكانت) أى كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك ، وعند أحمد من حديث مسروق عن عائشة « آمنت بى إذ كفر بى الناس ، وصدقتنى إذ كذبنى الناس ، وواستنى بما لها إذ حرمنى الناس ، ورزقنى الله ولدها إذ حرمنى أولاد النساء » .

قوله (وكان لى منها ولد) وكان جميع أولاد النبى صلى الله عليه وسلم من خديجة ، إلا إبراهيم فإنه كان من جاريته مارية ، والمتفق عليه من أولاده منها القاسم وبه كان يكنى ، مات صغيراً قبل المبعث أو بعده ، وبناته الأربع : زينب ثم رقية ثم أم كلثوم ثم فاطمة ، وقيل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة ، وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر والطيب ، ويقال هما أخوان له ، وماتت الذكور صغاراً باتفاق ، ووقع عند مسلم من طريق حفص بن غياث هذه فى آخر الحديث « قالت عائشة : فأغضبه يوماً فقلت خديجة ، فقال : إني رزقت حبياً » قال القرطبى كان حبه صلى الله عليه وسلم لها لما تقدم ذكره من الأسباب ، وهى كثيرة كل منها كان سبباً فى إيجاد الحبة . وما كافأ النبى صلى الله عليه وسلم به خديجة فى الدنيا أنه لم يتزوج فى حياتها غيرها ، فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت « لم يتزوج النبى صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى ماتت » وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار ، وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لأنها أغنته

عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين ، لأنه صلى الله عليه وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاماً انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين عاماً وهي نحو الثلاثين من المجموع ، ومع طول المدة فصان قلبها من الغيرة ومن نكد الضرائر الذى ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك ، وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها . ومما اختصت به سبقها نساء هذه الأمة إلى الإيمان ، فسنت ذلك لكل من آمنت بعدها ، فيكون لها مثل أجرهن ، لما ثبت « أن من سن سنة حسنة » وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال ، ولا يعرف قدر مالكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله عز وجل . وقال النووي : في هذه الأحاديث دلالة لحسن العهد ، وحفظ الود ، ورعاية حرمة الصاحب والمعاشر حياً وميتاً ، وإكرام معارف ذلك الصاحب . الحديث الخامس

قوله (عن إسماعيل) هو ابن أوى خالد .

قوله (قلت لعبد الله بن أوى الخ) هذا مما حملة التابعى عن الصحابى عرضاً ، وليس هذا من التلقين ، لأن التلقين لاستفهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفاً به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطاً لذلك القدر فيدل على تساهل الشيخ ، فلذلك عابوه على من فعله .

قوله (بشر النبى صلى الله عليه وسلم) هو استفهام محذوف الأداة .

قوله (قال نعم) في رواية مسلم « بشر خديجة ببيت من قصب . قال نعم الخ » ووقع في رواية جرير عن إسماعيل أنهم قالوا لعبد الله بن أوى « حدثنا ما قال لخديجة : قال قال بشروا خديجة » فذكر الحديث ، هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخارى .

قوله (من قصب) بفتح القاف والمهملة بعدها موحدة ، قال ابن التين ، المراد به لؤلؤة مجوفة واسعة كالقصر المنيف . قلت : عند الطبرانى في « الأوسط » من طريق أخرى عن ابن أوى « يعنى قصب اللؤلؤ » ، وعنده في « الكبير » من حديث أوى هريرة « بيت من لؤلؤة مجوفة » وأصله في مسلم ، وعنده في « الأوسط » من حديث فاطمة قالت قلت يارسول الله أين أمى خديجة ؟ قال : في بيت من قصب ، قلت أمن هذا القصب ؟ قال : لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت ، قال السهيلي : النكتة في قوله « من قصب » ولم يقل من لؤلؤ أن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الإيمان دون غيرها ، ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع ألفاظ هذا الحديث انتهى . وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابيبه ، وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها ، إذ كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ، ولم يصدر منها ما يغضب قط كما وقع لغيرها . وأما قوله « ببيت » فقال أبو بكر الأسكاف في « فوائد الأخبار » : المراد به بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ، ولهذا قال « لانصب فيه » أى لم تتعب بسببه . قال السهيلي : لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الإسلام منفردة به ، فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبى صلى الله عليه وسلم بيت إسلام إلا بيتها ، وهي فضيلة ما شاركها فيها أيضاً غيرها . قال : وجزاء الفعل يذكر غالباً بلفظه وإن كان أشرف منه ، فلهذا جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ

القصر انتهى . وفي ذكر البيت معنى آخر لأن مرجع أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم إليها ، لما ثبت في تفسير قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قالت أم سلمة « لما نزلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعلياً والحسن والحسين فجللهم بكساء فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي » الحديث أخرجه الترمذى وغيره ، ومرجع أهل البيت هؤلاء إلى خديجة ، لأن الحسين من فاطمة وفاطمة بنتها ، وعلى نشأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها ، فظهر رجوع أهل البيت النبوى إلى خديجة دون غيرها .

قوله (لا صخب فيه ولا نصب) الصخب بفتح المهملة والمعجمة بعدها موحدة : الصياح والمنازعة برفع الصوت ، والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب . وأغرب الداودى فقال : الصخب العيب ، والنصب العوج . وهو تفسير لاتساعد عليه اللغة . وقال السهيلي : مناسبة نفى هاتين الصفتين - أعنى المنازعة والتعب - أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا إلى الإسلام أجابت خديجة طوعاً فلم توجهه الى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك ، بل أزالته عنه كل نصب ، وآنسته من كل وحشة ، وهونت عليه كل عسير ، فناسب أن يكون منزلها الذى بشرها به ربها بالصفة المقابلة لفعلها . الحديث السادس

قوله (عن عمارة) هو ابن القعقاع .

قوله (عن أنى هريرة) في رواية مسلم عن ابن نمير عن ابن فضيل بهذا الإسناد « سمعت أبا هريرة » .

قوله (أتى جبريل) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني أن ذلك كان وهو بجرا .

قوله (هذه خديجة قد أتت) في رواية مسلم « قد أتتك » ومعناه توجهت إليك ، وأما قوله ثانياً « فاذا هي أتتك » فمعناه وصلت إليك .

قوله (إناؤه فيه إدام أو طعام أو شراب) شك من الراوى ، وكذا عند مسلم ، وفي رواية الإسماعيلي « فيه إدام أو طعام وشراب » وفي رواية سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني أنه كان حياً .

قوله (فاقراً عليها السلام من ربه ومنى) زاد الطبراني في الرواية المذكورة . فقالت : هو السلام ومنه والسلام وعلى جبريل السلام ، وللنساءى من حديث أنس قال « قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم إن الله يقربى خديجة السلام » يعنى فأخبرها « فقالت : إن الله هو السلام ، وعلى جبريل السلام وعليك يارسول الله السلام ورحمة الله وبركاته » زاد ابن السنن من وجه آخر « وعلى من سمع السلام ، إلا الشيطان » قال العلماء في هذا ، القصة دليل على وفور فقهاها ، لأنها لم تقل « وعليه السلام » كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد « السلام على الله » فهاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال « إن الله هو السلام ، فقولوا التحيات لله » فعرفت خديجة لصحة فهمها أن الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين ، لأن السلام اسم من أسماء الله ، وهو أيضاً دعاء بالسلامة ، وكلاهما لا يصلح أن يرد به على الله فكأنها قالت : كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ، ومنه يطلب ، ومنه يحصل . فيستفاد منه أنه لا يلقى بالله إلا الشاء عليه فجعلت مكان رد السلام عليه الشاء عليه ، ثم غايرت بين ما يلقى بالله وما يلقى بغيره فقالت « وعلى جبريل السلام » ثم قالت « وعليك السلام » ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه . والذي يظهر أن جبريل كان حاضراً عند جوابها فردت عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم مرتين : مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ، ثم أخرجت الشيطان ممن سمع لأنه لا يستحق

الدعاء بذلك . قيل : إنما بلغها جبريل عليه السلام من ربه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم احتراماً للنبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقد واجهه مريم بالخطاب ، فقيل لأنها نبيه ، وقيل لأنها لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها . قال السهيلي : استدلل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه ، وخديجة أبلغها السلام من ربه . وزعم ابن العربي أنه لا خلاف في أن خديجة أفضل من عائشة ، ورد بأن الخلاف ثابت قديماً وإن كان الراجح أفضلية خديجة بهذا وما تقدم . قلت : ومن صريح ماجاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد » قال السبكي الكبير كما تقدم : لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ، ولكن الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة . واستدل لفضل فاطمة بما تقدم في ترجمتها أنها سيدة نساء المؤمنين .

قلت : وقال بعض من أدركناه : الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى ، وأن لا نفضل إحداهما على الأخرى . وسئل السبكي : هل قال أحد إن أحدا من نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة ؟ فقال : قال به من لا يعتد بقوله ، وهو من فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم على جميع الصحابة لأنهن في درجته في الجنة . قال : وهو قول ساقط مردود انتهى . وقائله هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر . قال السبكي : ونساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل ، وهن أفضل النساء لقول الله تعالى ﴿ لستن كأحد من النساء إن اتقيتن ﴾ الآية ، ولا يستثنى من ذلك إلا من قيل إنها نبيه كمریم ، والله أعلم . وما نبه عليه أنه وقع عند الطبراني من رواية أبي يونس عن عائشة أنها وقع لها نظير مواقع لخديجة من السلام والجواب ، وهي رواية شاذة ، والعلم عند الله تعالى . والحديث السابع

قوله (وقال إسماعيل بن خليل) كذا في جميع النسخ التي اتصلت الينا بصيغة التعليق ، لكن صنيع المزني يقتضى أنه أخرجه موصولا ، وقد أخرجه أبو عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن إسماعيل المذكور ، وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد وإسماعيل من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر .

قوله (استأذنت هالة بنت خويلد) هي أخت خديجة ، وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكروها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث ، وقد هاجرت إلى المدينة لأن دخولها كان بها أى بالمدينة ، ويحتمل أن تكون دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ، ووقع عند المستغفرى من طريق حماد بن سلمة عن هشام بهذا السند « قدم ابن لخديجة يقال له هالة ، فسمع النبي صلى الله عليه وسلم في قائلته كلام هالة ، فاتنبه وقال : هالة هالة » قال المستغفرى : الصواب هالة ، أخت خديجة انتهى . وروى الطبراني في « الأوسط » من طريق تميم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه أنه « دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو راقد فاستيقظ فضمه إلى صدره وقال : هالة هالة » وذكر ابن حبان وابن عبد البر في الصحابة هالة بن أبي هالة التميمي ، فلعله كان لخديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم .

قوله (فعرف استئذان خديجة) أى صفته لشبهه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك ، وقوله « ارتاح » من الروع بفتح الراء أى فرغ ، والمراد من الفرغ لازمه وهو التغير . ووقع في بعض الروايات « ارتاح » بالحاء المهملة أى اهتز لذلك سرورا ، وقوله « اللهم هالة » فيه حذف تقديره اجعلها هالة ، فعلى هذا فهو منصوب ، ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع ، وفي الحديث أن من أحب شيئا أحب محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به .

قوله (حمراء الشدقين) بالجر ، قال أبو البقاء : يجوز في حمراء الرفع على القطع والنصب على الصفة أو الحال ، ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم « حمراء » بالمهملتين ، وحكى ابن التين أنه روى بالجيم والزاي ولم يذكر له معنى ، وهو تصحيف والله أعلم . قال القرطبي : قيل معنى حمراء الشدقين بيضاء الشدقين ، والعرب تطلق على الأبيض الأحمر كراهة اسم البياض لكونه يشبه البرص ، ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة يا حمراء . ثم استبعد القرطبي هذا لكون عائشة أوردت هذه المقالة مورد التتقيص ، فلو كان الأمر كما قيل لنصت على البياض لأنه كان يكون أبلغ في مرادها . قال : والذي عندي أن المراد بذلك نسبتها إلى كبر السن ، لأن من دخل في سن الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالبا الحمرة المائلة إلى السمرة ، كذا قال ، والذي يتبادر أن المراد بالشدقين ما في باطن الفم فكنت بذلك عن سقوط أسنانها حتى لا يبقى داخل فمها إلا اللحم الأحمر من اللثة وغيرها ، وبهذا جزم النووي وغيره .

قوله (قد أبدلك الله خيرا منها) قال ابن التين : في سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة إلا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى . ولا يزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه صلى الله عليه وسلم رد عليها عدم ذلك ، بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ، ففي رواية أبي نجيح عن عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة « قالت عائشة فقلت أبدلك الله بكبيرة السن حديثه السن ، فغضب حتى قلت : والذي بعثك بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير » وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخيرية المذكورة ، والحديث يفسر بعضه بعضاً . وروى أحمد أيضاً والطبراني من طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة « فقال صلى الله عليه وسلم : ما أبدلني الله خيرا منها آمنت بي إذ كفر بي الناس » الحديث ، قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مسامح للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه منها ، ولهذا لم يزر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة عن ذلك . وتعقبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة صغر سنها وأول شبيبته ، فلعلها لم تكن بلغت حينئذ قلت : وهو محتمل مع ما فيه من نظر ، قال القرطبي : لا تدل قصة عائشة هذه على أن الغيرة لا تؤاخذ بما يصدر منها ، لأن الغيرة هنا جزء سبب ، وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والإدلال ، قال فإحالة الصفح عنها على الغيرة وحدها تحكم ، نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة لأنها هي التي نصت عليها بقولها « فغرت » وأما الصفح فيحتمل أن يكون لأجل الغيرة وحدها ، ويحتمل أن يكون لها ولغيرها من الشباب والإدلال . قلت : الغيرة محققة بتنصيبها ، والشباب محتاج إلى دليل ، فإنه صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ ، فمن أين له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع . وأما إدلال المحبة فليس موجبا للصفح عن حق الغير ، بخلاف

الغيرة فإنما يقع الصفح بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها ، فلهذا تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة ، والله أعلم

٢٣ - باب . ذكرُ هند بنت عُتْبَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا

٣٨٢٥ - وقال عبدانٌ أخبرنا يونسُ عن الزُّهريِّ حَدَّثَنِي عروةُ أن عائشةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قالت « جاءت هندُ بنتُ عُتْبَةَ فقالت : يا رسولَ اللهِ ، ما كان على ظهرِ الأرضِ من أهلِ خِباءٍ أحبُّ إليَّ أن يذُلُّوا من أهلِ خِبايِكَ ، ثمَّ ما أصبحَ اليومَ على ظهرِ الأرضِ أهلُ خِباءٍ أحبُّ إليَّ أن يَعْزُّوا من أهلِ خِبايِكَ . قال : وأيضاً والذي نفسى بيده . قالت : يا رسولَ اللهِ ، إنَّ أبا سفيانَ رجلٌ مُسيِّكٌ ، فهل عليَّ حَرَجٌ أن أُطعمَ من الذي له عيالنا ؟ قال : لا أراهُ إلاَّ بالمعروفِ » .

قوله (باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس ، وهي والدة معاوية ، قتل أبوها بيدرس كما سيأتي في المغازي ، وشهدت مع زوجها أبي سفيان أحداً ، وحرضت على قتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم لكونه قتل عمها شيبه وشرك في قتل أبيها عتبة فقتله وحشى بن حرب كما سيأتي بيان ذلك في حديث وحشى ، ثم أسلمت هند يوم الفتح ، وكانت من عقلاء النساء ، وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت ، فتزوجها أبو سفيان فأنجبت عنده ، وهي القائلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء المبايعة ولايسرقن ولايزنين « وهل تزني الحرة » ؟ وماتت هند في خلافة عمر .

قوله (وقال عبدان) كذا للجميع بصيغة التعليق ، وكلام أبي نعيم في « المستخرج » يقتضى أن البخاري أخرجه موصولاً عن عبدان ، وقد وصله البيهقي أيضاً من طريق أبو الموجه عن عبدان .

قوله (خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المدهى خيمة من وبر أو صوف ، ثم أطلقت على البيت كيف ما كان .

قوله (قال وأيضاً والذي نفسى بيده) قال ابن التين : فيه تصديق لها فيما ذكرته ، كأنه رأى أن المعنى : وأنا أيضاً بالنسبة إليك مثل ذلك . وتعقب من جهة طرفي البغض والحب ، فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي صلى الله عليه وسلم من هند وأهلها ، وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم منها ومن أهلها ، فلا يمكن حمل الخبر على ظاهره . وقال غيره : المعنى بقوله « وأيضاً » ستريدين في المحبة كلما تمكن الإيمان من قلبك وترجعين عن البغض المذكور حتى لا يبقى له أثر ، فأيضاً خاص بما يتعلق بها لا أن المراد بها إني كنت في حقدك كما ذكرت في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ، ولا يعكر على هذا قوله في بعض الروايات « وأنا » إن ثبتت الرواية بذلك .

قوله (إن أبا سفيان رجل مسيك) سيأتي شرحه في كتاب النفقات إن شاء الله تعالى ، وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأتيتها في المخاطبة ، ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي نجواه اعتذاراً إذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موجدة ، وأن المعتذر يستحب له أن يقدم ما يتأكد به

صدقه عند من يعتذر إليه ، لأن هندا قدمت الاعتراف بذكر ما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما ادعته من المحبة ، وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي صلى الله عليه وسلم لأن أم حبيبة إحدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان .

٢٤ - باب . حديث زيد بن عمرو بن نفيل

٣٨٢٦ - حدثني محمد بن أبي بكرٍ حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي ، فقدمت إلى النبي صلى الله عليه وسلم سفرة ، فأبى أن يأكل منها ثم قال زيد : إني لست أكل مما تذبحون على أنصابكم ، ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه . وأن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول : الشاة خلقتها الله ، وأنزل لها من السماء الماء ، وأبنت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ، إنكاراً لذلك وإعظماً له . »

[الحديث ٣٨٢٦ - طرفه في : ٥٤٩٩]

٣٨٢٧ - قال موسى حدثني سالم بن عبد الله - ولا أعلمه إلا تحدث به عن ابن عمر - أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويتبعه ، فلقي عالماً من اليهود فسأله عن دينهم فقال : إني لعلى أن أدين دينكم فأخبرني فقال : لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . قال زيد : ما أفر إلا من غضب الله ، ولا أحمل من غضب الله شيئاً أبداً وأنتي أستطيعه ؟ فهل تدلني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال زيد : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ؛ لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فخرج زيد فلقي عالماً من النصارى ، فذكر مثله فقال : لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : ما أفر إلا من لعنة الله ، ولا أحمل من لعنة الله ولا من غضبه شيئاً أبداً ، وأنتي أستطيع ؟ فهل تدلني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ، لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم عليه السلام خرج ، فلما برز رفع يديه فقال : اللهم إني أشهد أني على دين إبراهيم »

٣٨٢٨ - وقال الليث : كتب إلي هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت « رأيت زيد بن عمرو بن نفيل قائماً مسنداً ظهره إلى الكعبة يقول : يا معشر قريش ، والله مامنكم على دين إبراهيم غيري . وكان يحيى الموعودة ، يقول للرجل إذا أراد أن يقتل ابنته : لا تقتلها ، أنا أكفيك مؤنتها ، فيأخذها ، فإذا ترعرعت قال لأبيها . إن شئت دفعتها إليك ، وإن شئت كفيتك مؤنتها . »

قوله (باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل ، وقد تقدم نسبه في ترجمته . وهو والد سعيد بن زيد أحد العشرة ؛ وكان ممن طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب الشرك ، لكنه مات قبل المبعث ، فروى محمد بن سعد والفاكهي من حديث عامر بن ربيعة حليف بنى عدى بن كعب قال « قال لي زيد بن عمرو : إني خالفت قومي ، واتبعت ملة ابراهيم وإسماعيل وماكانا يعبدان ، وكانا يصليان إلى هذه القبلة ، وأنا انتظر نبياً من بنى إسماعيل يبعث ، ولا أراني أدركه ، وأنا أؤمن به وأصدقه وأشهد أنه نبي ، وإن طالت بك حياة فأقرئه مني السلام . قال عامر : فلما أسلمت أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بخبره قال : فرد عليه السلام وترحم عليه ، قال : ولقد رأيته في الجنة يسحب ذيولاً » .

وروي البزار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال « خرج زيد بن عمرو وورقة بن نوفل يطلبان الدين ، حتى أتيا الشام ، فتنصر ورقة وامتنع زيد ، فأتى الموصل فلقى راهباً فعرض عليه النصرانية فامتنع » وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه « قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال : « غفر الله له ورحمه ، فإنه مات على دين إبراهيم » ، وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال « بلغنا أن زيدا كان بالشام ، فبلغه مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقبل يريد فقتل بمضيعة من أرض البلقاء » وقال ابن إسحق : لما توسط بلاد لحم قتلوه ، وقيل إنه مات قبل المبعث بخمس سنين عند بناء قريش الكعبة .

قوله (بأسفل بلدح) هو مكان في طريق التنعيم بفتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخره مهملة ، ويقال هو واد .

قوله (فقدمت) بضم القاف .

قوله (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) كذا للأكثر ، وفي رواية الجرجاني « فقدم إليه النبي صلى الله عليه وسلم سفرة » قال عياض : الصواب الأول ، قلت : رواية الإسماعيلي توافق رواية الجرجاني ، وكذا أخرجه الزبير بن بكار والفاكهي وغيرهما ، وقال ابن بطلال : كانت السفرة لقريش قدموها للنبي صلى الله عليه وسلم فأنى أن يأكل منها فقدمها النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن عمرو فأنى أن يأكل منها وقال مخاطباً لقريش الذين قدموها أولاً « إنا لا نأكل ما ذبح على أنصابكم » انتهى . وماقاله محتمل ، لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك ، فإنني لم أفق عليه في رواية أحد . وقد تبعه ابن المنير في ذلك وفيه ما فيه .

قوله (على أنصابكم) بالمهملة جمع نصب بضمين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للأصنام ، قال الخطابي : كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون عليها للأصنام ، ويأكل ما عدا ذلك وإن كانوا لا يذكرون اسم الله عليه ، لأن الشرع لم يكن نزل بعد ، بل لم ينزل الشرع بمنع أكل ما لم يذكر اسم الله عليه إلا بعد المبعث بمدة طويلة . قلت : وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطلال ، وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذكور فإنما يحمل على أنه إنما ذبح عليه لغير الأصنام ، وأما قوله تعالى ﴿ وما ذبح على الأصنام ﴾ فالمراد به ما ذبح عليها للأصنام ، ثم قال الخطابي : وقيل لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم ذلك شيء . قلت : وفيه نظر ، لأنه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل : وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند أحمد « وكان ابن زيد يقول : عذت بما عاذ به إبراهيم ، ثم يخر

ساجداً للكعبة . قال فمر بالنبى صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة وهما يأكلان من سفرة لهما فدعياه فقال : يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على النصب ، قال : فما رأتى النبى صلى الله عليه وسلم يأكل مما ذبح على النصب من يومه ذلك . وفي حديث زيد بن حارثة عند أنى يعلى والبخاري وغيرهما قال « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً من مكة وهو مردف ، فذبحنا شاة على بعض الأنصاب فأنصبتنا ، فلقينا زيد بن عمرو » فذكر الحديث مطولاً وفيه « فقال زيد : إني لا آكل مما لم يذكر اسم الله عليه » قال الداودي : كان النبى صلى الله عليه وسلم قبل المبعث يجانب المشركين في عاداتهم ، لكن لم يكن يعلم ما يتعلق بأمر الذبح ، وكان زيد قد علم ذلك من أهل الكتاب الذين لقيهم . وقال السهيلي : فإن قيل فالنبى صلى الله عليه وسلم كان أولى من زيد بهذه الفضيلة ، فالجواب أنه ليس في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم أكل منها ، وعلى تقدير أن يكون أكل فزيد إنما كان يفعل ذلك برأى يراه لا بشرع بلغه ، وإنما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين إبراهيم ، وكان في شرع إبراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنما نزل تحريم ذلك في الإسلام ، والأصح أن الأشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا بحرمة ، مع أن الذبائح لها أصل في تحليل الشرع ، واستمر ذلك إلى نزول القرآن ، ولم ينقل أن أحداً بعد المبعث كف عن الذبائح حتى نزلت الآية . قلت : وقوله إن زيداً فعل ذلك برأيه أولى من قول الداودي إنه تلقاه عن أهل الكتاب ، فإن حديث الباب بين فيما قال السهيلي ، وأن ذلك قاله زيد باجتهاده لا ينقل عن غيره ، ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بأنه لم يتبع أحداً من أهل الكتابين . وقد قال القاضي عياض في الملة المشهورة في عصمة الأنبياء قبل النبوة إنها كالمتمتع لأن النواهي إنما تكون بعد تقرير الشرع ، والنبى صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبداً قبل أن يوحى إليه بشرع من قبله على الصحيح ، فعلى هذا فالنواهي إذا لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقه والله أعلم . فإن فرغنا على القول الآخر فالجواب عن قوله « ذبحنا شاة على بعض الأنصاب » يعنى الحجارة التى ليست بأصنام ولا معبودة ، وإنما هى من آلات الجزار التى يذبح عليها ، لأن النصب فى الأصل حجر كبير ، فمنها ما يكون عندهم من جملة الأصنام فيذبحون له وعلى اسمه ، ومنها ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لالصلنم ، أو كان امتناع زيد منها حسماً للمادة .

قوله (فان زيد بن عمرو) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (قال موسى) هو ابن عقبة والخبر موصول بالإسناد المذكور إليه ، وقد شك فيه الإسماعيلي فقال : ما أدري هذه القصة الثانية من رواية الفضيل بن موسى أم لا . ثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة ، وكذا أوردها الزبير بن بكار والفاكهى بالإسنادين معا .

قوله (لا أعلمه إلا يحدث به عن ابن عمر) قد ساق البخارى الحديث الأول فى الذبائح من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة ، وساق الإسماعيلي هذا الثانى من رواية عبد العزيز المذكور بالشك أيضاً فكان الشك فيه من موسى بن عقبة .

قوله (يسأل عن الدين) أى دين التوحيد .

قوله (ويتبعه) بتشديد المثناة بعدها موحدة . وللكشميهنى بسكون الموحدة بعدها مثناة مفتوحة ثم غين معجمة أى يطلبه .

قوله (فلقى عالماً من اليهود) لم أقف على اسمه ، وفي حديث زيد بن حارثة المذكور « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزيد بن عمرو : مالي أرى قومك قد شنفوا عليك » أى أبغضوك ، وهو بفتح الشين المعجمة وكسر النون بعدها فاء « قال خرجت أبتغى الدين فقدمت على الأخبار فوجدتهم يعبدون الله ويشركون به » .

قوله (فلقى عالماً من النصارى) لم أقف على اسمه أيضاً ، ووقع في حديث زيد بن حارثة « قال لى شيخ من أخبار الشام . إنك لتسألنى عن دين ما أعلم أحدا يعبد الله به إلا شيخاً بالجزيرة . قال : فقدمت عليه فقال : إن الذى تطلب قد ظهر ببلادك ، وجميع من رأيتهم فى ضلال » وفي رواية الطبرانى من هذا الوجه « وقد خرج فى أرضك نبي ، أو هو خارج ، فارجع وصدقه وآمن به . قال زيد : فلم أحس بشيء بعد » . قلت : وهذا مع ما تقدم يدل على أن زيدا رجع إلى الشام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمع به فرجع ومات ، والله أعلم .

قوله (وأنا أستطيع) أى والحال أن لى قدرة على عدم حمل ذلك ، كذا للأكثر بتخفيف النون ضمير القائل ، وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد ، والمراد بغضب الله إرادة إيصال العقاب كما أن المراد بلعنة الله الإبعاد عن رحمته .

قوله (فلما برز) أى خارج أرضهم .

قوله (اللهم إني أشهدك أنى على دين إبراهيم) بكسر الهمزة الأولى وفتح الثانية . وفي حديث سعيد ابن زيد « فانطلق زيد وهو يقول : لبيك حقاً حقاً ، تعبداً ورقاً . ثم يخر فيسجد لله » .

قوله (وقال الليث كتب إلى هشام) أى ابن عروة ، وهذا التعليق رويناه موصولاً فى حديث زغبة من رواية أبى بكر بن أبى داود عن عيسى بن حماد وهو المعروف بزغبة عن الليث ، وأخرج ابن إسحاق عن هشام ابن عروة هذا الحديث بتمامه ، وأخرجه الفاكهى من طريق عبد الرحمن بن أبى الزناد والنسائى وأبو نعيم فى « المستخرج » من طريق أبى أسامة كلهم عن هشام بن عروة .

قوله (ما منكم على دين إبراهيم غيرى) زاد أبو أسامة فى روايته « وكان يقول : إلهى إله إبراهيم ، ودينى دين إبراهيم » وفى رواية ابن أبى الزناد « وكان قد ترك عبادة الأوثان ، وترك أكل ما يذبح على النصب » وفى رواية ابن إسحاق « وكان يقول : اللهم ولو أعلم أحب الوجوه إليك لعبدتك به ، ولكنى لا أعلمه . ثم يسجد على الأرض براحتيه » .

قوله (وكان يحيى الموعودة) هو مجاز ، والمراد بإحيائها إبقاؤها . وقد فسره فى الحديث . ووقع فى رواية ابن أبى الزناد « وكان يفتدى الموعودة أن تقتل » و الموعودة مفعولة من وأد الشيء إذا أثقل ، وأطلق عليها اسم الوأد اعتباراً بما أريد بها وإن لم يقع . وكان أهل الجاهلية يدفنون البنات وهن بالحياة ، ويقال كان أصلها من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبى بنت آخر فاستفرشها ، فأراد أبوها أن يفتديها منه فخيرها فاخترت الذى سبها ، فحلف أبوها ليقتلن كل بنت تولد له ، فتبع على ذلك . وقد شرحت لك قرآن مطولاً فى كتابى فى « الأوائل » . وأكثر من كان يفعل ذلك منهم من الإملاق كما قال الله تعالى ﴿ ولا تقتلوا أولادكم ﴾

من إملاق ، نحن نرزقكم وإياهم ﴿ وقصة زيد هذه تدل على هذا المعنى الثاني ، فيحتمل أن يكون كل واحد من الأمرين كان سبياً .

قوله (أكفيك مؤنتها) كذا لأبي ذر ، وغيره « أكفيكها مؤنتها » زاد أبو أسامة في روايته « وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال : يعث يوم القيامة أمة وحدة بيني وبين عيسى بن مريم ، وروى البغوي في « الصحابة » من حديث جابر نحو هذه الزيادة ، وساق له ابن إسحق أشعاراً قالها في مجانبة الأوثان لا نطيل بذكرها .

٢٥ - باب بُنيان الكعبة

٣٨٢٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمَّا بُنِيََتِ الْكَعْبَةُ ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبَّاسٌ يَنْقَلَانِ الْحِجَارَةَ ، فَقَالَ عَبَّاسٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اجْعَلْ لِإِزَارِكَ عَلَى رَقَبَتِكَ يَقَكَّ مِنَ الْحِجَارَةِ ، فَخَرُّ إِلَى الْأَرْضِ ، وَطَمَحَتْ عَيْنَاهُ إِلَى السَّمَاءِ ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : إِزَارِي إِزَارِي ، فَشَدَّ عَلَيْهِ إِزَارَهُ »

٣٨٣٠ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ قَالَا : لَمْ يَكُنْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْلَ الْبَيْتِ حَائِطٌ ، كَانُوا يَصَلُّونَ حَوْلَ الْبَيْتِ ، حَتَّى كَانَ عَمْرُؤُ فَبَنَى حَوْلَهُ حَائِطًا . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : جَدْرُهُ قَصِيرٌ ، فَبَنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ .

قوله (باب بنيان الكعبة) أى على يد قريش في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته ، وقد تقدم ما يتعلق ببناء إبراهيم عليه السلام قبل بناء قريش ، وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الإسلام . وروى الفاكهي من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال « كانت الكعبة فوق القامة ، فأرادت قريش رفعها وتسقيفها » وسيأتى بيان ذلك في الباب الذى يليه . وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن الزهرى « إن امرأة جمرت الكعبة ، فطارت شرارة في ثياب الكعبة فأحرقتها » فذكر قصة بناء قريش لها ، وسيأتى في الحديث الثالث من الباب الذى يليه تتمه هذه القصة . وذكر ابن إسحق وغيره أن قريشاً لما بنت الكعبة كان عمر النبي صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة . وروى إسحق بن راهوية من طريق خالد بن عرعة عن على في قصة بناء إبراهيم البيت قال « فمر عليه الدهر فانهدم ، فبنته العمالقة ، فمر عليه الدهر فانهدم فبنته جرحم ، فمر عليه الدهر فانهدم فبنته قريش ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ شاب ، فلما أرادوا أن يضعوا الحجر الأسود اختصموا فيه فقالوا : نحكم بيننا أول من يخرج من هذه السكة ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من خرج منها ، فحكم بينهم أن يجعلوه في ثوب ثم يرفعه من كل قبيلة رجل » وذكر أبو داود الطيالسي في هذا الحديث أنهم قالوا نحكم أول من يدخل من باب بنى شيبه ، فكان النبي صلى الله

عليه وسلم أول من دخل منه ، فأخبروه ، فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه ، وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ، ثم أخذه فوضعه بيده ، وروى الفاكهي أن الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة المخزومي أخو الوليد ، وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة مطولا فأغنى عن إعادته هنا . وعند موسى بن عقبة أن الذي أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة المخزومي ، وأنه قال لهم « لا تجعلوا فيها مالا أخذ غصباً ، ولا قطعت فيه رحم ، ولا انتهكت فيه ذمة » وعند ابن إسحق أن الذبح أشار عليهم أن لا يبنوها إلا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران بن مخزوم .

قوله في حديث جابر (لما بنيت الكعبة) هو من مراسيل الصحابة ، ولعل جابراً سمعه من العباس بن عبد المطلب ، وتقدم بيان ذلك واضحاً في كتاب الحج . وقوله « يلقك من الحجارة فخر إلى الأرض » فيه حذف تقديره : ففعل ذلك فخر . وفي حديث أبي الطفيل المذكور آنفاً « فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الحجارة معهم إذ انكشفت عورته ، فنودي يا محمد غط عورتك ، فذلك في أول مانودي ، فما رؤيت له عورة قبل ولا بعد » وقوله « طمحت عيناه إلى السماء » أى ارتفعت . وذكر ابن إسحق في المبعث « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه قال : لقد رأيتني في غلمان من قريش ننقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان ، كلنا قد تعرى وأخذ إزاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة ، إذ لكمنى لاكم ماأراه ، ثم قال : شد عليك إزارك ، قال فشدته عليّ ، ثم جعلت أحمل وإزارى عليّ من بين أصحابي » قال السهيلي : إنما وردت هذه القصة في بيان الكعبة ، فإن صح أن ذلك كان في صغره فهي قصة أخرى : مرة في الصغر ومرة في حال الاكتهال . قلت : وقد يطلق على الكبير غلام إذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة اعتماداً على التصريح بالأولية في حديث أبي الطفيل .

قوله (قالوا : لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت حائط) هذا مرسل ، وقيل منقطع ، لأن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من أصاغر التابعين . وأما قوله « حتى كان عمر » فمنقطع فإنهما لم يدركا عمر أيضاً . وأما قوله « قال عبيد الله جدره قصير » هو بفتح الجيم ، والجدر والجدار بمعنى . وقوله « فبناه ابن الزبير » هذا القدر هو الموصول من هذا الحديث ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي يزيد بتامه وقال فيه « وكان أول من جعل الحائط على البيت عمر » قال عبيد الله « وكان جدره قصيراً حتى كان زمن ابن الزبير فزاد فيه » وذكر الفاكهي أن المسجد كان محاطاً بالدور على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ، فوسعه عمر واشترى دوراً فهدمها ، وأعطى من أبي أن يبيع ثمن داره ، ثم أحاط عليه بجدار قصير دون القامة ، ورفع المصاييح على الجدر ، قال « ثم كان عثمان فزاد في سعته من جهات آخر ، ثم وسعه عبد الله بن الزبير ، ثم أبو جعفر المنصور ، ثم ولده المهدي » قال « ويقال أن ابن الزبير سقفه أو سقف بعضه ، ثم رفع عبد الملك بن مروان جدرانه وسقفه بالساج ، وقيل بل الذي صنع ذلك ولده الوليد وهو أثبت ، وكان ذلك سنة ثمان وثمانين » .

٢٦ - باب . أيام الجاهلية

٣٨٣١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ هِشَامٌ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ عَاشُورَاءُ يَوْمًا تَصُومُهُ قَرِيشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ . فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانَ كَانَ مِنْ شَاءِ صَامَهُ ، وَمِنْ شَاءِ لَا يَصُومُهُ » .

٣٨٣٢ - حَدَّثَنَا مُسَلِّمٌ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعِمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنَ الْفَجْرِ فِي الْأَرْضِ ، وَكَانُوا يَسْمُونَ الْحَرَّمَ صَفَرًا وَيَقُولُونَ : إِذَا بَرَأَ الدَّبْرُ ، وَعَفَا الْأَثْرُ ، حَلَّتِ الْعِمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ . قَالَ فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ رَابِعَةَ مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ ، وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلُوهَا عِمْرَةً ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيُّ الْجِلِّ ؟ قَالَ : الْجِلُّ كُلُّهُ » .

٣٨٣٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ : كَانَ عَمْرُو يَقُولُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ جَدِّهِ قَالَ « جَاءَ سَيْلٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَكَسَا مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ . قَالَ سَفِيَانُ وَيَقُولُ : إِنَّ هَذَا لَحَدِيثٌ لَهُ شَأْنٌ »

٣٨٣٤ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ بِيَانِ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ « دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ أَحْمَسَ يُقَالُ لَهَا زَيْنُبُ ، فَرَأَاهَا لَا تَكَلِّمُ ، فَقَالَ : مَا لَهَا لَا تَكَلِّمُ ؟ قَالُوا : حَجَّتْ مُصَمَّمَةً . قَالَ لَهَا : تَكَلَّمِي ، فَإِنَّ هَذَا لَا يَحِلُّ ، هَذَا مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ . فَتَكَلَّمْتُ فَقَالَتْ : مَنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : امْرُؤٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، قَالَتْ : أَيُّ الْمُهَاجِرِينَ ؟ قَالَ : مِنْ قَرِيشٍ . قَالَتْ : مِنْ أَيِّ قَرِيشٍ أَنْتَ ؟ قَالَ : إِنَّكَ لَسَتُوكِ ، أَنَا أَبُو بَكْرٍ . قَالَتْ : مَا بَقَاؤُنَا عَلَى هَذَا الْأَمْرِ الصَّالِحِ الَّذِي جَاءَ اللَّهُ بِهِ بَعْدَ الْجَاهِلِيَّةِ ؟ قَالَ : بَقَاؤُكُمْ عَلَيْهِ مَا اسْتَقَامَتْ بِكُمْ أُمَّتُكُمْ . قَالَتْ : وَمَا الْأُئِمَّةُ ؟ قَالَ : أَمَا كَانَ لِقَوْمِكَ رِعَوسٌ وَأَشْرَافٌ يَأْمُرُونَهُمْ فَيُطِيعُونَهُمْ ؟ قَالَتْ : بَلَى . قَالَ : فَهَمُّ أَوْلَئِكَ عَلَى النَّاسِ »

٣٨٣٥ - حَدَّثَنِي فَرَوَةَ بْنُ أَبِي الْغُرَاءِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسَهَّرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « اسْلَمَتِ امْرَأَةٌ سُودَاءُ لِبَعْضِ الْعَرَبِ ، وَكَانَ لَهَا حِفْشٌ فِي الْمَسْجِدِ ، قَالَتْ فَكَانَتْ تَأْتِينَا فَتَحَدِّثُ عِنْدَنَا ، فَإِذَا فَرَّغَتْ مِنْ حَدِيثِهَا قَالَتْ :

يَوْمَ الْوِشَاحِ مِنْ تَعَاجِبِ رَبِّنَا أَلَا إِنَّهُ مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرِ نَجَانِي

فلما أكثرَتْ قالت لها عائشة وما يوم الوشاح؟ قالت: خرَجَتْ جُوَيْرِيَةٌ لِبَعْضِ أَهْلِ وَعَلَيْهَا وَشَاخٌ مِنْ أَدَمَ ، فسقطَ منها ، فانحطَّت عليه الحُدَيَّا وهي تحسبه لحماً ، فأخذت . فأتهموني به ، فعذبوني ، حتى بلغ من أمرى أنهم طلبوا في قبلي ، فيبيناهم حولى وأنا فى كرى إذ أقبلتِ الحُدَيَّا حتى وازت برعوسنا ، ثم ألقته فأخذه ، فقلتُ لهم : هذا الذى أتهمتمونى به وأنا منه بريئة »

٣٨٣٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « أَلَا مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلَا يَحْلِفُ إِلَّا بِاللَّهِ فَكَانَتْ قُرَيْشٌ تَحْلِفُ بِآبَائِهَا فَقَالَ : لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ »

٣٨٣٧ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ أَنَّ الْقَاسِمَ كَانَ يَمْشِي بَيْنَ يَدَيِ الْجَنَازَةِ وَلَا يَقُومُ لَهَا ، وَيُخْبِرُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُومُونَ لَهَا يَقُولُونَ إِذَا رَأَوْهَا : كُنْتَ فِي أَهْلِكَ مَا أَنْتِ مَرَّتِينَ »

٣٨٣٨ - حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرُو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ « قَالَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنَّ الْمَشْرِكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ مِنْ جَمْعٍ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ عَلَى ثَبِيرٍ ، فَخَالَفَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ »

٣٨٣٩ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي أُسَامَةَ : حَدَّثْتَكُمْ يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عِكْرِمَةَ ﴿ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴾ قَالَ : مَلَأَى مُتَّابِعَةً »

٣٨٤٠ - قَالَ « وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ : اسْقِنَا كَأْسًا دِهَاقًا »

٣٨٤١ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةٌ لَبِيدٌ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ . وَكَادَ أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلَّمَ »

[الحديث ٣٨٤١ - طرفاه في : ٦١٤٧ ، ٦٤٨٩]

٣٨٤٢ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ غُلَامٌ يُخْرِجُ لَهُ الْخَرَاجَ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خَرَاجِهِ ، فَجَاءَ يَوْمًا بِشَيْءٍ فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ ، فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ : أَنْتَدِرِي مَا هَذَا ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمَا هُوَ ؟ قَالَ : كُنْتُ تَكْهَنْتُ لِإِنْسَانٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَمَا أَحْسِنُ الْكِهَانَةَ ، إِلَّا أَنِي خَدَعْتُهُ فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ ، فَهَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ ، فَأَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَاءَ كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ »

٣٨٤٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى مَسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَتَّبِعُونَ لِحْوَمَ الْجَزُورِ إِلَى حَبْلِ الْهَيْبَةِ ، قَالَ : وَحَبْلُ الْهَيْبَةِ أَنْ تُنْتَجَّ النَّاقَةُ مَا فِي بَطْنِهَا ، ثُمَّ تَحْمِلُ الَّتِي تُنْتَجَّتْ . فَنَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ » .

٣٨٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ « كُنَّا نَأْتِي أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَيُحَدِّثُنَا عَنِ الْأَنْصَارِ ، وَكَانَ يَقُولُ لِي : فَعَلَّ قَوْمُكَ كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، وَفَعَلَّ قَوْمُكَ كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا » .

قوله (باب أيام الجاهلية) أى مما كان بين المولد النبوى والمبعث ، هذا هو المراد به هنا ، ويطلق غالباً على ما قبل البعثة ومنه ﴿ يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ﴾ وقوله ﴿ ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى ﴾ ومنه أكثر أحاديث الباب ، وأما جزم النووى فى عدة مواضع من شرح مسلم أن هذا هو المراد حيث أتى فيه نظر فإن هذا اللفظ وهو « الجاهلية » يطلق على ماضى والمراد ما قبل إسلامه ، وضابط آخره غالباً فتح مكة ، ومنه قول مسلم فى مقدمة صحيحه « أن أبا عثمان وأبا رافع أدركا الجاهلية » وقول أئى رجاء العطاردى « رأيت فى الجاهلية قرده زنت » وقول ابن عباس « سمعت أئى يقول فى الجاهلية : اسقنا كأساً دهاقا » وابن عباس إنما ولد بعد البعثة ، وأما قول عمر « نذرت فى الجاهلية » فمحتمل ، وقد نبه على ذلك شيخنا العراقى فى الكلام على المخضرمين من علوم الحديث . وذكر فيه أحاديث : الأول حديث عائشة

قوله (كان عاشوراء) تقدم شرحه فى كتاب الصيام ، وذكرت هناك احتمالاً أنهم أخذوا ذلك عن أهل الكتاب ، ثم وجدت فى بعض الأخبار أنهم كانوا أصابهم قحط ثم رفع عنهم فصاموه شكراً . الثانى حديث ابن عباس .

قوله (كانوا يرون) أى يعتقدون أن أشهر الحج لا ينسك فيها إلا بالحج وأن غيرها من الأشهر للعمرة ، وقد تقدم بيان ذلك فى كتاب الحج . الثالث

قوله (كان عمرو) هو ابن دينار ، وفى رواية الإسماعيلى من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان « حدثنا عمرو بن دينار » .

قوله (عن جده) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاى وهو ابن أبى وهب الذى قدمنا أنه أشار على قريش بأن تكون النفقة فى بناء الكعبة من مال طيب .

قوله (جاء سيل فى الجاهلية فطبق ما بين الجبلين) أى ملأ ما بين الجبلين اللذين فى جانبى الكعبة .

قوله (قال سفيان ويقول إن هذا الحديث له شأن) أى قصة ، وذكر موسى بن عقبة أن السيل كان يأتى من فوق الردم الذى بأعلى مكة فيجره ، فتحوفوا أن يدخل الماء الكعبة فأرادوا تشييد بنيانها ، وكان أول من طلعتها وهدم منها شيئا الوليد بن المغيرة ، وذكر القصة فى بيان الكعبة قبل المبعث النبوى . وأخرج الشافعى فى « الأم » بسند له عن عبد الله بن الزبير أن كعباً قال له وهو يعمل بناء مكة اشده وأوثقه ، فإننا نجد فى الكتب أن السيول ستعظم فى آخر الزمان اهـ . فكان الشأن المشار إليه أنهم استشعروا من ذلك السيل الذى لم يعهدوا مثله أنه مبدأ

السيول المشار إليها . الحديث الرابع

قوله (دخل) أى أبو بكر الصديق .

قوله (على امرأة من أحسن) بمهملتين وزن أحمد ، وهى قبيلة من بجيلة . وأغرب ابن التين فقال : المراد امرأة من الحمس وهى من قريش

قوله (يقال لها زينب بنت المهاجر) روى حديثها محمد بن سعد فى الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الأحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت « خرجت حاجة » فذكر الحديث ، وذكر أبو موسى المدينى فى « ذيل الصحابة » أن ابن مندة ذكر فى « تاريخ النساء » له أن زينب بنت جابر أدركت النبى صلى الله عليه وسلم وروت عن أبى بكر ، وروى عنها عبد الله بن جابر وهى عمته قال : وقيل هى بنت المهاجر بن جابر ، وذكر الدارقطنى فى « العلل » أن فى رواية شريك وغيره عن إسماعيل بن أبى خالد فى حديث الباب أنها زينب بنت عوف ، قال : وذكر ابن عيينة عن إسماعيل أنها جدة إبراهيم بن المهاجر ، والجمع بين هذه الأقوال ممكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأذى أو بنت عوف نسبها إلى جد لها أعلى ، والله أعلم .

قوله (مصممة) بضم الميم وسكون المهملة أى ساكنة يقال أصمت وصمت بمعنى .

قوله (فان هذا لا يحل) يعنى ترك الكلام . ووقع عند الإسماعيلى من وجه آخر عن أبى بكر الصديق أن المرأة قالت له « كان بيننا وبين قومك فى الجاهلية شر ، فحلفت إن الله عافانا من ذلك أن لا أكلم أحداً حتى أحج ، فقال إن الإسلام يهدم ذلك ، فتكلمى » وللفاكهى من طريق زيد بن وهب عن أبى بكر نحوه ، وقد استدلل بقول أبى بكر هذا من قال بأن من حلف أن لا يتكلم استحبه له أن يتكلم ولا كفارة عليه ، لأن أبى بكر لم يأمرها بالكفارة ، وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينعقد نذره ، لأن أبى بكر أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل الجاهلية وأن الإسلام هدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقيف فيكون فى حكم المرفوع ، ويؤيد ذلك حديث ابن عباس فى قصة أبى إسرائيل الذى نذر أن يمشى ولا يركب ولا يستظل ولا يتكلم فأمره النبى صلى الله عليه وسلم أن يركب ويستظل ويتكلم ، وحديث على رفعه « لا يتم بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل » أخرجه أبو داود ، قال الخطابى فى شرحه : كان من نسل أهل الجاهلية الصمت ، فكان أحدهم يعتكف اليوم والليله ويصمت ، فنهوا عن ذلك وأمروا بالنطق بالخير ، وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس فى كتاب الحج ، ويأتى الكلام عليه فى كتاب الأيمان والنذور ان شاء الله تعالى . وقال ابن قدامة فى « المغنى » : ليس من شريعة الإسلام الصمت عن الكلام ، وظاهر الأخبار تحريمه ، واحتج بحديث أبى بكر وحديث على المذكور قال : فإن نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به ، وبهذا قال الشافعى وأصحاب الرأى ولا نعلم فيه مخالفاً . وكلام الشافعية يقتضى أن مسألة النذر ليست منقولة ، فإن الرافعى ذكر فى كتاب النذر أن فى تفسير أبى نصر القشبرى عن القفال قال من نذر أن لا يكلم الآدميين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه مما يتقرب به . ويحتمل أن يقال لا ، لما فيه من التضييق والتشديد وليس ذلك من شرعنا ، كما لو نذر الوقوف فى الشمس ، قال أبو نصر : فعلى هذا يكون نذر الصمت فى تلك الشريعة لاقى شريعتنا ، ذكره فى تفسير سورة مريم عند قولها ﴿ إني نذرت للرحمن صوماً ﴾ وفى

« التتمة » لأبي سعيد المتولى : من قال شرع من قبلنا شرع لنا جعل ذلك قرينة . وقال ابن الرفعة في قول الشيخ أبى إسحق في « التنبيه » : ويكره له صمت يوم إلى الليل ، قال في شرحه : إذ لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس النهى عنه . ثم قال : نعم قد ورد في شرع من قبلنا ، فإن قلنا إنه شرع لنا لم يكره ، إلا أنه لا يستحب قال ابن يونس ، قال : وفيه نظر ، لأن الماوردى قال : روى عن ابن عمر مرفوعاً صمت الصائم تسبيح ، قال : فإن صرح دل على مشروعية الصمت ، وإلا فحديث ابن عباس أقل درجاته الكراهة . قال : وحيث قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا ، فذاك إذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه انتهى . وهو كما قال . وقد ورد النهى . والحديث المذكور لا يثبت . وقد أورده صاحب « مسند الفردوس » من حديث ابن عمر وفي إسناده الربيع بن بدر وهو ساقط ، ولو ثبت لما أفاد المقصود لأن لفظه « صمت الصائم تسبيح ، ونومه عبادة ، ودعاؤه مستجاب » فالحديث مساق في أن أفعال الصائم كلها محبوبة ، لا أن الصمت بخصوصه مطلوب . وقد قال الرويانى في « الحر » في آخر الصيام : فرع جرت عادة الناس بترك الكلام في رمضان ، وليس له أصل في شرعنا بل في شرع من قبلنا ، فيخرج جواز ذلك على الخلاف في المسألة انتهى . ولتتعجب ممن نسب تخريج مسألة النذر إلى نفسه من المتأخرين ، وأما الأحاديث الواردة في الصمت وفضله كحديث « من صمت نجاً » أخرجه الترمذى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وحديث « أيسر العبادة الصمت » أخرجه ابن أبى الدنيا بسند مرسل رجاله ثقات ، إلى غير ذلك ، فلا يعارض ماجزم به الشيخ أبو إسحق من الكراهة لاختلاف المقاصد في ذلك ، فالصمت المرغوب فيه ترك الكلام الباطل ، وكذا المباح إن جر إلى شئ من ذلك ، والصمت المنهى عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه ، وكذا المباح المستوى الطرفين والله أعلم .

قوله (إنك) بكسر الكاف .

قوله (لسئول) أى كثيرة السؤال ، وهذه الصيغة يستوى فيها المذكر والمؤنث .

قوله (مابقاؤنا على هذا الأمر الصالح) أى دين الإسلام وما شتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شئ في محله .

قوله (أئمتكم) أى لأن الناس على دين ملوكهم ، فمن حاد من الأئمة عن الحال مال وأمال . الحديث الخامس حديث عائشة في قصة المرأة السوداء ، لم أقف على اسمها ، وذكر عمر بن شبة في طريق له أنها كانت بمكة وأنه لما وقع لها ذلك هاجرت إلى المدينة .

قوله (وكان لها حفش) بكسر المهملة وسكون الفاء بعدها معجمة هو البيت الضيق الصغير ، وقال أبو عبيدة : الحفش هو الدرج في الأصل ثم سمي به البيت الصغير لشبهه به في الضيق .

قوله (وازت) أى قابلت ، وقد تقدم شرح هذه القصة في أبواب المساجد من كتاب الصلاة ، ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الجفاء في الفعل والقول . السادس حديث ابن عمر في النهى عن الحلف بالآباء ، وسيأتى شرحه في كتاب الأيمان والنذور . السابع

قوله (إن القاسم) هو ابن محمد بن أبى بكر الصديق .

قوله (ولايقوم لها) أى الجنازة .

قوله (كان أهل الجاهلية يقومون لها) ظاهره أن عائشة لم يبلغها أمر الشارع بالقيام لها ، فرأت أن ذلك من الأمور التى كانت فى الجاهلية وقد جاء الإسلام بمخالفتهم ، وقد قدمت فى الجنائز بيان الاختلاف فى المسألة وهل نسخ هذا الحكم أم لا ؟ وعلى القول بأنه نسخ هل نسخ الوجوب وبقي الاستحباب أم لا ؟ أو مطلق الجواز ؟ واختار بعض الشافعية الأخير ، وأكثر الشافعية على الكراهة ، وادعى فيه المحاملى الاتفاق وخالف المتولى فقال : يستحب ، واختاره النووى وقال : هذا من جملة الأحكام التى استدركتها عائشة على الصحابة لكن كان جانبهم فيها أرجح .

قوله (كنت فى أهلك ما أنت مرتين) أى يقولون ذلك مرتين وما موصولة وبعض الصلة محذوف والتقدير : كنت فى أهلك الذى كنت فيه أى الذى أنت فيه الآن كنت فى الحياة مثله ، لأنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث بل كانوا يعتقدون أن الروح إذا خرجت تطير طيراً فإن كان ذلك من أهل الخير كان روحه من صالحى الطير وإلا فبالعكس ، ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعاء للميت ، ويحتمل أن تكون « ما » نافية ولفظ مرتين « من تمام الكلام أى لا تكونى فى أهلك مرتين : المرة الواحدة التى كنت فىهم انقضت ولست بعائدة إليهم مرة أخرى . ويحتمل أن تكون « ما » استفهامية أى كنت فى أهلك شريفة فأى شىء أنت الآن ؟ يقولون ذلك حزناً وتأسفاً عليه . الثامن حديث عمر فى قولهم « أشرق ثبير » وقد تقدم شرحه فى كتاب الحج مستوفى ، وقوله « حتى تشرق الشمس » قال ابن التين : ضبط بفتح أوله وضم الراء ، والمعروف بضم أوله وكسرهما . التاسع

قوله (حدثكم يحيى بن المهلب) هو البجلي يكنى أبا كدينة بالتصغير والنون ، وهو كوفى موثق ماله فى البخارى سوى هذا الموضع .

قوله (ملأى متتابعة) كذا جمع بينهما ، وهما قولان لأهل اللغة تقول : أدهقت الكأس إذا ملأتها ، وأدهقت له إذا تابعت له السقى ، وقيل أصل الدهق الضغط ، والمعنى أنه ملأ إيدى بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها .

قوله (قال وقال ابن عباس) القائل هو عكرمة ، وهو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (سمعت أبى) هو العباس بن عبد المطلب

قوله (فى الجاهلية) أى وقع سماعى لذلك منه فى الجاهلية ، والمراد بها جاهلية نسبية لا المطلقة لأن ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة ، بل لم يولد إلا بعد البعث بنحو عشر سنين ، فكأنه أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم .

قوله (اسقنا كأساً دهاقاً) فى رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس « سمعت أبى يقول لغلامه : ادهق لنا ، أى املاً لنا ، أو تابع لنا » انتهى . وهو بمعنى مناسقه البخارى . الحديث

العاشر

قوله (سفيان) هو الثوري .

قوله (عن عبد الملك) هو ابن عمير ، ولأحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري « حدثنا عبد الملك ابن عمير » . ولسلم من هذا الوجه عن عبد الملك « حدثنا أبو سلمة » ، وله من طريق إسرائيل عن عبد الملك عن أبي سلمة بن عبد الرحمن « سمعت أبا هريرة » .

قوله (أصدق كلمة قالها الشاعر) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذي ذكر شطره ، ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ، ويؤيد الأول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما عن عبد الملك بلفظ « إن أصدق بيت قاله الشاعر » وليس في رواية شعبة « إن » ووقع عنده في رواية شريك عن عبد الملك بلفظ « أشعر كلمة تكلمت بها العرب » فلولا أن في حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ الإشكال الذي أبداه السهيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ « أصدق » اذ لايلزم من لفظ « أشعر » أن يكون أصدق ، نعم السؤال باق في التعبير بوصف كل شيء بالبطلان مع اندراج الطاعات والعبادات في ذلك وهي حق لاحالة ، وكذا قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه بالليل « أنت الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق الخ » وأجيب عن ذلك بأن المراد بقول الشاعر ما عدا الله أي ما عدا صفاته الذاتية والفعلية من رحمته وعذابه وغير ذلك ، فلذلك ذكر الجنة والنار ، أو المراد في البيت بالبطلان الفناء لا الفساد ، فكل شيء سوى الله جائز عليه الفناء لذاته حتى الجنة والنار ، وإنما يبقيان بإبقاء الله لهما وخلق الدوام لأهلها ، والحق على الحقيقة من لايجوز عليه الزوال ، ولعل هذا هو السر في إثبات الألف واللام في قوله « أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق » وحذفهما عند ذكر غيرهما والله أعلم . وفي إيراد البخاري هذا الحديث في هذا الباب تلميح بما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع ناظمه ليبيد بن ربيعة قبل إسلامه ، والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة وقريش في غاية الأذية للمسلمين ، فذكر ابن إسحق عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حدثه عن عثمان بن مظعون ، أنه « لما رجع من الهجرة الأولى إلى الحبشة دخل مكة في جوار الوليد بن المغيرة فلما رأى المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره ، فبينما هو في مجلس لقريش وقد وفد عليهم ليبيد بن ربيعة فقعد ينشدهم من شعره فقال ليبيد « ألا كل شيء ماخلا الله باطل » فقال عثمان بن مظعون : صدقت ، فقال ليبيد « وكل نعيم لاحالة زائل » فقال عثمان : كذبت ، نعيم الجنة لايزول . فقال ليبيد : متى كان يؤذى جليسيكم يامعشر قريش ؟ فقام رجل منهم فلطم عثمان فاخضرت عينه ، فلامه الوليد على رد جواره فقال : قد كنت في ذمة منيعة ، فقال عثمان : إن عيني الأخرى لما أصاب أختها لفقيرة ، فقال له الوليد : فعد إلى جوارك ، فقال : بل أرضى بجوار الله تعالى . قلت : وقد أسلم ليبيد بعد ذلك ، وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العامري ثم الكلابي ثم الجعفري ، يكنى أبا عقيل . وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما . وقال لعمر لما سأله عما قاله من الشعر في الإسلام : قد أبدلني الله بالشعر سورة البقرة . ثم سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان ، وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر ، وهو القائل :

ولقد سئمت من الحياة وطوها وسؤال هذا الناس : كيف ليبيد ؟

وهذا يعكس على من قال إنه لم يقل شعراً منذ أسلم ، إلا أن يريد القطع المطولة لا البيت والبيتين . والله أعلم .

قوله (وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم) اسم أبي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة — بكسر المعجمة وفتح التحتانية — ابن عوف بن ثقيف الثقفي ، وقيل في نسبه غير ذلك ، أبو عثمان . كان ممن طلب الدين ونظر في الكتب ويقال إنه ممن دخل في النصرانية ، وأكثر في شعره من ذكر التوحيد والبعث يوم القيامة ، وزعم الكلاباذي أنه كان يهودياً . وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي سفيان عن أبيه فإنه سافر مع أمية ، فذكر قصته وأنه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنه ورياسته فأعلمه أنه متصف بذلك فقال : أزرى به ذلك ، فغضب أبو سفيان ، فأخبره أمية أنه نظر في الكتب أن نبياً يبعث من العرب أظل زمانه قال : فرجوت أن أكونه قال : ثم نظرت فإذا هو من بنى عبد مناف ، فنظرت فيهم فلم أر مثل عتبة ، فلما قلت لي إنه رئيس وإنه جاوز الأربعين عرفت أنه ليس هو ، قال أبو سفيان : فما مضت الأيام حتى ظهر محمد صلى الله عليه وسلم ، فقلت لأمية ، قال : نعم إنه هو ، قلت أفلا تتبعه ؟ قال : أستحي من نسيات ثقيف ، إني كنت أقول لمن إنني أنا هو ثم أصير تابعاً لغلाम من بنى عبد مناف . وذكر أبو الفرج الأصبهاني أنه قال عند موته : أنا أعلم أن الخنيفية حق ، ولكن الشك يداخلني في محمد . وروى الفاكهي وابن منده من حديث ابن عباس « أن الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمية أتت النبي صلى الله عليه وسلم وأشدته من شعره فقال آمن شعره وكفر قلبه » وروى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال « زدفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هل معك من شعر أمية ؟ قلت : نعم ، فأشدته مائة بيت ، فقال : لقد كاد أن يسلم في شعره » وروى ابن مردويه بإسناد قوى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى ﴿ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها ﴾ قال : نزلت في أمية بن أبي الصلت . وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الإسرائيلي وهو المشهور . وعاش أمية حتى أدرك وقعة بدر ورثي من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة ، ومات أمية بعد ذلك سنة تسع ، وقيل مات سنة اثنتين ذكره سبط ابن الجوزي ، واعتمد في ذلك مانقله عن ابن هشام : ان أمية قدم من الشام على أن يأخذ ماله من الطائف ويهاجر إلى المدينة ، فنزل في طريقه ببدر ، قيل له : أتدري من في القلب ؟ قال لا ، قيل : فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان ، فشق ثيابه وجدع ناقته وبكى ورجع إلى الطائف فمات بها . قلت : ولا يلزم من قوله فمات بها أن يكون مات في تلك السنة . وأغرب الكلاباذي فقال : إنه مات في حصار الطائف . فإن كان محفوظاً فذلك سنة ثمان ، ولموته قصة طويلة أخرجها البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما . الحديث الحادى عشر

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، ويحيى بن سعيد هو الأنصارى ، والإسناد كله مدنيون ، وفيه رواية القرين عن القرين ورواية الأكبر سناً عن الأصغر منه يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم ، وقد أخرجه البيهقي في « الشعب » من طريق جعفر الفريابي عن أحمد بن محمد المقدمي عن إسماعيل بن أبي أويس بهذا السند ، لكن قال فيه عن عبيد بن عمر بدل عبد الرحمن بن القاسم ، فلعل ليحيى بن سعيد فيه شيخين .

قوله (كان لأبي بكر غلام) لم أقف على اسمه ووقع لأبي بكر مع النعيमान بن عمرو أحد الأحرار من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق بإسناد صحيح « أنهم نزلوا بماء ، فجعل النعيمان يقول لهم : يكون كذا ، فيأتونه بالطعام فيرسله إلى أصحابه . فبلغ أبا بكر فقال : أراني آكل كهانة النعيمان منذ اليوم ، ثم أدخل يده في

حلقه فاستقاه « وفي « الورع لأحمد » عن إسماعيل عن أيوب عن ابن سيرين « لم أعلم أحدا استقاه من طعام غير أبي بكر فإنه أتى بطعام فأكل ثم قيل له جاء به ابن النعيمة ، قال فأطعمتموني كهانة ابن النعيمة ، ثم استقاه » ورجاله ثقات لكنه مرسل ، ولأبي بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجها يعقوب بن أبي شيبة في مسنده من طريق نبيح العنزي عن أبي سعيد قال « كنا ننزل رفاقاً ، فنزلت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فيهن امرأة حبلى ومعنا رجل ، فقال لها : أبشرك أن تلدى ذكراً ، قالت نعم ، فسجع لها أسجاعاً ، فأعطته شاة فذبحها وجلسنا نأكل ، فلما علم أبو بكر بالقصة قام فتقايأ كل شيء أكله » .

قوله (يخرج له الخراج) أى يأتيه بما يكسبه ، والخراج ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره له من كسبه .

قوله (يأكل من خراجه) في رواية الإسماعيلي من وجه آخر من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم « كان لأبي بكر غلام ، فكان يجيء بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله ، فأتاه ليلة بكسبه فأكل منه ولم يسأله ، ثم سأله » .

قوله (كنت تكهنت لإنسان في الجاهلية) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة في حديث أبي سعيد .

قوله (فأعطاني بذلك) أى عوض تكهنى له ، قال ابن التين : إنما استقاه أبو بكر تنزهاً لأن أمر الجاهلية وضع ولو كان في الإسلام لغرم مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه القىء ، كذا قال ، والذي يظهر أن أبا بكر إنما جاء لما ثبت عنده من النهي عن حلوان الكاهن ، وحلوان الكاهن ما يأخذه على كهانته ، والكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعى ، وكان ذلك قد كثر في الجاهلية خصوصاً قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثاني عشر حديث ابن عمر في جبل الحيلة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع ، والغرض منه قوله « انهم كانوا يتبايعونه في الجاهلية » . الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في أول مناقب الأنصار ، وأدخله هنا لقوله « فعل قومك كذا يوم كذا » لأنه يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الإسلام أو لما هو أعم من ذلك ، وخاطب أنس غيلان بأن الأنصار قومه ، وليس هو من الأنصار ، لكن ذلك باعتبار النسبية الأعمية إلى الأزدي فإنها تجمعهم ، والله أعلم

٢٧ - باب القسامة في الجاهلية

٣٨٤٥ - **حدَّثنا أبو معمرٍ حدَّثنا عبد الوارث حدَّثنا قطن أبو الهيثم حدَّثنا أبو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضی الله عنهما قال « إنَّ أوَّلَ قَسَامَةٍ كانت في الجاهلية لَفِينَا بنى هاشم : كان رجلٌ من بنى هاشم استأجره رجلٌ من قريش من فخذ أخرى فانطلقَ معه في إبله ، فمرَّ به رجلٌ من بنى هاشم قد انقطعَتْ عُرْوَةُ جِوَالِقِهِ فقال : أعثنى بعقالٍ أشدُّ به عُرْوَةُ جِوَالِقِي لَأَتَنفِرَ الإِبِلَ فَأَعْطَاهُ عِقَالاً فشدَّ به عُرْوَةَ جِوَالِقِهِ . فلما نزلوا عَقَلَتِ الإِبِلُ إلا بغيراً واحداً ، فقال الذى استأجره : ماشأَن هذا البعير لم يُعَقَلْ من بين الإبل ؟ قال : ليس له عقال . قال : فأين عِقَالُهُ ؟ قال فحدَفَهُ بعضاً كان فيها أجله . فمرَّ به رجلٌ من أهل اليمن ، فقال : أتشهدُ**

الموسم؟ قال: ما أشهدُ وربما شهدتهُ. قال: هل أنت مُبلِّغٌ عنى رسالةً مرةً من الدهر؟ قال: نعم. قال فكتب. إذا أنت شهدتَ الموسمَ فنادِ يآلَ قريش، فاذا أجابوك فنادِ يآلَ بنى هاشم، فإن أجابوك فاسأل عن أئى طالب فأخبره أن فلانا قَتَلنى في عقال. وماتَ المستأجر. فلما قَدِمَ الذى استأجره أتاَهُ أبو طالب فقال: مافعلَ صاحبنا؟ قال: مرضَ فأحسنَتُ القيامَ عليه، فوليتُ دفنَه. قال: قد كان أهلُ ذاك منك. فمكثَ حيناً ثم إن الرجلَ الذى أوصى إليه أن يُبلِّغَ عنه وافىَ الموسمَ فقال: يآلَ قريش، قالوا: هذه قريش. قال يابنى هاشم، قالوا: هذه بنو هاشم. قال: أين أبو طالب؟ قالوا: هذا أبو طالب. قال أمرنى فلان أن أُبلِّغَكَ رسالةً أن فلاناً قتلَه في عقال. فأتاَهُ أبو طالبِ فقال له: اخترَ منّا إحدى ثلاث: إن شئتَ أن تؤدَّى مائةٌ من الإبلِ فإنك قتلْتَ صاحبنا، وإن شئتَ حلفَ خمسون من قومك إنك لم تقتله، وإن أبيتَ قتلناك به. فأتىَ قومه فقالوا نحلفُ. فأتته امرأةٌ من بنى هاشم كانت تحت رجلٍ منهم قد ولدت له فقالت: يا أبا طالبِ أحبُّ أن تُجيزَ ابنى هذا برجلٍ من الخمسين ولا تُصبرَ يمينه حيثُ تُصبرُ الأيمان، ففعل. فأتاَهُ رجلٌ منهم فقال: يا أبا طالب أردتَ خمسينَ رجلاً أن يحلفوا مكانَ مائةٍ من الإبلِ، يصيبُ كلُّ رجلٍ بغيران، هذانِ بغيران فاقبلهما منى ولا تصبرَ يمينى حيثُ تُصبرُ الأيمان فقبلهما. وجاء ثمانيةٌ وأربعون فحلفوا. قال ابنُ عباس: فوالذى بيده ما حال الحولُ ومن الثمانيةِ وأربعينَ عينٌ تطرفُ.»

٣٨٤٦ - حَدَّثَنِى عُبيدُ بنِ إسماعيلَ حَدَّثَنَا أبو أسامةُ عن هشامٍ عن أبيه عن عائشةَ رضِيَ اللهُ عنها قالت « كان يومُ بُعثَ يوماً قدَّمَهُ اللهُ لرسولِهِ صلى اللهُ عليه وسلم، فقدِمَ رسولُ اللهُ صلى اللهُ عليه وسلم وقد افترقَ ملائمتهم، وقتلت سَرواتهم وجرحوا، قدَّمَهُ اللهُ لرسولِهِ صلى اللهُ عليه وسلم في دخولهم في الإسلام.»

٣٨٤٧ - وقال ابنُ وهبٍ أخبرنا عمرو عن بُكيرِ بنِ الأشجِّ أن كُريباً مولى ابنِ عباسٍ حَدَّثَهُ أَنَّ ابنَ عَبَّاسٍ رضِيَ اللهُ عنهما قال « ليسَ السعوى ببطنِ الوادى بين الصفا والمروة سنة، إنما كان أهلُ الجاهليةِ يسعونها ويقولون: لا تُجيزُ البطحاءَ إلا شداً.»

٣٨٤٨ - حَدَّثَنَا عبدُ اللهِ بنُ محمدِ الجعفى حَدَّثَنَا سُفيانُ أخبرنا مُطَرِّفٌ سمعتُ أبا السَّقرِ يقول سمعت ابنَ عَبَّاسٍ رضِيَ اللهُ عنهما يقول « يا أيُّها الناس، اسمعوا منى ما أقول لكم، وأسمعوني ما تقولون، ولا تذهبوا فتقولوا: قال ابنُ عباس، قال ابنُ عباس. من طاف بالبيتِ فليطف من وراء الحجر، ولا تقولوا الحطيم، فإنَّ الرجلَ في الجاهلية كان يحلفُ فيلقى سوطه أو نعله أو قوسه.»

٣٨٤٩ - حَدَّثَنَا نُعيمُ بنُ حمادٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عن حُصَيْنِ بنِ عمرو بنِ ميمونٍ قال « رأيتُ في الجاهليةِ قردةً اجتمعَ عليها قردةٌ قد زنت فرجوها، فرجمتها معهم.»

٣٨٥٠ - حَدَّثَنَا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ حَدَّثَنَا سُفيانُ عن عُبيدِ اللهِ سمعَ ابنَ عَبَّاسٍ رضِيَ اللهُ عنهما قال

« جلال من خلال الجاهلية : الطعن في الأنساب ، والنياحة - ونسي الثالثة - قال سفيان : ويقولون إنها الاستسقاء بالأنواء »

الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله ، وثبت عند أكثر الرواة عن الفريرى هنا ترجمة « القسامة في الجاهلية » ، ولم يقع عند النسفى وهو أوجه ، لأن الجميع من ترجمة أيام الجاهلية ، ويظهر ذلك من الاحاديث التى أوردها تلو هذا الحديث .

قوله (حدثنا قطن) بفتح القاف والمهملة ثم نون هو ابن كعب القطعى بضم القاف البصرى ، ثقة عندهم ، وشيخه أبو يزيد المدنى بصرى أيضا ويقال له المدينى بزيادة تحتانية ، ولعل أصله كان من المدينة ، ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة ، وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ، ولاله ولا للراوى عنه فى البخارى إلا هذا الموضع .

قوله (إن أول قسامة) بفتح القاف وتخفيف المهملة اليمين ، وهى فى عرف الشرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الإثبات أو النفى . وقيل : هى مأخوذة من قسمة الأيمان على الحالفين . وسيأتى بيان الاختلاف فى حكمها فى كتاب الديات إن شاء الله تعالى .

وقوله (لفينا بنى هاشم) اللام للتأكيد وبنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور . ويحتمل أن يكون نصبا على التمييز ، أو على النداء بحذف الأداة .

قوله (كان رجل من بنى هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف ، جزم بذلك الزبير بن بكار فى هذه القصة فكأنه نسب هذه الرواية إلى بنى هاشم مجازاً لما كان بين بنى هاشم وبنى المطلب من المودة والمؤاخاة والمناصرة ، وسماه ابن الكلبي عامراً .

قوله (استأجره رجل من قريش من فخذ أخرى) كذا فى رواية الأصيلي وأبى ذر ، وكذا أخرجه الفاكهى من وجه آخر عن أبى معمر شيخ البخارى فيه . وفى رواية كريمة وغيرها « استأجر رجلا من قريش » وهو مقلوب ، والأول هو الصواب . والفخذ بكسر المعجمة وقد تسكن . وجزم الزبير بن بكار بأن المستأجر المذكور هو خدش - بمعجمتين ودال مهمل - ابن عبد الله بن أبى قيس العامرى .

قوله (فمر به) أى بالأجير (رجل من بنى هاشم) لم أقف على اسمه . وقوله (عروة جوالقه) بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود وثياب وغيرها ، فارسى معرب ، وأصله كواله : وجمعه جواليق وحكى جوالق بحذف التحتانية ، والعقال الحبل .

قوله (فأين عقاله ؟ قال فحذفه) كذا فى النسخ وفيه حذف يدل عليه سياق الكلام ، وقد بينته رواية الفاكهى « فقال مرى رجل من بنى هاشم قد انقطع عروة جوالقه ، واستغاث بى فأعطيته ، فحذفه » أى رماه .

قوله (كان فيها أجله) أى أصاب مقتله . وقوله « فمات » أى أشرف على الموت ، بدليل قوله « فمر به رجل من أهل اليمن قبل أن يقضى^(١) ولم أقف على اسم هذا المار أيضا .

قوله (أتشهد الموسم) أى موسم الحج .

قوله (فكتب) بالمشناة ثم الموحدة ولغير أى ذر والأصيلي بضم الكاف وسكون النون ثم المشناة والأول أوجه ، وفى رواية الزبير بن بكار « فكتب إلى أنى طالب يخبره بذلك ومات منها » وفى ذلك يقول أبو طالب :
أفى فضل جبل لا أبالك ضربه بمنسأة ، قد جاء جبل وأحبل

قوله (يا آل قريش) بإثبات الهمزة وحذفها على الاستغاثة .

قوله (قتلنى فى عقال) أى بسبب عقال .

قوله (ومات المستأجر) بفتح الجيم أى بعد أن أوصى اليماني بما أوصاه به .

قوله (فوليت) بكسر اللام ، وفى رواية ابن الكلبي « فقال أصابه قدره ، فصدقوه ولم يظنوا به غير ذلك » وقوله « وافى الموسم أى أتاه » .

قوله (يابنى هاشم) فى رواية الكشميهنى « يا آل بنى هاشم » .

قوله (من أبو طالب) فى رواية الكشميهنى « أين أبو طالب » زاد ابن الكلبي « فأخبره بالقصة وخداش يطوف بالبيت لايعلم بما كان ، فقام رجال من بنى هاشم الى خداش فضربوه وقالوا : قتلت صاحبنا ، فجحده .

قوله (اخترت منا إحدى ثلاث) يحتمل أن تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ، ويحتمل أن تكون شيئا اخترعه أبو طالب . وقال ابن التين : لم ينقل أنهم تشاوروا فى ذلك ولا تدافعوا فدل على أنهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر ، لقول ابن عباس راوى الحديث « إنها أول قسامة » ويمكن أن يكون مراد ابن عباس الوقوع وإن كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك . وحكى الزبير بن بكار أنهم تحاكموا فى ذلك إلى الوليد بن المغيرة فقضى أن يحلف خمسون رجلا من بنى عامر عند البيت ماقتله خداش ، وهذا يشعر بالأولية مطلقا .

قوله (فأتته امرأة من بنى هاشم) هى زينب بنت علقمة أخت المقتول (كانت تحت رجل منهم) هو عبد العزى بن أبى قيس العامرى ، واسم ولدها منه حويطب بمهملتين مصغر ، ذكر ذلك الزبير . وقد عاش حويطب بعد هذا دهرا طويلا ، وله صحبة ، وسيأتى حديثه فى كتاب الأحكام . ونسبها الى بنى هاشم مجازية والتقدير كانت زوجاً لرجل من بنى هاشم . ويحتمل قولها فولدت له ولدا أى غير حويطب .

قوله (أن تميز ابنى) بالجيم والزاي ، أى تهبه مايلزمه من اليمين ، وقولها (ولا تنصير يمينه) بالمهمله ثم الموحدة ، أصل الصبر الحبس والمنع ، ومعناه فى الأيمان الإلزام ، تقول صبرته أى ألزمته أن يحلف بأعظم الأيمان حتى لايسعه أن لايحلف .

(١) قوله « فمات » ثم قوله « قبل أن يقضى » ليس فى نسخ الصحيح .

قوله (حيث تصبر الأيمان) أى بين الركن والمقام ، قاله ابن التين . قال : ومن هنا استدل الشافعى على أنه لا يخلف بين الركن والمقام على أقل من عشرين ديناراً نصاب الزكاة ، كذا قال ، ولأدري كيف يستقيم هذا الاستدلال ، ولم يذكر أحد من أصحاب الشافعى أن الشافعى استدل لذلك بهذه القصة .

قوله (فأتاه رجل منهم) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من سائر الخمسين إلا من تقدم ، وزاد ابن الكلبي « ثم حلفوا عند الركن أن خدasha برىء من دم المقتول » .

قوله (فو الذى نفسى بيده) قال ابن التين : كأن الذى أخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمأنت نفسه إلى صدقهم حتى وسعه أن يخلف على ذلك . قلت : يعنى أنه كان حين القسامة لم يولد ، ويحتمل أن يكون الذى أخبره بذلك هو النبى صلى الله عليه وسلم ، وهو أمكن في دخول هذا الحديث في الصحيح .

• قوله (فما حال الحول) أى من يوم حلفوا .

قوله (ومن الثانية وأربعين) في رواية أبى ذر « وفي الثانية » وعند الأصيلي « والأربعين » وقوله « عين تطرف » بكسر الراء أى تتحرك . زاد ابن الكلبي « وصارت رباع الجميع لحويطب ، فبذلك كان أكثر من بمكة رباعاً » . وروى الفاكهي من طريق ابن أبى نجيح عن أبيه قال « حلف ناس عند البيت قسامة على باطل ، ثم خرجوا فنزلوا تحت صخرة فانهدمت عليهم » ومن طريق طاوس قال « كان أهل الجاهلية لا يصيبون في الحرم شيئاً إلا عجلت لهم عقوبته » ومن طريق حويطب « إن أمة في الجاهلية عادت بالبيت . فجاءتها سيدتها فجذبته فشلت يدها » وروينا في « كتاب مجابى الدعوة لابن أبى الدنيا » في قصة طويلة في معنى سرعة الإجابة بالحرم للمظلوم فيمن ظلمه قال « فقال عمر : كان يفعل بهم ذلك في الجاهلية ليتناهاوا عن الظلم لأنهم كانوا لا يعرفون البعث ، فلما جاء الإسلام أخرج القصاص إلى يوم القيامة » وروى الفاكهي من وجه آخر عن طاوس قال « يوشك أن لا يصيب أحد في الحرم شيئاً إلا عجلت له العقوبة » فكأنه أشار إلى أن ذلك يكون في آخر الزمان عند قبض العلم ، وتناسى أهل ذلك الزمان أمور الشريعة فيعود الأمر غريباً كما بدأ ، والله أعلم . الحديث الخامس عشر

قوله (عن هشام) هو ابن عروة .

قوله (يوم بعث) تقدم شرحه في أول مناقب الأنصار وأنه كان قبل البعث على الراجح ، وقوله فيه « وجرحوا » بالجم المضمومة ثم الحاء المهللة ، ولبعضهم « وخرجوا » بفتح المعجمة وتخفيف الراء بعدها جيم ، والأول أرجح ، وقد تقدم من تسمية من جرح منهم في تلك الواقعة حضير الكتائب والد أسيد فمات منها . الحديث السادس عشر

قوله (قال ابن وهب الخ) وصله أبو نعيم في « المستخرج » من طريق حرملة بن يحيى عن عبد الله بن وهب .

قوله (ليس السعى) أى شدة المشى .

قوله (سنة) في رواية الكشميهني « بسنة » قال ابن التين خولف ابن عباس في ذلك بل قالوا إنه فريضة . قلت : لم يرد ابن عباس أصل السعي ، وإنما أراد شدة العدو ، وليس ذلك فريضة . وقد تقدم في أحاديث الأنبياء في ترجمة إبراهيم عليه السلام في قصة هاجر أن مبدأ السعي بين الصفا والمروة كان من هاجر ، وهو من رواية ابن عباس أيضاً ، فظهر أن الذي أراد أن يبدأ من أهل الجاهلية هي شدة العدو . نعم قوله « ليس بسنة » أن أراد به أنه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور ، وهو نظير إنكاره استحباب الرمل في الطواف . ويحتمل أن يريد بالسنة الطريق الشرعية وهي تطلق كثيراً على المفروض ، ولم يرد السنة باصطلاح أهل الأصول ، وهو ما ثبت دليل مطلوبيته من غير تأييد تاركه .

قوله (لانحيز) بضم أوله أى لاتقطع . والبطحاء مسيل الوادى ، تقول جرت الموضع إذا سرت فيه ، وأجزته إذا خلفته وراءك . وقيل هما بمعنى . وقوله إلا شداً أى لانقطعها إلا بالعدو الشديد . الحديث السابع عشر **قوله (أخبرنا مطرف)** بالمهملة وتشديد الراء هو ابن طريف بالمهملة أيضاً الكوفي ، وأبو السفر بفتح المهمله والفاء هو سعيد بن محمد بالتحانية المضمومة والمهمله الساكنة كوفي أيضاً .

قوله (يا أيها الناس اسمعوا منى ما أقول لكم وأسمعوني) بهزمة قطع أى أعيدوا على قولى لأعرف أنكم حفظتموه ، كأنه خشى أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال ، فكأنه قال : اسمعوا منى سماع ضبط وإتقان ، ولا تقولوا « قال » من قبل أن تضبطوا .

قوله (من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر) في رواية ابن أبى عمر عن سفيان « وراء الجدر » والمراد به الحجر ، والسبب فيه أن الذى يلى البيت الى جهة الحجر من البيت ، وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في أوائل كتاب الحج .

قوله (ولا تقولوا الحطيم) في رواية سعيد بن منصور عن خديج بن معاوية عن أبى إسحق عن أبى السفر في هذه القصة « فقال رجل : ما الحطيم ؟ فقال ابن عباس : إنه لاحطيم ، كان الرجل الخ « زاد أبو نعيم في « المستخرج » من طريق خالد الطحان عن مطرف « فإن أهل الجاهلية كانوا يسمونه — أى الحجر — الحطيم ، كانت فيه أصنام قريش » . وللفاكهى من طريق يونس بن أبى إسحق عن أبى السفر نحوه وقال « كان أحدهم إذا أراد أن يحلف وضع محجته ثم حلف ، فمن طاف فليطف من ورائه » .

قوله (كان يحلف) بالحاء المهمله الساكنة وتخفيف اللام المكسورة ، وفي رواية خالد الطحان المذكورة « كان إذا حلف » بضم المهمله وتشديد اللام والأول أوجه ، والمعنى أنهم كانوا إذا حالف بعضهم بعضاً ألقى الحليف في الحجر نعلاً أو سوطاً أو قوساً أو عصاً علامة لقصد حلفهم فسموه الحطيم لذلك ، لكونه يحطم أمتعتهم ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم إذا أرادوا أن يحلفوا على نفى شيء ، وقيل إنما سمي الحطيم لأن بعضهم كان إذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك . وقال ابن الكلبي : سمي الحجر حطماً لما تحجر عليه ، أو لأنه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه ، فعلى هذا فعيل بمعنى مفعول ، أو لأن الناس يحطم فيه بعضهم بعضاً من الزحام عند الدعاء فيه . وقال غيره : الحطيم هو بئر الكعبة التي كان يلقي

فيها ما يهدى لها . وقيل : الحصيم بين الركن الأسود والمقام . وقيل : من أول الركن الأسود إلى أول الحجر يسمى الحظيم . وحديث ابن عباس حجة في رد أكثر هذه الأقوال ، زاد في رواية خديج « ولكنة الجدر » بفتح الجيم وسكون المهملة ، وهو من البيت . ووقع عند الإسماعيلي والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس « وأيما صبي حج به أهله فقد قضى بحجه مادام صغيراً ، فإذا بلغ فعليه حجة أخرى ، وأيما عبد حج به أهله » الحديث ، وهذه الزيادة عند البخاري أيضا في غير الصحيح ، وحذفها منه عمداً لعدم تعلقها بالترجمة ، ولكونها موقوفة ، وأما أول الحديث فهو وإن كان موقوفاً من حديث ابن عباس إلا أن الغرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان في الجاهلية مما رآه النبي صلى الله عليه وسلم فأقره أو أزاله ، فمهما لم ينكره واستمرت مشروعيته فيكون له حكم المرفوع ، ومهما أنكر فالشرع بخلافه : الحديث الثامن عشر .

قوله (حدثنا نعيم بن حماد) في رواية بعضهم حدثنا نعيم غير منسوب ، وهو المروزي نزيل مصر ، وقل أن يخرج له البخاري موصولاً بل عادته أن يذكر عنه بصيغة التعليق . ووقع في رواية القابسي « حدثنا أبو نعيم » وصوبه بعضهم وهو غلط .

وقوله (عن حصين) في رواية البخاري في « التاريخ » في هذا الحديث « حدثنا حصين » فأمن بذلك ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه ، وقرن فيه أيضا مع حصين أبا المليلح .

قوله (رأيت في الجاهلية قرودة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القروء ، وقوله « اجتمع عليها قرودة » بفتح الراء جمع قرد ، وقد ساق الإسماعيلي هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال « كنت في اليمن في غنم لأهلي وأنا على شرف ، فجاء قرد مع قرودة فتوسد يدها ، فجاء قرد أصغر منه فغمزها ، فسلت يدها من تحت رأس القرد الأول سلا رفيقا وتبعته ، فوقع عليها وأنا أنظر ، ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد الأول برفق ، فاستيقظ فزعا ، فشمها فصاح ، فاجتمعت القروء ، فجعل يصيح ويومئ إليها بيده ، فذهب القروء يمنة ويسرة ، فجاءوا بذلك القرد أعرفه ، فحفروا لهما حفرة فرجوهما ، فلقد رأيت الرجم في غير بني آدم » قال ابن التين : لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا فبقى فيهم ذلك الحكم . ثم قال : إن المسوخ لا ينسل . قلت : وهذا هو المعتمد ، لما ثبت في صحيح مسلم « أن المسوخ لا ينسل له » وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا « ان الله لم يهلك قوما فيجعل لهم نسلا » وقد ذهب أبو إسحق الزجاج وأبو بكر بن العربي إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ ، وهو مذهب شاذ اعتمد من ذهب إليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بالضب قال : لعله من القرون التي مسخت » وقال في الفأر « فقدت أمة من بني إسرائيل لأراها إلا الفأر » وأجاب الجمهور عن ذلك بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يوحى إليه بحقيقة الأمر في ذلك ، ولذلك لم يأت الجزم عنه بشيء من ذلك ، بخلاف النفي فإنه جزم به كما في حديث ابن مسعود ، ولكن لا يلزم أن تكون القروء المذكورة من النسل ، فيحتمل أن يكون الذين مسخوا لما صاروا على هيئة القردة مع بقاء أفهامهم عاشرتهم القردة الأصلية للمشابهة في الشكل فتلقوا عنهم بعض ما شاهدوه من أفعالهم فحفظوها وصارت فيهم ، واختص القرد بذلك لما فيه من الفطنة الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعليم لكل صناعة

مما ليس لأكثر الحيوان ، ومن خصاله أنه يضحك ويطرب ويحكى ما يراه ، وفيه من شدة الغيرة ما يوازي الآدمي ولا يتعدى أحدهم إلى غير زوجته ، فلا يدع في الغالب أن يحملها ماركب فيها من الغيرة على عقوبة من اعتدى إلى ما لم يختص به من الأنثى ، ومن خصائصه أن الأنثى تحمل أولادها كهيئة الآدمية ، وربما مشى القرد على رجله لكن لا يستمر على ذلك ، ويتناول الشيء بيده ويأكل بيده ، وله أصابع مفصلة إلى أنامل وأظفار ، ولشفر عينية أهداب . وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال : فيها إضافة الزنا إلى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكر عند أهل العلم ، قال : فإن كانت الطريق صحيحة فلعل هؤلاء كانوا من الجن لأنهم من جملة المكلفين ، وإنما قال ذلك لأنه تكلم على الطريق التي أخرجها الإسماعيلي حسب ، وأجيب بأنه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم أن يكون ذلك زناً حقيقة ولا حداً ، وإنما أطلق ذلك عليه لشبهه به ، فلا يستلزم ذلك إيقاع التكليف على الحيوان . وأغرب الحميدى في الجمع بين الصحيحين فزعم أن هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخارى ، وأن أبا مسعود وحده ذكره في « الأطراف » قال : وليس في نسخ البخارى أصلاً فلعله من الأحاديث المقحمة في كتاب البخارى . وما قاله مردود ، فإن الحديث المذكور في معظم الأصول التي وقفنا عليها ، وكفى بإيراد أنى ذر الحافظ له عن شيوخة الثلاثة الأئمة المتقين عن الفربرى حجة ، وكذا إيراد الإسماعيلي وأنى نعيم في مستخرجيهما وأنى مسعود له في أطرافه ، نعم سقط من رواية النسفى وكذا الحديث الذى بعده ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية الفربرى ، فإن روايته تزيد على رواية النسفى عدة أحاديث قد نهت على كثير منها فيما مضى وفيما سيأتى إن شاء الله تعالى ، وأما تجويزه أن يزداد في صحيح البخارى ما ليس منه فهذا ينافى ما عليه العلماء من الحكم بتصحيح جميع ما أورده البخارى في كتابه ، ومن اتفاهم على أنه مقطوع بنسبته إليه ، وهذا الذى قاله تخيل فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح ، لأنه إذا جاز في واحد لابينه جاز في كل فرد فرد ، فلا يبقى لأجد الوثوق بما في الكتاب المذكور ، واتفق العلماء ينافى ذلك ، والطريق التي أخرجها البخارى دافعة لتضعيف ابن عبد البر للطريق التي أخرجها الإسماعيلي ، وقد أطنبت في هذا الموضوع لئلا يغتر ضعيف بكلام الحميدى فيعتمده ، وهو ظاهر الفساد ، وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في « كتاب الخيل » له من طريق الأوزاعى أن مهراً أنزى على أمه فامتنع ، فأدخلت في بيت وجللت بكساء وأنزى عليها فنزى ، فلما شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه بأسنانه من أصله ، فإذا كان هذا الفهم في الخيل مع كونها أبعد في الفطنة من القرد فجوازها في القرد أولى . الحديث التاسع عشر

قوله (عن عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبى يزيد المكى .

قوله (عن ابن عباس) (١) في نسخة أنس وهو غلط .

قوله (خلال من خلال الجاهلية) أى من خصال .

قوله (الطعن في الأنساب) أى القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم .

(١) الذى في النسخ الصحيح سمع ابن عباس .

قوله (والنياحة) أى على الميت ، وقد تقدم ذكر حكمها فى كتاب الجنائز فى « باب ما يكره من النياحة على الميت » وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية .

قوله (ونسى الثالثة) وقع فى رواية ابن أبى عمر عن سفيان « ونسى عبيد الله الثالثة » فعين الناسى أخرجه الإسماعيلي .

قوله (ويقولون إنها الاستسقاء بالأنواء) أى يقولون : مطرنا بنوء كذا ، وقد تقدم شرح ذلك فى كتاب الاستسقاء ، ووقع عند أبى نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجاً ولفظه « والأنواء » ولم يقل « ونسى الخ » ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بدل قوله : ونسى الثالثة « والتفاخر بالأحساب » وهو وهم منهما ، لما بينته رواية ابن أبى عمير ، وعلى شيخ البخارى فيه هو ابن المدينى ، وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه الثلاثة ، وهى الطعن والنياحة والاستسقاء أخرجه أبو يعلى بإسناد قوى ، وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدى من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبى كثير عن عكرمة عنه ، والمحفوظ فى هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبان بن يزيد وغيره عن يحيى بن أبى كثير عن زيد بن سلام عن أبى سلام عن أبى مالك الأشعري مرفوعاً بلفظ « أربع فى أمتى من أمر الجاهلية لا يتركوهن : الفخر فى الأحساب ، والطعن فى الأنساب ، والاستسقاء بالأنواء ، والنياحة »

(خاتمة) اشتملت أحاديث المناقب وما اتصل بها من ذكر بعض ما وقع قبل البعث من الأحاديث المرفوعة على مائتى حديث وثلاثة وثلاثين حديثاً ، المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقاً والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى مائة وثمانية وثلاثون حديثاً والخالص خمسة وتسعون حديثاً ، وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث عائشة « كان أبو بكر فى الغار » وحديث ابن عباس فيه ، وحديث أبى سعيد فيه ، وحديث ابن عمر « كنا نخير » وحديث ابن الزبير « لو كنت متخذاً خليلاً » وحديث عمار « وما معه إلا خمسة » وحديث أبى الدرداء « قد غامر » ، وحديث عائشة فى طرف من حديث السقيفة ، وحديث على « خير الناس » ، وحديث عبد الله بن عمرو « أشد ما صنع المشركون » ، وحديث ابن مسعود « ما زلنا أعزة » وحديث ابن عمر فى شأن عمر ، وحديث عبد الله بن هشام فيه ، وحديث عثمان « ما بايعت » ، وحديث على « اقضوا كما كنتم تقضون » ، وحديث أبى هريرة فى جعفر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث أبى بكر « ارقبوا » وحديثه « لقرابة رسول الله أحب إليّ » ، وحديث عثمان فى الزبير ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث الزبير فى اليرموك ، وحديث طلحة وسعد ، وحديث مس يد طلحة ، وحديث سعد فى إسلامه ، وحديث ابن عمر فى ابن أسامة ، وحديث أسامة « إني أحبهما » ، وحديث أنس فى الحسين ، وحديثه فى الحسن ، وحديث ابن عمر فيهما ، وحديث عمر فى بلال ، وحديث حذيفة فى ابن مسعود ، وحديث معاوية فى الوتر ، وحديث ابن عباس فى عائشة ، وحديث عمار فيها ، وحديث أنس فى الأنصار ، وحديث زيد بن أرقم فيهم ، وحديث سعد فى عبد الله بن سلام ، وحديث ابن سلام مع أبى بردة ، وحديث ابن عمر ، وحديث ابن عمر فى زيد بن عمرو ، وحديث أسماء فيه ، وحديث ابن الزبير فى بناء المسجد الحرام ، وحديث جد سعيد بن المسيب ، وحديث أبى بكر مع امرأة من أممس وحديث عائشة فى القيام للجنائز ، وحديث ابن عباس فى كأساً دهاقاً ، وحديث أبى بكر مع الذى تكهن ، وحديث ابن عباس فى

القسامة ، وحديثه في السعي ، وحديثه في الحطيم ، وحديث عمرو بن ميمون في القردة ، وحديث ابن عباس « ثلاث من خلال الجاهلية » فجملة ذلك اثنان وخمسون حديثاً ما بين معلق وموصول ، فوافقته منها على ثلاثة وأربعين حديثاً فقط ، والسبب في ذلك أن الكثير منها صورته أنه موقوف وإن كان قد يتمحل له حكم المرفوع ، ومسلم في الغالب يحرص على تخرج الأحاديث الصريحة في الرفع . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة عشر أثراً ، والله سبحانه وتعالى أعلم

٢٨ - باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد ابن عدنان

٣٨٥١ - حدثنا أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين ، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة ، ثم أمر بالهجرة ، فهاجر إلى المدينة ، فمكث بها عشر سنين ، ثم توفي صلى الله عليه وسلم »

[الحديث ٣٨٥١ - أطرافه في : ٣٩٠٢ ، ٣٩٠٣ ، ٤٤٦٥ ، ٤٩٧٩]

قوله (باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم) المبعث من البعث ، وأصله الإثارة ، ويطلق على التوجيه في أمر ما ، رسالة أو حاجة ، ومنه : بعث البعير إذا أثرته من مكانه ، وبعثت العسكر إذا وجهتهم للقتال ، وبعثت النائم من نومه إذا أيقظته . قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يتعلق بهذه الترجمة ، وساق المصنف هنا النسب الشريف .

قوله (محمد) ذكر البيهقي في « الدلائل » بإسناد مرسل « أن عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم عمل له مأدبة ، فلما أكلوا سألوها ما سميتها ؟ قال محمداً ، قالوا فما رغبت به عن أسماء أهل بيته ؟ قال : أردت أن يحمده الله في السماء وخلقه في الأرض » .

قوله (ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه ، واختلف متى مات ؟ فقيل مات قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل بعد أن ولد ، والأول أثبت . واختلف في مقدار عمره صلى الله عليه وسلم لما مات أبوه ، والراجح أنه دون السنة .

قوله (ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الحمد عند الجمهور ، وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر ، وسمى عبد المطلب واشتهر بها لأن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجراً فترك أم عبد المطلب بالمدينة ، فاقامت عند أهلها من الخزرج فكبر عبد المطلب ، فجاء عمه المطلب فأخذه ودخل به مكة فرآه الناس مردفه فقالوا : هذا عبد المطلب ، فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق وغيره .

قوله (ابن هاشم) اسمه عمرو ، وقيل له هاشم لانه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسم ولقومه أولاً في سنة المجاعة ، وفيه يقول الشاعر :

عمرو العلا هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف

قوله (ابن عبد مناف) اسمه المغيرة ، روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل « سمعت الشافعي يقول : اسم عبد المطلب شيبة الحمد ، واسم هاشم عمرو ، واسم عبد مناف المغيرة ، واسم قصي زيد » .

قوله (ابن قصي) بصيغة التصغير ، تلقب بذلك لأنه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاة في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق .

قوله (ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام ، قال السهيلي : هو منقول من المصدر الذي في معنى المكابلة ، تقول : كالبت فلانا مكابلة وكلاتاً ، أو هو بلفظ جمع كلب كما تسمت العرب بسباع وأثمار وغير ذلك انتهى . وذكر ابن سعد أن اسمه المهذب ، وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم ، وقيل عروة وأنه لقب كلاباً لمحبه كلاب الصيد وكان يجمعها فمن مرت به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلاباً .

قوله (ابن مرة) قال السهيلي : منقول من وصف الخنظلة ، أو الهاء للمبالغة والمراد أنه قوى .

قوله (ابن كعب) قال السهيلي : قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم ، منقول من كعب القدم ، وقال ابن دريد : من كعب القناة ، وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرفه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرخوا بموته ، وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة ، وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الإسلام .

قوله (ابن لؤي) قال ابن الأنباري : هو تصغير لأى بوزن عصاً ، واللأى هو الثور ، وقال السهيلي : هو عندى لأى بوزن عبد وهو البطء ، ويؤيده قول الشاعر :

فدونكم بنى لأى أحكام ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى . وهذا قد ذكره ابن الأنباري أيضا احتمالاً . وقد قال الأصمعي : هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة

قوله (ابن غالب) لا إشكال فيه كما لا إشكال في مالك والنضر .

قوله (ابن فهر) قيل هو قريش ، نقل الزبير عن الزهري أن أمه سمته به ، وسماه أبوه فهراً . وقيل فهر لقبه ، وقيل بالعكس ، والفهر الحجر الصغير .

قوله (ابن كنانة) هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قاله ابن دريد ، ونقل عن أبى عامر العدواني أنه قال : رأيت كنانة بن خزيمه شيخاً مسناً عظيم القدر تحج إليه العرب لعلمه وفضله بينهم .

قوله (ابن خزيمه) تصغير خزيمه بمعجمتين مفتوحتين وهي مرة واحدة من الخزم وهو شد الشيء وإصلاحه . وقال الزجاجي : يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزيمته فهو مخزوم إذا أدخلت في أنفه الخزام .

قوله (ابن مدركة) اسمه عمرو عند الجمهور ، وقال ابن إسحق : عامر .

قوله (ابن إلياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري ، قال وهو إفعال من قولهم أليس الشجاع الذي لا يفر ، قال الشاعر « أليس كالثوان وهو صاحي » وقال غيره : هو بهمة وصل وهو ضد الرجاء واللام فيه للمح الصفة ، قال قاسم بن ثابت وأنشد قول قصي : « أمهتي خندف واليأس أبي » .

قوله (ابن مضر) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض ، وقيل سمي بذلك لبياضه ، وقيل لأنه كان يضر القلوب لحسنه وجماله .

قوله (ابن نزار) هو من النزر أى القليل ، قال أبو الفرج الأصبهاني : سمي بذلك لأنه كان فريد عصره .

قوله (ابن معد) بفتح الميم والمهملة وتشديد الدال ، قال ابن الأنباري : يحتمل أن يكون مفعلا من العد ، أو هو من معد في الأرض إذا أفسد ، قال الشاعر : « وخارين خربا فمعدا » وقيل غير ذلك .

قوله (ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن تقول عدن أقام ، وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه « المحير » من حديث ابن عباس قال « كان عدنان ومعد وربيعة وخزيمة وأسد على ملة إبراهيم ، فلا تذكرهم إلا بخير » وروى الزبير بن بكار من وجه آخر مرفوعا « لاتسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانا مسلمين » وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد بن المسيب .

(تنبيه) : اقتصر البخاري من النسب الشريف على عدنان ، وقد أخرج في التاريخ عن عبيد بن يعيش عن يونس بن بكير عن محمد بن إسحق مثل هذا النسب ، وزاد بعد عدنان « ابن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم » وقد قدمت في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم بما يغني عن الإعادة . وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا انتسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان » .

قوله (حدثنا النضر) هو ابن شمیل .

قوله (عن هشام) هو ابن حسان .

قوله (عن عكرمة) في رواية روح عن هشام الآتية في الهجرة « حدثنا عكرمة » .

قوله (أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب ، وهو متفق عليه ، وقد مضى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم حديث أنس « أنه صلى الله عليه وسلم بعث على رأس أربعين » وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان ، فعلى الصحيح المشهور أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر ، وكلام ابن الكلبي يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال : مات وله اثنتان وستون سنة ونصف سنة ، وقد أجمعوا على أنه مات في ربيع الأول فيستلزم ذلك أن يكون ولد في رمضان ، وبه جزم الزبير بن بكار وهو شاذ ، وفي مولده أقوال أشر شذها من هذا .

قوله (بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا أصح مما رواه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة » وسيأتي البحث في ذلك في أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى

٢٩ - باب ما لَقِيَ النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة

٣٨٥٢ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا يَبَّانُ وَإِسْمَاعِيلُ قَالَا سَمِعْنَا قَيْسًا يَقُولُ سَمِعْتُ خَبَابًا يَقُولُ « أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً وَهُوَ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ - وَقَدْ لَقِينَا مِنَ الْمَشْرِكِينَ شِدَّةً - فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا ؟ فَقَعَدَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ وَجْهَهُ فَقَالَ : لَقَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ لِيْمَشِطٌ بِمَشَايِطِ الْحَدِيدِ ، مَادُونُ عِظَامِهِ مِنْ لَحْمٍ أَوْ عَصَبٍ ، مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ، وَيُوضَعُ الْمِيشَارُ عَلَى مَفْرِقِ رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَيْنِ ، مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ . وَكَلَيْتَمَنَّا اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكَبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى خَضْرَمَوْتَ مَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ »

زاد يَبَّانُ « وَالذُّئْبُ عَلَى غَنَمِهِ »

٣٨٥٣ - حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النُّجْمَ فَسَجَدَ ، فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ إِلَّا سَجَدَ ، إِلَّا رَجُلًا رَأَيْتُهُ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى فَرَفَعَهُ ، فَسَجَدَ عَلَيْهِ وَقَالَ : هَذَا يَكْفِينِي . فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا بِاللَّهِ »

٣٨٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَمِ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا وَحَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ جَاءَ عَقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بَسَلَى جَزورٍ فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَخَذَتْهُ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ عَلَيْكَ الْمَلَأُ مِنْ قُرَيْشٍ : أبا جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خَلْفٍ - أو أبي بن خلف ، شعبة الشاك - فرأيهم قتلوا يوم بدر ، فألقوا في بئر ، غير أميمة بن خَلْفٍ أو أبي تَقَطَّعَتْ أو صالة فلم يَلْقَ في البئر »

٣٨٥٥ - حَدَّثَنِي عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ مَنصُورٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ - أو قال : حَدَّثَنِي الْحَكَمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ - قَالَ « أَمَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِيزَى قَالَ : سَلِ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ مَا أَمْرُهُمَا ؟ [الْأَنْعَامُ : ١٥١ ، الْإِسْرَاءُ : ٣٣] : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ ، [النَّسَاءُ : ٩٣] : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ﴾ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : لَمَا أَنْزَلَتْ الَّتِي فِي [الْفُرْقَانِ : ٦٨] قَالَ مُشْرِكُوا أَهْلَ مَكَّةَ : فَقَدْ قَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ، وَدَعَوْنَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَقَدْ أَتَيْنَا الْفَوَاحِشَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ [الْفُرْقَانِ : ٧٠] ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ ﴾ الْآيَةَ ، فَهَذِهِ لِأَوْلَئِكَ ، وَأَمَّا الَّتِي فِي [النَّسَاءِ : ٩٣] الرَّجُلُ إِذَا عَرَفَ الْإِسْلَامَ وَشَرَّاعَهُ ثُمَّ قَتَلَ فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمَ ، فَذَكَرْتَهُ لِمُجَاهِدٍ فَقَالَ : إِلَّا مَنْ تَدَمَّ »

الحديث ٣٨٥٥ - أطرافه في : ٤٥٩٠ ، ٤٧٦٢ ، ٤٧٦٣ ، ٤٧٦٤ ، ٤٧٦٥ ، ٤٧٦٦

٣٨٥٦ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَمْرٍوَ بْنَ الْعَاصِ : أَخْبِرْنِي بِأَشَدِّ شَيْءٍ صَنَعَهُ الْمُشْرِكُونَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ : بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلِي فِي حَجْرِ الْكَعْبَةِ ، إِذْ أَقْبَلَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ فِي عُنُقِهِ فَخَنَقَهُ خَنْقًا شَدِيدًا ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى أَخَذَ بِمَنْكِبِهِ وَدَفَعَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ [الآية: غافر: ٢٨] . تَابَعَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ : قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍوَ . وَقَالَ عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ : قِيلَ لِعَمْرٍوَ بْنِ الْعَاصِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍوَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ : حَدَّثَنِي عَمْرٍوُ بْنُ الْعَاصِ «

قوله (باب مالمقى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة) أى من وجوه الأذى ، وذكر فيه أحاديث فى المعنى ، وقد تقدم فى « ذكر الملائكة » من بدء الخلق حديث عائشة أنها « قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ، وكان أشد ما لقيت منهم » فذكر قصته بالطائف . وروى أحمد والترمذى وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لقد أوديت فى الله وما يؤذى أحد ، وأخفت فى الله وما يخاف أحد » الحديث . وأخرج ابن عدى من حديث جابر رفعه « ما أودى أحد ما أوديت » ذكره فى ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر ، ويوسف ضعيف ، وقد استشكل بما جاء من صفات ما أودى به الصحابة كما سيأتى لو ثبت ، وهو محمول على معنى حديث أنس ، وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أودى به من قبله فتأذى بذلك زيادة على ما آذاه قومه به ، وروى ابن إسحق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال « والله إن كانوا ليضربون أحدهم ويبيحونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوى جالساً من شدة الضر ، حتى يقولوا له : اللات والعزى إلهك من دون الله ، فيقول : نعم » وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق زر بن مسعود قال « أول من أظهر إسلامه سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمار ، وأمه سمية ، وصهيب ، وبلال ، والمقداد . فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فممنعه الله بعمه ، وأما أبو بكر فممنعه الله بقومه ، وأما سائرهم فأخذهم المشركون فألبسوهم أدرع الحديد وأوقفوهم فى الشمس » الحديث . وأجيب بأن جميع ما أودى به أصحابه كان يتأذى هو به لكونه بسببه . واستشكل أيضا بما أودى به الأنبياء من القتل كما فى قصة زكريا وولده يحيى . ويجاب بأن المراد هنا غير إزهاق الروح . ثم ذكر المصنف فى الباب أحاديث : الحديث الأول

قوله (حدثنا بيان) هو ابن بشر ، وإسماعيل هو ابن أبى خالد ، وقيس هو ابن أبى حازم ، وخباب بالمعجمة والموحدين الأولى ثقيلة .

قوله (بردة) كذا للأكثر بالتونين ، وللكشميهنى بالهاء والأول أرجح فقد تقدم فى « علامات النبوة » من وجه آخر بلفظ « بردة له » .

قوله (ألا تدعو الله لنا) زاد فى الرواية التى فى المبعث « ألا تستنصر لنا » .

قوله (فقعد وهو محمر وجهه) أى من أثر النوم ، ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين .

قوله (لقد كان من قبلكم يمشط بمشاط الحديد) كذا للأكثر بكسر الميم ، وللكشميني « أمشاط » هو جمع مشط بكسر الميم وبضمها ، يقال مشاط وأمشاط كرماح وأرماح ، وأنكر ابن دريد الكسر في المفرد ، والأشهر في الجمع مشاط ورماح .

قوله (ما دون عظامه من لحم أو عصب) في الرواية الماضية مادون لحمه من عظم أو عصب .

قوله (ويوضع الميشار) بكسر الميم وسكون التحتانية يهمز ويغير همز ، تقول وشرت وأشرتها ، ويقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال . ووقع في الرواية الماضية « يحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار » قال ابن التين : كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء أو أتباعهم ، قال : وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر ، إلى أن قال : وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم فمن بعدهم يؤذون في الله ، ولو أخذوا بالرخصة لساغ لهم .

قوله (ولَيُتَمَنَّ اللهُ هذا الأمر) بالنصب ، وفي الرواية الماضية « والله ليتمن هذا الأمر » بالرفع ، والمراد بالأمر الإسلام .

قوله (زاد بيان : والذئب على غنمه) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية إدراجاً ، فانه أخرجها من طريق يحيى القطان عن إسماعيل وحده وقال في آخرها « ما يخاف إلا الله والذئب على غنمه » . وقد أخرج إسماعيلي من طريق محمد بن الصباح وخلاد بن أسلم وعبد بن عبد الرحيم كلهم عن ابن عيينة به مدرجاً ، وطريق الحميدي أصح ، وقد وافقه ابن أبي عمير أخرج إسماعيلي من طريقه مفصلاً أيضاً .

(تنبيه) : قوله « والذئب » هو بالنصب عطفاً على المستثنى منه لا المستثنى ، كذا جزم به الكرماني ، ولا يمتنع أن يكون عطفاً على المستثنى ، والتقدير : ولا يخاف إلا الذئب على غنمه ، لأن مساق الحديث إنما هو للأمن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية ، للأمن من عدوان الذئب فإن ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى . الحديث الثاني حديث ابن مسعود « قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم فسجد » سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة ، ويأتي بقيته في تفسير سورة النجم ، وقد تقدم هناك تسمية الذي لم يسجد ، وزعم الواقدي أن ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث .

(تنبيه) : كان حق هذا الحديث أن يذكر في « باب الهجرة إلى الحبشة » المذكور بعد قليل ، فسيأتي فيها أن سجود المشركين المذكور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الأولى إلى الحبشة لظنهم أن المشركين كلهم أسلموا ، فلما ظهر لهم خلاف ذلك هاجروا الهجرة الثانية . الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن أبي معيط وإلقائه سلا الجزور على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وهو ساجد ، وقد سبق الكلام عليه مستوفى في أواخر كتاب الرضوء .

(تنبيه) : كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة ، لأن من جملة من دعى عليه عمارة بن الوليد أخو أبي جهل ، وقد ذكر ابن إسحق وغيره أن قريشاً بعثوه مع عمرو بن العاص إلى النجاشي ليرد إليهم من هاجر إليه فلم يفعل ، واستمر عمار بالحبشة إلى أن مات .

(تنبيه آخر) : أغرب الشيخ عماد الدين بن كثير فزعم أن الحديث الوارد عن خباب عند مسلم وأصحاب السنن « شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضماء فلم يشكنا » طرف من حديث الباب ، وأن

المراد أنهم شكوا مايلقونه من المشركين من تعذيبهم بحر الرضاء وغيره ، فسأله أن يدعو على المشركين فلم يشكهم ، أى لم يزل شكواهم ، وعدل الى تسليتهم بمن مضى ممن قبلهم ، ولكن وعدهم بالنصر انتهى . ويبعد هذا الحمل أن فى بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه « الصلاة فى الرضاء » وعند أحمد « يعنى الظهر وقال : إذا زالت الشمس فصلوا » وبهذا تمسك من قال إنه ورد فى تعجيل الظهر ، وذلك قبل مشروعية الإبراد ، وهو المعتمد ، والله أعلم .

(تنبيه آخر) عبد الله المذكور هو ابن مسعود جزماً ، وذكر ابن التين أن الداودى قال : الظاهر أنه عبد الله ابن مسعود لأنهم فى الأكثر إنما يطلقون عبد الله غير منسوب عليه . قلت : وليس ذلك مطرداً ، وإنما يعرف ذلك من جهة الرواة ، وبسط ذلك مقرر فى علوم الحديث ، وقد صنف فيه الخطيب كتاباً حافلاً سماه « المجمل لبيان المهمل » ووقع فى شرح شيخنا ابن الملقن أن الداودى قال : لعله عبد الله بن عمرو لا ابن عمر ، ثم تعقبه بأن البخارى صرح فى كتاب الصلاة بأنه ابن مسعود ، قلت : ولم أر ما نسبته الى الداودى فى كلام غيره فإله أعلم الحديث الرابع حديث ابن عباس فى توبة القاتل ، وسيأتى شرحه فى تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن صنع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالإسلام .

(تنبيه) : قوله هنا « ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق » كذا وقع فى الرواية ، والذى فى التلاوة ﴿ ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ﴾ هكذا فى [سورة الفرقان : ٦٨] وهى التى ذكرت فى بقية الحديث ، فتعين أنها المراد فى أوله ، ويمكن الجواب عن ذلك والله أعلم . الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وأبيه عمرو بن العاص على الاختلاف فى ذلك .

قوله (حدثنا عياش بن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم) عياش شيخه بالتحتانية والمعجمة هو الرقام ، وله شيخ آخر لاينسبه فى غالب ما يخرج عنه ، قال الجياني : وقع هنا عند الأصيلى غير مقيد ، وزعم بعضهم أنه العباس بن الوليد بن مرید وهو بالموحدة والمهملية ، ثم نقل عن أبى زفر^(١) أن البخارى ومسلماً ماأخرجا لابن مرید شيئاً . قال : ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم

قوله (حدثنى يحيى بن أبى كثير عن محمد بن إبراهيم) فى رواية على بن المدينى الآتية فى تفسير غافر « حدثنى محمد بن إبراهيم » .

قوله (حدثنى عروة) كذا قال الوليد بن مسلم ، وخالفه أيوب بن خالد الحرانى فقال « عن الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير حدثنى أبو سلمة قال : قلت لعبد الله بن عمرو » أخرجه الإسماعيلى ، وقول الوليد أرجح .

قوله (سألت ابن عمرو) فى رواية على المذكورة « قلت لعبد الله بن عمرو » .

قوله (بأشد شيء صنعه الخ) هذا الذى أجاب به عبد الله بن عمرو يخالف ماتقدم فى « ذكر الملائكة » من حديث عائشه أنه صلى الله عليه وسلم قال لها « وكان أشد مالقىت من قومك » فذكر قصته بالطائف مع ثقيف ، والجمع بينهما أن عبد الله بن عمرو استند إلى مارواه ، ولم يكن حاضراً للقصة التى وقعت بالطائف . وقد

(١) فى هامش طبعة بولاق : فى نسخة « عن أبى ذر » .

روى الزبير بن بكار والدارقطنى فى « الأفراد » من طريق عبد الله بن عروة عن عروة « حدثنى عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال : أكثر ما نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم أى رأيت يوماً ، قال : وذرفت عيننا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو هذا ، فهذا الاختلاف ثابت على عروة فى السند ، لكن سنده ضعيف ، فإن كان محفوظاً حمل على التعدد ، وليس يبعد لما سألينه .

قوله (يصلى فى حجر الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبى معيط فوضع ثوبه فى عنقه فخنقه) فى حديث عثمان المذكور « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ويده فى يد أبى بكر ، وفى الحجر عقبة بن أبى معيط وأبو جهل وأمىة بن خلف فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسمعوه بعض ما يكره ثلاث مرات ، فلما كان فى الشوط الرابع ناهضوه ، وأراد أبو جهل أن يأخذ بمجامع ثوبه فدفعته ، ودفع أبو بكر أمىة بن خلف ، ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبة » فهذا السياق مغاير لحديث عبد الله بن عمرو ، وفى حديث عبد الله قول أبى بكر « أتقتلون رجلاً أن يقول رى الله » وفى حديث عثمان أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لهم « أما والله لاتنتهون حتى يحل بكم العقاب عاجلاً ، فأخذتهم الرعدة » الحديث ، وهذا يقوى التعدد .

قوله (تابعه ابن إسحق) قال (حدثنى يحيى بن عروة الخ) وصله أحمد من طريق إبراهيم بن سعد والبخارى من طريق بكر بن سليمان كلاهما عن ابن إسحق بهذا السند ، وفى أول سياقه من الزيادة قال « حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم فى الحجر فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ما رأينا مثل صبرنا عليه ، سفه أحلامنا ، وشم أباءنا ، وغير ديننا ، وفرق جماعتنا ، فبيناهم فى ذلك إذ أقبل ، فاستلم الركن ، فلما مر بهم غمزوه ، وذكر أنه قال لهم فى الثالثة « لقد جئتكم بالذبح » وأنهم قالوا له « يا أبا القاسم ما كنت جاهلاً ، فانصرف راشداً ، فانصرف . فلما كان من الغد اجتمعوا فقالوا : ذكرتم ما بلغ منكم حتى إذا أتاكم بما تكرهون تركتموه ، فبينما كذلك إذ طلع فقالوا : قوموا إليه وثبة رجل واحد ، قال : فلقد رأيت رجلاً منهم أخذ بمجامع ثيابه ، وقام أبو بكر دونه وهو يبكى فقال : أتقتلون رجلاً أن يقول رى الله ؟ ثم انصرفوا عنه .

قوله (وقال عبدة عن هشام) أى ابن عروة (عن أبيه قيل لعمر بن العاص) هكذا خالف هشام بن عروة أخاه يحيى بن عروة فى الصحاحى ، فقال يحيى « عبد الله بن عمرو » وقال هشام « عمرو بن العاص » ويرجح رواية يحيى موافقة محمد بن ابراهيم التيمى عن عروة ، على أن قول هشام غير مدفوع ، لأن له أصلاً من حديث عمرو بن العاص ، بدليل رواية أبى سلمة عن عمرو الآتية عقب هذا ، فيحتمل أن يكون عروة سأله مرة وسأل أباه أخرى ، ويؤيده اختلاف السياقين ، وقد ذكرت أن عبد الله بن عروة رواه عن أبيه بإسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد ، نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله « عمرو بن العاص » فإن سليمان بن بلال وافق عبدة على ذلك ، وخالفهما محمد بن فليح فقال « عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن عمرو » ذكره البيهقى .

قوله (وقال محمد بن عمرو عن أبى سلمة : حدثنى عمرو بن العاص) وصله البخارى فى « خلق أفعال العباد » من طريقه ، وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من وجه آخر عن محمد بن عمرو ولفظه « مارأيت قريشاً أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يوماً أغروا به وهم فى ظل الكعبة جلوس وهو يصلى عند المقام ، فقام إليه عقبة فجعل رداءه فى عنقه ثم جذبه حتى وجب لركبته وتصاح الناس ، وأقبل أبو بكر يشدد حتى أخذ بضبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورائه وهو يقول : أتقتلون رجلاً أن يقول رى الله ؟ ثم انصرفوا عنه ، فلما قضى

صلاته مر بهم فقال : والذي نفسى بيده ما ارسلت إليكم إلا بالذبح ، فقال له أبو جهل : يا محمد ما كنت جهولاً ، فقال : أنت منهم . ويدل على التعدد أيضاً ما أخرجه البيهقي في « الدلائل » من حديث ابن عباس عن فاطمة عليها السلام قالت « اجتمع المشركون في الحجر فقالوا : إذا مر محمد ضربه كل رجل منا ضربة ، فسمعت ذلك فأخبرته فقال : اسكتي يا بنية .

ثم ثم خرج فدخل عليهم فرفعوا رؤوسهم ثم نسكوا قالت فأخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوها ثم قال شأهت الوجوه ، فما أصاب رجلاً منهم إلا قتل يوم بدر كافراً « وقد أخرج أبو يعلى والبخاري بإسناد صحيح عن أنس قال « لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة حتى غشى عليه ، فقام أبو بكر فجعل ينادى : ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟ فتركوه وأقبلوا على أبي بكر » وهذا من مراسيل الصحابة ، وقد أخرجه أبو يعلى بإسناد حسن مطولاً من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم « قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فذكر نحو سياق ابن إسحق المتقدم قريباً وفيه « فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال : أدرك صاحبك ، قالت : فخرج من عندنا وله غدائر أربع وهو يقول : ويلكم ، أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟ فلهوا عنه ، وأقبلوا إلى أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من غدائره إلا رجع معه » . ولقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البخاري من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب فقال « من أشجع الناس ؟ فقالوا : أنت . قال : أما إني ما بارزني أحد إلا أنصفت منه ، ولكنه أبو بكر ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذته قريش فهذا يجوه وهذا يتلقاه ويقولون له أنت تجعل الآلهة إلهاً واحداً ، فوالله ما دانا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول : ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ، ثم بكى على ثم قال : أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال علي : والله لساعة من أبي بكر خير منه ، ذاك رجل يكتم إيمانه ، وهذا يعلن بإيمانه »

٣٠ - باب إسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه

٣٨٥٧ - حدثني عبد الله بن حماد الأملی قال حدثني يحيى بن معين حدثنا إسماعيل بن خالد عن بيان عن وبرة عن همام بن الحارث قال « قال عمار بن ياسر : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وماتمه إلا خمسة أعبيد وامرأتان وأبو بكر »

قوله (باب إسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه) ذكر فيه حديث عمار ، وقد تقدم شرحه في « مناقب أبي بكر رضي الله عنه » وعبد الله شيخه قال ابن السكن في روايته « حدثني عبد الله بن محمد « فتوهم أبو علي الجبائي أنه أراد المسندى فقال : لم يصنع شيئاً . قلت : وفي كلامه نظر « فقد وقع في تفسير التوبة « حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين « لكن عمدة الجبائي هنا أن أبا نصر الكلاباذي جزم بأن عبد الله هنا هو ابن حماد الأملی ، وكذا وقع في رواية أبي ذر الهروي منسوباً ، وهو عبد الله بن حماد ، وهو من أقران البخاري ، بل هو أصغر منه ، فلقد لقي البخاري يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين ، وبيان هو ابن بشر ، ووبرة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لأنه لم يجد شيئاً على شرطه غيره ، وفيه دلالة على قدم إسلام أبي بكر إذ لم يذكر عمار أنه رأى مع النبي صلى الله عليه وسلم من الرجال غيره ، وقد اتفق الجمهور على أن أبا بكر أول من أسلم

من الرجال ، وذكر ابن اسحق أنه كان يتحقق أنه سيبعث ، لما كان يسمعه ويرى من أدلة ذلك ، فلما دعاه بادر إلى تصديقه من أول وهلة .

(تنبيه) : كان حق هذا الباب أن يكون متقدماً جداً ، إما في « باب المبعث » أو عقبه ، لكن وجهه هنا ما وقع في حديث عمرو بن العاص الذي قبله أنه قام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم وتلا الآية المذكورة ، فدل ذلك على أن إسلامه متقدم على غيره ، بحيث أن عماراً مع تقدم إسلامه لم ير مع النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي بكر وبلال ، وغنى بذلك الرجال ، وبلال إنما اشتراه أبو بكر لينتقذه من تعذيب المشركين لكونه أسلم

٣١ - باب إسلام سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه

٣٨٥٨ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هَاشِمٌ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ « مَا أَسْلَمَ أَحَدٌ إِلَّا فِي الْيَوْمِ الَّذِي أَسْلَمْتُ فِيهِ ، وَلَقَدْ مَكَّثْتُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَإِنِّي لَثَلُثُ الْإِسْلَامَ »

قوله (باب إسلام سعد) ذكر فيه حديثه ، وقد تقدم شرحه في مناقبه مستوفى ، ومناسبه لما قبله ، واجتماعهما في أن كلا منهما يقتضى سبق من ذكر فيه إلى الإسلام خاصة ، لكنه محمول على ما اطلع عليه ، وإلا فقد أسلم قبل إسلام بلال وسعد وخديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبي طالب وغيرهم

٣٢ - باب ذكر الجن . وقول الله تعالى ﴿ قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾

٣٨٥٩ - حَدَّثَنِي عَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ بْنُ أُسَامَةَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ مَعْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ « سَأَلْتُ مَسْرُوقًا : مَنْ آذَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِنِّ لَيْلَةَ اسْتَمَعُوا الْقُرْآنَ ؟ فَقَالَ : حَدَّثَنِي أَبُوكَ - يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ - أَنَّهُ آذَنَتْ بِهِمْ شَجْرَةٌ »

٣٨٦٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَدِّي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّهُ كَانَ يَحْمَلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِدَاوَةَ لَوْضُوئِهِ وَحَاجَتَهُ . فَبَيْنَمَا هُوَ يَتَبَعُهُ بِهَا فَقَالَ : مِنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : أَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ . فَقَالَ : ابْغِي أَحْجَارًا اسْتِنْفِضْ بِهَا ، وَلَا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلَا بَرُوْثَةٍ . فَأَتَيْتَهُ بِأَحْجَارٍ أَحْمَلُهَا فِي طَرْفِ ثَوْبِي حَتَّى وَضَعْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، ثُمَّ انصَرَفَتْ ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مَشَيْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ : مَا بِالْأَعْظَمِ وَالرُّوْثَةِ ؟ قَالَ : هُمَا مِنْ طَعَامِ الْجِنِّ ، وَإِنَّهُ أَنَانِي وَقَدْ جَنَّ نَصِيْبِي - وَنِعَمَ الْجِنُّ - فَسَأَلُونِي الرَّادَّ ، فَدَعَوْتُ اللَّهَ لَهُمْ أَنْ لَا يَمُرُّوا بِعَظْمٍ وَلَا بِرُوْثَةٍ إِلَّا وَجَدُوا عَلَيْهَا طُعْمًا »

قوله (باب ذكر الجن) تقدم الكلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغني عن إعادته .

قوله (وقول الله عز وجل ﴿ قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ الآية) يريد تفسير هذه الآية ، وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم » الحديث ، وحديث أبي هريرة في هذا الباب وإن كان ظاهراً في اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن وحديثه معهم ، لكنه ليس فيه أنه قرأ

عليهم . ولا أنهم الجن الذين استمعوا القرآن . لأن في حديث أبي هريرة أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلتذ ، وأبو هريرة إنما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة السابعة المدينة ، وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة ، وحديث ابن عباس صريح في ذلك ، فيجمع بين مانفاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم ، فأما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع إلى قومهم منذرين كما وقع في القرآن ، وأما في المدينة فللسؤال عن الأحكام ، وذلك بين في الحديثين المذكورين ، ويحتمل أن يكون القوم الثاني كان أيضا بمكة ، وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سنذكره ، وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بأن ذلك وقع بالمدينة ، ويحتمل تعدد القوم بمكة مرتين وبالمدينة أيضا ، قال البيهقي : حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الأمر عند ما علم الجن بحاله صلى الله عليه وسلم ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم ، ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى ، وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال « هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخل ، فلما سمعوه قالوا : أنصتوا ، وكانوا سبعة أحدهم زوبعة » . قلت : وهذا يوافق حديث ابن عباس . وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال « قلت لعبد الله بن مسعود : هل صحب أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ قال : لا ، ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا : اغتيل ، استطير ؟ فبتنا شر ليلة . فلما كان عند السحر إذا نحن به يجيء من قبل حراء ، فذكرنا له ، فقال : أتاني داعي الجن ، فأتيتهم فقرأت عليهم ، فانطلق فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم » وقول ابن مسعود في هذا الحديث إنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم أصح مما رواه الزهري « أخبرني أبو عثمان بن شيبة الخزاعي أنه سمع ابن مسعود يقول : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه وهو بمكة : من أحب منكم أن ينظر الليلة أثر الجن فليفعل ، قال : فلم يحضر منهم أحد غيري ، فلما كنا بأعلى مكة خط لي برجله خطأ ثم أمرني أن أجلس فيه ، ثم انطلق ، ثم قرأ القرآن ، فغشيتة أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فانطلق » الحديث ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون قوله في الصحيح « ما صحبه منا أحد » أراد به في حال إقرائه القرآن لكن قوله في الصحيح إنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعلموا بخروجه ، إلا أن يحمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج معه ، فالله أعلم . ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود قال « استتبعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن نقرأ من الجن خمسة عشر بنى إخوة وبنى عم يأتونني الليلة فاقراً عليهم القرآن ، فانطلقت معه إلى المكان الذي أراد ، فخط لي خطأ » فذكر الحديث نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما ، وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن ابن مسعود نحوه مختصراً ، وذكر ابن إسحاق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف لما خرج إليها يدعو ثقيفا إلى نصره ، وذلك بعد موت أبي طالب ، وكان ذلك في سنة عشر من المبعث ، كما جزم ابن سعد بأن خروجه إلى الطائف كان في شوال ، وسوق عكاظ التي أشار إليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة . وقول ابن عباس في حديثه « وهو يصلي بأصحابه » لم يضبط ممن كان معه في تلك السفارة غير زيد بن حارثة ، فلعل بعض الصحابة تلقاه لما رجع ، والله أعلم . وقول من قال إن وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم بعضهم . والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي وإنزال الوحي إلى الأرض ، فكشفوا ذلك إلى أن

وقفوا على السبب ، ولذلك لم يقيد الترجمة بقدوم ولا وفادة ، ثم لما انتشرت الدعوة وأسلم من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين المهجرتين ، ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة .

قوله (حدثني عبيد الله بن سعيد) هو أبو قدامة السرخسي ، وهو بالتصغير مشهور بكنيته ، وفي طبقة عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأشج .

قوله (عن معن بن عبد الرحمن) أي ابن عبد الله بن مسعود ، وهو كوفي ثقة ماله في البخاري إلا هذا الموضع .

قوله (من آذن) بالمد أي أعلم .

قوله (أنه آذنت بهم شجرة) في رواية إسحق بن راهويه في مسنده عن أبي أسامة بهذا الإسناد « آذنت بهم سمرة » بفتح المهملة وضم الميم .

قوله في حديث أبي هريرة (أخبرني جدي) هو سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص .

قوله (أبغني) قال ابن التين : هو موصول من الثلاثي تقول : بغيت الشيء طلبته وأبغيتك الشيء أعنتك على طلبه .

قوله (أحجاراً استفض بها) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة .

قوله (وأنه أتاني وفد جن نصيبين) يحتمل أن يكون خبراً عما وقع في تلك الليلة ، ويحتمل أن يكون خبراً عما مضى قبل ذلك . ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة . ووقع في كلام ابن التين أنها بالشام وفيه تجوز ، فإن الجزيرة بين الشام والعراق ، ويجوز صرف نصيبين وتركه .

قوله (فسألوني الزاد) أي مما يفضل عن الإنس ، وقد يتعلق به من يقول إن الأشياء قبل الشرع على الحظر حتى ترد الإباحة ، ويجاب عنه بمنع الدلالة على ذلك ، بل لا حكم قبل الشرع على الصحيح .

قوله (فدعوت الله لهم أن لا يمروا بعظم ولا روثة إلا وجدوا عليها طعاماً) في رواية السرخسي « إلا وجدوا عليها طعاماً » قال ابن التين : يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها ، ويحتمل أن يذيقهم منها طعاماً . وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « ان البعر زاد دوابهم » ولا ينافي ذلك حديث الباب لإمكان حمل الطعام فيه على طعام الدواب .

٣٣ - باب إسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه

٣٨٦١ - **حدثني عمرو بن عباس** حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا المثني عن أبي جمره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما بلغ أبا ذر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لأخيه : اركب إلى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخير من السماء ، واسمع من قوله ثم ائتني . فانطلق الأخ حتى قدمه وسمع من قوله ، ثم رجع إلى أبي ذر فقال له : رأيته يأمر بمكارم الأخلاق ، وكلاماً ما هو بالشعر .

فقال : ما شفيتني مما أردت . فتزوّد وحمل شنةً له فيها ماءً حتى قدم مكة ، فأتى المسجد ، فالتمس النبى صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه ، وكره أن يسأل عنه ، حتى أدركه بعض الليل ، فراه على فعرّف أنه غريب ، فلما رآه تبعه ، فلم يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء حتى أصبح ، ثم احتمل قريته وزاده إلى المسجد ، وظل ذلك اليوم ولا يراه النبى صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاد إلى مضجعه ، فمرّ به على فقال : أما نال للرجل أن يعلم منزله ؟ فأقامه ، فذهب به معه ، لا يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء ، حتى إذا كان يوم الثالث فعاد على علي مثل ذلك ، فأقام معه ثم قال : ألا تحدّثني ما الذى أقدمك ؟ قال : إن أعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدنني فعلت ففعل ، فأخبره ، قال : فإنه حقّ ، وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا أصبحت فاتبعني ، فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قمْتُ كأني أرى الماء ، فإن مَضَيْتُ فاتبعني حتى تدخل مدخلى ، فافعل ، فانطلق يقفوه حتى دخل على النبى صلى الله عليه وسلم ، ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه . فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى . قال : والذى نفسى بيده لأصْرُخَنَّ بها بين ظهرانيهم . فخرج حتى أتى المسجد ، فنادى بأعلى صوته : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . ثم قام القوم فضربوه حتى أوجعوه . وأتى العباس فأكبّ عليه قال : ويلكم ، أستم تعلمون أنه من غفار ، وأن طريق تجاركم إلى الشام ؟ فأنقذه منهم . ثم عاد من العَدِّ لمثلها فضربوه وثاروا إليه ، فأكبّ العباس عليه «

قوله (باب إسلام أبى ذر الغفارى) هو جندب — وقيل بريد — بن جنادة بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان — وقيل سفير — بن عبيد بن حرام بالمهملتين ابن غفار ، وغفار من بنى كنانة .

قوله (حدثنا المثنى) هو ابن سعيد الضبعي ، له في البخارى حديثان : هذا وآخر تقدم في ذكر بنى إسرائيل ، وأبو حمزة هو بالجيم نصر بن عمران .

قوله (إن أباً ذر قال لأخيه) هو أنيس .

قوله (اركب إلى هذا الوادى) أى وادى مكة ، وفي أول رواية أبى قتبية الماضية فى مناقب قريش « قال لنا ابن عباس : ألا أخبركم بإسلام أبى ذر ؟ قال قلنا : بلى . قال قال أبو ذر : كنت رجلاً من غفار » وهذا السياق يقتضى أن ابن عباس تلقاه من أبى ذر ، وقد أخرج مسلم قصة إسلام أبى ذر من طريق عبد الله بن الصامت عنه وفيها مغايرة كثيرة لسياق ابن عباس ، ولكن الجمع بينهما ممكن وأول حديثه « خرجنا من قومنا غفار وكانوا يجلون الشهر الحرام ، فخرجت أنا وأخى أنيس وأمنا ، فنزلنا على خال لنا ، فحسدنا قومه فقالوا له : إنك إذا خرجت عن أهلِكَ خالف اليهم أنيس ، فذكر لنا ذلك فقلنا له : أما مامضى لنا من معروفك فقد كدرته ، فتحملنا عليه ، وجلس يبكى ، فانطلقنا نحو مكة ، فانفر أخى أنيس رجلاً الى الكاهن ، فخير أنيساً ، فأتانا بصرمتنا ومثلها معها ، قال وقد صليت يا ابن أخى قبل أن ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين ، قلت : لمن ؟ قال : لله . قلت : فأين توجه ؟ قال : حيث يوجهني ربي . قال فقال لى أنيس : إن لى حاجة بمكة فانطلق ، ثم جاء فقلت : ما صنعت ؟ قال : لقيت رجلاً بمكة على دينك ، يزعم أن الله أرسله . قلت فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر كاهن ساحر . وكان أنيس شاعراً ، فقال : لقد سمعت كلام الكهنة فما هو بقولهم ، ولقد

وضعت قوله على أقرء الشعر فما يلتئم عليها ، والله إنه لصادق . قلت : وهذا الفصل في الظاهر مغاير لقوله في حديث الباب « إن أبا ذر قال لأخيه ماشفيتني » ويمكن الجمع بأنه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأتيه إلا بمجمل .

قوله (فانطلق الأخ) في رواية الكشميهني « فانطلق الآخر » أى أنيس ، قال عياض : وقع عند بعضهم . « فانطلق الأخ الآخر » والصواب الاقتصار على أحدهما لأنه لا يعرف لأبى ذر إلا أخ واحد وهو أنيس . قلت : وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي - أى عن المشي - « فانطلق الآخر » حسب .

قوله (حتى قدمه) أى الوادى وادى مكة ، وفي رواية ابن مهدي « فانطلق الآخر حتى قدم مكة » .

قوله (رأيته يأمر بمكارم الأخلاق ، وكلاماً ما هو بالشعر) كذا في هذه الرواية ، ووافقها عبد الرحمن بن مهدي عند مسلم ، وقوله « وكلاماً » منصوب بالعطف على الضمير المنصوب ، وفيه إشكال لأن الكلام لا يرى ، ويجاب عنه بأنه من قبيل « علفتها تبناً وماء بارداً » وفيه الوجهان : الإضمار أى وسقيتها ، أو ضمن العلف معنى الإعطاء . وهنا يمكن أن يقال : التقدير رأيته يأمر بمكارم الأخلاق ، وسماعته يقول كلاماً ما هو بالشعر . أو ضمن الرؤية معنى الأخذ عنه . ووقع في رواية أبى قتبية « رأيته يأمر بالخير وينهى عن الشر » ولا إشكال فيها .

قوله (وكره أن يسأل عنه) لأنه عرف أن قومه يؤذون من يقصده أو يؤذونه بسبب قصد من يقصده ، أو لكراهتهم في ظهور أمره لايدلون من يسأل عنه عليه ، أو يمنعونه من الاجتماع به ، أو يحدعونه حتى يرجع عنه .

قوله (فرآه على بن أبى طالب) وهذا يدل على أن قصة أبى ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين بحيث يتبها لعل أن يستقل بمخاطبة الغريب وبضيفه ، فإن الأصح في سن على حين المبعث كان عشر سنين وقيل أقل من ذلك ، وهذا الخبر يقوى القول الصحيح في سنه .

قوله (فعرف أنه غريب) في رواية أبى قتبية « فقال ، كأن الرجل غريب . قلت : نعم » .

قوله (فلما رآه تبعه) في رواية أبى قتبية « قال فانطلق إلى المنزل ، فانطلقت معه » .

قوله (أما نال للرجل) أى أما حان ، يقال نال له بمعنى آن له ، ويروى « أما آن » بمد الهمزة و « أنى » بالقصر ويفتح النون وكلها بمعنى ، وقد تقدم في قصة الهجرة في قول أبى بكر الصديق « أما آن للرحيل » مثله وقوله « أن يعلم منزله ، أى مقصده ، ويحتمل أن يكون على أشار بذلك إلى دعوته إلى بيته لضيافته ثانياً ، وتكون إضافة المنزل إليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ، ويؤيد الأول قول أبى ذر في جوابه « قلت لا » كما في رواية أبى قتبية

قوله (يوم الثالث) كذا فيه ، وهو كقولهم مسجد الجامع ، وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق .

قوله (فعاد على مثل ذلك) في رواية الكشميهني « فعدا على مثل ذلك » وفي رواية أبى قتبية « فقال فانطلق معي » .

قوله (لترشدنى) كذا للأكثر بنونين ، وفي رواية الكشميهني بواحدة مدغمة .

قوله (فأخبرته) كذا للأكثر وفيه التفات ، وفي رواية الكشميهني « فأخبره » على نسق ماتقدم .

قوله (قمت كأني أريق الماء) في رواية أبي قتبية (كأني أصلح نعلي) ويحمل على أنه قالهما جميعاً .

قوله (فانطلق يقفوه) أى يتبعه .

قوله (ودخل معه) قال الدوادى : فيه الدخول بدخول المتقدم ، وكأن هذا قبل آية الاستئذان ، وتعبه ابن التين فقال : لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا . قلت : وفي كلام كل منهما من النظر مالا يخفى .

قوله (فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبى ، فلما تحققها لم يتردد فى الإسلام ، هكذا فى هذه الرواية ، ومقتضاها أن التقاء أى ذر بالنبى صلى الله عليه وسلم كان بدلالة على ، وفى رواية عبد الله بن الصامت « أن أبا ذر لقي النبى صلى الله عليه وسلم وأبا بكر فى الطواف بالليل ، قال فلما قضى صلاته قلت : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، قال : فكنت أول من حياه بالسلام ، قال من أين أنت ؟ قلت من بنى غفار ، قال : فوضع يده على جبهته ، فقلت كره أن انتميت إلى غفار » فذكر الحديث فى شأن زمزم ، وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة ، وفيه « فقال أبو بكر : ائذن لى يا رسول الله فى طعامه الليلة ، وأنه أطعمه من زبيب الطائف » الحديث وأكثره مغاير لما فى حديث ابن عباس هذا عن أى ذر ، ويمكن التوفيق بينهما بأنه لقيه أولاً مع على ثم لقيه فى الطواف أو بالعكس ، وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر ، كما فى رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه فى رواية ابن عباس أيضاً من الزيادة قصته مع على وقصته مع العباس وغير ذلك . وقال القرطبي : فى التوفيق بين الروايتين تكلف شديد ، ولاسيما أن فى حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لا زاد له ، وفى حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك . قلت : ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد فى حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما أقام بمكة ، والقربة التى كانت معه كان فيها حال السفر فلما أقام بمكة لم يحتج إلى ملئها ولم يرحها ، ويؤيده أنه وقع فى رواية أبي قتبية المذكورة « فجعلت لا أعرفه ، وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم ، وأكون فى المسجد » الحديث .

قوله (ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى) فى رواية أبي قتبية « اكنم هذا الأمر ، وارجع إلى قومك فأخبرهم ، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل » وفى رواية عبد الله بن الصامت « انه قد وجهت لى أرض ذات نخل ، فهل أنت مبلغ عنى قومك عسى الله أن ينفعهم بك » فذكر قصة إسلام أخيه أنيس وأمه وأنهم توجهوا إلى قومهم غفار فأسلم نصفهم ، الحديث .

قوله (لأصرخن بها) أى بكلمة التوحيد ، والمراد أنه يرفع صوته جهاراً بين المشركين ، وكأنه فهم أن أمر النبى صلى الله عليه وسلم له بالكتان ليس على الإيجاب بل على سبيل الشفقة عليه ، فأعلمه أن به قوة على ذلك ، ولهذا أقره النبى صلى الله عليه وسلم على ذلك ، ويؤخذ منه جواز قول الحق من يخشى منه الأذى لمن قال وإن كان السكوت جائزاً ، والتحقيق أن ذلك مختلف باختلاف الأحوال والمقاصد ، وبحسب ذلك يترتب وجود الأجر وعدمه .

قوله (ثم قام القوم) في رواية أبي قتبية « فقالوا قوموا إلى هذا الصابي » بالياء اللينة « فقاموا » وكانوا يسمون من أسلم صابياً لأنه من صبا يصبو إذا انتقل من شيء إلى شيء .

قوله (فضربوه حتى أوجعوه) في رواية أبي قتبية « فضربت لأموت » أي ضربت ضرباً لا يبالي من ضربني أن لو أموت منه .

قوله (فأقلعوا عني) (١) أي كفوا .

قوله (فأكب العباس عليه) في رواية أبي قتبية « فقال مثل مقالته بالأمس » وفي الحديث ما يدل على حسن تأتي العباس وجودة فظنته حيث توصل إلى نخليصه منهم بتخويفهم من قومه أن يقاصوهم بأن يقطعوا طرق متجرهم ، وكان عيشهم من التجارة ، فلذلك بادروا إلى الكف عنه . وفي الحديث دلالة على تقدم إسلام أبي ذر ، لكن الظاهر أن ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي كما قدمناه ، ومن قوله أيضاً في رواية عبد الله بن الصامت « إني وجهت لي أرض ذات نخل ، فان ذلك يشعر بأن وقوع ذلك كان قرب الهجرة والله أعلم

٣٤ - باب إسلام سعيد بن زيد رضي الله عنه

٣٨٦٢ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن إسماعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو ابن نفيل في مسجد الكوفة يقول : والله لقد رأيتني وإن عمر لموثقى على الإسلام قبل أن يسلم عمر ، ولو أن أحداً أرفض للذي صنعتم بعثان لكان محقوقاً أن يرفض »

[الحديث ٣٨٦٢ - طرفاه في : ٣٨٦٧ ، ٦٩٤٢]

قوله (باب إسلام سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل ، وأبوه تقدم ذكره وأنه ابن ابن عم عمر بن الخطاب .

قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم .

قوله (لقد رأيتني) بضم المثناة ، والمعنى رأيت نفس (وإن عمر لموثقى على الإسلام) أي ربطه بسبب إسلامه إهانة له وإلزاماً بالرجوع عن الإسلام . وقال الكرماني في معناه : كان يثبتني على الإسلام ويسد دني ، كذا قال ، وكأنه ذهل عن قوله هنا « قبل أن يسلم » ، فإن وقوع التشييت منه وهو كافر لضمه على الإسلام بعيد جداً ، مع أنه خلاف الواقع ، وسيأتي في كتاب الإكراه « باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر » وكان السبب في ذلك أنه كان زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمر ، ولهذا ذكر في آخر باب إسلام عمر « رأيتني موثقى عمر على الإسلام أنا وأختي » وكان إسلام عمر متأخراً عن إسلام أخته وزوجها ، لأن أول الباعث له على دخوله في الإسلام ماسم في بيتها من القرآن في قصة طويلة ذكرها الدارقطني وغيره .

قوله (ولو أن أحداً أرفض) أي زال من مكانه ، في الرواية الآتية « انقض » بالنون والقاف بدل الإراء والفاء

(١) هذه الجملة ليست في رواية الباب هنا ، وإنما هي في رواية أبي قتبية التي تقدمت برقم ٣٥٢٢ .

أى سقط ، وزعم ابن التين أنه أرجح الروايات ، وفي رواية الكشميهني بالنون والفاء وهو بمعنى الأول :
قوله (لكان) في الرواية الآتية « لكان محقوقاً أن ينقض » وفي رواية الإسماعيلي « لكان حقيقاً » أى واجباً
تقول حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق أن تفعله ، وإنما قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان ، وهو مأخوذ من
قوله تعالى ﴿ تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً ، أن دعوا للرحمن ولدا ﴾ قال ابن
التين : قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل ، وقال الداودي : معناه لو تحركت القبائل وطلبت بثأر عثمان لكان أهلاً
لذلك ، وهذا بعيد من التأويل

٣٥ - باب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه

٣٨٦٣ - حدثني محمد بن كثير أنبأنا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « ما زلنا أعره منذ أسلم عمر »

٣٨٦٤ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد قال فأخبرني
جدى زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال « بينا هو في الدار خائفاً إذ جاءه العاص بن وائل السهمي أبو عمرو
عليه حلّة جبر وميصر مكفوف بحريز - وهو من بني سهم وهم حلفاؤنا في الجاهلية - فقال : ما بالك ؟
قال : زعم قومك أنهم سيقتلونني إن أسلمت . قال : لا سبيل إليك . بعد أن قالها أميت . فخرج العاص
فلقى الناس قد سأل بهم الوادي ، فقال : أين تريدون ؟ فقالوا : نريد هذا ابن الخطاب الذي صبا . قال :
لا سبيل إليه . فكر الناس »

[الحديث ٣٨٦٤ - طرفه في : ٣٨٦٥]

٣٨٦٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو بن دينار سمعته قال : قال عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما « لما أسلم عمر ، اجتمع الناس عند داره وقالوا : صبا عمر - وأنا غلام فوق ظهر بيتي - فجاء
رجل عليه قباء من ديباج فقال : قد صبا عمر ، فما ذاك ؟ فأننا له جار . قال : فرأيت الناس تصدعوا عنه .
فقلت من هذا ؟ قالوا : العاص بن وائل »

٣٨٦٦ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر أن سالماً حدثه عن عبد الله
ابن عمر قال « ما سمعتُ عمر لشيء قط يقول إني لأظنه كذا إلا كان كما يظن . بينا عمر جالس إذ مر به رجل
جميل فقال عمر : لقد أخطأ ظني ، أو إن هذا على دينه في الجاهلية ، أو لقد كان كاهنهم ، على الرجل .
فدعى له ، فقال له ذلك . فقال : ما رأيتُ كالسيوم استقبل به رجل مسلم . قال : فإني أعزم عليك إلا ما
أخبرتنني . قال : كنت كاهنهم في الجاهلية . قال : فما أعجب ما جاءتك به جنيتك ؟ قال : بينا أنا يوماً في
السوق ، جاءتنني أعرف فيها الفزع فقالت : ألم تر الجن وإبلاستها ، وبأسها من بعد إنكاسها ، ولحوقها بالقلاص
وأحلاسها . قال عمر : بينا أنا نائم عند أهتهم ، إذ جاء رجل بعجل فذبحه ، فصرخ به صارخ لم أسمع

صارحاً قَطُّ أَشَدَّ صَوْتاً مِنْهُ يَقُولُ : يَا جَلِيحُ ، أَمْرٌ نَجِيحٌ ، رَجُلٌ فَصِيحٌ ، يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . فَوَثَبَ الْقَوْمُ قَلْتُ : لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَعْلَمَ مَا وَرَاءَ هَذَا . ثُمَّ نَادَى : يَا جَلِيحُ ، أَمْرٌ نَجِيحٌ ، رَجُلٌ فَصِيحٌ ، يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَقَمْتُ ، فَمَا نَشِينَا أَنْ قِيلَ : هَذَا نَبِيٌّ »

٣٨٦٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ « سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ لِلْقَوْمِ : لَوْ رَأَيْتَنِي مُوثِقِي عُمَرَ عَلَى الْإِسْلَامِ أَنَا وَأُخْتُهُ ، وَمَا أَسْلَمَ ، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا انْقَضَ لَمَا صَنَعْتُمْ بَعَثَانَ لَكَانَ مَحْقُوقًا أَنْ يَنْقُضَ »

قوله (باب إسلام عمر بن الخطاب) قد تقدم نسبه في مناقبه .

قوله (أنبأنا سفيان) هو الثوري .

قوله (ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر) زاد الاسماعيلي من طريق أبي داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره أى من كلام ابن مسعود ، وقد تقدم في مناقب عمر الإمام بشيء من ذلك . الحديث الثاني .

قوله (فأخبرني جدى) ظاهر السياق أنه معطوف على شيء تقدم ، وقد رواه الإسماعيلي من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن ابن وهب « أخبرني عمر بن محمد » .

قوله (وعليه حلة حبر) بكسر المهملة وفتح الموحدة وهو برد مخطط بالوشى ، وفي رواية حبرة بزيادة هاء .

قوله (أن أسلمت) بفتح الألف وتخفيف النون أى لأجل إسلامى .

قوله (لا سبيل عليك بعد أن قالها) أى الكلمة المذكورة ، وهى قوله « لا سبيل عليك » .

قوله (أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أى حصل الأمان فى نفسى بقوله ذلك ، ووقع فى رواية الأصيلي بمد الهمزة ، وهو خطأ فإنه كان قد أسلم قبل ذلك ، وذكر عياض أن فى رواية الحميدى بالقصر أيضاً لكنه بفتح المثناة ، وهو خطأ أيضاً لأنه يصير من كلام العاص بن وائل ، وليس كذلك بل هو من كلام عمر ، يريد أنه أمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ، ويؤيده الحديث الذى بعده . الحديث الثالث

قوله (اجتمع الناس عند داره) فى رواية الكشميهنى « اجتمع الناس إليه » .

قوله (وأنا غلام) فى رواية أخرى أنه « كان ابن خمس سنين » وإذا كان كذلك خرج منه أن إسلام عمر كان بعد المبعث بست سنين أو بسبع ، لأن ابن عمر كما سيأتى فى المغازى كان يوم أحد ابن أربع عشر سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين .

قوله (على ظهر بيتى) قال الداودى هو غلط والمحفوظ « ظهر بيتنا » وتعقبه ابن التين بأن ابن عمر أراد أنه الآن بيته أى عند مقاله تلك ، وكان قبل ذلك لأبيه . ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل ، وإنما نسب ابن عمر البيت إلى نفسه مجازاً ، أو مراده المكان الذى كان يأوى فيه سواء كان ملكه أم لا ، وأيضاً فإنه إن أراد نسبه إليه حال مقاله تلك لم يصح ، لأن بنى عدى بن كعب رهط عمر لما هاجروا استولى غيرهم على بيوتهم كما ذكره ابن إسحق وغيره فلم يرجعوا فيها ، وأيضاً فإن ابن عمر لم ينفرد بالإرث من عمر فتححتاج دعوى أن يكون اشترى

حصص غيره الى نقل ، فيتعين الذى قلته .

قوله (فما ذاك) أى فلا بأس ، أولاً قتل أو لايعترض له . وقوله (أنا له جار) أى أجرته من أن يظلمه ظالم ، (تصدعوا) أى تفرقوا عنه .

قوله (قالوا العاص بن وائل) زاد ابن عمر فى روايته عن سفيان قال « فعجبت من عزته » وكذا عند الإسماعيلي من وجهين عن سفيان ، وفى رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الإسماعيلي « فقلت لعمر : من الذى ردهم عنك يوم أسلمت ؟ قال : يابنى ، ذاك العاص بن وائل » أى ابن هاشم بن سعيد بالتصغير ابن سهم القرشي السهمي ، مات على كفره قبل الهجرة بمدة ، والعاص بمهملتين من العوص لامن العصيان ، والصاد مرفوعة ويجوز كسرهما ، وقيل إنه من العصيان فهو بالكسر جزءاً ، ويجوز إثبات الياء كالقاضي ، ويؤيده كتاب عمر الى عمرو وهو عامله على مصر « إلى العاصي بن العاصي » وأطلق عليه ذلك لكونه خالف شيئاً مما كان أمره به فى ولايته على مصر لما ظهر له من المصلحة . الحديث الرابع

قوله (حدثني عمر) هو ابن محمد بن زيد ، وهو شيخ ابن وهب فى الحديث الثانى ، ووهب من زعم أنه عمر بن الحارث كالكلاباذى فقد وقع فى رواية الإسماعيلي عن عمر بن محمد .

قوله (ما سمعت عمر يقول لشيء إني لأظنه كذا إلا كان) أى عن شيء ، واللام قد تأتى بمعنى عن كقوله ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه ﴾ .

قوله (إلا كان كما يظن) هو موافق لما تقدم فى مناقبه أنه كان محدثاً بفتح الدال ، وتقدم شرحه .

قوله (اذ مر به رجل جميل) هو سواد — بفتح المهملة وتخفيف الواو وآخره مهملة — ابن قارب بالقاف والموحدة ، وهو سدوسى أو دوسى . وقد أخرج ابن أبى خيثمة وغيره من طريق أبى جعفر الباقر قال « دخل رجل يقال له سواد بن قارب السدوسى على عمر ، فقال : ياسواد أنشدك الله ، هل تحسن من كهانتك شيئاً » فذكر القصة . وأخرج الطبرانى والحاكم وغيرهما من طريق محمد بن كعب القرظى قال « بينا عمر قاعد فى المسجد » فذكر مثل سياق أبى جعفر وأتم منه ، وهما طريقان مرسلان يعضد أحدهما الآخر . وأخرج البخارى فى تاريخه والطبرانى من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبيرة قال « أخبرنى سواد بن قارب قال : كنت نائماً » فذكر قصته الأولى دون قصته مع عمر . وهذا إن ثبت دل على تأخر وفاته ، لكن عباداً وضعيف لابن شاهين من طريق أخرى ضعيفة عن أنس قال « دخل رجل من دوس يقال له سواد بن قارب على النبى صلى الله عليه وسلم » فذكر قصته أيضاً ، وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض ، وله طرق أخرى سأذكر مافيها من فائدة .

قوله (لقد أخطأ ظنى) فى رواية ابن عمر عند البيهقى « لقد كنت ذا فراسة ، وليس لى الآن رأى إن لم يكن هذا الرجل ينظر فى الكهانة » .

قوله (أو) بسكون الواو (على دين قومه فى الجاهلية)^(١) أى مستمر على عبادة ماكانوا يعبدون .

قوله (أو) بسكون الواو أيضا (لقد كان كاهنهم) أى كان كاهن قومه . وحاصله أن عمر ظن شيئا متردداً بين شيعين أحدهما يتردد بين شيعين كأنه قال : هذا الظن إما خطأ أو صواب فإن كان صواباً فهذا الآن إما باق على كفره وإما كان كاهناً . وقد أظهر الحال القسم الأخير ، وكأنه ظهرت له من صفة مشيه أو غير ذلك قرينة أثرت له ذلك الظن ، فالله أعلم .

قوله (على) بالتشديد (الرجل) بالنصب أى أحضره إلى وقبره منى .

قوله (فقال له ذلك) أى ماقاله فى غيبته من التردد . وفى رواية محمد بن كعب « فقال له فأنت على ما كنت عليه من كهانك » فغضب ، وهذا من تطف عمر ، لأنه اقتصر على أحسن الأمرين .

قوله (مارأيت كاليوم) أى مارأيت شيئا مثل مارأيت اليوم .

قوله (استقبل) بضم التاء على البناء للمجهول .

قوله (رجل مسلم) فى رواية النسفى وأبى ذر « رجلا مسلماً » ورأيت مجودا بفتح تاء « استقبل » على البناء للفاعل وهو محذوف تقديره أحد ، وضبطه الكرماني استقبل بضم التاء وأعرب رجلا مسلماً على أنه مفعول رأيت ، وعلى هذا فالضمير فى قوله « به » يعود على الكلام ، ويدل عليه السياق ، وبينه البيهقى فى رواية مرسله « قد جاء الله بالإسلام ، فما لنا ولذكر الجاهلية » .

قوله (فإني أعزم عليك) أى ألزمتك ، وفى رواية محمد بن كعب « ما كنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهانتك » .

قوله (إلا أخبرتنى) أى ما أطلب منك إلا الإخبار .

قوله (كنت كاهنهم فى الجاهلية) الكاهن الذى يتعاطى الخبر من الأمور المغيبة ، وكانوا فى الجاهلية كثيرا ، فمعظمهم كان يعتمد على تابعه من الجن ، وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله ، وهذا الأخير يسمى العراف بالمهملتين ، وسيأتى حكم ذلك واضحا فى كتاب الطب ، وتقدم طرف منه فى آخر البيوع . ولقد تطف سواد فى الجواب إذ كان سؤال عمر عن حاله فى كهانته إذ كان من أمر الشرك ، فلما ألزمه أخيره بأخر شيء وقع له لما تضمن من الإعلام بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكان سببا لإسلامه .

قوله (ما أعجب) بالضم و « ما » استفهامية .

قوله (جيتك) بكسر الجيم والنون الثقيلة أى الواحدة من الجن كأنه أنث تحقيرا ، ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أنثى ، أو هو كما يقال تابع الذكر يكون أنثى وبالعكس .

قوله (أعرف فيها الفزع) بفتح الفاء والزى أى الخوف ، وفى رواية محمد بن كعب « إن ذلك كان وهو بين النائم واليقظان » .

قوله (ألم تر الجن وإبلاسهما) بالموحدة والمهملة والمراد به اليأس ضد الرجاء ، وفى رواية أبى جعفر « عجبت

للجن وإبلاسهـا « وهو أشبه بإعراب بقية الشعر ، ومثله لمحمد بن كعب لكن قال « وتحساسها » بفتح المشاة وبمهمات ، أى أنها فقدت أمراً فشرعت تفتش عليه .

قوله (ويأسها من بعد إنكاسها) اليأس بالتحناية ضد الرجاء والإنكاس الانقلاب ، قال ابن فارس : معناه أنها يمست من استراق السمع بعد أن كانت قد ألفتة ، فانقلبت عن الاستراق قد يمست من السمع . ووقع في شرح الداودى بتقديم السين على الكاف ، وفسره بأنه المكان الذى ألفتة ، قال : ووقع في رواية « من بعد إيناسها » أى أنها كانت أنست بالاستراق ، ولم أر ما قاله في شىء من الروايات ، وقد شرح الكرماني على اللفظ الأول الذى ذكره الداودى وقال : الإنسك جمع نسك ، والمراد به العبادة ، ولم أر هذا القسم في غير الطريق التى أخرجها البخارى . وزاد في رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند البيهقى موصولا من حديث البراء بن عازب بعد قوله « وأحلاسها » :

تهوى الى مكة تبغى الهدى مامؤمنوها مثل أرجاسها
فاسم إلى الصفوة من هاشم واسم بعينيك إلى رأسها

وفي روايتهم أن الجنى عاوده ثلاث ليال ينشده هذه الأبيات مع تغيير قوافيها ، فجعل بدل قوله إبلاسهـا « تطلابها » أوله مشاة ، وتارة « تجارها » بحيم وهمزة ، وبدل قوله أحلاسها « أقتابها » بقاف ومثناة جمع قتب ، وتارة « أكوارها » وبدل قوله مامؤمنوها مثل أرجاسها « ليس قدامها كأذناها » وتارة « ليس ذوو الشر كأخيارها » وبدل قوله رأسها « نابها » وتارة قال « ما مؤمنو الجن كفارها » . وعندهم من الزيادة أيضا أنه في كل مرة يقول له « قد بعث محمد ، فانفض اليه ترشد » ، وفي الرواية المرسله قال « فارتعدت فرائصي حتى وقعت » ، وعندهم جميعاً أنه لما أصبح توجه إلى مكة فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد هاجر ، فأتاه فأنشده أبياتا يقول فيها :

أتانى رنى بعد ليل وهجعة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب
ثلاث ليال قوله كل ليلة أتاك نبي من لوى بن غالب
يقول في آخرها : فكن لى شفيعاً يوم لا ذو شفاعة سواك بمغن عن سواد بن قارب

وفي آخر الرواية المرسله « فالتزمه عمر وقال : لقد كنت أحب أن أسمع هذا منك » .

قوله (ولخوقها بالقلاص وأحلاسها) القلاص بكسر القاف وبالمهملة جمع قلص بضمين وهو جمع قلوبص وهى الفتية من النياق . والأحلاس جمع جلس بكسر أوله وسكون ثانيه وبالمهملتين وهو ما يوضع على ظهور الإبل تحت الرجل . ووقع هذا القسم غير موزون . وفي رواية الباقر « ورحلها العيس بأحلاسها » وهذا موزون ، والعيس بكسر أوله وسكون التحانية وبالمهملتين : الإبل .

قوله (قال عمر : صدق ، بينا أنا عند آهتهم) ظاهر هذا أن الذى قص القصة الثانية هو عمر ، وفي رواية ابن عمر وغيره أن الذى قصها هو سواد بن قارب ، ولفظ ابن عمر عند البيهقى قال « لقد رأى عمر رجلا — فذكر القصة — قال فأخبرنى عن بعض ما رأيت ، قال : إنى ذات ليلة بواد إذ سمعت صائحاً يقول : يا جليح ، خير نجيح ، رجل فصيح ، يقول لا إله إلا الله . عجبت للجن وإبلاسهـا » فذكر القصة ، ثم ساق من طريق أخرى مرسله قال « مر عمر برجل فقال : لقد كان هذا كاهناً » الحديث وفيه « فقال عمر أخبرنى ،

فقال : نعم ، بينا أنا جالس إذ قالت لى : ألم تر إلى الشياطين وإبلاسهما « الحديث » قال عمر : الله أكبر ، فقال : أتيت مكة فإذا برجل عند تلك الأنصاب « فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيها مااحتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل أتيت مكة هو عمر أو صاحب القصة .

قوله (عند آهتهم) أى أصنامهم

قوله (إذ جاء رجل) لم أقف على اسمه . لكن عند أحمد من وجه آخر أنه ابن عبس ، فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عبس قال « كنت أسوق بقرة لنا ، فسمعت من جوفها » فذكر الرجز قال « فقدمنا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث » ورجاله ثقات ، وهو شاهد قوى لما في رواية ابن عمر وأن الذى حدث بذلك هو سواد بن قارب ، وسأذكر بعد هذا مايقوى أن الذى سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بتعدد ذلك لهما .

قوله (يا جليح) بالجيم والمهملة بوزن ومعناه الوقح المكافح بالعداوة ، قال ابن التين : يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ، ويحتمل أن يكون أراذ من كان بتلك الصفة قلت : ووقع في معظم الروايات التى أشرت إليها « يا آل ذريح » بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة ، وهم بطن مشهور في العرب .

قوله (رجل فصيح) من الفصاحة ، وفي رواية الكشميهنى بتحتانية أوله بدل الفاء من الصياح ووقع في حديث ابن عبس « قول فصيح رجل يصيح »

قوله (يقول لا إله إلا أنت) وفي رواية الكشميهنى « لا إله إلا الله » وهو الذى في بقية الروايات .

قوله (فما نشبنا) بكسر المعجمة وسكون الموحدة أى لم تتعلق بشيء من الأشياء حتى سمعنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج ، يريد أن ذلك كان بقرب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم .

(**تبيينان**) : أحدهما ذكر ابن التين أن الذى سمعه سواد بن قارب من الجنى كان من أثر استراق السمع ، وفي جزمه بذلك نظر ، والذى يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع ، وبين ذلك ماأخرجه المصنف في الصلاة ويأتى في تفسير سورة الجن عن ابن عباس « ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث منع الجن من استراق السمع ، فضربوا المشارق والمغارب يبحثون عن سبب ذلك ، حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلى بأصحابه صلاة الفجر » الحديث .

(**التبيه الثانى**) : لمح المصنف بإيراد هذه القصة في « باب إسلام عمر » بما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب إسلامه ، فروى أبو نعيم في « الدلائل » أن أبا جهل « جعل لمن يقتل محمداً مائة ناقة ، قال عمر : فقلت له : يا أبا الحكم الضمان صحيح ؟ قال : نعم . قال فتقلدت سيفى أريده . فمررت على عجل وهم يريدون أن ينجوه ، فممت أنظر إليهم ، فإذا صائح يصيح من جوف العجل : يا آل ذريح ، أمر نجيح ، رجل يصيح ، بلسان فصيح . قال عمر : فقلت في نفسى إن هذا الأمر مايراد به إلا أنا ، قال فدخلت على أختى فإذا عندها سعيد بن زيد ، فذكر القصة في سبب إسلامه بطولها . وتأمل ما فى إيراده حديث سعيد بن زيد الذى بعد هذا - وهو الحديث الخامس - من المناسبة لهذه القصة .

قوله (انقض) بنون وقاف ، للكشميين بفاء بدل القاف في الموضعين ، ولأبي نعيم في « المستخرج » بالفاء والراء ومعانيها متقاربة ، والله أعلم .

(تنبيه) : جعل ابن إسحق إسلام عمر بعد هجرة الحبشة ، ولم يذكر انشقاق القمر ، فاقتضى صنيع المصنف أنه وقع في تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق من وجه آخر أن إسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى

٣٦ - باب انشقاق القمر

٣٨٦٨ - **حدَّثني** عبد الله بن عبد الوهاب حدَّثنا بشر بن الفضل حدَّثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُريهم آية ، فأراهم القمر شقَّتَيْن ، حتى رأوا جِراءَ بينهما »

٣٨٦٩ - **حدَّثنا** عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشقَّ القمر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم يميني فقال : اشهدوا ، وذهبت فرقة نحو الجبل » وقال أبو الضُّحى عن مسروق عن عبد الله « انشقَّ بمكة » وتابعه محمد بن مسلم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله

٣٨٧٠ - **حدَّثنا** عثمان بن صالح حدَّثنا بكر بن مُضَرَ قال حدَّثني جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « إنَّ القمر انشقَّ على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم »

٣٨٧١ - **حدَّثنا** عمر بن حفص حدَّثنا أبي حدَّثنا الأعمش حدَّثنا إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشقَّ القمر »

قوله (باب انشقاق القمر) أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المعجزة له ، وقد ترجم بمعنى ذلك في علامات النبوة .

قوله (عن أنس) زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم .

قوله (إن أهل مكة) هذا من مراسيل الصحابة ، لأن أنس لم يدرك هذه القصة ، وقد جاءت هذه القصة من حديث ابن عباس وهو أيضا ممن لم يشاهدها ، ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهؤلاء شاهدها ، ولم أر في شيء من طرقه أن ذلك كان عقب سؤال المشركين إلا في حديث أنس ، فلعله سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم . ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال ، وهو وإن كان لم يدرك القصة لكن في بعض طرقه ما يشعر بأنه حمل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره ، فأخرج أبو نعيم في « الدلائل » من وجه ضعيف عن ابن عباس قال « اجتمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والأسود بن المطلب والنضر بن الحارث ونظراؤهم فقالوا للنبي

صلى الله عليه وسلم : إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين ، فسأل ربه فانشق .

قوله (شقتين) بكسر المعجمة أى نصفين ، وتقدم فى العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة بدون هذه اللفظة . وأخرجه مسلم من الوجه الذى أخرجه منه البخارى من حديث سعيد عن قتادة بلفظ « فأراهم انشقاق القمر مرتين » وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال بمعنى حديث شيبان . قلت : وهو فى مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ « مرتين » أيضاً ، وكذلك أخرجه الإمامان أحمد وإسحق فى مسنديهما عن عبد الرزاق ، وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ « فرقتين » قال البيهقى : قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه « مرتين » . قلت : لكن اختلف عن كل منهم فى هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ، ولم يقع فى شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ « مرتين » إنما فيه « فرقتين أو فلقنتين » بالراء أو اللام وكذا فى حديث ابن عمر « فلقنتين » وفى حديث جبير بن مطعم « فرقتين » وفى لفظ عنه « فانشق باثنتين » وفى رواية عن ابن عباس عند أبى نعيم فى الدلائل « فصار قمرين » وفى لفظ « شقتين » وعند الطبرانى من حديثه « حتى رأوا شقيه » ووقع فى نظم السيرة لشيخنا الحافظ أبى الفضل : وانشق مرتين بالإجماع ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق فى زمنه صلى الله عليه وسلم ، ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحيحين وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال : المرات يراد بها الأفعال تارة والأعيان أخرى ، والأول أكثر . ومن الثانى « انشق القمر مرتين » وقد خفى على بعض الناس فادعى أن انشقاق القمر وقع مرتين ، وهذا مما يعلم أهل الحديث والسير أنه غلط فإنه لم يقع إلا مرة واحدة . وقد قال العماد بن كثير : فى الرواية التى فيها « مرتين » نظر ، ولعل قائلها أراد فرقتين . قلت : وهذا الذى لا يتجه غيره جمعاً بين الروايات . ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ، ولفظه :

فصار فرقتين فرقة علت وفرقة للطود منه نزلت
وذاك مرتين بالإجماع والنص والتواتر السماع

فجمع بين قوله « فرقتين » وبين قوله « مرتين » فيمكن أن يتعلق قوله بالإجماع بأصل الانشقاق لا بالتعدد ، مع أن فى نقل الإجماع فى نفس الانشقاق نظراً سيأتى بيانه .

قوله (حتى رأوا حراء بينهما) أى بين الفرقتين ، وحراء تقدم ضبطه فى بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة إلى منى .

قوله (عن أبى حمزة) بالمهملة والزاي هو محمد بن ميمون السكرى المروزى .

قوله (عن الأعمش عن إبراهيم) وقع فى رواية السرخسى والكشميهنى فى آخر الباب من وجه آخر عن الأعمش « حدثنا إبراهيم » .

قوله (عن أبى معمر) هذا هو المحفوظ . ووقع فى رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرملى « عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة » أخرجه ابن مردويه ، ولأبى نعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة « عن الأعمش » والمحفوظ عن شعبة كما سيأتى فى التفسير « عن الأعمش عن إبراهيم عن أبى معمر وهو المشهور ، وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة « عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر » وسيأتى للمصنف معلقاً أن مجاهداً

رواه « عن أبي معمر عن ابن مسعود » فالله أعلم هل عند مجاهد فيه إسنادان أو قول من قال ابن عمر وهم من أبي معمر .

قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود .

قوله (انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى) في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الأعمش « بينا نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى إذ انفلق القمر » وهذا لا يعارض قول أنس أن ذلك كان بمكة ، لأنه لم يصرح بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان ليلتئذ بمكة ، وعلى تقدير تصريحه فمضى من جملة مكة فلا تعارض ، وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبیش عن ابن مسعود قال « انشق القمر بمكة فرأيتهم فرقتين » وهو محمول على ما ذكرته ، وكذا وقع في غير هذه الرواية ، وقد وقع عند ابن مردويه بيان المراد فأخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمكة قبل أن نصير إلى المدينة » فوضح أن مراده بذكر مكة الإشارة إلى أن ذلك وقع قبل الهجرة ، ويجوز أن ذلك وقع وهم ليلتئذ بمنى .

قوله (فقال اشهدوا) أى اضبطوا هذا القدر بالمشاهدة .

قوله (وقال أبو الضحى الخ) يحتمل أن يكون معطوفاً على قوله « عن إبراهيم » فإن أبا الضحى من شيوخ الأعمش فيكون للأعمش فيه إسنادان ، ويحتمل أن يكون معلقاً وهو المعتمد ، فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة ، ورويناه في « فوائد أبي طاهر الذهلي » من وجه آخر عن أبي عوانة ، وأخرجه أبو نعيم في « الدلائل » من طريق هشيم كلاهما عن معيرة عن أبي الضحى بهذا الإسناد بلفظ « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت كفار قريش : هذا سحر سحرهم ابن أبي كبشة ، فانظروا إلى السفار ، فإن أخبروكم أنهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق ، قال فما قدم عليهم أحد إلا أخبرهم بذلك » لفظ هشيم ، وعند أبي عوانة « انشق القمر بمكة — نحوه وفيه — فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم » .

قوله (وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائفي ، وابن أبي نجيح اسمه عبد الله ، واسم أبيه يسار بتحتانية ثم مهملة خفيفة ، ومراده أنه تابع إبراهيم في روايته عن أبي معمر في قوله أن ذلك كان بمكة لا في جميع سياق الحديث ، والجمع بين قول ابن مسعود « تارة بمنى وتارة بمكة » إما باعتبار التعدد إن ثبت ، وإما بالحمل على أنه كان بمنى ، ومن قال كان بمكة لا ينافيه لأن من كان بمنى كان بمكة من غير عكس ، ويؤيده أن الرواية التي فيها بمنى قال فيها « ونحن بمنى » والرواية التي فيها بمكة لم يقل فيها « ونحن » وإنما قال « انشق القمر بمكة » يعنى أن الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة ، وبهذا يندفع دعوى الداودي أن بين الخبرين تضاداً ، والله أعلم . وابن أبي نجيح رواه عن مجاهد عن أبي معمر ، وهذه الطريق وصلها عبد الرزاق في مصنفه ، ومن طريقه البيهقي في « الدلائل » عن ابن عيينة ومحمد بن مسلم جميعاً عن ابن أبي نجيح بهذا الإسناد بلفظ « رأيت القمر منشقاً شقتين : شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء » والسويداء بالمهملة والتصغير ناحية خارج مكة عندها جبل ، وقول ابن مسعود « على أبي قبيس » يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو بمنى كأن يكون على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ، ويحتمل أن يكون القمر استمر منشقاً حتى رجع ابن مسعود من منى إلى مكة

فراه كذلك وفيه بعد ، والذي يقتضيه غالب الروايات أن الانشقاق كان قرب غرويه ، ويؤيد ذلك إسنادهم الرؤية إلى جهة الجبل ، ويحتمل أن يكون الانشقاق وقع أول طلوعه فإن في بعض الروايات أن ذلك كان ليلة البدر ، أو التعبير بأى قبس من تغيير بعض الرواة ، لأن الغرض ثبوت رؤيته منشقاً إحدى الشقتين على جبل والأخرى على جبل آخر ، ولا يغير ذلك قول الراوى الآخر رأيت الجبل بينهما أى بين الفرقتين لأنه إذا ذهبت فرقة عن يمين الجبل وفرقة عن يساره مثلاً صدق أنه بينهما ، وأى جبل آخر كان من جهة يمينه أو يساره صدق أنها عليه أيضاً ، وسيأتى في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله « انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهدوا اشهدوا » وليس فيه تعيين مكان . وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله « انشق القمر ، قال الله تعالى ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ يقول : كما شقت القمر كذلك أقيم الساعة » .

قوله في حديث ابن عباس (أن القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أورده مختصراً ، وعند أبى نعيم من وجه آخر « انشق القمر فلتقتين ، قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حراء من بين فلتقتي القمر » وهذا يوافق الرواية الأولى في ذكر حراء . وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر متمسكين بأن الآيات العلوية لا يتهاى فيها الانخراق والالتئام ، وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة الأسراء إلى غير ذلك من إنكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك ، وجواب هؤلاء إن كانوا كفاراً أن يناظروا أولاً على ثبوت دين الإسلام ثم يشركوا مع غيرهم ممن أنكر ذلك من المسلمين ، ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض أئزم التناقض ، ولا سبيل إلى إنكار ما ثبت في القرآن من الانخراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزة لنبي الله صلى الله عليه وسلم . وقد أجاب القدماء عن ذلك ، فقال أبو إسحق الزجاج في « معاني القرآن » : أنكر بعض المبتدعة الموافقين لمخالفى الملة انشقاق القمر ولا إنكار للعقل فيه ، لأن القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما يكوره يوم البعث ويفنيه ، وأما قول بعضهم : لو وقع لجاء متواتراً واشترك أهل الأرض في معرفته ولما اختص بها أهل مكة ، فجوابه أن ذلك وقع ليلاً وأكثر الناس نيام والأبواب مغلقة وقل من يراصد السماء إلا النادر ، وقد يقع بالمشاهدة في العادة أن ينكسف القمر ، وتبدو الكواكب العظام وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها إلا الأحاد ، فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا واقترحوا فلم يتأهب غيرهم لها ، ويحتمل أن يكون القمر ليلئذ كان في بعض المنازل التي تظهر لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم . وقال الخطائى : انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعدها شيء من آيات الأنبياء ، وذلك أنه ظهر في ملكوت السماء خارجاً من جملة طباع ما في هذا العالم المركب من الطبائع ، فليس مما يطمع في الوصول إليه بحيلة ، فلذلك صار البرهان به أظهر . وقد أنكر ذلك بعضهم فقال : لو وقع ذلك لم يجوز أن يخفى أمره على عوام الناس لأنه أمر صدر عن حس ومشاهدة فالناس فيه شركاء والدواعى متوفرة على رؤية كل غريب ونقل كل ما لم يعهد ، فلو كان لذلك أصل لخلد في كتب أهل التسيير والتنجيم ، إذ لا يجوز إطباقهم على تركه وإغفاله مع جلالة شأنه ووضوح أمره . والجواب عن ذلك أن هذه القصة خرجت عن بقية الأمور التي ذكروها لأنه شيء طلبه خاص من الناس فوق ليل لأن القمر لا سلطان له بالنهار ومن شأن الليل أن يكون أكثر الناس فيه نياماً ومستكنين بالأبنية ، والبارز بالصحراء منهم إذا كان يقظان يحتمل أنه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يلهيه من سمر وغيره ، ومن المستبعد أن يقصدوا إلى مراصد مركز القمر ناظرين إليه لا يغفلون عنه ، فقد يجوز أنه وقع ولم يشعر به أكثر

الناس ، وإنما رآه من تصدى لرؤيته ممن اقترح وقوعه ، ولعل ذلك إنما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر . ثم أبدى حكمة بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شيء منها مبلغ التواتر الذي لا نزاع فيه إلا القرآن بما حاصله : إن معجزة كل نبي كانت إذا وقعت عامة أعقت هلاك من كذب به من قومه للاشتراك في إدراكها بالحنس ، والنبي صلى الله عليه وسلم بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقلية ، فاختص بها القوم الذين بعث منهم لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الأفهام ، ولو كان إدراكها عاماً لعوجل من كذب به كما عوجل من قبلهم . وذكر أبو نعيم في « الدلائل » نحو ما ذكره الخطابي وزاد : ولا سيما إذا وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون أنها سحر ويجهلون في إطفاء نور الله . قلت : وهو جيد بالنسبة إلى من سأل عن الحكمة في قلة من نقل ذلك من الصحابة ، وأما من سأل عن السبب في كون أهل التنجيم لم يذكروه فجوابه أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه نفاه ، وهذا كاف ، فإن الحجة فيمن أثبت لا فيمن يوجد عنه صريح النفي ، حتى إن من وجد عنه صريح النفي يقدم عليه من وجد منه صريح الإثبات . وقال ابن عبد البر : قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة ، وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ، ثم نقله عنهم الجهم الغفير إلى أن انتهى إلينا ، ويؤيد ذلك بالآية الكريمة ، فلم يبق لاستيعاد من استبعد وقوعه عذر . ثم أجاب بنحو جواب الخطابي وقال : وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين ، وأيضاً فإن زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر إليه ، ومع ذلك فقد بعث أهل مكة إلى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفار وأخبروا بأنهم عاينوا ذلك ، وذلك لأن المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر ولا يخفى عليهم ذلك . وقال القرطبي : الموانع من مشاهدة ذلك إذا لم يحصل القصد إليه غير منحصرة ، ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الأرض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات إلى القمر في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها إلى غيرهم اهـ . وفي كلامه نظر لأن أحداً لم ينقل أن أحداً من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا أنهم رصدوا القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه ، فلو نقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي جيداً ، ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الأرض شيء من ذلك ، فالاعتصار حينئذ على الجواب الذي ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح ، والله أعلم . وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله ﴿ وانشق القمر ﴾ أي سينشق كما قال تعالى ﴿ أتى أمر الله ﴾ أي سيأتي ، والنكتة في ذلك إرادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك ، فنزل منزلة الواقع . والذي ذهب إليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ، ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك ﴿ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ فإن ذلك ظاهر في أن المراد بقوله ﴿ وانشق القمر ﴾ وقوع انشقاقه ، لأن الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة ، وإذا تبين أن قولهم ذلك إنما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ، ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ، ونقل البيهقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي أن من الناس من يقول : إن المراد بقوله تعالى ﴿ وانشق القمر ﴾ أي سينشق ، قال الحلبي : فإن كان كذلك فقد وقع في عصرنا ، فشاهدت الهلال ببخارى في الليلة الثالثة منشفة نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ، ثم اتصلا فصار في شكل أترجة إلى أن غاب . قال : وأخبرني بعض من أثق به أنه شاهد ذلك في ليلة أخرى اهـ . ولقد عجبت من البيهقي كيف أقر هذا مع إيراده حديث ابن مسعود المصرح بأن المراد بقوله تعالى ﴿ وانشق القمر ﴾ أن ذلك وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود في

هذه الآية ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ قال : لقد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ساق حديث ابن مسعود « لقد مضت آية الدخان والروم والبطشة وانشقاق القمر » وسيأتى الكلام على هذا الحديث الأخير في تفسير سورة الدخان إن شاء الله تعالى

٣٧ - باب هجرة الحبشة

وقالت عائشة : قال النبي صلى الله عليه وسلم « أُرِيْتُ دَارَ هَجْرَتِكُمْ ذَاتَ نَخْلٍ بَيْنَ لَابَتَيْنِ »

فهاجر من هاجر قِبَلَ المدينة ، ورجعَ مَنْ كَانَ هَاجِرًا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ

فيه عن أبى موسى وأسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم

٣٨٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا عُروَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ

إِنَّ عُبيدَ اللَّهِ بْنَ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ مَحْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَسْوَدِ بْنَ عَبْدِ يَغُوثَ قَالَا لَهُ : مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تُكَلِّمَ خَالَكَ عَثْمَانَ فِي أَخِيهِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ ، وَكَانَ أَكْثَرَ النَّاسِ فِيمَا فَعَلَ بِهِ . قَالَ عُبيدُ اللَّهِ : فَانْتَصَبْتُ لِعَثْمَانَ حِينَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً ، وَهِيَ نَصِيحَةٌ . فَقَالَ : أَيُّهَا الْمَرْءُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ . فَانصرفتُ . فَلَمَّا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ جَلَسْتُ إِلَى الْمِسْوَرَ وَإِلَى ابْنِ عَبْدِ يَغُوثَ فَحَدَّثْتُهُمَا بِمَا قُلْتُ لِعَثْمَانَ وَقَالَ لِي . فَقَالَا : قَدْ قَضَيْتَ الَّذِي كَانَ عَلَيْكَ . فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَهُمَا إِذْ جَاءَنِي رَسُولُ عَثْمَانَ ، فَقَالَا لِي : قَدْ ابْتَلَاكَ اللَّهُ . فَانطلقتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ الَّتِي ذَكَرْتَ آفِئًا ؟ قَالَ فَتَشَهَّدْتُ ثُمَّ قُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكَنتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَنْتَ بِهِ ، وَهَاجَرْتُ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ ، وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ هَدْيَهُ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ ، فَحَقُّ عَلَيْكَ أَنْ تُقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ أَخِي ، أَدْرَكْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : قُلْتُ لَا ، وَلَكِنْ قَدْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا خَلَصَ إِلَى الْعَدْرَاءِ فِي سِتْرِهَا . قَالَ فَتَشَهَّدَ عَثْمَانُ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكَنتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا بُعِثَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَهَاجَرْتُ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ - كَمَا قُلْتُ - وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ هَدْيَهُ . وَاللَّهُ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا عَشَشْتُهُ حَتَّى تُوْفَاهُ اللَّهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا عَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا عَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لِي عَلَيْهِمْ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَمَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَبْلُغُنِي عَنْكُمْ ؟ فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ فَسِنَاخُذٌ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ . قَالَ فَجَلَدَ الْوَلِيدُ أَرْبَعِينَ جَلْدَةً ، وَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَجْلِدَهُ ، وَكَانَ هُوَ يَجْلِدُهُ »

وقال يونسُ وابنُ أخِي الزُّهْرِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ « أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لِي عَلَيْهِمْ »

قال أبو عبد الله : ﴿ بلاءٌ من ربكم ﴾ ما ابتليتم به من شدة . وفي موضع : البلاءُ الابتلاءُ والتمحيصُ ، من بَلَوْتُهُ وَمَحَصَّيْتُهُ أَي اسْتَخْرَجْتُ مَا عِنْدَهُ . يَبْلُو : يَخْتَبِرُ مُبْتَلِيكُمْ : مُخْتَبِرُكُمْ . وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿ بِلَاءٌ عَظِيمٌ ﴾ النَّعَمَ ، وَهِيَ مِنْ أَبْلَيْتُهُ ، وَتِلْكَ مِنْ ابْتَلَيْتُهُ

٣٨٧٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنْ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمُّ سَلَمَةَ ذَكَرْنَا كَنِيسَةً رَأَيْنَاهَا بِالْحَبِشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ ، فَذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : إِنْ أَوْلَيْتَكَ إِذَا كَانَ فِيهِمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنَوْنَا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِيكَ الصُّورَ ، أَوْلَيْتَكَ شِرَارُ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

٣٨٧٤ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعِيدِ السَّعِيدِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ خَالِدِ بِنْتِ خَالِدٍ قَالَتْ « قَدِمْتُ مِنْ أَرْضِ الْحَبِشَةِ وَأَنَا جُوَيْرِيَّةُ ، فَكَسَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمِيصَةً لَهَا أَعْلَامٌ ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ الْأَعْلَامَ بِيَدِهِ وَيَقُولُ : سَنَاهُ سَنَاهُ . قَالَ الْحُمَيْدِيُّ : يَعْنِي حَسَنٌ حَسَنٌ »

٣٨٧٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَيُرْدُّ عَلَيْنَا ، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا ، فَقُلْنَا : يَارَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَتَرَدَّدْنَا عَلَيْنَا ، قَالَ : إِنْ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا . فَقُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ : كَيْفَ تَصْنَعُ أَنْتَ ؟ قَالَ : أَرُدُّ فِي نَفْسِي »

٣٨٧٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « بَلَّغْنَا مَخْرَجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِالْبَيْتِ ، فَرَكَبْنَا سَفِينَةَ ، فَأَلْقَيْنَا سَفِينَتَنَا إِلَى النَّجَاشِيِّ بِالْحَبِشَةِ ، فَوَافَقْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ، فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا ، فَوَافَقْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَكُمْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ السَّفِينَةِ هِجْرَتَانِ »

قوله (باب هجرة الحبشة) أى هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة ، وكان وقوع ذلك مرتين ، وذكر أهل السير أن الأولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث ، وأن أول من هاجر منهم أحد عشر رجلاً وأربع نسوة ، وقيل وامرأتان وقيل كانوا اثني عشر رجلاً وقيل عشرة ، وأنهم خرجوا مشاة إلى البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار . وذكر ابن إسحق أن السبب في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع أن يكفهم عنهم « إن بالحبشة ملكاً لا يظلم عنده أحد ، فلو خرجتم إليه حتى يجعل الله لكم فرجاً ، فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم » وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصول إلى أنس قال « أبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما ، فقدمت امرأة فقالت له : لقد رأيتكما وقد حمل عثمان امرأته على حمار ، فقال : صحبهما الله ، إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط » . قلت : وبهذا تظهر النكتة في تصدير البخارى الباب بحديث عثمان ، وقد سرد ابن إسحق أسماءهم ، فأما الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بيضاء وأبو سبرة بن أبي رهم العامري ، قال ويقال بدله حاطب بن عمرو العامري ، قال : فهؤلاء العشرة أول من خرج من المسلمين

إلى الحبشة . قال ابن هشام : وبلغني انه كان عليهم عثمان بن مظعون ، وأما النسوة فهن رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وسهلة بنت سهل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي أمية امرأة أبي سلمة ولبلى بنت أبي حثمة امرأة عامر بن ربيعة ، وواقفه الواقدي في سردهن وزاد اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو ، مع أنه ذكر في أول كلامهم أنهم كانوا أحد عشر رجلا فالصواب ما قال ابن إسحق أنه اختلف في الحادي عشر هل هو أبو سبرة أو حاطب ، وأما ابن مسعود فجزم ابن إسحق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية ، ويؤيده ما روى أحمد بإسناد حسن عن ابن مسعود قال « بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا فيهم عبد الله بن مسعود وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرفطة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الأشعري » فذكر الحديث . وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم ، لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من بلاده هو وجماعة قاصدا النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فألقتهم السفينة بأرض الحبشة فحضرها مع جعفر إلى النبي صلى الله عليه وسلم بخير ، ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولا إلى مكة فأسلم فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم مع من بعث إلى الحبشة فتوجه إلى بلاد قومه وهم مقابل الحبشة من الجانب الشرق ، فلما تحقق استقرار النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى المدينة فألقتهم السفينة لأجل هيجان الريح إلى الحبشة ، فهذا محتمل ، وفيه جمع بين الأخبار فليعتمد ، والله أعلم . وعلى هذا فقول أبي موسى « بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم » أي إلى المدينة ، وليس المراد بلغنا مبعثه ، ويؤيده أنه يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه إلى مضي نحو عشرين سنة ، ومع الحمل على مخرجه إلى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقراره بها وانتصافه ممن عاداه ونحو ذلك ، وإلا فببعد أيضا أن يخفى عنهم خبر خروجهم إلى المدينة ست سنين ، ويحتمل أن إقامة أبي موسى بأرض الحبشة طالت لأجل تأخر جعفر عن الحضور إلى المدينة حتى يأتيه الإذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوم ، وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وإن كان مذكورا في الأولى ، لأن ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل السير ذكروا أن المسلمين بلغهم وهم بأرض الحبشة أن أهل مكة أسلموا ، فرجع ناس منهم عثمان بن مظعون إلى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صحيحا ، فرجعوا ، وسار معهم جماعة إلى الحبشة ، وهي الهجرة الثانية . وسرد ابن إسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا . وقال ابن جرير الطبري : كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نسائهم وأبنائهم ، وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تتكامل العدة ثلاثة وثمانين ، وقيل إن عدة نسائهم كانت ثمانى عشرة امرأة .

قوله (وقالت عائشة أريت دار هجرتكم الخ) هذا وقع بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في « باب الهجرة إلى المدينة » .

قوله فيه (عن أبي موسى وأسماء) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب وأما حديث أسماء وهي بنت عميس فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه « بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن — فذكر الحديث وفيه — ودخلت أسماء بنت عميس وهي ممن قدم معنا على حفصة ، وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر إلى النجاشي » الحديث . ثم ذكر قصة الوليد بن عقبة التي مضت في مناقب عثمان ، وتقدم شرحها مستوفى بتامه ، وفيه قوله هنا « أن تكلم خالك » والغرض منها قول عثمان « وهاجرت المهجرتين الأوليين » كما قلت و« الأوليين » بضم الهمزة وتحتانيتين تثنية أولى ، وهو على طريق التغليب بالنسبة إلى هجرة

الحبشة فإنها كانت أولى وثانية ، وأما الى المدينة فلم تكن إلا واحدة ، ويحتمل أن تكون الأولية بالنسبة إلى أعيان من هاجر فإنهم هاجروا متفرقين فتعدد بالنسبة اليهم ، فمن أول من هاجر عثمان .

قوله (وقال يونس) هو ابن يزيد (وابن أخى الزهرى) هو محمد بن عبد الله بن مسلم (عن الزهرى) بالإسناد المذكور . وطريق يونس وصلها المؤلف فى مناقب عثمان ، وأما طريق ابن أخى الزهرى فوصلها قاسم بن أصبغ فى مصنفه ومن طريقه ابن عبد البر فى تمهيدته وهو باللفظ الذى علقه المصنف ، وهذا التعليق عن هذين وكذا الذى بعده من التفسير فى رواية المستملى وحده .

قوله (قال أبو عبد الله بلاء من ربكم الخ) وقع فى رواية المستملى وحده أيضا ، وأورده هنا لقوله « قد ابتلاك الله » والمراد به الاختبار ، ولهذا قال « هو من بلوته إذا استخرجت ما عنده واستشهد بقوله نبلو أى تختبر ، ومبتليكم أى مختبركم ، ثم استطرد فقال وأما قوله بلاء من ربكم عظيم أى نعم ، وهو من ابتليته إذا أنعمت عليه ، والأول من ابتليته إذا امتحنته ، وهذا كله كلام أبى عبيدة فى « المجاز » فرقه فى مواضعه ، وتحرير ذلك أن لفظ البلاء من الأضداد ، يطلق ويراد به النعمة ، ويطلق ويراد به النعمة ، ويطلق أيضا على الاختبار ، ووقع ذلك كله فى القرآن كقوله تعالى ﴿ بلاء حسنا ﴾ فهذا من النعمة والعطية ، وقوله ﴿ بلاء عظيم ﴾ فهذا من النعمة ، ويحتمل أن يكون من الاختبار ، وكذلك قوله ﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم ﴾ والابتلاء بلفظ الافتعال يراد به النعمة والاختبار أيضا . الحديث الثانى حديث عائشة « ان أم سلمة وأم حبيبة ذكرتا كنيسة رأينا بالحبشة » الحديث كانت أم سلمة قد هاجرت فى الهجرة الأولى إلى الحبشة مع زوجها أبى سلمة بن عبد الأسد كما تقدم بيانه ، وهاجرت أم حبيبة وهى بنت أبى سفيان فى الهجرة الثانية مع زوجها عبيد الله بن جحش فمات هناك ، ويقال إنه قد تنصر ، وتزوجها النبى صلى الله عليه وسلم بعده ، وقد تقدم شرح الحديث فى كتاب الجنائز . الحديث الثالث حديث أم خالد بنت خالد وهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وكان أبوها ممن هاجر فى الهجرة الثانية إلى الحبشة ، وولدت له هناك فسمها أمة وكنها أم خالد ، وأمها أمينة بالتصغير ويقال همينة بالهاء بدل الهمزة بنت خلف الخزاعية .

قوله (حدثنا إسحق بن سعيد السعدي) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، وجد أبىه سعيد ابن العاص بن سعيد بن العاص الأصغر هو ابن عم أم خالد المذكورة ، وسيأتى شرح الحديث فى كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، وسليمان فى الإسناد هو الأعمش .

قوله (فلما رجعنا من عند النجاشى) قد قدمت من عند أحمد حديث ابن مسعود أنه كان ممن هاجر الى الحبشة فى الهجرة الثانية ، وتقدم شرح حديث الباب مستوفى فى آخر الصلاة ، وبينت هناك أن رجوع ابن مسعود من الحبشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبشة أن النبى صلى الله عليه وسلم هاجر إلى المدينة ، فوصل منهم إلى مكة أكثر من ثلاثين رجلا ، وكان وصول ابن مسعود الى المدينة والنبى صلى الله عليه وسلم يتجهز إلى بدر ، وظهر بما تقدم من أسماء أهل الهجرة الأولى إلى الحبشة وهَمَّ من زعم أن ابن مسعود كان منهم وإنما كان من أهل الهجرة الثانية . الحديث الخامس حديث أبى موسى وهو الأشعري قال « بلغنا مخرج النبى صلى الله عليه وسلم » أى مبعثه

قوله (ونحن باليمن) أى من بلاد قومهم .

قوله (فركبنا سفينة) أى لنصل فيها إلى مكة .

قوله (فألقنا سفينتنا إلى النجاشي) كأن الريح هاجت عليهم فما ملكوا أمرهم حتى أوصلتهم بلاد الحبشة .

قوله فى آخر الحديث (فقال النبى صلى الله عليه وسلم : لكم أنتم أهل السفينة هجرتان) سأتى هذا الحديث فى غزوة خيبر مطولاً ، وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة إنما هى من حديث أسماء بنت عميس كما أشرت إليه فى أول الباب والله أعلم .

(تكملة) : أرض الحبشة بالجانب الغربى من بلاد اليمن ومسافتها بطويلة جداً ، وهم أجناس ، وجميع فرق السودان يعطون الطاعة لملك الحبشة ، وكان فى القديم يلقب بالنجاشي ، وأما اليوم فيقال له الخطي بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة الخفيفة بعدها تحتانية خفيفة ، ويقال إنهم من ولد حبش بن كوش بن حام ، قال ابن دريد : جمع الحبش أحبوش بضم أوله ، وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس ، وقد قالوا أيضاً حبشان وقالوا أحبش ، وأصل التحبيش التجميع ، والله أعلم

٣٨ - باب موت النجاشي

٣٨٧٧ - حدثنا أبو الربيع حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن جابر رضى الله عنه « قال النبى صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي : مات اليوم رجل صالح ، فقوموا فصلوا على أخيكم أصحمة »

٣٨٧٨ - حدثنا عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة أن عطاء حدثهم عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما أن نبى الله صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي ، فصفا وراءه ، فكنت فى الصف الثاني أو الثالث «

٣٨٧٩ - حدثنى عبد الله بن أبى شيبة حدثنا يزيد بن هارون بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما « أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى على أصحمة النجاشي فكبر عليه أربعاً » تابعه عبد الصمد

٣٨٨٠ - حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبى عن صالح عن ابن شهاب قال حدثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن وابن المسيب أن أباً هريرة رضى الله عنه أخبرهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى لهم النجاشي صاحب الحبشة فى اليوم الذى مات فيه ، وقال : استغفروا لأخيكم »

٣٨٨١ - وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثنى سعيد بن المسيب أن أباً هريرة رضى الله عنه أخبرهم « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صفا بهم فى المصلى فصلى عليه وكبر أربعاً »

(باب موت النجاشي) تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في الجنائز ، وأن النجاشي لقب من ملك الحبشة ، وافاد ابن التين أنه بسكون الياء يعني أنها أصلية لا ياء النسب ، وحكى غيره تشديدها أيضا ، وحكى ابن دحية كسر نونه . وذكر موته هنا استطراداً لكون المسلمين هاجروا إليه ، وإنما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر ، وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في « دلائل النبوة » وقد استشكل كونه لم يترجم بإسلامه وهذا موضعه وترجم بموته ، وإنما مات بعد ذلك بزمن طويل ، والجواب أنه لما لم يثبت عنده القصة الواردة في صفة إسلامه وثبت عنده الحديث الدال على إسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليستفاد من الصلاة عليه أنه كان قد أسلم .

قوله (فصلوا على أخيكم أصحابكم) بمهملتين وزن أربعة ، تقدم ضبطه في كتاب الجنائز وبيان الاختلاف فيه وأنه قيل فيه بالخاء المعجمة .

قوله في الرواية الثانية (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروة .

قوله في الرواية الثالثة (عن سليم) هو بفتح أوله .

قوله (تابعه عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث أي أن عبد الصمد تابع يزيد بن هارون في روايته إياه عن سليم بن حبان ، وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجنائز .

قوله في حديث أبي هريرة (عن صالح) هو ابن كيسان .

قوله (وعن صالح عن ابن شهاب) هو معطوف على الإسناد الموصول .

قوله (حدثني سعيد) هو ابن المسيب ، ووقع في رواية الكشميهني وحده « وأبو سلمة بن عبد الرحمن » وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في إسناد هذا الحديث ، وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنائز

٣٩ - باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم

٣٨٨٢ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حُنيناً : منزلنا غداً - إن شاء الله - بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر »

قوله (باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم) كان ذلك أول يوم من المحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جعفرًا ومن معه ، فقدموا والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وذلك في صفر منها ، فلعله مات بعد أن جهزهم ، وفي « الدلائل » للبيهقي أنه مات قبل الفتح وهو أشبه ، قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي : لما رأت قريش أن الصحابة قد نزلوا أرضاً أصابوا بها أماناً وأن عمر أسلم وأن

الإسلام فشا في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبلغ ذلك أبا طالب فجمع بنى هاشم وبنى المطلب فأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشعبهم ومنعوه ممن أراد قتله ، فأجابوه إلى ذلك حتى كفارهم فعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية ، فلما رأت قريش ذلك أجمعوا أن يكتبوا بينهم وبين بنى هاشم والمطلب كتابا أن لا يعاملوهم ولا يناكحوهم حتى يسلموا إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففعلوا ذلك ، وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة ، وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي فشلت أصابعه ، ويقال إن الذي كتبها النضر بن الحارث ، وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدري ، قال ابن إسحق : فأنحازت بنو هاشم وبنو المطلب إلى أبي طالب فكانوا معه كلهم إلا أبا لهب فكان مع قريش ، وقيل كان ابتداء حصرهم في المحرم سنة سبع من المبعث ، قال ابن إسحق : فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثاً ، وجزم موسى بن عقبة بأنها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتيهم شيء من الأقوات إلا خفية ، حتى كانوا يؤذون من اطلعوا على أنه أرسل إلى بعض أقاربه شيئاً من الصلوات إلى أن قام في نقض الصحيفة نفر من أشدهم في ذلك صنيعة هشام بن عمرو بن الحارث العامري ، وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده ، فكان يصلهم وهم في الشعب ، ثم مشى إلى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب فكلمه في ذلك فوافقته ، ومشى جميعاً إلى المطعم بن عدي وإلى زمعة بن الأسود فاجتمعوا على ذلك ، فلما جلسوا بالحجر تكلموا في ذلك وأنكروه وتواطئوا عليه فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل . وفي آخر الأمر أخرجوا الصحيفة فمزقوها وأبطلوا حكمها . وذكر ابن هشام أنهم وجدوا الأرضة قد أكلت جميع ما فيها إلا اسم الله تعالى . وأما ابن إسحق وموسى بن عقبة وعروة فذكروا عكس ذلك أن الأرضة لم تدع اسماً لله تعالى إلا أكلته ، وبقي ما فيها من الظلم والقطيعة ، فالله أعلم . وذكر الواقدي أن خروجهم من الشعب كان في سنة عشر من المبعث ، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات أبو طالب بعد أن خرجوا بقليل . قال ابن إسحق ومات هو وخديجة في عام واحد ، فنالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب . ولما لم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفى بإيراد حديث أبي هريرة لأن فيه دلالة على أصل القصة ، لأن الذي أورده أهل المغازي من ذلك كالشرح لقوله في الحديث « تقاسموا على الكفر » .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حيناً منزلنا غداً إن شاء الله تعالى بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا أورده مختصراً ، وقد تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الإسناد بلفظ « قال حين أراد قدوم مكة » وهذا لا يعارض ما في الباب ، لأنه يحمل على أنه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح ، وفي ذلك القدوم غزاً حينياً ، ولكن تقدم أيضاً من طريق شعيب عن الزهري بلفظ « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد يوم النحر وهو بمنى : نحن نازلون غداً » الحديث ، وهذا ظاهر في أنه قاله في حجة الوداع فيحمل قوله في رواية الأوزاعي « حين أراد قدوم مكة » أي صادراً من منى إليها لطواف الوداع ، ويحتمل التعدد ، وسيأتي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٤٠ - باب قصة أبي طالب

٣٨٨٣ - حدثنا مسددٌ حدثنا يحيى عن سفيانَ حدثنا عبدُ الملكِ حدثنا عبدُ الله بنُ الحارثِ حدثنا

العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه « قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ما أغنيت عن عمك ، فإنه كان يحوطك ويغضب لك ، قال : هو في ضحاح من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار »

[الحديث ٣٨٨٣ - طرفاه في : ٦٢٠٨ ، ٦٥٧٢]

٣٨٨٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ ابْنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ أَبَا طَالِبٍ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ - فَقَالَ : أَيُّ عَمٍّ ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ : يَا أَبَا طَالِبٍ ، تَرَعْبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ؟ فَلَمْ يَزَالَا يَكَلِمَانِهِ حَتَّى قَالَ آخِرَ شَيْءٍ كَلَّمَهُمْ بِهِ : عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لِأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ، مَا لَمْ أَتِهِ عَنْهُ . فَزَلَّتْ ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قَرِيبِي مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ [التوبة : ١١٣] ، وَنَزَلَتْ ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ [القصص ٥٦]

٣٨٨٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنَا ابْنُ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَذَكَرَ عِنْدَهُ عَمَّهُ فَقَالَ : لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شِفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُجْعَلُ فِي ضَحْضَاحٍ مِنَ النَّارِ يُبْلَغُ كَعْبِيهِ يَغْلِي مِنْهُ دِمَاغُهُ »

[الحديث ٣٨٨٥ - طرفه في : ٦٥٦٤]

قوله (باب قصة أبي طالب) واسمه عند الجميع عبد مناف ، وشذ من قال عمران ، بل هو قول باطل نقله ابن تيمية في كتاب الرد على الرافضي أن بعض الروافض زعم أن قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ ﴾ أن آل عمران هم آل أبي طالب وأن اسم أبي طالب عمران واشتهر بكنيته . وكان شقيق عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولذلك أوصى به عبد المطلب عند موته إليه فكفله إلى أن كبر واستمر على نصره بعد أن بُعث إلى أن مات أبو طالب ، وقد ذكرنا أنه مات بعد خروجهم من الشعب ، وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث ، وكان يذب عن النبي صلى الله عليه وسلم ويرد عنه كل من يؤذيه ، وهو مقيم مع ذلك على دين قومه وقد تقدم قريباً حديث ابن مسعود « وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه الله بعمه » وأخباره في حياته والذب عنه معروفة مشهورة ، وما اشتهر من شعره في ذلك قوله :

والله لن يصلوا اليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفيناً
وقوله : كذبتهم وبيت الله نيزى محمداً ولما يقاتل حوله وناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء ، وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك ، ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول

قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد القطان ، وسفيان هو الثوري ، وعبد الملك هو ابن عمير ، وعبد الله بن الحارث هو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، والعباس عم جده .

قوله (ما أغنيت عن عمك) يعنى أبا طالب .

قوله (كان يحوطك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهى المراعاة ، وفيه تلميح الى ما ذكره ابن إسحق قال « ثم إن خديجة وأبا طالب هلكا فى عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين ، وكانت خديجة له وزيرة صدق على الإسلام يسكن إليها ، وكان أبو طالب له عضداً وناصرأ على قومه ، فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تطمع به فى حياة أبى طالب ، حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فثر على رأسه تراباً : فحدثنى هشام بن عروة عن أبيه قال : فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته يقول مانالنتى قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب » .

قوله (ويغضب لك) يشير إلى ما كان يرد به عنه من قول وفعل .

قوله (هو فى ضحضاح) بمعجمتين ومهملتين هو استعارة فإن الضحضاح هو استعارة ، فإن الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب ، ويقال أيضاً لما قرب من الماء وهو ضد الغمرة ، والمعنى أنه خفف عنه العذاب . وقد ذكر فى حديث أبى سعيد ثالث أحاديث الباب أنه « يجعل فى ضحضاح يبلغ كعبيه يغلى منه دماغه » . ووقع فى حديث ابن عباس عند مسلم « إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه » ولأحمد من حديث أبى هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب ، وللبزار من حديث جابر « قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت أبا طالب ؟ قال : أخرجته من النار إلى ضحضاح منها » وسيأتى فى أواخر الرقاق من حديث النعمان بن بشير نحوه وفى آخره « كما يغلى الرجل بالقمقم » والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم الإناء الذى يغلى فيه الماء وغيره ، والقمقم بضم القافين وسكون الميم الأولى معروف وهو الذى يسخن فيه الماء . قال ابن الأثير : كذا وقع « كما يغلى الرجل بالقمقم » وفيه نظر . ووقع فى نسخة « كما يغلى الرجل والقمقم » وهذا أوضح أن ساعدته الرواية ، انتهى . ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع ، وقيل القمقم هو البسر كانوا يغلونه على النار استعجالاً لنضجه فإن ثبت هذا زال الإشكال .

(تنبيه) : فى سؤال العباس عن حال أبى طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن إسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم « أن أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا إله إلا الله فأبى ، قال فنظر العباس إليه وهو يحرك شفثيه فأصغى إليه فقال : يا ابن أخى ، والله لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها » وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحاً لعارضه هذا الحديث الذى هو أصح منه فضلاً عن أنه لا يصح . وروى أبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث على قال « لما مات أبو طالب قلت : يارسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات ، قال : اذهب فواره . قلت : إنه مات مشركاً ، فقال : اذهب فواره » الحديث . ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ولا يثبت من ذلك شيء ، وبالله التوفيق . وقد لخصت ذلك فى ترجمة أبى طالب من كتاب الإصابة . الحديث الثانى .

قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان .

قوله (عن أبيه) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاى أى ابن أبى وهب المخزومى .

قوله (إن أبا طالب لما حضرته الوفاة) أى قبل أن يدخل فى الغرغرة .

قوله (أحاج) بتشديد الجيم وأصله أحاجج ، وقد تقدم فى أواخر الجناز بلفظ « أشهد لك بها عند الله » وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أى طالب من الشهادة فى تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لوقوعه عند الموت أو لكونه لم يتمكن من سائر الأعمال كالصلاة وغيرها ، فلذلك ذكر له المحاجة . وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذ لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبى صلى الله عليه وسلم ، فطيب قلبه بأن يشهد له بها فينفعه . وفى رواية أبى حازم عن أبى هريرة عند أحمد « فقل أبو طالب : لولا أن تعيرنى قريش يقولون ما حملة عليه إلا جزع الموت لأقررت بها عينك » وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس نحوه .

قوله (وعبد الله بن أبى أمية) أى ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وهو أخو أم سلمة التى تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ، وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد فى تلك السنة فى غزاة حنين .

قوله (على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو . وثبت كذلك فى طريق أخرى .

قوله (فنزلت : ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربنى من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴾ ونزلت : إنك لا تهدي من أحببت) أما نزول هذه الآية الثانية فواضح فى قصة أبى طالب ، وأما نزول التى قبلها ففيه نظر ، ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبى طالب بمدة ، وهى عامة فى حقه وفى حق غيره ، ويوضح ذلك ماسياتى فى التفسير بلفظ « فأنزل الله بعد ذلك ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا ﴾ الآية . وأنزل فى أبى طالب ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ﴾ ولأحمد من طريق أبى حازم عن أبى هريرة فى قصة أبى طالب « قال فأنزل الله ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ﴾ وهذا كله ظاهر فى أنه مات على غير الإسلام . ويضعف ما ذكره السهيلي أنه رأى فى بعض كتب المسعودى^(١) أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض ما فى الصحيح . الحديث الثالث

قوله (حدثنى ابن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ، وهو المراد بقوله فى الرواية الثانية « عن يزيد بهذا » أى الاسناد والمتن إلا ما نه عليه .

قوله (عن عبد الله بن خباب) أى المدنى الأنصارى مولاهم ، وكان من ثقات المدنيين ، ولم أر له رواية عن غير أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، وروى عنه جماعة من التابعين من أقرانه ومن بعده .

قوله (وذكر عنده عمه) زاد فى رواية أخرى عن ابن الهاد الآتية فى الرقاق « أبو طالب » ويؤخذ من الحديث الأول أن الذاكر هو العباس بن عبد المطلب لأنه الذى سأل عن ذلك .

قوله (يبلغ كعبيه) قال السهيلي : الحكمة فيه أن أبا طالب كان تابعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بجملته ، إلا أنه استمر ثابت القدم على دين قومه ، فسلط العذاب على قدميه خاصة لتشبيته بإيهما على دين قومه ، كذا قال ، ولا يخلو عن نظر .

(١) المسعودى المؤرخ شيعى قح من دعائهم .

قوله (يغلى منه دماغه) وفي الرواية التي تليها « يغلى منه أم دماغه » قال الداودي : المراد أم رأسه ، وأطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويجاوزه ، ووقع في رواية ابن إسحاق « يغلى منه دماغه حتى يسيل على قدمه » وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته ، وأن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت ، حتى يصل إلى المعاينة فلا يقبل ، لقوله تعالى ﴿ فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ﴾ ، وأن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب لأن الإسلام يجب ما قبله ، وأن عذاب الكفار متفاوت ، والنفع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي صلى الله عليه وسلم . وإنما عرض النبي صلى الله عليه وسلم عليه أن يقول لا إله إلا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة ، ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن لا يقر بتوحيد الله ، ولهذا قال في الآيات التوثيقية :

ودعوتني وعلمت أنك صادق ولقد صدقت وكنت قبل أميناً
فاقتصر على أمره له بقول لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة .

(تكملة) : من عجائب الاتفاق أن الذين أدركهم الإسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وسلم أربعة : لم يسلم منهم اثنان . وأسلم اثنان . وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين ، وهما أبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب واسمه عبد العزى ، بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس

٤١ - باب حديث الإسراء ، وقول الله تعالى

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾

٣٨٨٦ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقييل عن ابن شهاب حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن « سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لما كذبتني قریش قمت في الحجر فجلني الله لي بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته ، وأنا أنظر إليه »

[الحديث ٣٨٨٦ - طرفه في ٤٧١٠]

قوله (حديث الإسراء ، وقول الله تعالى : سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً) سيأتى البحث في لفظ ﴿ أسرى ﴾ في تفسير سورة سبحان إن شاء الله تعالى . قال ابن دحية : جنح البخارى إلى أن ليلة الإسراء كانت غير ليلة المعراج ، لأنه أفرد لكل منهما ترجمة . قلت : ولادلالة في ذلك على التغاير عنده ، بل كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما ، وذلك أنه ترجم « باب كيف فرضت الصلاة ليلة الإسراء » والصلاة إنما فرضت في المعراج ، فدل على اتحادهما عنده ، وإنما أفرد كلا منهما بترجمة لأن كلا منهما يشتمل على قصة مفردة وإن كانا وقعا معاً ، وقد روى كعب الأحمري أن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس ، فأخذ منه بعض العلماء أن الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا من غير تعويج ، وفيه نظر ، لورود أن في كل سماء بيتاً معموراً ، وأن الذي في السماء الدنيا حيال الكعبة ، وكان المناسب أن يصعد من مكة ليصل إلى البيت المعمور بغير تعويج ، لأنه صعد من سماء إلى سماء إلى البيت المعمور ، وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضعيفة فقيل الحكمة في ذلك أن يجمع صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة بين رؤية القبلتين ، أو

لأن بيت المقدس كان هجرة غالب الأنبياء قبله فحصل له الرحيل إليه في الجملة لينجمع بين أشنات الفضائل ، أو لأنه محل الحشر وغالب مااتفق له في تلك الليلة يناسب الأحوال الأخروية ، فكان المعراج منه أليق بذلك ، أو للتفاؤل بمحصل أنواع التقديس له حساً ومعنى ، أو ليجتمع بالأنبياء جملة كما سيأتي بيانه ، وسيأتي مناسبة أخرى للشيخ ابن أبي جمرة قريباً ، والعلم عند الله . وقد اختلف السلف بحسب اختلاف الأخبار الواردة : فمنهم من ذهب الى أن الإسراء والمعراج وقعا في ليلة واحدة في اليقظة بحسب النسخة التي في نسخة ابن أبي عمير ، وإلى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الأخبار الصحيحة ، ولا ينبغي العدول عن ذلك إذ ليس في العقل ما يحيله حتى يحتاج إلى تأويل ، نعم جاء في بعض الأخبار ما يخالف بعض ذلك ، فجنح لأجل ذلك بعض أهل العلم منهم إلى أن ذلك كله وقع مرتين مرة في المنام توطئة وتمهيداً ، ومرة ثانية في اليقظة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجيء الملك بالوحي ، فقد قدمت في أول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره أن ذلك وقع في المنام ، وأنهم جمعوا بينه وبين حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين ، وإلى هذا ذهب المهلب شارح البخاري وحكاها عن طائفة وأبو نصر بن القشيري ومن قبلهم أبو سعيد في « شرف المصطفى » قال : كان للنبي صلى الله عليه وسلم معارج ، منها ما كان في اليقظة ومنها ما كان في المنام ، وحكاها السهيلي عن ابن العربي واختاره ، وجوز بعض قائل ذلك أن تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لأجل قول شريك في روايته عن أنس « وذلك قبل أن يوحى إليه » وقد قدمت في آخر صفة النبي صلى الله عليه وسلم بيان ما يرتفع به الإشكال ولا يحتاج معه إلى هذا التأويل ، ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك ، وبيان ماخالفه فيه غيره من الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى . وقال بعض المتأخرين : كانت قصة الاسراء في ليلة المعراج في ليلة ، متمسكا بما ورد في حديث أنس من رواية شريك من ترك ذكر الاسراء ، وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ، ولكن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو محمول على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما سنبينه . وذهب بعضهم إلى أن الإسراء كان في اليقظة والمعراج كان في المنام ، أو أن الاختلاف في كونه يقظة أو مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء ، ولذلك لما أخبر به قريشا كذبوه في الإسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج ، وأيضا فان الله سبحانه وتعالى قال ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ﴾ فلو وقع المعراج في اليقظة لكان ذلك أبلغ في الذكر ، فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه أعجب وأمره أغرب من الإسراء بكثير دل على أنه كان مناما ، وأما الإسراء فلو كان مناما لما كذبوه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لآحاد الناس ، وقيل كان الإسراء مرتين في اليقظة فالأولى رجوع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشا بما وقع ، والثانية أسرى به إلى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته إلى السماء إلى آخر ما وقع ، ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لأن ذلك عندهم من جنس قوله أن الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين ، وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة ، لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه ، بخلاف إخباره أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع ، فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس معرفتهم به وعلمهم بأنه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعمال صدقة في ذلك بخلاف المعراج ، ويؤيد وقوع المعراج عقب الإسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عند مسلم ، ففي أوله « أتيت بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس » فذكر القصة إلى أن قال « ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا » وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن إسحق « فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج » فذكر

الحديث ، ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث ، فهو وإن لم يكن فيه الإسراء الى بيت المقدس فقد أشار اليه وصرح به في روايته فهو المعتمد . واحتج من زعم أن الإسراء وقع مفردا بما أخرجه البزار والطبراني وصححه البيهقي في « الدلائل » من حديث شداد بن أوس قال « قلنا يا رسول الله كيف أسرى بك ؟ قال : صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بداية » فذكر الحديث في مجيئه بيت المقدس وما وقع له فيه ، قال « ثم انصرف لي ، فمررنا بغير لقریش بمكان كذا » فذكره قال « ثم أتيت أصحابي قبل الصبح بمكة » وفي حديث أم هانئ عند ابن إسحق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا ، فان ثبت أن المعراج كان مناما على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين : مرة على انفراده ومرة مضموما اليه المعراج وكلاهما في اليقظة ، والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على انفراده توطئة وتمهيدا ، ومرة في اليقظة مضموما إلى الاسراء . وأما كونه قبل البعث فلا يثبت ، ويأتى ما وقع في رواية شريك إن شاء الله تعالى . وجنح الإمام أبو شامة الى وقوع المعراج مرارا ، واستند الى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه قال « بينا أنا جالس إذ جاء جبريل فوكز بين كتفي فقمنا إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر ، فقعدت في أحدهما وقعد جبريل في الآخر ، فارتفعت حتى سدت الخافقين » الحديث وفيه « ففتح لي باب من السماء ، ورأيت النور الأعظم ، وإذا دونه حجاب رفرف الدر والياقوت » ورجاله لا بأس بهم ، إلا أن الدارقطني ذكر له علة تقتضى إرساله ، وعلى كل حال فهي قصة أخرى الظاهر أنها وقعت بالمدينة ، ولا بعد في وقوع أمثالها ، وإنما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في اليقظة لا يتجه ، فيتعين رد بعض الروايات المختلفة إلى بعض أو الترجيح إلا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في المنام توطئه ثم وقوعه في اليقظة على وقفه كما قدمته . ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في تفسيره : كان الاسراء في النوم واليقظة ، ووقع بمكة والمدينة . فان كان يريد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق اللف والنشر غير المرنب فيحتمل ويكون الإسراء الذى اتصل به المعراج وفرضت فيه الصلوات في اليقظة بمكة والآخر في المنام بالمدينة ، وينبغي أن يزداد فيه أن الإسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية ، وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضى في الجنائز ، وفي غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل ، وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الأنبياء ، وحديث ابن عمر في ذلك وغير ذلك ، والله أعلم .

قوله (سبحان) أصلها للتنزيه وتطلق في موضع التعجب ، فعلى الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسول كذابا ، وعلى الثانى عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله ، ويحتمل أن تكون بمعنى الأمر أى سبحوا الذى أسرى .

قوله (أسرى) مأخوذ من السرى وهو سير الليل ، تقول أسرى وسرى اذا سار ليلا بمعنى ، هذا قول الأكثر ، وقال الحوفي : أسرى سار ليلا ، وسرى سار نهارا ، وقيل أسرى سار من أول الليل ، وسرى سار من آخره وهذا أقرب . والمراد بقوله « أسرى بعبده » أى جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت كذا أى جعلته يمضى ، وحذف المفعول لدلالة السياق عليه ولأن المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة ، والمراد بقوله « بعبده » محمد عليه الصلاة والسلام اتفاقا والضمير لله تعالى والإضافة للتشريف ، وقوله « ليلا » ظرف للإسراء وهو للتأكيد ، وفائدته رفع

توهم المجاز لأنه قد يطلق على سير النهار أيضا ، ويقال بل هو إشارة إلى أن ذلك وقع في بعض الليل لا في جميعه ، والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا سار بعضه ، وسرى ليلة إذا سار جميعها ، ولا يقال أسرى ليلا إلا اذا وقع سيره في أثناء الليل ، واذا وقع في أوله يقال أدلج ومن هذا قوله تعالى في قصة موسى وبنى اسرائيل ﴿ فَأَسْرَ بَعَادَى لَيْلًا ﴾ أى من وسط الليل .

قوله (سمعت جابر بن عبد الله) كذا في رواية الزهري عن أبي سلمة ، وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة فقال « عن أبي هريرة » أخرجه مسلم ، وهو محمول على أن لأبي سلمة فيه شيخين لأن في رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست في رواية الزهري .

قوله (لما كذبنى) في رواية الكشميهني « كذبتني » بزيادة مثناة وكلاهما جائز ، وقد وقع بيان ذلك في طرق أخرى : فروى البيهقي في « الدلائل » من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلمة قال : « افتتن ناس كثير — يعني عقب الإسرائ — فجاء ناس إلى أبي بكر فذكروا له فقال : أشهد أنه صادق ، فقالوا : وتصدقه بأنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع إلى مكة ؟ قال نعم ، إني أصدقه بأبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق » قال سمعت جابراً يقول فذكر الحديث ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري بإسناد حسن قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما كان ليلة أسرى لي وأصبحت بمكة مر بي عدو الله أبو جهل فقال : هل كان من شيء ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أسرى لي الليلة إلى بيت المقدس ، قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم ، قال : فإن دعوت قومك أتحدثهم بذلك ؟ قال : نعم . قال : يا معشر بني كعب بن لؤى . قال فانفضت إليه المجالس حتى جاءوا إليهما فقال : حدث قومك بما حدثتني ، فحدثتهم ، قال فمن بين مصفق ومن بين واضح يده على رأسه متعجباً ، قالوا وتستطيع أن تنعت لنا المسجد » الحديث . ووقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليلة الإسرائ ، فمن ذلك ما وقع عند النسائي من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيت بدابة فوق الحمار ودون البغل » الحديث وفيه « فركبت ومعى جبريل ، فسرت فقال : انزل فصل ، ففعلت ، فقال : أتدرى أين صليت ؟ صليت بطيبة وإليها المهاجرة » يعني بفتح الجيم ، ووقع في حديث شداد بن أوس عند البخاري والطبراني أنه « أول ما أسرى به مر بأرض ذات نخل ، فقال له جبريل انزل فصل ، فنزل فصلي ، فقال : صليت بيثرب » ثم قال في روايته « ثم قال : انزل فصل مثل الأول ، قال : صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال : انزل — فذكر مثله — قال صليت بيت لحم حيث ولد عيسى » وقال في رواية شداد بعد قوله يثرب « ثم مر بأرض بيضاء فقال : انزل فصل ، فقال : صليت بمدين » وفيه أنه دخل المدينة من بابها اليماني فصلى في المسجد ، وفيه أنه مر في رجوعه بعير لقريش فسلم عليهم فقال بعضهم : هذا صوت محمد ، وفيه أنه أعلمهم بذلك وأن غيرهم تقدم في يوم كذا ، فقدمت الظهر يقدمهم الجمل الذي وصفه ، وزاد في رواية يزيد بن أبي مالك « ثم دخلت بيت المقدس ، فجمع لي الأنبياء ، فقدمني جبريل حتى أمتهم » وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند البيهقي في « الدلائل » أنه مر بشيء يدعو متنجياً عن الطريق ، فقال له جبريل : سر ، وأنه مر على عجوز فقال : ما هذه ؟ فقال سر ، وأنه مر بجماعة فسلموا فقال له جبريل اردد عليهم وفي آخره فقال له : الذي دعاك إبليس ، والعجوز الدنيا ، والذين سلموا إبراهيم وموسى وعيسى . وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري أنه

« مر بقوم يزرعون ويحصدون ، كلما حصدوا عاد كما كان ، قال جبريل : هؤلاء المجاهدون . ومر بقوم ترسخ رعوهم بالصخر كلما رضخت عادت ، قال : هؤلاء الذين تناقلت رعوهم عن الصلاة . ومر على قوم عوراتهم رقاغ يسرحون كالأنعام ، قال : هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة . ومر بقوم يأكلون لحماً نيئاً خبيثاً ويدعون لحماً نضيجاً طيباً قال : هؤلاء الزناة ، ومر برجل جمع حزمة حطب لا يستطيع حملها ثم هو يضم إليها غيرها ، قال : هذا الذي عنده الأمانة لا يؤديها وهو يطلب أخرى . ومر بقوم تقرض ألسنتهم وشفاهم ، كلما قرضت عادت قال : هؤلاء خطباء الفتنة . ومر بثور عظيم يخرج من ثقب صغير يريد أن يرجع فلا يستطيع ، قال : هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم فيريد أن يردها فلا يستطيع » وفي حديث أبي هريرة عند البزار والحاكم أنه صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك بأرواح الأنبياء فأتوا على الله ، وفيه قول إبراهيم « لقد فضلكم محمد » وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن أنس « ثم بعث له آدم فمن دونه فأمهم تلك الليلة » أخرجه الطبراني . وعند مسلم من رواية عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه « ثم حانت الصلاة فأمتهم » وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني في الأوسط « ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا محمداً » وفيه « ثم مر بقوم بطونهم أمثال البيوت ، كلما نهض أحدهم خر ، وأن جبريل قال له : هم آكلوا الربا . وأنه مر بقوم مشافهمهم مثل الإبل يلتقمون حجراً فيخرج من أسافلهم ، وأن جبريل قال له : هؤلاء أكلة أموال اليتامى » .

قوله (فجلي الله لي بيت المقدس) قيل معناه كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته ، ووقع في رواية عبد الله ابن الفضل عن أم سلمة عند مسلم المشار إليها « قال فسألوني عن أشياء لم أثبتها ، فكرت كرباً لم أكره مثله قط ، فرفع الله لي بيت المقدس أنظر إليه ، ما يسألوني عن شيء إلا نبأتهم به » ويحتمل أن يريد أنه حمل إلى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد ، وفي حديث ابن عباس المذكور « فجيء بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فنتته وأنا أنظر إليه » وهذا أبلغ في المعجزة ، ولا استحالة فيه ، فقد أحضر عرش بلقيس في طرفة عين لسليمان ، وهو يقتضى أنه أزيل من مكانه حتى أحضر إليه ، وما ذلك في قدرة الله بعزير . ووقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد « فخیل لي بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته » فإن لم يكن مغيراً من قوله « فجلي » وكان ثابتاً احتمال أن يكون المراد أنه مثل قريباً منه ، كما تقدم نظيره في حديث « أريت الجنة والنار » وتأول قوله « جىء بالمسجد » أى جىء بمثاله والله أعلم . ووقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه « ثم مررت بعير لقريش - فذكر القصة - ثم أتيت أصحابي بمكة قبل الصبح ، فأتاني أبو بكر فقال : أين كنت الليلة ؟ فقال : إني أتيت بيت المقدس ، فقال : إنه مسيرة شهر فصفه لي . قال ففتح لي شرك كأتى أنظر إليه لا يسألني عن شيء إلا أنبأته عنه » وفي حديث أم هانئ أيضاً أنهم « قالوا له كم للمسجد باب ؟ ولم أكن عددها ، فجعلت أنظر إليها وأعدّها باباً باباً » وفيه عند أبي يعلى أن الذي سأله عن صفة بيت المقدس هو المطعم بن عدى والد جبير بن مطعم ، وفيه من الزيادة « فقال رجل من القوم : هل مررت بإبل لنا في مكان كذا وكذا ؟ قال : نعم والله ، قد وجدتهم قد أضلوا بعيراً لهم فهم في طلبه ، ومررت بإبل بنى فلان انكسرت لهم ناقة حمراء ، قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة ، قال : كنت عن عدتها مشغولاً ، فقام فأتى الإبل فعدّها وعلم ما فيها من الرعاء ثم أتى قريشاً فقال : هي كذا وكذا ، وفيها من الرعاء فلان وفلان » فكان كما قال . قال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة : الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج إلى السماء إرادته إظهار الحق لمعادنة من يريد إخماده ، لأنه لو عرج به من مكة إلى السماء لم يجد لمعادنة الأعداء سبيلاً إلى البيان .

والإيضاح ، فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس سألوه عن تعريفات جزئيات من بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا أنه لم يكن رآها قبل ذلك ، فلما أخبرهم بها حبّصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الإسراء إلى بيت المقدس في ليلة ، وإذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره ، فكان ذلك زيادة في إيمان المؤمن ، وزيادة في شقاء الجاحد والمعاند ، انتهى ملخصاً .

٤٢ - باب المعراج

٣٨٨٧ - حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعصعة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرَى بِهِ قَالَ : بَيْنَا أَنَا فِي الْحَطِيمِ - وَرَبَّمَا قَالَ فِي النَّحْجِرِ - مُضْطَجِعاً ، إِذْ أَتَانِي آتٍ فَقَدْتُ - قَالَ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : فَشَقُّ - مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ . فَقُلْتُ لِلْجَارُودِ وَهُوَ إِلَى جَنْبِي : مَا يَعْنِي بِهِ ؟ قَالَ : مِنْ ثُغْرَةِ نَحْرِهِ إِلَى شِعْرَتِهِ - وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مِنْ قَصَبِهِ إِلَى شِعْرَتِهِ - فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيمَانًا ، فَعَسَلْتُ قَلْبِي ، ثُمَّ حُشِي ، ثُمَّ أُعِيدَ ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِدَابَةِ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أبيضَ . - فَقَالَ لَهُ الْجَارُودُ : هُوَ الْبُرَاقُ يَا أَبَا حَمْرَةَ ؟ قَالَ أَنَسٌ : نَعَمْ - يَضَعُ خَطْوَهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرْفِهِ ، فَحَمَلْتُ عَلَيْهِ ، فَانْطَلَقَ بِي جَبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ ، فَقِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَباً بِهِ ، فَنِعِمَّ الْجَمْعُ جَاءَ . فَلَمَّا خَلَصْتُ فَازَا فِيهَا آدَمُ ، فَقَالَ : هَذَا أَبُوكَ آدَمُ ، فَسَلِّمْ عَلَيْهِ . فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَفَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ : مَرْحَباً بِالابْنِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَباً بِهِ ، فَنِعِمَّ الْجَمْعُ جَاءَ . فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِيَحْيَى وَعِيسَى وَهُمَا ابْنَا خَالَةٍ . قَالَ : هَذَا بِيَحْيَى وَعِيسَى فَسَلِّمْ عَلَيْهِمَا ، فَسَلَّمْتُ ، فَفَرَدَّا ، ثُمَّ قَالَا : مَرْحَباً بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَباً بِهِ فَفَتَحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِيُوسُفَ ، قَالَ : هَذَا يُوسُفُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَفَرَدَّ ثُمَّ قَالَ : مَرْحَباً بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَباً بِهِ فَفَتَحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَازَا إِدْرِيسُ ، قَالَ : هَذَا إِدْرِيسُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَفَرَدَّ ثُمَّ قَالَ : مَرْحَباً بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَباً بِهِ فَفَتَحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَازَا هَارُونُ . قَالَ : هَذَا هَارُونُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَفَرَدَّ ثُمَّ قَالَ : مَرْحَباً بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : مَرْحَباً بِهِ ، فَنِعِمَّ الْجَمْعُ جَاءَ . فَلَمَّا خَلَصْتُ فَازَا مُوسَى ، قَالَ : هَذَا مُوسَى فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَفَرَدَّ ثُمَّ قَالَ : مَرْحَباً بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ

الصالح . فلما تجاوزت بكى . قيل له : ما يبكيك ؟ قال : أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمته . ثم صعدني إلى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل ، قيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : نعم . قال : مرحباً به ، ونعم المجيء جاء . فلما خلصت فإذا إبراهيم ، قال : هذا أبوك فسلم عليه . قال فسلمت عليه ، فرد السلام ، ثم قال : مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح . ثم رفعت لي سيدة المنتهى ، فإذا نبقها مثل قلال هجر ، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة . قال : هذه سيدة المنتهى ، وإذا أربعة أنهار : نهران باطنان ، ونهران ظاهران . فقلت : ماهذان يا جبريل ؟ قال : أما الباطنان فهن في الجنة ، وأما الظاهران فالنيل والفرات . ثم رفعت لي البيت المعمور . ثم أتيت بإناء من حمر وإناء من لبن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال : هي الفطرة التي أنت عليها وأمتك . ثم فرضت علي الصلاة خمسين صلاة كل يوم ، فرجعت فمررت على موسى ، فقال : بما أمرت ؟ قال : أمرت بخمسين صلاة كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم ، وإني والله قد جربت الناس قبلك ، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت ، فوضع عني عشراً ، فرجعت إلى موسى فقال مثله . فرجعت فوضع عني عشراً ، فرجعت إلى موسى فقال مثله . فرجعت فوضع عني عشراً ، فرجعت إلى موسى فقال مثله . فرجعت فوضع عني عشراً ، فرجعت إلى موسى فقال : بما أمرت ؟ قلت : أمرت بخمسين صلوات كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ، وإني قد جربت الناس قبلك ، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك . قال سألت ربي حتى استحييت ، ولكن أرضى وأسلم . قال فلما تجاوزت نادى منادٍ . أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي «

٣٨٨٨ - حدثنا الحميد بن حذثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى [الإسراء : ٦٠] ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس . قال : والشجرة الملعونة في القرآن هي شجرة الرقوم «

[الحديث ٣٨٨٨ - طرفاه في : ٤٧١٦ ، ٦٦١٣]

قوله (باب المعراج) كذا للأكثر ، وللنسفي « قصة المعراج » وهو بكسر الميم وحكى ضمها من عرج بفتح الراء يعرج بضمها إذا صعد . وقد اختلف في وقت المعراج فقيل كان قبل المبعث ، وهو شاذ إلا إن حمل على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم ، وذهب الأكثر إلى أنه كان بعد المبعث . ثم اختلفوا فقيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي ، وبالع ابن حزم فنقل الإجماع فيه ، وهو مردود فإن في ذلك اختلافاً كثيراً يزيد على عشرة أقوال ، منها ما حكاه ابن الجوزي أنه كان قبلها بثمانية أشهر ، وقيل بستة أشهر وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم ، وحكى ابن حزم مقتضى الذي قبله لأنه قال : كان في رجب سنة اثنتي عشرة من النبوة ، وقيل بأحد عشر شهراً جزم به إبراهيم الحرابي حيث قال : كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ، ورجحه ابن المنير في شرح السيرة لابن عبد البر ، وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة وثلاثة أشهر

حكاه ابن فارس ، وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدى وأخرجه من طريقه الطبرى والبيهقى ، فعلى هذا كان في شوال ، أو في رمضان على إلغاء الكسرين منه ومن ربيع الأول وبه جزم الواقدى ، وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر شهراً ، وعند ابن سعد عن ابن أبى سيرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً ، وقيل كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجزم به النووى في الروضة ، وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الأثير ، وحكى عياض وتبعه القرطبى والنووى عن الزهرى أنه كان قبل الهجرة بخمس سنين ورجحه عياض ومن تبعه واحتج بأنه لاخلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ، ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة إما بثلاث أو نحوها وإما بخمس ، ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء . قلت : في جميع مانفاه من الخلاف نظر ، أما أولاً فإن العسكرى حكى أنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع ، وعن ابن الأعرابى أنها ماتت عام الهجرة . وأما ثانياً فإن فرض الصلاة اختلف فيه فقيل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشى ، وإنما الذى فرض ليلة الإسراء الصوات الخمس . وأما ثالثاً فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جازمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، فالعتمد أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس إن ثبت ذلك ، ومراد عائشة بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أى الخمس ، فيجمع بين القولين بذلك ، ويلزم منه أنها ماتت قبل الإسراء . وأما رابعاً ففى سنة موت خديجة اختلاف آخر ، فحكى العسكرى عن الزهرى أنها ماتت لسبع مضيّن من البعثة ، وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين ، فرعه العسكرى على قول من قال إن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرأ .

قوله (عن أنس) تقدم في أول بدء الخلق من وجه آخر عن قتادة « حدثنا أنس » .

قوله (عن مالك بن صعصعة) أى ابن وهب بن عدى بن مالك الأنصارى من بنى النجار ، ماله في البخارى ولا في غيره سوى هذا الحديث ، ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك .

قوله (حدثه عن ليلة أسرى) كذا للأكثر ، وللكشميهنى « اسرى به » وكذا للنسفى ، وقوله « أسرى به » صفة ليلة أى أسرى به فيها .

قوله (فى الحطيم وربما قال فى الحجر) هو شك من قتادة كما بينه أحمد عن عفان عن همام ولفظه « بينا أن نائم فى الحطيم ، وربما قال قتادة : فى الحجر » والمراد بالحطيم هنا الحجر ، وأبعد من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمزم والحجر ، وهو وإن كان مختلفاً فى الحطيم هل هو الحجر أم لا كما تقدم قريباً فى « باب بنيان الكعبة » ، لكن المراد هنا بيان البقعة التى وقع ذلك فيها ، ومعلوم أنها لم تتعدد لأن القصة متحدة لاتحاد مخرجها ، وقد تقدم فى أول بدء الخلق بلفظ « بينا أنا عند البيت » وهو أعم ، ووقع فى رواية الزهرى عن أنس عن أى ذر « فرج سقف بيتى وأنا بمكة » وفى رواية الواقدى بأسانيد انه أسرى به من شعب أبى طالب ، وفى حديث أم هانى عند الطبرانى أنه بات فى بيتها قال « ففقدته من الليل فقال إن جبريل أتانى » والجمع بين هذه الأقوال أنه نام فى بيت أم هانئ ، وبيتها عند شعب أبى طالب ، ففرج سقف بيته — وأضاف البيت اليه لكونه كان يسكنه — فنزل منه الملك فأخرجه من البيت إلى المسجد فكان به مضطجعاً وبه أثر النعاس ، ثم أخرجه الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق . وقد وقع فى مرسل الحسن عند ابن إسحق أن جبريل أتاه فأخرجه إلى المسجد فأركبه

البراق ، وهو يؤيد هذا الجمع . وقيل الحكمة في نزوله عليه من السقف الإشارة إلى المبالغة في مفاجأته بذلك ، والتنبية على أن المراد منه أن يهرج به إلى جهة العلو .

قوله (مضطجعا) زاد في بدء الخلق « بين النائم واليقظان » وهو محمول على ابتداء الحال ، ثم لما خرج به الى باب المسجد فأركبه البراق استمر في يقظته ، وأما ما وقع في رواية شريك الآتية في التوحيد في آخر الحديث « فلما استيقظت » فإن قلنا بالتعدد فلا إشكال ، وإلا حمل على أن المراد باستيقظت أفقت ، أى أنه أفاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملكوت ورجع الى العالم الدنيوى . وقال الشيخ أبو محمد بن أبى حمزة : لو قال صلى الله عليه وسلم إنه كان يقظان لأخبر بالحق ، لأن قلبه في النوم واليقظة سواء ، وعينه أيضا لم يكن النوم تمكن منها ، لكنه تحرى صلى الله عليه وسلم الصدق في الإخبار بالواقع ، فيؤخذ منه أنه لا يعدل عن حقيقة اللفظ المجاز إلا لضرورة .

قوله (إذ أتاني آت) هو جبريل كما تقدم ، ووقع في بدء الخلق بلفظ « وذكر بين الرجلين » وهو مختصر ، وقد أوضحته رواية مسلم من طريق سعيد عن قتادة بلفظ « إذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين ، فأتيت فانطلق بي » وتقدم في أول الصلاة أن المراد بالرجلين حمزة وجعفر وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان نائما بينهما ، ويستفاد منه ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من التواضع وحسن الخلق ، وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد ، وثبت من طرق أخرى أنه يشترط أن لا يجتمعوا في لحاف واحد .

قوله (فقد) بالقاف والبدال الثقيلة (قال وسمعت يقول فشق) القائل قتادة والمقول عنه أنس ، ولأحمد « قال قتادة : وربما سمعت أنسا يقول فشق » .

قوله (فقلت للجارود) لم أر من نسبه من الرواة ، ولعله ابن أبى سيرة البصرى صاحب أنس ، فقد أخرج له أبو داود من روايته عن أنس حديثاً غير هذا .

قوله (من ثغرة) بضم المثناة وسكون المعجمة ، وهى الموضع المنخفض الذى بين الترقوتين .

قوله (الى شعرته) بكسر المعجمة أى شعر العانة ، وفي رواية مسلم « الى أسفل بطنه » وفي بدء الخلق « من النحر الى مرق بطنه » وتقدم ضبطه في أوائل الصلاة .

قوله (من قصه) بفتح القاف وتشديد المهملة أى رأس صدره .

قوله (الى شعرته) ذكر الكرماني أنه وقع « الى ثنته » بضم المثناة وتشديد النون مابين السرة والعانة ، وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر ليلة الإسراء وقال : إنما كان ذلك وهو صغير فى بنى سعد ، ولا إنكار فى ذلك ، فقد تواردت الروايات به . وثبت شق الصدر أيضا عند البعثة كما أخرجه أبو نعيم فى « الدلائل » ولكل منهما حكمة ، فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس « فأخرج علقه فقال : هذا حظ الشيطان منك » وكان هذا فى زمن الطفولية فنشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان ، ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة فى إكرامه ليتلقى ما يوحى اليه بقلب قوى فى أكمل الأحوال من التطهير ، ثم وقع شق الصدر عند إرادة العروج إلى السماء ليتأهب للمناجاة ، ويحتمل أن تكون الحكمة فى هذا الغسل لتقع المبالغة فى

الإسباغ بحصول المرة الثالثة كما تقرر في شرعه صلى الله عليه وسلم . ويحتمل أن تكون الحكمة في انفراج سقف بيته الإشارة إلى ماسيقع من شق صدره وأنه سيلتئم بغير معالجة يتضرر بها . وجميع ماورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصفه عن حقيقته لصالحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك ، قال القرطبي في « المفهم » : لايلتفت لإنكار الشق ليلية الإسراء لأن رواته ثقات مشاهير ، ثم ذكر نحو ما تقدم .

قوله (بطست) بفتح أوله وبكسره وبمثناة وقد تحذف وهو الأكثر وإثباتها لغة طيء ، وأخطأ من أنكرها .

قوله (من ذهب) خص الطست لكونه أشهر آلات الغسل عرفا ، والذهب لكونه أعلى أنواع الأواني الحسية وأصفاها ، ولأنه فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هنا مناسبات : منها أنه من أواني الجنة ومنها أنه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصدأ ، ومنها أنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحي . وقال السهيلي وغيره : إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذهاب الرجس عنه ، ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه ، وإن نظر إلى معناه فلوضاءته ونقاته وصفائه ولثقله ورسوبته ، والوحي ثقيل قال الله تعالى ﴿ إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا ﴾ ، ﴿ ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ . ولأنه أعز الأشياء في الدنيا ، والقول هو الكتاب العزيز ، ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة . ولا يكفي أن يقال إن المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لأنه لو كان قد حرم عليه استعماله لنزه أن يستعمله غيره في أمر يتعلق بيدنه المكرم . ويمكن أن يقال إن تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا ، وماوقع في تلك الليلة كان الغالب أنه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة .

قوله (مملوءة) كذا بالتأنيث ، وتقدم في أول الصلاة البحث فيه .

قوله (إيمانا) زاد في بدء الخلق « وحكمة » وهما بالنصب على التمييز ، قال النووي : معناه أن الطست كان فيها شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة وهذا المرء يحتمل أن يكون على حقيقته ، وتجسيد المعاني جائز كما جاء أن سورة البقرة تجيء يوم القيامة كأنها ظلة ، والموت في صورة كبش ، وكذلك وزن الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب . وقال البيضاوي : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعاني قد وقع كثيرا ، كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس . وقال ابن أبي جمرة : فيه أن الحكمة ليس بعد الإيمان أجل منها ، ولذلك قرنت معه ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ﴾ وأصح ما قيل في الحكمة أنها وضع الشيء في محله ، أو الفهم في كتاب الله ، فعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان وقد لا توجد ، وعلى الأول فقد يتلازمان لأن الإيمان يدل على الحكمة .

قوله (فغسل قلبي) في رواية مسلم « فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم » وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه ، قال ابن أبي جمرة : وإنما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون أصل مائها من الجنة ثم استقر في الأرض فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الأرض . وقال السهيلي : لما كانت زمزم هزمة جبريل روح القدس لأم إسماعيل جد النبي صلى الله عليه وسلم ناسب أن يغسل بمائها عند دخول حضرة القدس ومناجاته . ومن المناسبات المستبعدة قول بعضهم : إن الطست يناسب ﴿ طس تلك آيات القرآن ﴾ .

قوله (ثم حشى ثم أعيد) زاد في رواية مسلم مكانه « تم حشى إيماناً وحكمة » وفي رواية شريك « فحشى به صدره ولغاديدته » بلام وغين معجمة أى عروق حلقة ، وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدعش سامعه فضلاً عما شاهدته ، فقد جرت العادة بأن من شق بطنه وأخرج قلبه يموت لامحالة ، ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضرراً ولا وجعاً فضلاً عن غير ذلك . قال ابن أبى جمرة : الحكمة فى شق قلبه - مع القدرة على أن يمتلىء قلبه إيماناً وحكمة بغير شق - الزيادة فى قوة اليقين ، لأنه أعطى برؤية شق بطنه وعدم تأثيره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية ، فلذلك كان أشجع الناس وأعلامهم حالاً ومقالاً ، ولذلك وصف بقوله تعالى ﴿ ما زاغ البصر وما طغى ﴾ واختلف هل كان شق صدره وغسله محتصاً به أو وقع لغيره من الأنبياء ؟ وقد وقع عند الطبرانى فى قصة تابوت بنى إسرائيل أنه كان فيه الطست التى يغسل فيها قلوب الأنبياء ، وهذا مشعر بالمشاركة ، وسيأتى نظير هذا البحث فى ركوب البراق .

قوله (ثم أتيت بدابة) قيل الحكمة فى الإسراء به راكباً مع القدرة على طى الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأنيساً له بالعادة فى مقام خرق العادة ، لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يبعث إليه بما يركبه .

قوله (دون البغل وفوق الحمار أبيض) كذا ذكر باعتبار كونه مركوباً أو بالنظر للفظ البراق ، والحكمة لكونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان فى سلم وأمن لا فى حرب وخوف ، أو لإظهار المعجزة بوقوع الإسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك فى العادة .

قوله (فقال له الجارود : هو البراق يا أبا حمزة ؟ قال أنس : نعم) هذا يوضح أن الذى وقع فى رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الحمار البراق ، أى هو البراق وقع بالمعنى لأن أنسا لم يتلفظ بلفظ البراق فى رواية قتادة .

قوله (يضع خطوه) بفتح المعجمة أوله المرة الواحدة ، وبضمها الفعلة .

قوله (عند أقصى طرفه) بسكون الراء وبالفاء أى نظره ، أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره . وفى حديث ابن مسعود عند أبى يعلى والبيزار « إذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه وإذا هبط ارتفعت يده » وفى رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد « له جناحان » ولم أرها لغيره ، وعند الثعلبى بسند ضعيف عن ابن عباس فى صفة البراق « لها خد كخد الانسان وعرف كالفرس وقوائم كالابل وأظلاف وذنب كالبقرة ، وكان صدره ياقوته حمراء » قيل ويؤخذ من ترك تسمية سير البراق طيراناً أن الله إذا أكرم عبداً بتسهيل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة فى الزمن اليسير أن لا يخرج بذلك عن اسم السمر وتجرى عليه أحكامه . والبراق بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق من البريق ، فقد جاء فى لونه أنه أبيض ، أو من البرق لأنه وصفه بسرعة السير ، أو من قولهم شاة براق إذا كان خلال صوفها الأبيض طاقات سود ، ولا ينافيه وصفه فى الحديث بأن البراق أبيض لأن البرقاء من الغنم معدودة فى البياض انتهى ويحتمل ألا يكون مشتقاً ، قال ابن أبى جمرة : خص البراق بذلك إشارة إلى الاجتصاص به لأنه لم ينقل أن أحداً ملكه ، بخلاف غير جنسه من الدواب . قال : والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير

بِراق ، ولكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه لأنه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش ، والراكب أعز من الماشي .

قوله (فحملت عليه) في رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى « فكان الذي أمسك بركابه جبريل ، وبزمام البراق ميكائيل » وفي رواية معمر عن قتادة عن أنس « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجاً ملجماً فاستصعب عليه ، فقال له جبريل : ما حملك على هذا ؟ فوالله ما ركبتك خلق قط أكرم على الله منه ، قال فارفض عرقاً » أخرجه الترمذي وقال : حسن غريب ، وصححه ابن حبان . وذكر ابن إسحاق عن قتادة « أنه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال : أما تستحي » ؟ فذكر نحوه مرسلًا لم يذكر أنسًا . وفي رواية وثيمة عن ابن إسحاق « فارتعشت حتى لصقت بالأرض فاستويت عليها » وللنسائي وابن مردويه من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولاً وزاد « وكانت تسخرُ للأنبياء قبله » ونحوه في حديث أبي سعيد عند ابن إسحاق ، وفيه دلالة على أن البراق كان معداً لركوب الأنبياء خلافاً لمن نفى ذلك كابن دحية وأول قول جبريل « فما ركبتك أكرم على الله منه » أي ما ركبتك أحد قط فكيف يركبك أكرم منه ، وقد جزم السهيلي أن البراق إنما استصعب عليه لبعده عهده بركوب الأنبياء قبله ، قال النووي قال الزبيدي في « مختصر العيني » وتبعه صاحب « التحرير » : كان الأنبياء يركبون البراق ، قال وهذا يحتاج الى نقل صحيح قلت : قد ذكرت النقل بذلك ، ويؤيده ظاهر قوله « فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء » ووقع في « المبتدأ لابن إسحاق » من رواية وثيمة في ذكر الإسراء « فاستصعبت البراق ، وكانت الأنبياء تركبها قبلي وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة » وفي « مغازي ابن عائد » من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال « البراق هي الدابة التي كان يزور إبراهيم عليها إسماعيل » وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه « أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالبراق فحمله بين يديه ، وعند أبي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه « أتيت بالبراق فركبت خلف جبريل » وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي « فما زايلاً ظهر البراق » وفي « كتاب مكة » للفاكهي والأزرقي « أن إبراهيم كان يحج على البراق » وفي أوائل الروض للسهيلي « أن إبراهيم حمل هاجر على البراق لما سار إلى مكة بهال وبولدها » فهذه آثار يشد بعضها بعضاً . وجاءت آثار أخرى تشهد لذلك لم أر الإطالة بإيرادها . ومن الأخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل وأورده القرطبي في « التذكرة » ومن قبله الثعلبي من طريق ابن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : الموت والحياة جسمان فالموت كبش لا يجدر ربحه شيء إلا مات ، والحياة فرس بقاء أنثى ، وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجدر ربحها شيء إلا حيا . ومنها أن البراق لما عاتبه جبريل قال له معتذراً : إنه مس الصفراء اليوم ، وأن الصفراء صنم من ذهب كان عند الكعبة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم مر به فقال : تبا لمن يعبدك من دون الله ، وأنه صلى الله عليه وسلم نبي زيد بن حارثة أن يمسه بعد ذلك وكسره يوم فتح مكة . قال ابن المنير : إنما استصعب البراق تيهها وزهواً بركوب النبي صلى الله عليه وسلم ، وأراد جبريل استنطاقه فلذلك خجل وارفض عرقاً من ذلك . وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له « أثبت فإنما عليك نبي وصدیق وشهيد » فإنها هزة الطرب لا هزة الغضب . ووقع في حديث حذيفة عند أحمد قال « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق فلم يزايل ظهره هو وجبريل حتى انتهيا إلى بيت المقدس » فهذا لم يسنده حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيحتمل أنه قال عن اجتهاد ،

ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمرافقته في السير لا في الركوب ، قال ابن دحية وغيره : معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل ، قال وإنما جزمنا بذلك لأن قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا مدخل لغيره فيها . قلت : ويرد التأويل المذكور أن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق رديفاً له ، وفي رواية الحارث في مسنده أتى بالبراق فركب خلف جبريل فسار بهما ، فهذا صريح في ركوبه فالله أعلم . وأيضاً فإن ظاهره أن المعراج وقع للنبي صلى الله عليه وسلم على ظهر البراق إلى أن صعد السماوات كلها ووصل إلى ما وصل ورجع وهو على حاله ، وفيه نظر لما سأذكره ، ولعل حذيفة إنما أشار إلى ما وقع في ليلة الإسراء المجردة التي لم يقع فيها معراج على ماتقدم من تقرير وقوع الإسراء مرتين .

قوله (فانطلق بي جبريل) في رواية بدء الخلق « فانطلقت مع جبريل » ولا مغايرة بينهما ، بخلاف ما نحا إليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تشعر بأنه ما احتاج إلى جبريل في العروج بل كانا معا بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول ، وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة « ثم أخذ بيدي فرج بي » والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليلاً له فيما قصد له فلذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك .

قوله (حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره انه استمر على البراق حتى عرج إلى السماء ، وهو مقتضى كلام ابن أبي جمرة المذكور قريباً ، وتمسك به أيضاً من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس ، فأما العروج ففي غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج ، وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حديث أبي سعيد عن ابن إسحق والبيهقي في « الدلائل » ولفظه « فإذا أنا بدابة كالبغل مضطرب الأذنين يقال له البراق ، وكانت الأنبياء تركبه قبلي ، فركبته » فذكر الحديث قال « ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ، ثم أتيت بالمعراج » وفي رواية ابن إسحق « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أر قط شيئاً كان أحسن منه ، وهو الذي يمد إليه الميت عينيه إذا حضر ، فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء » الحديث . وفي رواية كعب « فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل » وفي رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى أنه « أتى بالمعراج من جنة الفردوس وأنه منضد باللؤلؤ وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة » وأما المحتج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الإسراء من الراوي ، وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أتيت بالبراق — فوصفه قال — فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناءين — فذكر القصة قال — ثم عرج بي إلى السماء » وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد ، وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة ، وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة ، أنكره حذيفة ، فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال « تحدثون أنه ربطه ، أخاف أن يفر منه ، وقد سخره له عالم الغيب والشهادة » ؟ قال البيهقي : المثبت مقدم على النافي ، يعني من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفى ذلك ، فهو أولى بالقبول . ووقع في رواية بريدة عند البزار « لما كان ليلة أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ، ونحوه للترمذي ، وأنكر حذيفة أيضاً في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم صلى في بيت المقدس ، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق ، والجواب

عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله « كتب عليكم » الفرض وإن أراد التشريع فلتزومه ، وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال ، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي « حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها — وفيه — فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين » وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد ، « ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ، ثم أقيمت الصلاة فأمتهم » وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث إلا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفاً ننتظر من يؤمننا ، فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم » وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « وحانت الصلاة فأمتهم » وفي حديث ابن عباس عند أحمد « فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي ، فإذا النبيون أجمعون يصلون معه » وفي حديث عمر عند أحمد أيضاً أنه « لما دخل بيت المقدس قال : أصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتقدم إلى القبلة فصلى » وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله ، قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعاً في بيت المقدس ، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه صلى الله عليه وسلم رآه ، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضاً . وقال غيره : رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده ، وقد قيل في إدريس أيضاً ذلك ، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة ، ويحتمل الأجساد بأرواحها ، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج ، والله أعلم .

قوله (السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي « إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة ، وعليه ملك يقال له إسماعيل وتحت يده إثنا عشر ألف ملك »

قوله (فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وأن قولهم « أرسل إليه » أي للعروج ، وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الأعلى ، وقيل سألوا تعجباً من نعمة الله عليه بذلك أو استبشاراً به ، وقد علموا أن بشراً لا يترقى هذا الترقى إلا بإذن الله تعالى ، وأن جبريل لا يصعد بمن لم يرسل إليه . وقوله « من معك » يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال بلفظ « أمعك أحد » وذلك الإحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفافة ، وإما بأمر معنوي كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحس معه السؤال بهذه الصيغة ، وفي قول « محمد » دليل على أن الاسم أولى في التعريف من الكنية ، وقيل : الحكمة في سؤال الملائكة « وقد بعث إليه » ؟ أن الله أراد إطلاع نبيه على أنه معروف عند الملأ الأعلى لأنهم قالوا « أو بعث إليه » فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقم له : وإلا لكانوا يقولون : ومن محمد ؟ مثلاً .

قوله (مرحباً به) أي أصاب رحباً وسعة ، وكنى بذلك عن الانسراح ، واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام ، وتعقب بأن قول الملك « مرحباً به » ليس رداً للسلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد إليه ، وقد نبه على ذلك ابن أبي جمر ، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم « سلم عليه قال : فنسلمت عليه فرد عليّ السلام » وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك :

قوله (فنعم الحجيء جاء) قيل المخصوص بالمدح محذوف ، وفيه تقديم وتأخير ، والتقدير « جاء فنعم الحجيء

بجيوه » وقال ابن مالك : في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم ، لأنها تحتاج إلى فاعل هو المجيء ، وإلى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها ، فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء ، والتقدير نعم المجيء الذي جاء ، أو نعم المجيء مجيء جاءه ، وكونه موصولاً أجود لأنه مخبر عنه ، والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة .

قوله (فإذا فيها آدم ، فقال : هذا أبوك آدم) زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر النسب التي عن يمينه وعن شماله ، وتقدم القول فيه ، وذكرت هناك احتمالاً أن يكون المراد بالنسب المرئية لآدم هي التي لم تدخل الأجساد بعد . ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة ، ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها ، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه « فإذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول : روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين . ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول : روح خبيثة ونفس خبيثة ، اجعلوها في سجين » وفي حديث أبي هريرة عند البزار « فإذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه روح خبيثة » الحديث : فظهر من الحديثين عدم اللزوم المذكور ، وهذا أولى مما جمع به القرطبي في « المفهم » أن ذلك في حالة مخصوصة .

قوله (بالابن الصالح والنبي الصالح) قيل اقتصر الأنبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لأن الصلاح صفة تشمل خلال الخير ، ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة ، والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد ، فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعاني الخير ، وفي قول آدم « بالابن الصالح » إشارة إلى افتخاره بأبوة النبي صلى الله عليه وسلم ، وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في خصوص منازل الأنبياء من السماء .

قوله (ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية) وفيه « فإذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة » قال النووي قال ابن السكيت : يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ، ويقال ابنا عم ولا يقال ابنا خال اهـ . ولم يبين سبب ذلك ، والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهما خالة الآخر لزوماً ، بخلاف ابني العم ، وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم أن في الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى ، وفي الثالثة يوسف ، وفي الرابعة إدريس ، وفي الخامسة هارون ، وفي السادسة موسى ، وفي السابعة إبراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه « وإبراهيم في السماء السادسة » ووقع في رواية شريك عن أنس أن إدريس في الثالثة ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة ، وسيأقده يدل على أنه لم يضبط منازلهم أيضاً كما صرح به الزهري ، ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك عن أنس ، إلا أنه خالف في إدريس وهارون فقال « هارون في الرابعة ، وإدريس في الخامسة » ووافقهم أبو سعيد إلا أن في رواية يوسف في الثانية ، وعيسى ويحيى في الثالثة ، والأول أثبت . وقد استشكل رؤية الأنبياء في السماوات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض ، وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشرiffاً له وتكريماً ، ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس ففيه « وبعث له آدم فمن دونه من الأنبياء » فافهم ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله .

قوله (فلما خلصت إذا يوسف) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس « فإذا هو قد أعطى شطر الحسن » وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائذ والطبراني « فإذا أنا برجل أحسن ما خلق الله ، قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب » وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان أحسن من

جميع الناس ، لكن روى الترمذى من حديث أنس مابعث الله نبياً إلا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على أن المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ، ويؤيده قول من قال : إن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه ، وأما حديث الباب فقد حمله ابن المنير على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذى أوتيته نبينا صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم . وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التى التقاه بها ، فقيل ليظهر تفاضلهم في الدرجات ، وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الأنبياء ، فقيل أمروا بملاقاته فمنهم من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم من فاته ، وهذا زيفه السهيلي فأصاب ، وقيل الحكمة في الاقتصار على هؤلاء المذكورين للإشارة إلى ما سيقع له صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم ، فأما آدم فوقع التنبية بما وقع له من الخروج من الجنة إلى الأرض بما سيقع للنبي صلى الله عليه وسلم من الهجرة إلى المدينة ، والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق مألفه من الوطن ، ثم كان مال كل منهما أن يرجع إلى موطنه الذى أخرج منه ، ويعيسى ويحیی على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة اليهود وتماديهم على البغى عليه وإرادتهم وصول السوء اليه ، ويوسف على ما وقع له من إخوته من قريش في نصبهم الحرب له وإرادتهم هلاكه وكانت العاقبة له ، وقد أشار إلى ذلك بقوله لقريش يوم الفتح : أقول كما قال يوسف : « لا تثريب عليكم » ويادريس على رفيع منزلته عند الله ، وهارون على أن قومه رجعوا إلى محبته بعد أن آذوه ، وموسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار إلى ذلك بقوله « لقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر » وبإبراهيم في استناده إلى البيت المعمور بما ختم له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت ، وهذه مناسبات لطيفة أبدأها السهيلي فأوردتها منقحة ملخصة . وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء اضربت عنها إذ أكثرها في المفاضلة بين الأنبياء والإشارة في هذا المقام عندي أولى من تطويل العبارة . وذكر في مناسبة لقاء إبراهيم في السماء السابعة معنى لطيفاً زائداً ، وهو ما اتفق له صلى الله عليه وسلم من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ، ولم يتفق له الوصول إليها بعد الهجرة قبل هذه ، بل قصدها في السنة السادسة فصدوه عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبى جمرة : الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لأنه أول الأنبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولاً في الأولى ، ولأجل تأنيس النبوة بالأبوة ، وعيسى في الثانية لأنه أقرب الأنبياء عهداً من محمد ، ويلييه يوسف لأن أمة محمد تدخل الجنة على صورته ، وإدريس في الرابعة لقوله ﴿ ورفعناه مكاناً علياً ﴾ والرابعة من السبع وسط معتدل ، وهارون لقربه من أخيه موسى ، وموسى أرفع منه لفضل كلام الله ، وإبراهيم لأنه الأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي صلى الله عليه وسلم بلقيه أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر ، وأيضاً فمنزلة الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته ، فلذلك ارتفع النبي صلى الله عليه وسلم عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين أو أدنى .

قوله في قصة موسى (فلما تجاوزت بكى ، قيل له ما يبكيك ؟ قال : أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي) وفي رواية شريك عن أنس « لم أظن أحداً يرفع على » وفي حديث أبى سعيد « قال موسى : يزعم بنو إسرائيل أنى أكرم على الله ، وهذا أكرم على الله منى » زاد الأموى في روايته « ولو كان هذا وحده هان على ، ولكن معه أمته وهم أفضل الأمم عند الله » وفي رواية أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه « مر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول : أكرمته وفضلته ، فقال جبريل : هذا موسى ، قلت : ومن يعاتب قال : يعاتب ربه فيك ، قلت : ويرفع صوته على ربه ؟ قال : إن الله قد عرف له حديثه » وفي حديث ابن مسعود عند الحارث وأبى يعلى والبخاري « وسمعت صوتاً وتذمراً ، فسألت جبريل فقال : هذا موسى ،

قلت على من تدمره؟ قال: على ربه. قلت: على ربه؟ قال: إنه يعرف ذلك منه. قال العلماء: لم يكن بكاء موسى حسداً، معاذ الله، فإن الحسد في ذلك العالم منزوع عن آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى، بل كان أسفاً على ما فاته من الأجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم المستلزم لتنقيص أجره، لأن لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه، ولهذا كان من اتبعه من أمته في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الأمة. وأما قوله « غلام » فليس على سبيل النقص، بل على سبيل التنويه بقدره الله وعظيم كرمه إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحداً قبله ممن هو أسن منه. وقد وقع من موسى من العناية بهذه الأمة من أمر الصلاة ما لم يقع لغيره، ووقعت الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والبيزار، قال عليه الصلاة والسلام « كان موسى أشدهم على حين مررت به. وخيرهم لي حين رجعت إليه » وفي حديث أبي سعيد « فأقبلت راجعاً، فمررت بموسى ونعم صاحب كان لكم، فسألني: كم فرض عليك ربك؟ الحديث قال قال ابن أبي جمرة: إن الله جعل الرحمة في قلوب الأنبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم، لذلك بكى رحمة لأمته، وأما قوله « هذا الغلام » فأشار إلى صغر سنه بالنسبة إليه، قال الخطابي: العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاماً مادامت فيه بقية من القوة اهـ. ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار إلى ما أنعم الله به على نبينا عليهما الصلاة والسلام من استمرار القوة في الكهولة وإلى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعترى قوته نقص، حتى إن الناس في قدومه المدينة كما سيأتي من حديث أنس لما رأوه مردفاً أبا بكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر أسن من أبي بكر، والله أعلم. وقال القرطبي: الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلاة لعلها لكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الأمم، فنقلت عليهم، فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك. ويشير إلى ذلك قوله « أنى قد جربت الناس قبلك » انتهى وقال غيره لعلها من جهة أنه ليس في الأنبياء من له أتباع أكثر من موسى ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع للأحكام من هذه الجهة مضاهياً للنبي صلى الله عليه وسلم، فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه، وناسب أن يطلعه على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به، ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لأمة محمد حتى تمنى ما تمنى أن يكون، استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء. وذكر السهيلي أن الحكمة في ذلك أنه كان رأى في مناجاته صفة أمة محمد صلى الله عليه وسلم فدعا الله أن يجعله منهم، فكان إشفاقه عليهم كعناية من هو منهم. وتقدم في أول الصلاة شيء من هذا، وما يتعلق بأمر موسى بالترديد مراراً، والعلم عند الله تعالى. وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من مراعاة جانب النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي صلى الله عليه وسلم أديباً معه وحسن عشرة، فلما فارقه بكى وقال ما قال.

قوله (فإذا إبراهيم) في حديث أبي سعيد « فإذا أنا بإبراهيم خليل الرحمن مسنداً ظهره إلى البيت المعمور كأحسن الرجال » وفي حديث أبي هريرة عند الطبري « فإذا هو برجل أشمط جالس عند باب الجنة على كرسى ».

(تكملة) : اختلف في حال الأنبياء عند لقى النبي صلى الله عليه وسلم إياهم ليلة الإسراء هل أسرى بأجسادهم لملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ، أو أن أرواحهم مستقرة في الأماكن التي لقيهم النبي صلى الله عليه وسلم وأرواحهم مشكلة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل ، واختار الأول بعض شيوخنا ، واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رأيت موسى ليلة أسرى نى قائما يصلى في قبره » فدل على أنه أسرى به لما مر به . قلت : وليس ذلك بلازم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده في الأرض ، فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء .

قوله (ثم رفعت الئى سدره المنتهى) كذا للأكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من « رفعت » بضمير المتكلم وبعده حرف جر ، وللكشمينى « رفعت » بفتح العين وسكون التاء أى السدره لى باللام أى من أجل ، وكذا تقدم فى بدء الخلق ، ويجمع بين الرواتين بأن المراد أنه رفع إليها أى ارتقى به وظهرت له ، والرفع إلى الشيء يطلق على التقرب منه ، وقد قيل فى قوله تعالى ﴿ وفرش مرفوعة ﴾ أى تقرب لهم ، ووقع بيان سبب تسميتها سدره المنتهى فى حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه « لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال : انتهى نى إلى سدره المنتهى وهى فى السماء السادسة وإليها ينتهى ما يعرج من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهى ما يبسط فيقبض منها » وقال النووى سميت سدره المنتهى لأن علم الملائكة ينتهى إليها ، ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : وهذا لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم ، لكن حديث ابن مسعود ثابت فى الصحيح فهو أولى بالاعتقاد . قلت : وأورد النووى هذا بصيغة التمريض فقال : وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك الخ . هكذا أورده فأشعر بضعفه عنده ، ولاسيما ولم يصرح برفعه ، وهو صحيح مرفوع . وقال القرطبى فى « المفهم » : ظاهر حديث أنس أنها فى السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة « ثم ذهب نى الى السدره » وفى حديث ابن مسعود أنها فى السادسة ، وهذا تعارض لاشك فيه ، وحديث أنس هو قول الأكثر ، وهو الذى يقتضيه وصفها بأنها التى ينتهى إليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب ، قال : وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله أو من أعلمه ، وبهذا جزم إسماعيل بن أحمد ، وقال غيره : إليها منتهى أرواح الشهداء ، قال : ويترجح حديث أنس بأنه مرفوع ، وحديث ابن مسعود موقوف ، كذا قال ، ولم يعرج على الجمع بل جزم بالتعارض . قلت : ولا يعارض قوله إنها فى السادسة ما دلت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها فى السماء السادسة وأغصانها وفروعها فى السابعة ، وليس فى السادسة منها إلا أصل ساقها ، وتقدم فى حديث أبى ذر أول الصلاة « فغشيها ألوان لا أدرى ما هى » وبقية حديث ابن مسعود المذكور « قال الله تعالى ﴿ اذ يغشى السدره ما يغشى ﴾ قال : فراش من ذهب » كذا فسر المبهم فى قوله ﴿ ما يغشى — بالفراش . ووقع فى رواية يزيد بن أبى مالك عن أنس « جراد من ذهب » قال البيضاوى : وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل ، لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه ، وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها فى نفسها انتهى . ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران ، والقدرة صالحة لذلك . وفى حديث أبى سعيد وابن عباس « يغشاها الملائكة » وفى حديث أبى سعيد عند البيهقى « على كل ورقة منه ملك » ووقع فى رواية ثابت عن أنس عند مسلم « فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت ، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها » وفى رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال تحولت نوتا ونحو ذلك .

قوله (فإذا نبهها) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضا ، قال ابن دحية : والأول هو الذى ثبت فى الرواية ، أى التحريك . والنبق معروف وهو ثمر السدر .

قوله (مثل قلال هجر) قال الخطاى : القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار ، يريد أن ثمرها فى الكبر مثل القلال ، وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها ، قال : وهى التى وقع تحديد الماء الكثير بها فى قوله « إذا بلغ الماء قلتين » ، وقوله « هجر » بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للتأنيث والعلمية ، ويجوز الصرف .

قوله (وإذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التحتانية بعدها لام جمع فيل ، ووقع فى بدء الخلق « مثل آذان الفيول » وهو جمع فيل أيضاً قال ابن دحية : اختيرت السدرة دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف : ظل ممدود ، وطعام لذيذ ، ورائحة زكية فكانت بمنزلة الإيمان الذى يجمع القول والعمل والنية ، والظل بمنزلة العمل ، والطعم بمنزلة النية ، والرائحة بمنزلة القول .

قوله (وإذا أربعة أنهار) فى بدء الخلق « فإذا فى أصلها - أى فى أصل سدرة المنتهى - أربعة أنهار » ولمسلم « يخرج من أصلها » ووقع فى صحيح مسلم من حديث أنى هريرة « أربعة أنهار من الجنة : النيل والفرات وسيحان وجيحان » فيحتمل أن تكون سدرة المنتهى مغروسة فى الجنة والأنهار تخرج من تحتها فيصح أنها من الجنة .

قوله (أما الباطنان ففي الجنة)^(١) قال ابن أبى حمزة فيه أن الباطن أجل من الظاهر ، لأن الباطن جعل فى دار البقاء والظاهر جعل فى دار الفناء ، ومن ثم كان الاعتماد على ما فى الباطن كما قال صلى الله عليه وسلم « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم »

قوله (وأما الظاهران فالنيل والفرات) وقع فى رواية شريك كما سياتى فى التوحيد أنه رأى فى السماء الدنيا نهرين يطردان فقال له جبريل هما النيل والفرات عنصهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة ورآهما فى السماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصر امتيازهما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ، ووقع فى حديث شريك أيضاً « ومضى به يرقى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى خبا لك ربك » . ووقع فى رواية يزيد بن أبى مالك عن أنس عند ابن أبى حاتم أنه بعد أن رأى إبراهيم قال « ثم انطلق بى على ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، وعليه طير خضر ، أنعم طير رأيت ، قال جبريل : هذا الكوثر الذى أعطاك الله ، فإذا فيه آنية الذهب والفضة يجرى على رضراض من الياقوت والزمرد ، ماؤه أشد بياضاً من اللبن ، قال فأخذت من آنيته فاغترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك » وفى حديث أنى سعيد « فإذا فيها عين تجرى يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة » . قلت : فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران فى حديث الباب . وكذا روى عن مقاتل قال : الباطنان السلسيل والكوثر . وأما الحديث الذى أخرجه مسلم بلفظ « سيحان وجيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة » فلا يغير هذا لأن المراد به أن فى الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة ،

(١) الذى فى نسخ الصحيح « أما الباطنان فنهران فى الجنة » .

وحيث لم يثبت لسيحون وجيحون أنهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى ، فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك . وأما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سيحون وجيحون ، والله أعلم . قال النووي : في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة ، وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى ، ثم يسيران حيث شاء الله ، ثم ينزلان إلى الأرض ، ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها ، وهذا لا يمنع العقل ، وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد . وأما قول عياض : إن الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال : إن النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة في الأرض ، وهو متعقب ، فإن المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض . والحاصل أن أصلها في الجنة وهما يخرجان أولاً من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان . واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة ، وكذا سيحان وجيحان . قال القرطبي : لعل ترك ذكرهما في حديث الإسراء لكونهما ليسا أصلاً برأسهما ، وإنما يَحْتَمَلُ أن يتفرعا عن النيل والفرات . قال : وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيهاً لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة ، والأول أولى ، والله أعلم .

(تنبيه) : الفرات بالمشاة في الخط في حالتي الوصل والوقف في القراءات المشهورة ، وجاء في قراءة شاذة أنها هاء تأنيث ، وشبهها أبو المظفر بن الليث بالتأبوت والتابوه .

قوله (ثم رفع لي البيت المعمور) زاد الكشميهني « يدخله كل يوم سبعون ألف ملك » وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة « إذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم » وكذا وقع مضموماً إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وقد بينت في بدء الخلق أنه مدرج ، وذكرت من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة ، وقد قدمت ما يتعلق بالبيت المعمور هناك ، ووقعت هذه الزيادة أيضاً عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيه أيضاً « ثم لا يعودون إليه أبداً » وزاد ابن إسحق في حديث أبي سعيد « إلى يوم القيامة » وفي حديث أبي هريرة عند البزار أنه رأى هناك أقواماً بيض الوجوه وأقواماً في ألوانهم شيء فدخلوا نهراً فاغتسلوا فخرجوا وقد خلصت ألوانهم ، فقال له جبريل « هؤلاء من أمتك خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » ، وفي رواية أبي سعيد عند الأُموي والبيهقي أنهم « دخلوا معه البيت المعمور وصلوا فيه جميعاً » واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون ألفاً غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر .

قوله (ثم أتيت بإناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال : هي الفطرة التي أنت عليها) أي دين الإسلام . قال القرطبي يَحْتَمَلُ أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعائه ، والسر في ميل النبي صلى الله عليه وسلم إليه دون غيره لكونه كان مألوفاً له ، ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة ، وقد وقع في هذه الرواية أن إتيانه الآنية كان بعد وضوله إلى سدرة المنتهى ، وسيأتي في الأشربة من طريق شعبة عن قتادة عن أنس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رفعت لي سدرة المنتهى فإذا أربعة أنهار » فذكره قال « وأتيت بثلاثة أقذاح » الحديث وهذا موافق لحديث الباب ، إلا أن شعبة لم يذكر في الإسناد مالك بن صعصعة . وفي حديث أبي هريرة عند ابن عائد في حديث المعراج بعد ذكر إبراهيم قال « ثم انطلقنا ،

فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة ، فقال جبريل : يا محمد ألا تشرب مما سقاك ربك ؟ فتناولت إحداها فإذا هو غسل فشربت منه قليلا ، ثم تناولت الآخر فإذا هو لبن فشربت منه حتى رويت ، فقال : ألا تشرب من الثالث ؟ قلت : قد رويت . قال : وفقك الله « وفي رواية البزار من هذا الوجه أن الثالث كان خمرا ، لكن وقع عنده أن ذلك كان ببيت المقدس ، وأن الأول كان ماء ولم يذكر العسل . وفي حديث ابن عباس عند أحمد « فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلى ، فلما انصرف جرى بقدرين في أحدهما لبن وفي الآخر غسل ، فأخذ اللبن » والحديث ، وقد وقع عند مسلم من طريق ثابت عن أنس أيضا أن إتيانه بالآنية كان ببيت المقدس قبل المعراج ولفظه « ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن ، فأخذت اللبن ، فقال جبريل : أخذت الفطرة . ثم عرج إلى السماء » وفي حديث شداد بن أوس فصليت من المسجد حيث شاء الله ، وأخذني من العطش أشد ما أخذني ، فأتيت بإناءين أحدهما لبن والآخر غسل ، فعدلت بينهما ، ثم هداني الله فأخذت اللبن ، فقال شيخ بين يدي - يعنى لجبريل - أخذ صاحبك الفطرة » وفي حديث أبى سعيد عند ابن إسحق في قصة الإسراء « فصلى بهم - يعنى الأنبياء - ثم أتى بثلاثة آنية : إناء فيه لبن ، وإناء فيه خمر ، وإناء فيه ماء ، فأخذت اللبن » الحديث . وفي مرسل الحسن عنده نحوه لكن لم يذكر إناء الماء ، ووقع بيان مكان عرض الآنية في رواية سعيد بن المسيب عن أبى هريرة عند المصنف كما سيأتى في أول الأثرية ولفظه « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به بإيلياء بإناء فيه خمر وإناء فيه لبن ، فنظر إليهما فأخذ اللبن ، فقال له جبريل : الحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله » وهو عند مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند البيهقي « فعرض عليه الماء والخمر واللبن فأخذ اللبن ، فقال له جبريل : أصبت الفطرة ، ولو شربت الماء لغرقت وغرقت أمتك ، ولو شربت الخمر لغويت وغويت أمتك » ويجمع بين هذا الاختلاف إما بحمل « ثم » على غير بابها من الترتيب وإنما هى بمعنى الواو هنا ، وإما بوقوع عرض الآنية مرتين : مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ، ومرة عند وصوله إلى سدره المنتهى ورؤية الأنهار الأربعة . أما الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيحمل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ، ومجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الأنهار الأربعة التى رآها تخرج من أصل سدره المنتهى . ووقع في حديث أبى هريرة عند الطبرانى لما ذكر سدره المنتهى « يخرج أصلها من أنهار من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن خمر لذة للشاربين ، ومن غسل مصفى » فلعله عرض عليه من كل نهر إناء . وجاء عن كعب أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جيحان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء سيحان ، والله أعلم .

قوله (ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق بها في الكلام على حديث أبى ذر في أول الصلاة ، والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الإسراء أنه صلى الله عليه وسلم لما عرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد ، فجمع الله له ولأمته تلك العبادات كلها في كل ركعة يصلها العبد ، بشرائطها من الطمأنينة والإخلاص ، أشار إلى ذلك ابن أبى عمير ، وقال وفي اختصاص فرضيتها بليلة الإسراء إشارة إلى عظيم بيانها ، ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة بل بمراجعات تعددت على ما سبق بيانه .

قوله (ولكن أرضي وأسلم) في رواية الكشميهني « ولكني أرضي وأسلم » وفيه حذف تقدير الكلام : سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع ، فإني إن رجعت صرت غير راض ولا مسلم ، ولكني أرضي وأسلم .

قوله (أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي) تقدم أول الصلاة من رواية أنس عن أبي ذر « من خمس وهن خمسون » وتقدم شرحه ، وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم « حتى قال : يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة ، كل صلاة عشرة فتلك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » الحديث ، وسيأتي الكلام على هذه الزيادة في الرقاق . وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند النسائي « وأتيت سدرة المنتهى فغشيتني ضبابه ، فخررت ساجداً ، فقيل لي : إني يوم خلقت السماوات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك » فذكر مراجعته مع موسى وفيه « فإنه فرض على بنى إسرائيل صلاتان فما قاموا بهما » وقال في آخره « فخمس بخمسين فقم بها أنت وأمتك ، قال فعرفت أنها عزيمة من الله ، فرجعت إلى موسى فقال لي ارجع ، فلم أرجع »

قوله (فلما جاوزت ناداني مناد : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) هذا من أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء بغير واسطة .

(تكملة) : وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها صلى الله عليه وسلم بعد سدرة المنتهى لم تذكر في هذه الرواية ، منها ما تقدم في أول الصلاة « حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقدام » وفي رواية شريك عن أنس كما سيأتي في التوحيد « حتى جاء سدرة المنتهى ، ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إليه خمسين صلاة » الحديث . وقد استشكلت هذه الزيادة ، ويأتي الكلام على ذلك مستوفى إن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد . وفي رواية أبي ذر من هذه الزيادة أيضاً « ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك » وعند مسلم من طريق همام عن قتادة عن أنس رفعه « بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافظه قباب الدر المجوف ، وإذا طينه مسك أذفر ، فقال جبريل : هذا الكوثر » وله من طريق شيبان عن قتادة عن أنس « لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم » فذكر نحوه . وعند ابن أبي حاتم وابن عاخذ من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس « ثم انطلق حتى انتهى إلى الشجرة ، فغشيتني من كل سحابة فيها من كل لون فتأخر جبريل . وخررت ساجداً » وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس ، وخواتم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته المقححات » يعنى الكبائر . وفي هذه الرواية من الزيادة « ثم انجلت عنى السحابة وأخذ بيدي جبريل ، فانصرفت سريعاً فأتيت على إبراهيم فلم يقل شيئاً ، ثم أتيت على موسى فقال : ما صنعت » الحديث . وفيه أيضاً « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل : ما لي لم آت أهل سماء إلا رحبوا وضحكوا إليّ ، غير رجل واحد فسلمت عليه فرد على السلام ورحب بي ولم يضحك إليّ ؟ قال : يا محمد ذلك مالك خازن جهنم ، لم يضحك منذ خلق ، ولو ضحك إلى أحد لضحك إليك » وفي حديث حذيفة عند أحمد والترمذي « حتى فتحت لهما أبواب السماء فرأيا الجنة والنار ، ووعد الآخرة أجمع » وفي حديث أبي سعيد « أنه عرض عليه الجنة ، وإن رمانها كأنه الدلاء ، وإذا طيرها كأنها البخت ، وأنه عرضت عليه النار ، فإذا هي لو طرح فيها الحجارة والحديد لأكلتها » وفي حديث شداد بن أوس « فإذا جهنم تكشف عن

مثل الزرأبي ، ووجدتها مثل الحمة السخنة » وزاد فيه أنه رآها في وادي بيت المقدس ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم « ان جبريل قال : يا محمد هل سألت ربك أن يريك الحور العين ؟ قال نعم . قال : فانطلق الى أولئك النسوة فسلم عليهن . قال : فأتيت إليهن فسلمت ، فرددن فقلن : من أنتن ؟ فقلن . خيرات حسان » الحديث ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه « أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : يا بني إنك لاق ربك الليلة ، وإن أمتك آخر الأمم وأضعفها ، فإن استطعت أن تكون حاجتك أو جلها في أمتك فافعل » وفي رواية الواقدي بأسانيده في أول حديث الإسراء « كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل ربه أن يريه الجنة والنار ، فلما كانت ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً وهو نائم في بيته ظهراً أتاه جبريل وميكائيل فقالا : انطلق إلى ما سألت ، فانطلقا به إلى ما بين المقام وزمزم ، فأتى بالمعراج ، فإذا هو أحسن شيء منظرأ ، فعرجا به إلى السماوات ، فلقى الأنبياء ، وانتهى إلى سدرة المنتهى ، ورأى الجنة والنار ، وفرض عليه الخمس » فلو ثبت هذا لكان ظاهراً في أنه معراج آخر لقوله إنه كان ظهراً ، وأن المعراج كان من مكة ، وهو مخالف لما في الروايات الصحيحة في الأمرين معاً . ويعكر على التعدد قوله إن الصلوات فرضت حينئذ ، إلا أن حمل على أنه أعيد ذكره تأكيداً ، أو فرع على أن الأول كان مناماً وهذا يقظة أو بالعكس ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ماتقدم أن للسماء أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها ، وفيه إثبات الاستئذان ، وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ، ولا يقتصر على أنا لأنه يناق مطالب الاستفهام ، وأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد ، وفيه استحباب تلقي أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء ، وجواز مدح الإنسان المأمون عليه الافتتان في وجهه ، وفيه جواز الاستناد إلى القبلة بالظهر وغيره مأخوذ من استناد إبراهيم إلى البيت المعمور وهو كالكعبة في أنه قبلة من كل جهة ، وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل ، وقد سبق البحث فيه في أول الصلاة ، وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الإسراء بالليل ، ولذلك كانت أكثر عبادته صلى الله عليه وسلم بالليل ، وكان أكثر سفره صلى الله عليه وسلم بالليل ، وقال صلى الله عليه وسلم « عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل » وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من المعرفة الكثيرة ، يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أنه عالج الناس قبله وجربهم ، ويستفاد منه تحكيم العادة ، والتنبيه بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبداناً من هذه الأمة ، وقد قال موسى في كلامه إنه عالجهم على أقل من ذلك فما وافقوه ، أشار إلى ذلك ابن أبي جمرة قال : ويستفاد منه أن مقام الحلة مقام الرضا والتسليم ، ومقام التكليم مقام الإدلال والانبساط ، ومن ثم استبد موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف دون إبراهيم عليه السلام ، مع أن للنبي صلى الله عليه وسلم من الاختصاص بإبراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الأبوة ورفع المنزلة والاتباع في الملة . وقال غيره : الحكمة في ذلك ما أشار اليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها وأنهم خالفوه وعصوه . وفيه أن الجنة والنار قد خلقنا ، لقوله في بعض طرقه التي بينها « عرضت على الجنة والنار » وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق . وفيها استحباب الإكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده ، لما وقع منه صلى الله عليه وسلم في إجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف . وفيه فضيلة الاستحياء ، وبذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا عمرو) هو ابن دينار .

قوله (في قوله) أى فى تفسير قوله تعالى ﴿ وما جعلنا الرؤيا التى أرىناك إلا فتنة للناس ﴾ قال : هى رؤيا أعين أرىها النبى صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس (قلت : وإيراد هذا الحديث فى باب المعراج مما يؤيد أن المصنف يرى اتحاد ليلة الإسراء والمعراج ، بخلاف ما فهم عنه من أفراد الترجمتين ، وقد قدمت أن ترجمته فى أول الصلاة تدل على ذلك حيث قال « فرضت الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء » وقد تمسك بكلام ابن عباس هذا من قال : الإسراء كان فى المنام ، ومن قال إنه كان فى اليقظة ، فالأول أخذ من لفظ الرؤيا قال : لأن هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ، ومن قال بالثانى فمن قوله أرىها ليلة الإسراء ، والإسراء إنما كان فى اليقظة ، لأنه لو كان مناماً ما كذبه الكفار فيه ولا فيما هو أبعد منه كما تقدم تقريره ، وإذا كان ذلك فى اليقظة وكان المعراج فى تلك الليلة تعين أن يكون فى اليقظة أيضا إذ لم يقل أحد إنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم ، وإذا كان فى اليقظة فإضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز عن رؤيا القلب ، وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب فى القرآن فقال ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾ ورؤيا العين فقال ﴿ ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى ﴾ وروى الطبرانى فى الأوسط بإسناد قوى عن ابن عباس قال « رأى محمد ربه مرتين » ومن وجه آخر قال « نظر محمد الى ربه » جعل الكلام لموسى والخلة لإبراهيم والنظر لمحمد ، فإذا تقرر ذلك ظهر أن مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره صلى الله عليه وسلم فى تلك الليلة من الأشياء التى تقدم ذكرها ، وفى ذلك رد لمن قال : المراد بالرؤيا فى هذه الآية رؤياه صلى الله عليه وسلم أنه دخل المسجد الحرام المشار إليها بقوله تعالى ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ، لتدخلن المسجد الحرام ﴾ قال هذا القائل : والمراد بقوله ﴿ فتنة للناس ﴾ ما وقع من صد المشركين له فى الحديبية عن دخول المسجد الحرام انتهى . وهذا وإن كان يمكن أن يكون مراد الآية لكن الاعتماد فى تفسيرها على ترجمان القرآن أولى ، والله أعلم . واختلف السلف هل رأى به فى تلك الليلة أم لا ؟ على قولين مشهورين ، وأنكرت ذلك عائشة رضى الله عنها وطائفة ، وأثبتها ابن عباس وطائفة . وسيأتى بسط ذلك فى الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بتمامه فى تفسير سورة النجم من كتاب التفسير إن شاء الله تعالى .

قوله (والشجرة الملعونة فى القرآن ، قال : هى شجرة الرقوم) يريد تفسير الشجرة المذكورة فى بقية الآية

وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتى فى موضعه فى التفسير إن شاء الله تعالى

٤٣ - باب وفود الأنصار إلى النبى صلى الله عليه وسلم بمكة ، وبيعة العقبة

٣٨٨٩ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب

وحدثنا أحمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب - وكان قائد كعب حين عمى - قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك بطوله ، قال ابن بكير فى حديثه « ولقد شهدت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواتقنا على الإسلام ، وما أحب أن لى بها مشهد بدر ، وإن كانت بدر أذكر فى الناس منها »

٣٨٩٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ كَانَ عَمْرُو يَقُولُ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ « شَهِدَ بِي خَالِي الْعَقْبَةَ » قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ « أَحَدُهُمَا الْبِرَاءُ بْنُ مَعْرُورٍ » [الحديث ٣٨٩٠ - طرفه في : ٣٨٩١]

٣٨٩١ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ عَطَاءُ قَالَ جَابِرُ « أَنَا وَأَيُّ وَخَالِي مِنْ أَصْحَابِ الْعَقْبَةِ »

٣٨٩٢ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ عَائِدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ « أَنَّ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ - مِنَ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ أَصْحَابِهِ لَيْلَةَ الْعَقْبَةِ - أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَحَوْلَهُ عِصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : تَعَالَوْا يَا عُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تُسْرِقُوا ، وَلَا تُزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ، وَلَا تَأْتُوا بُيُوتَنَا تَفْتَرُونَ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ ، وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ . فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ أَصَابَ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ كَفَّارَةٌ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَسْتَرَهُ اللَّهُ فَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ : إِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ ، وَإِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ . قَالَ : فَبَايَعَنَاهُ عَلَى ذَلِكَ »

٣٨٩٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنِ الصَّنَابِحِيِّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ « إِنِّي مِنَ النَّقَبَاءِ الَّذِينَ بَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ : بَايَعَنَاهُ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تُسْرِقَ ، وَلَا تُزْنَى ، وَلَا نَقْتُلَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَلَا نَنْتَهَبَ ، وَلَا نَقْضَى بِالْحِنَةِ إِنْ فَعَلْنَا ذَلِكَ ، فَإِنْ غَشِينَا مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا كَانَ قِضَاءُ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ »

قوله (باب وفود الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة) ذكر ابن إسحق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد موت أبي طالب قد خرج إلى ثقيف بالطائف يدعوهم إلى نصره ، فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرحه رجع إلى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج ، وذكر بأسانيد متفرقة أنه أتى كندة وبنى كعب وبنى حذيفة وبنى عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم إلى ما سأل ، وقال موسى بن عقبة عن الزهري « فكان في تلك السنين - أي التي قبل الهجرة - يعرض نفسه على القبائل ، ويكلم كل شريف قوم ، لا يسألهم إلا أن يؤوه ويمنعوه ، ويقول : لا أكره أحداً منكم على شيء ، بل أريد أن تمنعوا من يؤذيني حتى أبلغ رسالة ربي ، فلا يقبله أحد بل يقولون : قوم الرجل أعلم به » وأخرج البيهقي وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوق ذي الحجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم إلى الله عز وجل » الحديث . وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول : هل من رجل يحملني إلى قومه ؟ فان قريشاً ممنوعون أن أبلغ كلام ربي . فأتاه رجل من همدان فأجابه ، ثم خشى أن لا يتبعه قومه فجاء إليه فقال : آتى قومي فأخبرهم ثم آتىك من العام المقبل .

قال : نعم . فانطلق الرجل وقد جاء الأنصار في رجب » وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » بإسناد حسن عن ابن عباس « حدثني علي بن أبي طالب قال : لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبو بكر إلى منى ، حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب ، وتقدم أبو بكر وكان نسابة فقال : من القوم ؟ فقالوا : من ربيعة . فقال من أي ربيعة أنتم ؟ قالوا : من ذهل — فذكروا حديثاً طويلاً في مراجعتهم وتوقفهم أخيراً عن الإجابة — قال ثم دفعنا إلى مجلس الأوس والخزرج ، وهم الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار لكونهم أجابوه إلى إيوائه ونصره ، قال : فما نهضوا حتى بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم » انتهى . وذكر ابن إسحق أن أهل العقبة الأولى كانوا ستة نفر وهم : أبو أمامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع بن مالك ابن العجلان العجلاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن رثاب ، وعقبة بن عامر — وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة — وعوف بن الحارث بن رفاعة من بني مالك بن النجار . وقال موسى بن عقبة عن الزهري وأبو الأسود عن عروة : هم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفراء ويزيد بن ثعلبة وأبو الهيثم بن التيهان وعويم بن ساعدة ، ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت وذكوان . قال ابن إسحق « حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما راهم النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أنتم ؟ قالوا من الخزرج . قال : أفلا تجلسون أكلمكم ؟ قالوا : نعم . فدعاهم إلى الله ، وعرض عليهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن . وكان مما صنع الله لهم أن اليهود كانوا معهم في بلادهم ، وكانوا أهل كتاب ، وكان الأوس والخزرج أكثر منهم فكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا : إن نبياً سيبعث الآن قد أظل زمانه نتبعه ، فنقتلكم معه ، فلما كلمهم النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا النعت ، فقال بعضهم لبعض : لاتسبنا إليه يهود . فأمنوا وصدقوا ، وانصرفوا إلا بلادهم ليدعوا قومهم ، فلما أخبروهم لم يبق دور من قومهم إلا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلاً » . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، ذكر منه طرفاً وسيأتي مطولاً في مكانه ، والغرض منه قوله « ولقد شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة » . وعنيسة هو ابن خالد بن يزيد الأيلي يروى عن عمه يونس بن يزيد ، وقوله « قال ابن بكير في حديثه » يريد أن اللفظ المساق لعقيل لا ليونس ، وقوله « توائقنا » بالمثلثة والقاف أى وقع بيننا الميثاق على ماتبايعنا عليه ، وقوله « وما أحب أن لى بها مشهد بدر » لأن من شهد بداراً وإن كان فاضلاً بسبب أنها أول غزوة نصر فيها الإسلام ، لكن بيعة العقبة كانت سبباً في فشو الإسلام ، ومنها نشأ مشهد بدر ، وقوله « أذكر منها » هو أفعل تفضيل بمعنى المذكور ، أى أكثر ذكراً بالفضل وشهرة بين الناس . قلت : وكان كعب من أهل العقبة الثانية ، وقد عقد الثالثة كما أشرت إليه قبل ، ولعل المصنف لمح بما أخرجه ابن إسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله ، قال ابن إسحق « حدثني معبد بن كعب بن مالك أن أخاه عبد الله — وكان من أعلم الأنصار — حدثه أن أباه كعباً حدثه ، وكان ممن شهد العقبة وبايع بها قال : خرجنا حجاجاً مع مشركى قومنا وقد صلينا وفقهنا ، ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا — فذكر شأن صلواته إلى الكعبة قال — : فلما وصلنا إلى مكة ولم نكن رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك ، فسألنا عنه فقيل : هو مع العباس في المسجد ، فدخلنا فجلسنا إليه ، فسأله البراء عن القبلة ، ثم خرجنا إلى الحج ، وواعدناه العقبة ومعنا عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن أسلم قبل فعرفناه أمر الإسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء ، قال فاجتمعنا عند العقبة ثلاثة وسبعين رجلاً ، ومعنا امرأتان أم عمارة بنت كعب إحدى نساء بنى مازن وأسماء بنت عمرو بن عدي إحدى نساء بنى

سلمة ، قال فجاء ومعه العباس فتكلم فقال : إن محمداً منا من حيث علمتم ، وقد منعناه وهو في عز ، فإن كنتم تريدون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه ومانعوه ممن خالفه فأنتم وذاك ، وإلا فمن الآن . قال فقلنا : تكلم يارسول الله ، فخذ لنفسك ما أحببت . فتكلم ، فدعا إلى الله وقرأ القرآن ورغب في الإسلام ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم ، قال فأخذ البراء بن معرور بيده فقال : نعم « فذكر الحديث وفيه » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أسلم من سلمتم ، وأحارب من حاربتهم . ثم قال : أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيباً « وذكر ابن إسحق النقباء وهم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبادة بن الصامت وعبد الله ابن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عبادة والمنذر بن عمرو بن حبيش وأسيد بن حضير وسعد بن خيشمة وأبو الهيثم بن التيهان ، وقيل بدله رفاعة بن عبد المنذر . وفي « المستدرک » عن ابن عباس « كان البراء بن معرور أول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة . قال ابن إسحق « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للنقباء : أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، قالوا : نعم » وذكر أيضاً أن قريشاً بلغهم أمر البيعة فأنكروا عليهم ، فحلف المشركون منهم وكانوا أكثر منهم — قيل كانوا خمسمائة نفس — أن ذلك لم يقع ، وذلك لأنهم ما علموا بشيء مما جرى . الحديث الثاني حديث جابر .

قوله (كان عمرو) هو ابن دينار .

قوله (شهد في خالاي العقبة) لم يسمهما في هذه الرواية ، ونقل عن عبد الله بن محمد — وهو الجعفي — أن ابن عيينة قال : أحدهما البراء بن معرور ، كذا في رواية أبي ذر ، ولغيره : قال أبو عبد الله يعني المصنف ، فعلى هذا فتفسير المههم من كلامه ، لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من وجه آخر عند الإسماعيلي ، فترجحت رواية أبي ذر . ووقع في رواية الإسماعيلي ، « قال سفيان : خاله البراء بن معرور وأخوه » ولم يسمه . والبراء بتخفيف الراء ومعرور بمهملات يقال إنه كان أول من أسلم من الأنصار ، وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم ، ومات قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر واحد . وهو أول من صلى إلى الكعبة في قصة ذكرها ابن إسحق وغيره ، وقد تعقبه الدمياطي فقال : أم جابر هي أنيسة بنت غنمة بن عدى وأخواها ثعلبة وعمرو وهما خالا جابر ، وقد شهدا العقبة الأخيرة . وأما البراء بن معرور فليس من أحوال جابر قلت : لكن من أقارب أمه ، وأقارب الأم يسمون أحوالاً مجازاً ، وقد روى ابن عساکر بإسناد حسن عن جابر قال « حملني خالي الحر بن قيس في السبعين راكباً الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنصار ، فخرج إلينا معه العباس عمه فقال : يا عم ، خذني على أحوالك » فسمى الأنصار أحوال العباس لكون جدته أم أبيه عبد المطلب منهم ، وسمى الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء بن معرور ، فلعل قول سفيان « وأخوه » عنى به الحر بن قيس ، وأطلق عليه أخاً وهو ابن عم لأنهما في منزلة واحدة في النسب ، وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة ، لكن لم يذكر أحد من أهل السير الحر بن قيس في أصحاب العقبة ، فكأنه لم يكن أسلم ، فعلى هذا فالخال الآخر لجابر إما ثعلبة وإما عمرو ، والله أعلم .

قوله في الطريق الثانية (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، وعطاء هو ابن أبي رباح .

قوله (أنا وأنى) عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملتين ، وقد تقدم أنه كان من النقباء .

قوله (وخالاي) تقدم القول فيهما ، وقرأت بخط مغلطاي : يريد عيسى بن عامر بن عدى بن سنان وخالد ابن عمرو بن عدى بن سنان لأن أم جابر أنيسة بنت غنمة بن عدى بن سنان ، يعنى فكل منهما ابن عمها بمنزلة أخيها ، فأطلق عليهما جابر. أنهما خالاه مجازاً . قلت : إن حمل على الحقيقة تعين كما قاله الدمياطي ، وإلا فتغليط ابن عيينة مع أن كلامه يمكن حمله على المجاز بأمر فيه مجاز ليس بمتجه ، والله المستعان . ووقع عند ابن التين « وخالى » بغير ألف وتشديد التحتانية وقال : لعل الواو واو المعية أى مع خالى ، ويحتمل أن يكون بالإفراد بكسر اللام وتخفيف الياء . الحديث الثالث حديث عبادة بن الصامت فى قصة البيعة ليلة العقبة ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى أوائل كتاب الإيمان مع مباحث نفيسة تتعلق بقوله فى الحديث « فعوقب به فهو كفارة له » وأوضحت هناك أن بيعة العقبة إنما كانت على الإيواء والنصر ، وأما ما ذكره من الكفارة فتلك بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة ، ثم رأيت ابن إسحق جزم بأن بيعة العقبة وقعت بما صدر فى الرواية الثانية التى فى هذا الباب فقال « حدثنى يزيد بن أبى حبيب » فذكر بسند الباب « عن عبادة قال : كنت فىمن حضر العقبة الأولى ، فكنا اثنى عشر رجلاً ، فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء » أى على وفق بيعة النساء التى نزلت بعد ذلك عند فتح مكة ، وهذا محتمل ، لكن ليست الزيادة فى طريق الليث بن سعد عن يزيد فى الصحيحين ، وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافى ما قررته من أن قوله « فهو كفارة » إنما ورد بعد ذلك ، لأنه يعارضه حديث أبى هريرة « ما أدرى الحدود كفارة لأهلها أو لا » مع تأخر إسلام أبى هريرة عن ليلة العقبة ، كما استوفيت مباحثه هناك . ومن ذكر صورة بيعة العقبة كعب بن مالك كما أسلفته آنفاً عنه ، وروى البيهقى من طريق عبد الله بن عثمان بن خيثم عن إسماعيل بن عبد الله بن رفاعة عن أبيه قال « قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فى النشاط والكسل » فذكر الحديث وفيه « وعلى أن ننصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم علينا يثرب بما نمنع به أنفسنا وأزواجنا وأبنائنا ، ولنا الجنة . فهذه بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى بايعناه عليها » وعند أحمد بإسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان عن جابر مثله وأوله « مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين يتبع الناس فى منازلهم فى المواسم بمنى وغيرها يقول : من يؤوينى . من ينصرنى حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة ؟ حتى بعثنا الله له من يثرب فصدقناه » فذكر الحديث حتى قال « فرحل إليه منا سبعون رجلاً ، فوعدناه بيعة العقبة ، فقلنا : علام نبايعك ؟ فقال : على السمع والطاعة فى النشاط والكسل ، وعلى النفقة فى العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن تنصرونى إذا قدمت عليكم يثرب ، فتمنعونى مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ، ولكم الجنة » الحديث . ولأحمد من وجه آخر عن جابر قال « كان العباس آخذاً بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما فرغنا قال رسول الله : أخذت وأعطيت » وللبزار من وجه آخر عن جابر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنقباء من الأنصار : تؤونى ، وتمنعونى ؟ قالوا : نعم . قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة » وروى البيهقى بإسناد قوى عن الشعبي ، ووصله الطبرانى من حديث أبى موسى الأنصارى قال « انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم معه العباس عمه الى السبعين من الأنصار عند العقبة فقال له أبو أمامة — يعنى أسعد بن زرارة — سل يا محمد لربك ولنفسك ما شئت ، ثم أخبرنا مالنا من الثواب ؟ قال : أسألكم لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم لنفسي

ولأصحابي أن تؤوونا وتنصرونا وتمنعونا مما تمنعون منه أنفسكم ، قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة . قالوا : ذلك لك « وأخرجه أحمد من الوجهين جميعاً .

قوله في الرواية الثانية (ولا نقضى) بالقاف والضاد المعجمة للأكثر ، وفي بعض النسخ عن شيوخ أبي ذر « ولا نعصى » بالعين والصاد المهملتين ، وقد بينت الصواب من ذلك في أوائل كتاب الإيمان . وذكر ابن إسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مع الإثني عشر رجلاً مصعب بن عمير العبدري ، وقيل بعثه إليهم بعد ذلك يطلبهم ليفقههم ويقرئهم ، فنزل على أسعد بن زرارة ، فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال « كان أبي إذا سمع الأذان للجمعة استغفر لأسعد بن زرارة ، فسألته ، فقال : كان أول من جمع بنا بالمدينة » وللدارقطني من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى مصعب بن عمير أن اجمع بهم » اهـ ، فأسلم خلق كثير من الأنصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة أسعد بن زرارة حتى فشا الإسلام بالمدينة ، فكان ذلك سبب رحلتهم في السنة المقبلة ، حتى وافى منهم العقبة سبعون مسلماً وزيادة ، فبايعوا كما تقدم

٤٤ - باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ، وقُدومها المدينة ، وبنائه بها

٣٨٩٤ - حَدَّثَنِي فَرَوَةُ بنُ أَبِي الْمَعْرَاءِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بنُ مُسَهَّرٍ عن هشام بن عمار عن عائشة رضي الله عنها قالت « تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بنتُ ستِّ سنين ، فقَدِمْنَا المدينة فنزلنا في بني الحارث بن الخزرج ، فوَعِكَتُ فتمزق شعري ، فوفى جُمَيْمَةَ ، فأتتني أُمِّي أمُّ رومانَ - وإني لَفِي أَرْجوحةٍ ومَعِي صَواحِبُ لي - فصرختُ بي فأتيتها ، لأدري ما تريدُ لي ، فأخذت بيدي حتى أوقفتنِي على باب الدار ، وإني لأنهجُ حتى سَكَنَ بعضُ نَفْسِي . ثمَّ أخذتُ شيئاً من ماءٍ فمسحتُ به وجهي ورأسي ، ثمَّ أدخلتني الدارَ ، فإذا نسوةٌ من الأنصارِ في البيتِ ، فقلنَ : على الخيرِ والبركةِ ، وعلى خَيْرِ طائرٍ . فأسلمتني إليهنَّ ، فأصلحنَ من شأنِي ، فلم يُرْعِنِي إلا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ضُحَى ، فأسلمتني إليه ، وأنا يومئذٍ بنتُ تسعِ سنين »

[الحديث ٣٨٩٤ - أطرافه في : ٣٨٩٦ ، ٥١٣٣ ، ٥١٣٤ ، ٥١٥٦ ، ٥١٥٨ ، ٥١٦٠]

٣٨٩٥ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أريتكِ في المنامِ مرَّتينِ : أرى أنكِ في سرفَةٍ من حريرٍ ويقول : هذه امرأتك فاكشيفِ ، فإذا هي أنتِ ، فأقول : إن يكُ هذا من عندِ الله يُمِضِهِ »

[الحديث ٣٨٩٥ - أطرافه في : ٥٠٧٨ ، ٥١٢٥ ، ٧٠١١ ، ٧٠١٢]

٣٨٩٦ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسامة عن هشام بن عمار عن أبيه قال « تُوفِّيتُ خديجةً قبل مَحْرَجِ النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بثلاثِ سنين ، فلبثتُ سنتينِ أو قريباً من ذلك ، ونكحَ عائشةَ وهي بنتُ ستِّ سنين ، ثمَّ بنى بها وهي بنتُ تسعِ سنين »

قوله (باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة) سقط لفظ « باب » لأبي ذر .

قوله (وقُدومها المدينة) أي بعد الهجرة .

قوله (وبنائه بها) أي بالمدينة . وكان دخولها عليه في شوال من السنة الأولى وقيل من الثانية ، وقد تعقب

قوله « بنائه بها » اعتماداً على قول صاحب الصحاح : العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ ، وإنما يقال بنى على أهله . والأصل فيه أن الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلة الدخول ، ثم قيل لكل داخل بأهله بان ، انتهى . ولأعني لهذا التعليل لكثرة استعمال الفصحاء له ، وحسبك بقول عائشة « بنى لى » وبقول عروة فى آخر الحديث الثالث « وبنى بها » . وقوله فى الحديث « تزوجنى وأنا بنت ست سنين » أى عقد على . وقولها « فنزلنا فى بنى الحارث بن الخزرج » أى لما قدمت هى وأمها وأختها أسماء بنت أبى بكر كما سأينيه ، وأما أبوها فقدم قبل ذلك مع النبى صلى الله عليه وسلم .

قوله (فتمزق شعرى) بالزأى أى تقطع ، وللكشميينى « فتمرق » بالراء أى انتتف .

قوله (فوفى) أى كثر ، وفى الكلام حذف تقديره ثم فصلت من الوعك فترى شعرى فكثر ، وقولها « جميمة » بالجيم مصغر الجملة بالضم وهى مجتمع شعر الناصية ، ويقال للشعر إذا سقط عن المنكبين جممة ، وإذا كان الى شحمة الأذنين وفرة . وقولها « فى أرجوحة » بضم أوله معروفة وهى التى تلعب بها الصبيان ، وقوله « أنهج » أى أتتفس تنفساً عالياً ، وقولها « على خير طائر » أى على خير حظ ونصيب ، وقولها « فلم يرعنى » بضم الراء وسكون العين أى لم يفرعننى شىء إلا دخوله على ، وكنت بذلك عن المفاجأة بالدخول على غير عالم بذلك فإنه يفرع غالباً ، وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة « قالت عائشة : قدمنا المدينة فنزلنا فى بنى الحارث ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل بيتنا ، فجاءت لى أمتى وأنا فى أرجوحة ولى جميمة ، ففرقتها ، ومسحت وجهى بشىء من ماء ، ثم أقبلت لى تقودنى حتى وقفت لى عند الباب حتى سكن نفسى » الحديث ، وفيه « فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جائس على سريره وعنده رجال ونساء من الأنصار فأجلستنى فى حجره ، ثم قالت : هؤلاء أهلك يا رسول الله ، بارك الله لك فيهم . فوثب الرجال والنساء ، وبنى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتنا وأنا يومئذ بنت تسع سنين . الحديث الثانى .

قوله (أريتك) بضم أوله .

قوله (سرقة) بفتح المهملة والراء والقاف أى قطعة ، أى يريه صورتها

قوله (ويقول) فى رواية الكشميينى « وقال » ويأتى فى النكاح بلفظ « فقال لى هذه امرأتك » .

قوله (فاذا هى أنت) بىأتى الكلام على شرحه فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث .

قوله (عن أبيه) هذا صورته مرسل ، لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرته بأحوال عائشة يحمل على أنه حملة عنها .

قوله (توفيت خديجة قبل مخرج النبى صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين ، فلبث سنتين أو قريباً من ذلك ونكح عائشة وهى بنت ست سنين ثم بنى بها وهى بنت تسع سنين) فيه إشكال لأن ظاهره يقتضى أنه لم يبن بها إلا بعد قدومه المدينة بستين ونحو ذلك ، لأن قوله « فلبث سنتين أو نحو ذلك » أى بعد موت خديجة ، وقوله « ونكح عائشة » أى عقد عليها لقوله بعد ذلك « وبنى بها وهى بنت تسع » فيخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بستين ، وليس كذلك ، لأنه وقع عند المصنف فى النكاح من رواية الثورى عن هشام بن عروة فى

هذا الحديث « ومكثت عنده تسعاً » وسيأتي ما قيل من إدراج النكاح في هذه الطريق ، وهو في الجملة صحيح ، فإن عند مسلم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة في هذا الحديث « وزفت اليه وهي بنت تسع ولعبتها معها ، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة » وله من طريق الأسود عن عائشة نحوه ، ومن طريق عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة « تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، وبني لي في شوال » فعلى هذا فقوله « فلبث سنتين أو قريباً من ذلك » أى لم يدخل على أحد من النساء ، ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر ، ثم بنى بعائشة يعد أن يهاجر ، فكأن ذكر سودة سقط على بعض رواته . وقد روى أحمد والطبراني بإسناد حسن عن عائشة قالت « لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون : يا رسول الله ألا تزوج ؟ قال : نعم ، فما عندك ؟ قالت : بكر وثيب ، البكر بنت أحب خلق الله اليك عائشة ، والثيب سودة بنت زمعة . قال : فاذهبي فاذكريهما عليّ فدخلت على أوى بكر فقال : إنما هي بنت أخيه ، قال : قولى له أنت أختى في الإسلام ، وابنتك تصلح لى . فجاءه فأنكحه . ثم دخلت على سودة فقالت لها : أخبرى أوى ، فذكرت له ، فزوجه . وذكر ابن إسحق وغيره أنه دخل على سودة بمكة . وأخرج الطبراني من وجه آخر عن عائشة قالت « لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خلفنا بمكة ، فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة وأبا رافع ، وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب الى عبد الله بن أوى بكر أن يحمل معه أم رومان وأم أوى بكر وأنا وأختى أسماء ، فخرج بنا ، وخرج زيد وأبو رافع بفاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة ، وأخذ زيد امرأته أم أيمن وولديها أيمن وأسامة ، واصطحبنا ، حتى قدمنا المدينة فنزلت في عيال أوى بكر ، ونزل آل النبى صلى الله عليه وسلم عنده ، وهو يومئذ بينى المسجد وبيوته ، فأدخل سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت ، وكان يكون عندها ، فقال له أبو بكر : ما يمنعك أن تبني بأهلك ؟ فبني لي » الحديث . قال الماوردى : الفقهاء يقولون : تزوج عائشة قبل سودة ، والمحدثون يقولون : تزوج سودة قبل عائشة ، وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة . قلت : والرواية التي ذكرتها عن الطبراني ترفع الإشكال وتوجه الجمع المذكور ، والله أعلم . وقد أخرج الإسماعيلي من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه « أنه كتب الى الوليد : إنك سألتنى متى توفيت خديجة ؟ وإنها توفيت قبل مخرج النبى صلى الله عليه وسلم من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك ، ونكح النبى صلى الله عليه وسلم عائشة بعد متوفى خديجة ، وعائشة بنت ست سنين . ثم إن النبى صلى الله عليه وسلم بنى بها بعد ما قدم المدينة وهي بنت تسع سنين » وهذا السياق لا إشكال فيه ، ويرتفع به ما تقدم من الإشكال أيضاً ، والله أعلم . وإذا ثبت أنه بنى بها في شوال من السنة الأولى من الهجرة قوى قول من قال إنه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر ، وقد وهاه النووى في تهذيبه ، وليس بواه إذا عددناه من ربيع الأول ، وجزمه بأن دخوله بها كان في السنة الثانية يخالف ما ثبت كما تقدم أنه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين . وقال الدمياطى في السيرة له : ماتت خديجة في رمضان ، وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة » ودخل بسودة قبل عائشة

٤٥ - باب هجرة النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة

وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم « لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار »

وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم « رأيتُ في المنام أني أهاجرُ من مكة إلى أرض بها نخل ، فذهبَ وهلَى إلى أنها اليمامة أو هَجْر ، فاذا هي المدينةُ يَثْرِبُ »

٣٨٩٧ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَاثِلٍ يَقُولُ « عُدْنَا خَبَابًا فَقَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُرِيدُ وَجَهَ اللَّهِ ، فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ ، فَمِنَّا مَنْ مَضَى لَمْ يَأْخُذْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ نَمِرَةَ ، فَكُنَّا إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ بَدَّتْ رِجْلَاهُ ، وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ بَدَا رَأْسُهُ ، فَأَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُعْطِيَ رَأْسَهُ وَنَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ شَيْئًا مِنْ إِذْخِرٍ . وَمِنَّا مَنْ أَيْنَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ فَهَوَّ يَهْدِيهَا »

٣٨٩٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنِ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَاصٍ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَاهُ يَقُولُ : الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يَصِيحُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

٣٨٩٩ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ الدَّمَشْقِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍو الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ عَبْدِ بَنِ أَبِي لَبَابَةَ عَنِ مَجَاهِدِ بْنِ جَبْرِ الْمَكِّيِّ « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ : لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ »

[الحديث ٣٨٩٩ - أطرافه في : ٤٣٠٩ ، ٤٣١٠ ، ٤٣١١]

٣٩٠٠ - قَالَ يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ : وَحَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ زُرْتُ عَائِشَةَ مَعَ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرِ اللَّيْثِيِّ ، فَسَأَلْتُهَا عَنِ الْهِجْرَةِ فَقَالَتْ : لَا هِجْرَةَ الْيَوْمَ ، كَانَ الْمُؤْمِنُونَ يَقْرَأُونَ بِدِينِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَى رَسُولِهِ مَخَافَةً أَنْ يُفْتَنَ عَلَيْهِ ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَقَدْ أَظْهَرَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ ، وَالْيَوْمَ يَعْبُدُ رَبَّهُ حَيْثُ شَاءَ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ »

٣٩٠١ - حَدَّثَنِي زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ هِشَامٌ فَأَخْبَرَنِي أَبِي « عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ سَعْدًا قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَجَاهِدَهُمْ فَيْكَ مِنْ قَوْمٍ كَذَّبُوا رَسُولَكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْرَجُوهُ ، اللَّهُمَّ فَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّكَ قَدْ وَضَعْتَ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ » .

وقال أبان بن يزيد حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ أَخْبَرَنِي عَائِشَةُ « مِنْ قَوْمٍ كَذَّبُوا نَبِيَّكَ وَأَخْرَجُوهُ مِنْ قَرِيشٍ »

٣٩٠٢ - حَدَّثَنِي مَطْرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَرْبَعِينَ سَنَةً ، فَمَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ ، ثُمَّ أُمِرَ بِالْهِجْرَةِ فَهَاجَرَ عَشْرَ سِنِينَ ، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِينَ »

٣٩٠٣ - حَدَّثَنِي مَطْرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ

دينار عن ابن عباس قال « مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة ، وتوفى وهو ابن ثلاث وستين »

٣٩٠٤ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبید الله عن عبید يعنى ابن حنين - عن أبي سعيد الخدری رضی الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال : إنَّ عبداً خيره الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ما عنده . فبكى أبو بكر وقال : فدیناک بآبائنا وأمہاتنا . فعجبنا له . وقال الناس : انظروا إلى هذا الشيخ ، يُخبرُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن عبدٍ خيره الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا وبين ما عنده ، وهو يقول : فدیناک بآبائنا وأمہاتنا ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير ، وكان أبو بكر هو أعلمنا به . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنَّ من آمن الناس على في صحبتہ وماله أبا بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً من أمتي لاتخذت أبا بكر ، إلا خلة الإسلام ، لا يقيين في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر »

قوله (باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة) أما النبي صلى الله عليه وسلم فجاء عن ابن عباس أنه أذن له في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى ﴿ وقل رب أدخلني مدخل صدق ، وأخرجني مخرج صدق ، واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً ﴾ أخرجه الترمذی وصححه هو والحاكم ، وذكر الحاكم أن خروجه صلى الله عليه وسلم من مكة كان بعد بيعة العقبة بثلاثة أشهر أو قريباً منها ، وجزم ابن إسحق بأنه خرج أول يوم من ربيع الأول ، فعلى هذا يكون بعد البيعة بشهرين وبضعة عشر يوماً ، وكذا جزم به الأُموي في المغازي عن ابن إسحق فقال : كان مخرجه من مكة بعد العقبة بشهرين وليال ، قال وخرج لهِلال ربيع الأول وقدم المدينة لاثنتي عشرة خلت من ربيع الأول . قلت : وعلى هذا خرج يوم الخميس ، وأما أصحابه فتوجه معه منهم أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة ، وتوجه قبل ذلك بين العقبتين جماعة منهم ابن أم مكتوم ويقال إن أول من هاجر إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأشهل الخزومي زوج أم سلمة ، وذلك أنه أودى لما رجع من الحبشة ، فعزم على الرجوع إليها ، فبلغه قصة الإثني عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة ، ذكر ذلك ابن إسحق ، وأسند عن أم سلمة أن أبا سلمة أخذها معه فردها قومها فحبسوها سنة ، ثم انطلقت فتوجهت في قصة طويلة وفيها « فقدم أبو سلمة المدينة بكرة ، وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بنى عدى عشية » ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم أنفا ليفقه من أسلم من الأنصار ، ثم كان أول من هاجر بعد بيعة العقبة عامر بن ربيعة حليف بنى عدى على ما ذكر ابن إسحق ، وسيأتي ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء « أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير » الخ ثم توجه باقي الصحابة شيئاً فشيئاً كما سيأتي في الباب الذي يليه . ثم لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم واستقر بها خرج من بقي من المسلمين ، وكان المشركون يمنعون من قدروا على منعه منهم ، فكان أكثرهم يخرج سراً إلى أن لم يبق منهم بمكة إلا من غلب على أمره من المستضعفين . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول والثاني

قوله (وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرءاً من

الأنصار) أما حديث عبد الله بن زيد فيأتي موصولاً في غزوة حنين ، وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولاً في مناقب الأنصار ، وقوله « من الأنصار » أى كنت أنصارياً صرفاً فما كان لى مانع من الإقامة بمكة ، لكننى اتصفت بصفة الهجرة ، والمهاجر لا يقيم بالبلد الذى هاجر منها مستوطناً ، فينبغى أن يحصل لكم الطمأنينة بأنى لا أتحول عنكم ، وذلك أنه إنما قال لهم ذلك فى جواب قولهم : أما الرجل فقد أحب الإقامة بموطنه ، وسيأتى لذلك مزيد فى غزوة حنين إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث .

قوله (وقال أبو موسى الخ) يأتى شرحه مستوفى فى غزوة أحد ، وقوله فيه « فذهب وهلى » بفتح الواو والهاء أى ظنى ، يقال وهل بالفتح يهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ظن شيئاً فنتين الأمر بخلافه ، وقوله « أو هجر » بفتح الهاء والجيم بلد معروف من البحرين وهى من مساكن عبد القيس ، وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الإسلام كما سبق بيانه فى كتاب الإيمان . ووقع فى بعض نسخ أى ذر « أو الهجر » بزيادة ألف ولام والأول أشهر ، وزعم بعض الشراح أن المراد بهجر هنا قرية قريبة من المدينة ، وهو خطأ فإن الذى يناسب أن يهاجر إليه لابد وأن يكون بلداً كبيراً كثير الأهل ، وهذه القرية التى قيل إنها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد ، وإنما زعم ذلك بعض الناس فى قوله « قلال هجر » أن المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يوضع بها القلال ، وزعم آخرون بأن المراد بها هجر التى بالبحرين كأن القلال كانت تعمل بها وتحلب إلى المدينة وعملت بالمدينة على مثالها ، وأفاد ياقوت أن هجر أيضاً بلد باليمن ، فهذا أولى بالتردد بينها وبين الإمامة لأن الإمامة بين مكة واليمن ، وقوله « فإذا هى المدينة يثرب » كان ذلك قبل أن يسميها صلى الله عليه وسلم طيبة ، ووقع عند البيهقى من حديث صهيب رفعه « أريت دار هجرتكم سبخة بين ظهراى حرتين ، فإما أن تكون هجر أو يثرب » ولم يذكر الإمامة ، وللترمذى من حديث جرير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى أوحى إلى أى هؤلاء الثلاثة نزلت فهى دار هجرتك : المدينة أو البحرين أو قنسرين » استغربه الترمذى ، وفى ثبوته نظر لأنه مخالف لما فى الصحيح من ذكر الإمامة ، لأن قنسرين من أرض الشام من جهة حلب ، وهى بكسر القاف وفتح النون الثقيلة بعدها مهملة ساكنة ، بخلاف الإمامة فإنها إلى جهة اليمن ، إلا إن حمل على اختلاف المأخذ فإن الأول جرى على مقتضى الرؤيا التى أريها ، والثانى يخير بالوحى ، فيحتمل أن يكون أرى أولاً ثم خيراً ثانياً فاختار المدينة . الحديث الرابع حديث حباب « هاجرنا مع النبى صلى الله عليه وسلم » أى بإذنه ، وإلا فلم يرافق النبى صلى الله عليه وسلم سوى أى بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم ، وقد أعاد المصنف هذا الحديث فى هذا الباب ، وستأتى الإشارة إليه بعد بضعة عشر حديثاً ، وسيأتى شرح هذا الحديث مستوفى فى كتاب الرقاق ، ومضى شىء منه فى كتاب الجنائز .

الحديث الخامس حديث عمر « الأعمال بالنية » أورده مختصراً ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى أول الكتاب ، ويجبى هو ابن سعيد الأنصارى ، وهو الذى لا يثبت هذا الحديث إلا من طريقه . الحديث السادس .

قوله (حدثنى إسحق بن يزيد الدمشقى) هو إسحق بن إبراهيم بن يزيد الفراديسى الدمشقى أبو النصر ، نسبه هنا إلى جده ، وكذلك فى الزكاة وفى الجهاد ، وجزم بأنه الفراديسى الكلاباذى وآخرون ، وتفرد الباجى فأفرده بترجمة ونسبه خراسانياً ، ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك ، وقول الجماعة أولى .

قوله (عن عبدة بن أبى لبابة) بضم اللام والموحدين الأولى خفيفة الأسدى كوفى نزل دمشق وكنيته أبو

القاسم ، لا يعرف اسم أبيه . قال الأوزاعي : لم يقدم علينا من العراق أفضل منه .

قوله (إن عبد الله بن عمر كان يقول : لا هجرة بعد الفتح) هذا موقوف ، وسيأتي شرحه في الذى بعده .
الحديث السابع .

قوله (قال يحيى بن حمزة : وحدثني الأوزاعي) هو معطوف على الذى قبله ، وقد أفردهما في أواخر غزوة الفتح ، وأورد كل واحد منهما عن إسحق بن يزيد المذكور بإسناده ، وأخرج ابن حبان الثانى من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال « سألته عن انقطاع فضيلة الهجرة إلى الله ورسوله فقال » فذكره .

قوله (عن عطاء) في رواية ابن حبان « حدثنا عطاء » .

قوله (زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثى) تقدم في أبواب الطواف من الحج أنها كانت حينئذ مجاورة في جبل ثبير .

قوله (فسألها عن الهجرة) أى التى كانت قبل الفتح واجبة إلى المدينة ثم نسخت بقوله « لا هجرة بعد الفتح » وأصل الهجرة هجر الوطن ، وأكثر ما يطلق على من رحل من البادية إلى القرية ، ووقع عند الأموى في المغازى من وجه آخر عن عطاء « فقالت إنما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة .

قوله (لا هجرة اليوم) أى بعد الفتح .

قوله (كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه الخ) أشارت عائشة إلى بيان مشروعية الهجرة وأن سببها خوف الفتنة ، والحكم يدور مع علته ، فمقتضاه أن من قدر على عبادة الله في أى موضع اتفق لم تجب عليه الهجرة منه وإلا وجبت ، ومن ثم قال الماوردى : إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام ، فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غيره في الإسلام ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل الجهاد في « باب وجوب النفير » في الجمع بين حديث ابن عباس « لا هجرة بعد الفتح » وحديث عبد الله بن السعدى « لا تنقطع الهجرة » وقال الخطائى : كانت الهجرة أى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أول الإسلام مطلوبة ، ثم افترضت لما هاجر إلى المدينة إلى حضرته للقتال معه وتعلم شرائع الدين ، وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالاتة بين من هاجر ومن لم يهاجر فقال تعالى ﴿ والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ﴾ فلما فتحت مكة ودخل الناس في الإسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب . وقال البغوى في « شرح السنة » : يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله « لا هجرة بعد الفتح » أى من مكة إلى المدينة ، وقوله « لا تنقطع » أى من دار الكفر في حق من أسلم إلى دار الإسلام ، قال : ويحتمل وجهاً آخر وهو أن قوله لا هجرة أى إلى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع إلى الوطن المهاجر منه إلا بإذن ، وقوله « لا تنقطع » أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الأعراب ونحوهم . قلت : الذى يظهر أن المراد بالشق الأول وهو المنفى ما ذكره في الاحتمال الأخير ، وبالشق الآخر المثبت ما ذكره في الاحتمال الذى قبله ، وقد أفصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الإسماعيلى بلفظ « انقطعت الهجرة بعد الفتح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار » أى مادام في الدنيا دار كفر ،

فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عن دينه ، ومفهومه أنه لو قدر أن يبقى في الدنيا دار كفر أن الهجرة تنقطع لانقطاع موجبها والله أعلم . وأطلق ابن التين أن الهجرة من مكة إلى المدينة كانت واجبة وأن من أقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بغير عذر كان كافراً ، وهو إطلاق مردود ، والله أعلم .
الحديث الثامن .

قوله (عن هشام) هو ابن عروة .

قوله (إن سعداً) هو ابن معاذ ، وسيأتي شرح هذا في غزوة بني قريظة ، وأورده هنا مختصراً لما يتعلق بقريش الذين أحوجوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخروج عن وطنه .

قوله (وقال أبان بن يزيد هو العطار الخ) يعنى أن أبان وافق ابن نمير في روايته عن هشام لهذا الحديث وأفصح بتعيين القوم الذين أهبموا وأنهم قريش ، وزعم الداودي أن المراد بالقوم قريظة ، ثم قال في الرواية المعلقة : هذا ليس بمحفوظ ، وهو إقدام منه على رد الروايات الثابتة بالظن الخائب ، وذلك أن في رواية ابن نمير أيضاً ما يدل على أن المراد بالقوم قريش ، وإنما تفرد أبان بذكر قريش في الموضع الأول ، وإلا فسيأتي في المغازى في بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال « اللهم فإن كان بقى من حرب قريش شيء فأبقنى له » الحديث ، وأيضاً ففي الموضع الذى اقتصر الداودي على النظر فيه ما يدل على أن المراد قريش ، لأن فيه « من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه » فإن هذه القصة مختصة بقريش لأنهم الذين أخرجوه ، وأما قريظة فلا . الحديث التاسع حديث ابن عباس .

قوله (حدثنا هشام) هو ابن حسان .

قوله (فمكث بمكة ثلاث عشرة) هذا أصح مما أخرجه أحمد عن يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان بهذا الإسناد قال « أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وأربعين ، فمكث بمكة عشرًا » وأصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس « أن إقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة كانت خمس عشرة سنة » وقد تقدم بيان ذلك في كتاب المبعث ، وسيأتي بقية الكلام عليه في الوفاة إن شاء الله تعالى . وقوله هنا (فهاجر عشر سنين) أى أقام مهاجراً عشر سنين ، وهو كقوله تعالى ﴿ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ﴾ . الحديث العاشر . حديث أبى سعيد ، تقدم شرحه في « مناقب أبى بكر » مستوفى ، وقوله فيه (فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ) في حديث ابن عباس عند البلاذرى في نحو هذه القصة « فقال له أبو سعيد الخدرى : يا أبا بكر ما يبكيك » فذكر الحديث

٣٩٠٥ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت « لم أعقل أبوى قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار : بكرة وعشيّة . فلما ابتلى المسلمون ، خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الغمام لقيته ابن الدغنة - وهو سيد القارة - فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجنى قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأعبد ربي ، قال ابن الدغنة : فإن مثلك

يا أبا بكر لا يُخْرِجُ ولا يُخْرِجُ ، إنك تُكْسِبُ المَعدوم ، وَتَصِلُ الرِّحْم ، وَتَعْمَلُ الكَلَّ ، وَتَقْرَى الضَّيْف ، وَتُعِين على نَوَائِبِ الحَقِّ . فَأَنَا لك جَار . ارجِعْ واعْبُدْ رَبَّكَ بيلدك . فرجع ، وارتحلَ معه ابنُ الدَّغِنَةِ ، فطافَ ابنُ الدَّغِنَةِ عَشِيَّةً في أَشْرَافِ قُرَيْشٍ فقال لهم : إن أبا بكرٍ لا يُخْرِجُ مثلهُ ولا يُخْرِجُ ، أَتُخْرِجُونَ رجلاً يَكْسِبُ المَعدوم ، وَيَصِلُ الرِّحْم ، وَيَحْمِلُ الكَلَّ وَيَقْرَى الضَّيْف ، وَيُعِينُ على نَوَائِبِ الحَقِّ ؟ فلم تكذِبْ قُرَيْشٌ بجوارِ ابنِ الدَّغِنَةِ ، وقالوا لابنِ الدَّغِنَةِ : مرُّ أبا بكرٍ فَلْيَعْبُدْ رَبَّهُ في دارِهِ ، فَلْيُصَلِّ فيها وَلْيَقْرَأْ ما شاء ، ولا يُوذِننا بِذلك ولا يَسْتَعْلِنَ به ، فانا نَحْشَى أن يَفْتِنَ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا . فقال ذلكُ ابنُ الدَّغِنَةِ لأبي بكرٍ ، فَلَبِثَ أبو بكرٍ بِذلكُ يَعْبُدُ رَبَّهُ في دارِهِ ولا يَسْتَعْلِنُ بِصَلَاتِهِ ولا يَقْرَأُ في غيرِ دارِهِ . ثم بدا لأبي بكرٍ فابتنى مَسْجِداً بِفِنَاءِ دارِهِ وكان يُصَلِّي فيه وَيَقْرَأُ القرآنَ فَيَتَقَدَّفُ عليه نساءُ المُشْرِكِينَ وَأَبْنَاءُهُمْ وهم يَعْبَوْنَ منه وَيَنْظُرُونَ إليه . وكان أبو بكرٍ رجلاً بَكَاءً لا يَمْلِكُ عَيْنِيَّةً إذا قرأَ القرآنَ ، فَأَفْزَعَ ذلكُ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ المُشْرِكِينَ ، فَأرْسَلُوا إلى ابنِ الدَّغِنَةِ ، فَقَدِمَ عليهم ، فقالوا : إِنَّا كُنَّا أَجْرنا أبا بكرٍ بجوارِكِ على أن يَعْبُدَ رَبَّهُ في دارِهِ ، فقد جاوزَ ذلكُ فابتنى مَسْجِداً بِفِنَاءِ دارِهِ فأعلنَ بِالصلاةِ والقراءةِ فيه ، وَإِنَّا قد نَحْشِينا أن يَفْتِنَ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا ، فَأَنْهَهُ ، فَإِنْ أَحَبَّ أن يَقْتَصِرَ على أن يَعْبُدَ رَبَّهُ في دارِهِ فَعَلْ ، وَإِنْ أَمَى إلَّا أن يُعْلِنَ بِذلكُ فَسَلِّهُ أن يَرُدَّ إِلَيْكَ ذِمَّتَكَ ، فَإِنَّا قد كَرِهنا أن نُخْفِرَكَ ، وَلسنا بِمَقْرِينَ لأبي بكرٍ الاِسْتِعْلانَ . قالت عائشةُ : فَأَتَى ابنُ الدَّغِنَةِ إلى أبي بكرٍ فقال : قد علمتُ الذي عاقَدْتُ لك عليه ، فَإِما أن تَقْتَصِرَ على ذلكُ وإِما أن تَرْجِعَ إلَيَّ ذِمَّتِي ، فَإِنِّي لا أَحِبُّ أن تَسْمَعَ العَرَبُ أني أُحْفَرْتُ في رَجْلِي عَقَدْتُ له . فقال أبو بكرٍ : فَإِنِّي أَرُدُّ إِلَيْكَ جِوارِكَ ، وَأَرْضَى بجِوارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . والنبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم يومئذٍ بِمَكَّةَ . فقال النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم للمسلمين : إِنِّي أُرَيْتُ دارَ هَجْرَتِكُمْ ذاتِ نَخْلٍ بينَ لَابَتَيْنِ ، وهما الحِرْتانُ . فهاجرَ مَنْ هاجرَ قَبْلَ المَدِينَةِ ، وَرجَعَ عامَةً مَنْ كانَ هاجرَ بِأَرْضِ الحَبْشَةِ إلى المَدِينَةِ ، وَتَجَهَّزَ أبو بكرٍ قَبْلَ المَدِينَةِ ، فقال له رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم : على رَسَلِكَ ، فَإِنِّي أَرْجُو أن يُؤذَنَ لي . فقال أبو بكرٍ : وهل ترجو ذلكُ بأبي أنت ؟ قال : نعم . فحبسَ أبو بكرٍ نَفْسَهُ على رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم لِيَصْحَبَهُ ، وَعَلَفَ راحلتينِ كانتا عندهُ ورقَ السَّمَرِ — وهو الخَبْطُ — أربعةَ أَشْهُرٍ . قال ابنُ شِهَابٍ قال عروَةُ قالت عائشةُ : فبينما نحنُ يوماً جُلوسٌ في بيتِ أبي بكرٍ في نَحْرِ الظَهْرِيَّةِ قال قائلٌ لأبي بكرٍ هَذَا رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم متقنعاً — في ساعةٍ لم يكن يأتينا فيها — فقال أبو بكرٍ : فداءً له أُمِّي ، وَاللَّهِ ما جاءَ به في هَذِهِ السَّاعَةِ إلَّا أَمْرٌ . قالت : فجاء رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم فاستأذَنَ ، فأذِنَ له ، فدخلَ فقال النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم لأبي بكرٍ : أَخْرِجْ مَنْ عِنْدَكَ ، فقال أبو بكرٍ : إِنما هم أَهْلُكَ بأبي أنتَ يا رسولَ اللَّهِ ، قال : فَإِنِّي قد أُذِنَ لي في الخِروجِ . فقال أبو بكرٍ : الصَّحابةُ بأبي أنتَ يا رسولَ اللَّهِ . قال رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم : نعم . قال أبو بكرٍ : فُخِذَ بأبي أنتَ يا رسولَ اللَّهِ إِحْدَى راحلتَيَّ هاَتينِ . قال رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم : بالثمنِ . قالت عائشةُ : فَجَهَّزناهما أَحْتَّ الجِهازِ ، وَصَنَعنا لهما سَفْرَةَ في جِرابٍ ، فَقَطَعْتَ أسماءُ بنتُ أبي بكرٍ قِطْعَةً من نِطاقِها فربطتَ به على فمِ الجِرابِ ، فبِذلكُ سُمِّيت ذاتُ النِطاقِ . قالت : ثُمَّ لَحِقَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلم وأبو بكرٍ بغارِ في جَبَلِ ثُورٍ ، فَكَمنا فيه ثلاثَ لَيالٍ ، يَبِيتُ عندهما عبدُ اللَّهِ بنُ أبي بكرٍ وهو غلامٌ شابٌ ثَقِفٌ لَقِينٌ ، فَيُدلِّجُ مِنْ عندهما بِسَحَرٍ ، فَيُصْبِحُ

مع قريش بمكة كبائت ، فلا يسمعُ أمراً يُكتادان به إلا وعاهُ حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلطُ الظلام ، ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحةً من غنم فيريحها عليهما حين تذهبُ ساعةً من العشاء فيبيتان في رِسلٍ — وهو كبن منحتيهما ورضيفيهما — حتى ينعقَ بها عامرُ بنُ فهيرة بعَلَسٍ ، يفعلُ ذلك في كلِّ ليلةٍ من تلكَ الليالي الثلاث . واستأجرَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلاً من بني الدليل ، وهو من بني عدي ابن عدي هادياً خريتنا — والخريثُ الماهرُ بالهداية — قد غمَسَ حِلْفاً في آل العاصي بن وائل السهمي ، وهو على دين كفار قريش ، فأمناهُ ، فدفعنا إليه راحلتيهما ، وواعدهُ غارَ ثورٍ بعدَ ثلاثِ ليالٍ براحتيهما صُبْحَ ثلاث ، وانطلقَ معهما عامرُ بنُ فهيرة والدليل ، فأخذَ بهم طريقَ السواحلِ »

الحديث الحادي عشر .

قوله (لم أعقل أبوي) يعنى أبا بكر وأم رومان .

قوله (يدينان الدين) بالنصب على نزع الخافض أى يدينان بدين الإسلام ، أو هو مفعول به على التجوز .

قوله (فلما ابتلى المسلمون) أى بأذى المشركين لما حصروا بني هاشم والمطلب في شعب أى طالب وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة كما تقدم بيانه .

قوله (خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة) أى ليلحق بمن سبقه إليها من المسلمين ، وقد قدمت أن الذين هاجروا إلى الحبشة أولاً ساروا إلى جدة وهى ساحل مكة ليركبوا منها البحر الى الحبشة .

قوله (برك الغماد) أما برك فهو بفتح الموحدة وسكون الراء بعدها كاف وحكى كسر أوله ، وأما الغماد فهو بكسر المعجمة وقد تضم وبتخفيف الميم ، وحكى ابن فارس فيها ضم الغين ، موضع على خمس ليال من مكة إلى جهة اليمن ، وقال البكري هى أقاصى هجر ، وحكى الهمداني فى أنساب اليمن : هو فى أقصى اليمن ، والأول أولى . وقال ابن خالويه حضرت مجلس الحاملى وفيه زهاء ألف ، فأملى عليهم حديثاً فيه « فقالت الأنصار لو دعوتنا إلى برك الغماد » قالها بالكسر ، فقلت للمستملى : هو بالضم ، فنذكر له ذلك ، فقال لى : وما هو ؟ قلت : سألت ابن دريد عنه فقال : هو بقعة فى جهنم . فقال الحاملى : وكذا فى كتابى على الغين ضمة . قال ابن خالويه وأنشد ابن دريد :

وإذا تنكرت البلا	د	فأولها كنف البعاد
واجعل مقامك أو	مقرك	جانبي برك الغماد
لست ابن أم القاطن	ين	ولا ابن عم للبلاد

قال ابن خالويه : وسألت أبا عمر — يعنى غلام ثعلب — فقال : هو بالكسر والضم موضع باليمن ، قال وموضع باليمن أوله بالكسر لكن آخره راء مهملة ، وهو عند بئر برهوت الذى يقال إن أرواح الكفار تكون فيها اه . واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال : القول بأنه موضع باليمن أنسب ، لأن النبي صلى الله عليه

وسلم لا يدعوهم الى جهنم . وخفى عليهم أن هذا بطريق المبالغة فلا يراد به الحقيقة ، ثم ظهر لى أن لاتنافية بين القولين ، فيحمل قوله جهنم على ما جاز المجاورة بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وهم أهل النار .

قوله (ابن الدغنة) بضم المهمل والمعجمة وتشديد النون عند أهل اللغة ، وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون ، قال الأصيلي وقرأه لنا المرزى بفتح الغين ، وقيل ان ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر ، وثبت بالتخفيف والتشديد من طريق ، وهى أمه وقيل أم أبيه وقيل دابته ، ومعنى الدغنة المسترخية وأصلها الغمامة الكثيرة المطر ، واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر عن الزهري أنه الحارث بن يزيد ، وحكى السهيلي أن اسمه مالك ، ووقع في « شرح الكرماني » أن ابن إسحق سماه ربيعة بن رفيع ، وهو وهم من الكرماني فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة أيضا لكنه سلمى ، والمذكور هنا من القارة فاختلفا ، وأيضا السلمى إنما ذكره ابن إسحق في غزوة حنين وأنه صحابي قتل دريد بن الصمة ، ولم يذكره ابن إسحق في قصة الهجرة . وفي الصحابة ثالث يقال له ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كلبى ، له قصة في سبب إسلامه وأنه رأى شخصا من الجن فقال له « يا حابس بن دغنة يا حابس » في أبيات ، وهو مما يرجح رواية التخفيف في الدغنة .

قوله (وهو سيد القارة) بالقاف وتخفيف الراء ، وهى قبيلة مشهورة من بنى الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا حلفاء بنى زهرة من قريش ، وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي ، قال الشاعر « قد أنصف القارة من رامها » .

قوله (أخرجنى قومي) أى تسببوا في إخراجى .

قوله (فأريد أن أسبح) بالمهملتين ، لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان كافراً ، وإلا فقد تقدم أنه قصد التوجه الى أرض الحبشة ، ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق التى قصدتها حتى يسير في الأرض وحده زمانا فيصدق أنه سائح ، لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد موضعاً بعينه يستقر فيه .

قوله (وتكسب المعدوم) في رواية الكشميهنى « المعدم » وقد تقدم شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحي أول الكتاب ، وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبى بكر بمثل ماوصفت به خديجة النبى صلى الله عليه وسلم مايدل على عظيم فضل أبى بكر واتصافه بالصفات البالغة في أنواع الكمال .

قوله (وأنا لك جار) أى مجير أمنع من يؤذيك .

قوله (فرجع) أى أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفالة « وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبى بكر » والمراد في الروایتين مطلق المصاحبة ، وإلا فالتحقيق ما في هذا الباب .

قوله (لا يخرج مثله) أى من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده . (ولا يخرج) أى ولا يخرج أحد بغير اختياره للمعنى المذكور ، واستتبط بعض المالكية من هذا أن من كانت فيه منفعة متعدية لا يمكن من الانتقال عن البلد الى غيره بغير ضرورة راجحة .

قوله (فلم تكذب قريش) أى لم ترد عليه قوله في أمان أبى بكر ، وكل من كذبتك فقد رد قولك ، فأطلق

التكذيب وأراد لازمه ، وتقدم في الكفالة بلفظ « فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وآمنت أبا بكر » وقد استشكل هذا ما ذكره ابن إسحق في قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الطائف وسؤاله حين رجع الأحنس بن شريق أن يدخل في جواره فاعتذر بأنه حليف ، وكان أيضا من حلفاء بنى زهرة ، ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في إجارة أبا بكر ، والأحنس لم يرغب فيما التمس منه فلم يثرّب النبي صلى الله عليه وسلم عليه . .

قوله (بجوار) بكسر الجيم وبضمها ، وقد تقدم بيان المراد منه في كتاب الكفالة .

قوله (مر أبا بكر فليعبد ربه) دخلت الفاء على شيء محذوف لا يخفى تقديره .

قوله (فلبث أبو بكر) تقدم في الكفالة بلفظ « فطفق » أى جعل ، ولم يقع لى بيان المدة التى أقام فيها أبو بكر على ذلك .

قوله (ثم بدا لأبى بكر) أى ظهر له رأى غير الرأى الأول .

قوله (بفاء داره) بكسر الفاء وتخفيف النون وبالمد أى أمامها .

قوله (فيتقذف) بالمشاة والقاف والذال المعجمة الثقيلة ، تقدم في الكفالة بلفظ « فيتقصف » أى يزدحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر ، وأطلق يتقصف مبالغة ، قال الخطائى : هذا هو المحفوظ ، وأما يتقذف فلا معنى له إلا أن يكون من القذف أى يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فيتساقطون عليه فيرجع إلى معنى الأول ، وللكشميهنى بنون وسكون القاف وكسر الصاد أى يسقط .

قوله (بكاء) بالتشديد أى كثير البكاء .

قوله (لايملك عينيه) أى لايطيق إمساكهما عن البكاء من رقة قلبه . وقوله (إذا قرأ) إذا ظرفية والعامل فيه لايملك ، أو هى شرطية والجزاء مقدر .

قوله (فأفرع ذلك) أى أخاف الكفار لما يعلمو نه من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى دين الإسلام .

قوله (فقدم عليهم) فى رواية الكشميهنى « فقدم عليه » أى على أبى بكر .

قوله (أن يفتن نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر ، كذا لأبى ذر ، وللباقين « أن يفتن » بضم أوله « نساؤنا » بالرفع على البناء للمجهول .

قوله (أجرنا) بالجيم والراء للأكثر ، وللقابسى بالزأى أى أبحنا له ، والأول أوجه ، والألف مقصورة فى الروايتين .

قوله (فاسأله) فى رواية الكشميهنى « فسله » .

قوله (ذمتك) أى أمانك له .

قوله (نخفرك) بضم أوله وبالحاء المعجمة وكسر الفاء أى نغدر بك ، يقال خفزه إذا حفظه ، وأخفزه اذا

غدر به .

قوله (مقربين لأبي بكر الاستعلان) أى لانسكت عن الإنكار عليه للمعنى الذى ذكره من الخشية على نسائهم وأبنائهم أن يدخلوا فى دينه .

قوله (وأرضى بجوار الله) أى أمانه وحمايته . وفيه جواز الأخذ بالأشد فى الدين ، وقوة يقين أبى بكر .

قوله (والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة) فى هذا الفصل من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها .

قوله (بين لابنين وهما الحرتان) هذا مدرج فى الخير وهو من تفسير الزهرى ، والحرة أرض حجارتها سود ، وهذه الرؤيا غير الرؤيا السابقة أول الباب من حديث أبى موسى التى تردد فيها النبى صلى الله عليه وسلم كما سبق ، قال ابن التين : كأن النبى صلى الله عليه وسلم أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ، ثم أرى الصفة المختصة بالمدينة فتعينت .

قوله (ورجع عامة من كان هاجراً بأرض الحبشة الى المدينة) أى لما سمعوا باستيطان المسلمين المدينة رجعوا إلى مكة فهاجر إلى أرض المدينة معظمهم لاجمعهم ، لأن جعفرأ ومن معه تخلفوا فى الحبشة ، وهذا السبب فى مجيء مهاجرة الحبشة غير السبب المذكور فى مجيء من رجع منهم أيضاً فى الهجرة الأولى ، لأن ذلك كان بسبب سجود المشركين مع النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين فى سورة النجم فشاع أن المشركين أسلموا وسجدوا فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتى شرحه وبيانه فى تفسير سورة النجم .

قوله (وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة ، وتقدم فى الكفالة بلفظ « وخرج أبو بكر مهاجراً ، وهو منصوب على الحال المقدرة ، والمعنى أراد الخروج طالباً للهجرة ، وفى رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان « استأذن أبو بكر النبى صلى الله عليه وسلم فى الخروج من مكة »

قوله (على رسلك) بكسر أوله أى على مهلك ، والرسلك السير الرفيق ، وفى رواية ابن حبان « فقال اصبر » .

قوله (وهل ترجو ذلك بأبى أنت) لفظ « أنت » مبتدأ وخبره « بأبى » أى مفدى بأبى ، ويحتمل أن يكون أنت تأكيداً لفاعل ترجو وبأبى قسم .

قوله (فحبس نفسه) أى منعها من الهجرة ، وفى رواية ابن حبان « فانتظره أبو بكر رضى الله عنه » .

قوله (ورق السمر) بفتح المهملة وضم الميم .

قوله (وهو الخبط) مدرج أيضاً فى الخير ، وهو من تفسير الزهرى ، ويقال السمر شجرة أم غيلان ، وقيل كل ماله ظل نخين ، وقيل السمر ورق الطلح والخبط بفتح المعجمة والموحدة ما يخبط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس .

قوله (أربعة أشهر) فيه بيان المدة التى كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين

هجرته صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم في أول الباب أن بين العقبة الثانية وبين هجرته صلى الله عليه وسلم شهرين وبعض شهر على التحرير .

قوله (قال ابن شهاب الخ) هو بالإسناد المذكور أولاً وقد أفرده ابن عائذ في المغازى من طريق الوليد بن محمد عن الزهري ، ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموماً الى ما قبله ، وعند موسى بن عقبة « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئه يوم إلا أتى منزل أبي بكر أول النهار وآخره .

قوله (في نحو الظهر) أى أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار ، والغالب في أيام الحر القيلولة فيها ، وفي رواية ابن حبان « فأتاه ذات يوم ظهر » وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتينا بمكة كل يوم مرتين بكرة وعشية ، فلما كان يوم من ذلك جاءنا في الظهر ، فقلت يا أبت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (هذا رسول الله متقناً) أى مغطياً رأسه ، وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قالت عائشة : وليس عند أبي بكر إلا أنا وأسماء » قيل فيه جواز لبس الطيلسان ، وجزم ابن القيم بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلبسه ولا أحد من أصحابه ، وأجاب عن الحديث بأن التقنع يخالف التطليس ، قال : ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة ، وتعقب بأن في حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر التقنع » أخرجه به ، وفي طبقات ابن سعد مرسل « ذكر الطيلسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هذا ثوب لا يؤدي شكره » .

قوله (فدا له) بكسر الفاء وبالقصر ، وفي رواية الكشميهني « فداء » بالمد .

قوله (ما جاء به) في رواية يعقوب بن سفيان « ان جاء به » ان هي النافية بمعنى ما ، وفي رواية موسى بن عقبة « فقال أبو بكر : يارسول الله ماجاء بك إلا أمر حدث » .

قوله (إنما هم أهلك) أشار بذلك الى عائشة وأسماء كما فسره موسى بن عقبة ، ففي روايته قال « أخرج من عندك . قال : لا عين عليك ، إنما هما ابتئى » وكذلك في رواية هشام بن عروة .

قوله (فإني) في رواية الكشميهني « فإنه » .

قوله (الصحابة) بالنصب أى أريد المصاحبة ، ويجوز الرفع على أنه خير مبتدأ محذوف .

قوله (نعم) زاد ابن إسحق في روايته « قالت عائشة : فرأيت أبا بكر يبكي ، وما كنت أحسب أن أحداً يبكي من الفرح » وفي رواية هشام « فقال : الصحبة يارسول الله ، قال : الصحبة » .

قوله (احدى راحلتى هاتين . قال . بالثمن) زاد ابن إسحق « قال : لا أركب بعيراً ليس هو لى ، قال : فهو لك ، قال : لا ولكن بالثمن الذى ابتعتها به ، قال : أخذتها بكذا وكذا ، قال : أخذتها بذلك ، قال : هي لك » وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « فقال : بثمنها يا أبا بكر ، فقال : بثمنها إن شئت » ونقل السهيلي في « الروض » عن بعض شيوخ المغرب أنه سئل عن امتناعه من أخذ الراحلة مع أن أبا بكر أنفق عليه ماله ، فقال : أحب أن لا تكون هجرته إلا من مال نفسه . وأفاد الواقدي أن الثمن ثمانمائة وأن النبي أخذها رسول

الله صلى الله عليه وسلم من أبى بكر هي القصواء ، وأنها كانت من نعم بنى قشير ، وأنها عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا وماتت في خلافة أبى بكر ، وكانت مرسله ترعى بالبيع . وذكر ابن إسحق أنها الجذعاء ، وكانت من إبل بنى الحريش ، وكذا في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن عائشة أنها الجذعاء .

قوله (أحث الجهاز) أحث بالمهملة والمثلثة أفعل تفضيل من الحث وهو الإسراع ، وفي رواية لأبى ذر « أحب » بالموحدة ، والأول أصح . والجهاز بفتح الجيم وقد تكسر - ومنهم من أنكر الكسر - وهو ما يحتاج إليه في السفر .

قوله (وصنعنا لهما سفرة في جراب) أى زاداً في جراب ، لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذى يصنع للمسافر ، ثم استعمل في وعاء الزاد ، ومثله المزادة للماء ، وكذلك الراوية . فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة . وأفاد الواقدى أنه كان في السفرة شاة مطبوخة .

قوله (ذات النطاق) بكسر النون ، وللكشمينى النطاقين بالثنية ، والنطاق ما يشد به الوسط ، وقيل هو إزار فيه تكة ، وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروى ، قال : سميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقا على نطاق ، وقيل كان لها نطاقان تلبس أحدهما وتجعل في الآخر الزاد اهـ . والمحفوظ كما سيأتى بعد هذا الحديث أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر ، فمن قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين ، فالثنية والإفراد بهذين الاعتبارين . وعند ابن سعد من حديث الباب « شقت نطاقها فأوكأت بقطعة منه الجراب وشدت فم القرية بالباقي فسميت ذات النطاقين » .

قوله (قالت : ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور) بالمثلثة ذكر الواقدى أنهما خرجا من خوخة في ظهر بيت أبى بكر ، وقال الحاكم تواترت الأخبار أن خروجه كان يوم الإثنين ودخوله المدينة كان يوم الإثنين ، إلا أن محمد بن موسى الخوارزمى قال : إنه خرج من مكة يوم الخميس . قلت : يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الإثنين ، لأنه أقام فيه ثلاث ليال ، فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الإثنين . ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان « فركبا حتى أتيا الغار وهو ثور ، فتواريا فيه » وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : فرقد عليّ على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يورى عنه ، وبات قريش تختلف وتأتّمر أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه ، حتى أصبحوا فإذا هم بعلى ، فسألوه ، فقال : لأعلم لى فعلموا أنه فر منهم . وذكر ابن إسحق نحوه وزاد « أن جبريل أمره لايبست على فراشه ، فدعا عليه فأمره أن يبيت على فراشه ويسجى بيرده الأخضر ، ففعل . ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم على القوم ومعه حفنة من تراب ، فجعل ينثرها على رؤوسهم وهو يقرأ يس الى ﴿ فهم لايبصرون ﴾ . وذكر أحمد من حديث ابن عباس بإسناد حسن في قوله تعالى ﴿ وإذ يمكر بك الذين كفروا ﴾ الآية ، قال « تشاورت قريش ليلة بمكة ، فقال بعضهم إذا أصبح فآبئوه بالوثاق ، يريدون النبي صلى الله عليه وسلم . وقال بعضهم : بل اقتلوه . وقال بعضهم : بل أخرجوه . فأطلع الله نبيه على ذلك فبات عليّ على فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار ، وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي صلى الله عليه وسلم ، يعنى ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه ، فلما

أصبحوا ورأوا علياً رد الله مكرهم فقالوا : أين صاحبك هذا ؟ قال : لا أدري ، فاقترضوا أثره ، فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم ، فصعدوا الجبل فمروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا : لو دخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابه ، فمكث فيه ثلاث ليال . وذكر نحو ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال « مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحج بقية ذى الحجة والحرم وصفر ، ثم إن مشركي قريش اجتمعوا » فذكر الحديث وفيه « وبات عليّ على فراش النبي صلى الله عليه وسلم يورى عنه ، وباتت قريش يختلفون ويأتمرون أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه ، فلما أصبحوا إذا هم بعليّ » وقال في آخره « فخرجوا في كل وجه يطلبونه » وفي مسند أبي بكر الصديق لأبي بكر بن علي المرزوي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج العنكبوت نحوه ، وذكر الواقدي أن قريشا بعثوا في أثرهما قاتنين : أحدهما كرز بن علقمة ، فرأى كرز بن علقمة على الغار نسج العنكبوت فقال : ههنا انقطع الأثر . ولم يسم الآخر وسماه أبو نعيم في « الدلائل » من حديث زيد بن أرقم وغيره سراقه بن جعشم . وقصة سراقه المذكورة في هذا الباب . وقد تقدم في « مناقب أبي بكر » حديث أنس عن أبي بكر .

قوله (فكنا فيه) بفتح الميم ويجوز كسرهما أى اختفيا .

قوله (ثلاث ليال) في رواية عمرو بن الزبير « ليلتين » فلعله لم يحسب أول ليلة ، وروى أحمد والحاكم من رواية طلحة النضري قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لبثت مع صاحبي — يعني أبا بكر — في الغار بضعة عشر يوماً مالنا طعام إلا ثمر البير ، قال الحاكم : معناه مكثنا مختفين من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوماً . قلت : لم يقع في رواية أحمد ذكر الغار ، وهي زيادة في الخبر من بعض رواته ، ولا يصح حمله على حالة الهجرة لما في الصحيح كما تراه من أن عامر بن فهيرة كان يروح عليهما في الغار باللبن ، ولما وقع لهما في الطريق من لقي الراعي كما في حديث البراء في هذا الباب ، ومن النزول بجحمة أم معبد وغير ذلك ، فالذي يظهر أنها قصة أخرى ، والله أعلم . وفي « دلائل النبوة للبيهقي » من مرسل محمد بن سيرين « أن أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار كان يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة ، فسأله فقال : أذكر الطلب فأمشي خلفك ، وأذكر الرصد فأمشي أمامك . فقال : لو كان شيء أحببت أن تقتل دوني ؟ قال أى والذي بعثك بالحق ، فلما انتهيا الى الغار قال : مكانك يا رسول الله حتى أسبرئ لك الغار ، فاستبرأه » وذكر أبو القاسم البغوي من مرسل ابن أبي مليكة نحوه . وذكر ابن هشام من زياداته عن الحسن البصري بلاغاً نحوه .

قوله (عبد الله بن أبي بكر) وقع في نسخة « عبد الرحمن » وهو وهم .

قوله (ثقف) بفتح المثناة وكسر القاف ويجوز إسكانها وفتحها وبعدها فاء : الحاذق ، تقول ثقفت الشيء إذا أقمت عوجه .

قوله (لقن) بفتح اللام وكسر القاف بعدها نون اللقن : السريع الفهم .

قوله (فيدلج) بتشديد الدال بعدها جيم أى يخرج بسحر الى مكة .

قوله (فيصبح مع قريش بمكة كبائت) أى مثل البائت ، يظنه من لا يعرف حقيقة أمره لشدة رجوعه

بغلس

قوله (يكتادان به) في رواية الكشميهني « يكتادان به » بغير مثناة أى يطلب لهما فيه المكروه ، وهو من الكيد .

قوله (عامر بن فهيرة) تقدم ذكره في « باب الشراء من المشركين » من كتاب البيوع ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر اشتراه من الطفيل بن سخبرة ، فأسلم ، فأعتقه .

قوله (منحة) بكسر الميم وسكون النون بعدها مهملة ، تقدم بيانها في الهبة ، وتطلق أيضاً على كل شاة . وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الغنم كانت لأبي بكر ، فكان يروح عليهما الغنم كل ليلة فيحلبان ، ثم تسرح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا يفطن له .

قوله (في رسل) بكسر الراء بعدها مهملة ساكنة : اللين الطرى .

قوله (ورضيفهما) بفتح الراء وكسر المعجمة بوزن رغيف أى اللين المرصوف أى التى وضعت فيه الحجارة المحماة بالشمس أو النار لينعقد وتزول رخاوته ، وهو بالرفع ويجوز الجر .

قوله (حتى ينق بها عامر) ينق بكسر العين المهملة أى يصيح بغمه ، والنعيق صوت الراعى إذا زجر الغنم ووقع في رواية أبى ذر « حتى ينق بهما » بالثنية أى يسمعها صوته إذا زجر غنمه ، ووقع في حديث ابن عباس عند ابن عائذ في هذه القصة « ثم يسرح عامر بن فهيرة فيصبح في رعيان الناس كبائت فلا يفطن به » وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « وكان عامر أميناً مؤتمناً حسن الإسلام » .

قوله (من بنى الدليل) بكسر الدال وسكون التحتانية ، وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز .

قوله (من بنى عبد بن عدى) أى ابن الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ويقال من بنى عدى بن عمرو بن خزاعة ، ووقع في سيرة ابن إسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد ، وفي رواية الأُموي عن ابن إسحق ابن أريقد ، كذا رواه الأُموي في المغازي بإسناد مرسل في غير هذه القصة ، قال : وهو دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة في الهجرة . وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضاً لكن بالطاء وهو أشهر ، وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط ، وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو في « العتبية » .

قوله (هادياً خريئاً) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة .

قوله (والخريت الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري بينه ابن سعد ، ولم يقع ذلك في رواية الأُموي عن ابن إسحق ، قال ابن سعد وقال الأصمعي : إنما سمى خريئاً لأنه يهدى بمثل خرت الإبرة أى ثقبها ، وقال غيره قيل له ذلك لأنه يهتدى لإخرات المفازة وهى طرفها الخفية .

قوله (قد غمس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلقاً) بكسر المهملة وسكون اللام أى كان حليفاً ، وكانوا إذا تحالفوا غمسوا أيانهم في دم أو خلوق أو في شيء يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيداً للحلف .

قوله (فأمانه) بكسر الميم .

قوله (فأناهما^(١)) براحتيهما صبح ثلاث) زاد مسلم بن عقبة عن ابن شهاب « حتى إذا هدأت عنهما الأصوات جاء صاحبهما ببعيريهما فانطلقا معهما بعامر بن فهيرة يخدمهما ويعينهما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره .

قوله (فأخذ بهم طريق الساحل) في رواية موسى بن عقبة « فأجاز بهما أسفل مكة ثم مضى بهما حتى جاء بهما الساحل أسفل من عسفان ، ثم أجاز بهما حتى عارض الطريق » وعند الحاكم من طريق ابن إسحق « حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة « نحوه وأتم منه وإسناده صحيح ، وأخرجه الزبير بن بكار في « أخبار المدينة » مفسراً منزلة منزلة إلى قباء ، وكذلك ابن عائد من حديث ابن عباس ، وقد تقدم في « علامات النبوة » وفي « مناقب أبي بكر » ما اتفق لهما حين خرج من الغار من لقيهما راعي الغنم وشربهما من اللبن

٣٩٠٦ — قال ابن شهاب : وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي — وهو ابن أخي سُرَاقَةَ بن مالك ابن جُعْشُم — أن أباه أخبره أنه سمع سُرَاقَةَ بن جُعْشُم يقول « جاءنا رُسل كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر دية كل واحد منهما لمن قتله أو أسره . فبينما أنا جالس في مجلس مجالس قومي بنى مدليج إذ أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال : ياسُرَاقَةَ ، إني قد رأيت آنيفاً أسودةً بالساحل أراها محمداً وأصحابه . قال سُرَاقَةَ : فعرفت أنهم هم ، فقلت له : إنهم ليسوا بهم ، ولكنك رأيت فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا . ثم لبثت في المجلس ساعة ، ثم قممتُ فدخلتُ فأمرت جاريتي أن تخرج بفرسي — وهي من وراء أكمة — فتحبسها عليّ وأخذت رُحْي فخرجتُ به من ظهر البيت فخططت بزُجّه الأرض ، وخفضتُ عاليه ، حتى أتيت فرسي فركبتها ، فرفعتها تقرب بي ، حتى دنوتُ منهم ، فعترتُ بي فرسي ، فخررتُ عنها ، فقممتُ فأهويت يدي إلى كنانتي فاستخرجتُ منها الأزام ، فاستقسمتُ بها : أضربهم أم لا ؟ فخرج الذي أكرهه ، فركبتُ فرسي — وعصيتُ الأزام — تقرب بي ، حتى إذا سمعتُ قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت ، وأبو بكر يُكثر الالتفات ، ساحتُ يدا فرسي في الأرض حتى بلغت الركبتين ، فخررتُ عنها ، ثم زجرتها ، فهضت فلم تكد تُخرج يديها ، فلما استوت قائمةً إذا لأثر يديها عُثان ساطع في السماء مثل الدخان ، فاستقسمتُ بالأزام فخرج الذي أكرهه فناديتهم بالأمان ، فوقفوا ، فركبتُ فرسي حتى جثتهم . ووقع في نفسي حين لقيتُ مالقيتُ من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلتُ له : إن قومك قد جعلوا فيك الدية . وأخبرتهم أخباراً ما يريد الناسُ بهم ، وعرضتُ عليهم الزاد والمتاع ، فلم يرزأني ، ولم يسألاني إلا أن قال : أخف عنا . فسألته أن يكتب لي كتاب أمن ، فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رُقعَةٍ من آدم ، ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم »

قال ابن شهاب : فأخبرني عروة بن الزبير « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من

(١) لفظ « فأناهما » ليس في نسخة المتن .

المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بياض . وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ، فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه ، حتى يردّهم حرّ الظهيرة ، فانقلبوا يوماً بعدما أطلوا انتظارهم ، فلما أوزوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطيم من آطامهم لأمر ينظر إليه ، فبصر برسول الله وأصحابه مبّيضين يزول بهم السراب ، فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته : يامعاشير العرب ، هذا جدكم الذي تنتظرون . فثار المسلمون إلى السلاح ، فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة ، فعدّل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف ، وذلك يوم الإثنين من شهر ربيع الأول ، فقام أبو بكر للناس ، وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتاً ، فطَفِقَ من جاء من الأنصار — ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم — يحيى أبا بكر ، حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ، فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى ، وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم ركب راحلته ، فسار يمشي معه الناس ، حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وهو يُصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين ، وكان مربداً للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمن في حجر سعد بن زبارة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته : هذا إن شاء الله المنزل . ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالمربد ليتخذه مسجداً ، فقالا : لا ، بل نهيه لك يا رسول الله ، فأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ، ثم بناه مسجداً ، وطَفِقَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بُنيانه ويقول — وهو ينقل اللبن : —

هذا الجمال لا جمال خبير هذا أبر رينا وأطهر
يقول : اللهم إن الأجر أجر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يُسم لي
قال ابن شهاب : ولم يبلغنا — في الأحاديث — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذه الآيات

٣٩٠٧ — حدثنا عبد الله بن أبي شيبه حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه وفاطمة عن أسماء رضي الله عنها « صنعتُ سُفرةً للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حين أرادا المدينة ، فقلتُ لأبي : ما أجد شيئاً أربطه إلا نطاق ، قال : فشقيهِ ، فقلتُ ، فسميتُ ذات النطاقين » . وقال ابن عباس « أسماء ذات النطاق »

٣٩٠٨ — حدثنا محمد بن بشار حدثنا عُندَرٌ حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعتُ البراء رضي الله عنه قال « لما أقبل النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة تبعه سُرّاقه بن مالك بن جُعشم ، فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فساخت به فرسه . قال : أدع الله لي ولا أضرك ، فدعا له ، قال فعطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرّ براع ، قال أبو بكر : فأخذتُ قدحاً فحلبتُ فيه كُثبةً من لبن ، فشرب حتى رَضيت »

الحديث الثاني عشر حديث سراقه بن جعشم .

قوله (قال ابن شهاب) هو موصول بإسناد حديث عائشة ، وقد أفردته البيهقي في « الدلائل » وقبله الحاكم في « الإكليل » من طريق ابن إسحق « حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به » وكذلك أورده الإسماعيلي منفرداً من طريق معمر والمعاقي في الجليس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري .

قوله (المدلجي) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بنى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة ، وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جعشم ، ونسب أبوه في هذه الرواية إلى جده كما سنيته في سراقه ، وأبوه مالك بن جعشم له إدراك ، ولم أر من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين ، وليس له ولا لأخيه سراقه ولا لابنه عبد الرحمن في البخارى غير هذا الحديث .

قوله (ابن أخي سراقه بن جعشم) في رواية أبي ذر « ابن أخي سراقه بن مالك بن جعشم » ثم قال « إنه سمع سراقه بن جعشم » والأول هو المعتمد ، وحيث جاء في الروايات سراقه بن جعشم يكون نسب إلى جده ، وسيأتي في حديث البراء بعدها بقليل أنه سراقه بن مالك بن جعشم ولم يختلف عليه فيه ، وجعشم بضم الجيم والشين المعجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو وكنية سراقه أبو سفيان ، وكان ينزل قديداً وعاش إلى خلافة عثمان .

قوله (دية كل واحد) أى مائة من الإبل ، وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايتهما عن الزهري ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « وخرجت قريش حين فقدوها في بغائهما ، وجعلوا في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة ، وطافوا في جبال مكة حتى انتهوا إلى الجبل الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر : يارسول الله إن هذا الرجل ليرانا . وكان مواجهه — فقال : كلا إن ملائكة تسترنا بأجنحتها ، فجلس ذلك الرجل يبول مواجهة الغار ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو كان يرانا ما فعل هذا » .

قوله (رأيت آنفاً) أى في هذه الساعة .

قوله (أسودة) أى أشخاصاً ، في رواية موسى بن عقبة وابن إسحق « لقد رأيت ركبة ثلاثة إني لأظنه محمداً وأصحابه » ونحوه في رواية صالح بن كيسان .

قوله (رأيت فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا) أى في نظرنا معاينة يتتبعون ضالة لهم ، وفي رواية موسى بن عقبة وابن إسحق « فأومأت إليه أن اسكت ، وقلت : إنما هم بنو فلان يتتبعون ضالة لهم ، قال : لعل ، وسكت » ونحوه في رواية معمر ، وفي حديث أسماء « فقال سراقه : إنهما راكبان ممن بعثنا في طلب القوم » .

قوله (فأمرت جاريتي) لم أقف على اسمها ، وفي رواية موسى بن عقبة وصالح بن كيسان « وأمرت بفرسي فقيد إلى بطن الوادي وزاد : ثم أخذت قداحي — بكسر القاف أى الأزلام — فاستقسمت بها ، فخرج الذي أكره ، لانتضر ، وكنت أرجو أن أرده فأخذ المائة ناقة » .

قوله (فخططت) بالمعجمة ، وللكشميين والأصلي بالمهملة أى أمكنت أسفله وقوله (بزجه) الزج بضم الزاى بعدها جيم الحديدية التى فى أسفل الرمح ، وفى رواية الكشميين « فخططت به » وزاد موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن إسحق « فأمرت بسلاحى فأخرج من ذلب حجرتى ، ثم انطلقت فلبست لأمتى » .

قوله (وخفضت) أى أمسكه بيده وجر زجه على الأرض فخطها به لئلا يظهر بريقه لمن بعد منه ، لأنه كره أن يتبعه منهم أحد فيشركوه فى الجعالة . ووقع فى رواية الحسن عن سراقه عند ابن أبى شيبة « وجعلت أجر الرمح مخافة أن يشركنى أهل الماء فيها » .

قوله (فرفعتها) أى أسرعت بها السير .

قوله (تقرب لى) التقريب السير دون العدو وفوق العادة ، وقيل أن ترفع الفرس يديها معاً وتضعهما معاً .

قوله (فأهويت يدي) أى بسطهما للأخذ ، والكنانة الخريطة المستطيلة .

قوله (فاستخرجت منها الأزلام فاستقسمت بها أضرهم أو لا) والأزلام هى الأقداح وهى السهام التى لا ريش لها ولا نصل ، وسيأتى شرحها وكيفيتها وصنيعهم بها فى تفسير المائدة .

قوله (فخرج الذى أكره) أى لاتضرهم ، وصرح به الإسماعيلى وموسى وابن إسحق وزاد « وكنت أرنجو أن أرده فأخذ المائة ناقة » وفى حديث ابن عباس عند ابن عائد « وركب سراقه ، فلما أبصر الآثار على غير الطريق وهو وجل أنكر الآثار فقال : والله ما هذه بآثار نعم الشام ولا تهامة ، فتبعهم حتى أدركهم » .

قوله (حتى إذا سمعت) فى حديث البراء عن أبى بكر الآتى عقب هذا « فدعا عليه النبى صلى الله عليه وسلم » وفى رواية أبى خليفة فى حديث البراء عند الإسماعيلى « فقال : اللهم اكفناه بما شئت » وفى حديث ابن عباس مثله ، ونحوه فى رواية الحسن عن سراقه ، وفى حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب « فالتفت النبى صلى الله عليه وسلم فقال : اللهم اصصره فصصره فرسه » .

قوله (ساخت) بالخاء المعجمة أى غاصت ، وفى حديث أسماء بنت أبى بكر « فوقع لمنخريها » .

قوله (حتى بلغنا الركبتين) فى رواية البراء « فارتطمت به فرسه إلى بطنها » وفى رواية أبى خليفة « فى الأرض إلى بطنها » .

قوله (فخررت عنها) فى رواية أبى خليفة « فوثبت عنها » زاد ابن إسحق « فقلت ما هذا ؟ ثم أخرجت قداحى » نحو الأول .

قوله (ثم زجرتها فهضت فلم تكذب) وفى حديث أنس (١) « ثم قامت تحمحم » الحمحمة بمهملتين هو صوت الفرس .

قوله (عشان) بضم المهملة بعدها مثلثة خفيفة أى دخان ، قال معمر : قلت لأبى عمرو بن العلاء

(١) فى نسخة « فى حديث أسماء » .

ما العثان؟ قال: الدخان من غير نار، وفي رواية الكشميهني: غبار بمعجمة ثم موحدة ثم راء، والأول أشهر. وذكر أبو عبيد في غريبه قال: وإنما أراد بالعثان الغبار نفسه، شبه غبار قوائمها بالدخان، وفي رواية موسى بن عقبة والإسماعيلي «وأتبعها دخان مثل الغبار» وزاد «فعلمت أنه منع مني».

قوله (فناديتهم بالأمان) وفي رواية أبي خليفة «قد علمت يا محمد أن هذا عملك، فادع الله أن ينجيني مما أنا فيه، والله لأعمين عليك من ورأى» أي الطلب. وفي رواية ابن إسحق «فناديت القوم: أنا سراقه بن مالك ابن جعشم، أنظروني أكلمكم، فوالله لا آتيكم ولا يأتيكم مني شيء تكرهونه» وفي حديث ابن عباس مثله وزاد «وأنا لكم نافع غير ضار، وإني لا أدري لعل الحى — يعنى قومه — فرعوا لركوبى، وأنا راجع وراهم عنكم».

قوله (ووقع في نفسى حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن إسحق «أنه قد منع مني».

قوله (وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم) أي من الحرص على الظفر بهم، وبذل المال لمن يحصلهم. وفي حديث ابن عباس «وعاهدتهم أن لا يقاتلهم ولا يخبر عنهم، وأن يكتم عنهم ثلاث ليال».

قوله (وعرضت عليهم الزاد والمتاع) في مرسل عمير بن إسحق عند ابن أبي شيبة «فكف ثم قال: هلما الى الزاد والحملان، فقالا لاحاجة لنا في ذلك» وفي حديث ابن عباس أن سراقه قال لهم «وإن إبلى على طريقكم فاحتلبوا من اللبن وخذوا سهما من كنانتي أمانة إلى الراعى».

قوله (فلم يرزآنى) براء ثم زأى، أي لم ينقصانى مما معى شيئا، وفي رواية أبي خليفة «وهذه كنانتي فخذ سهما منها، فإنك تمر على إبلى وغنمى بمكان كذا وكذا فخذ منها حاجتك، فقال لى: لا حاجة لنا في إبلك، ودعا له».

قوله (أخف عنا) لم يذكر جوابه، ووقع في رواية البراء «فدعا له فنجا، فجعل لا يلقى أحدا إلا قال له: قد كفيتم ما ههنا، فلا يلقى أحدا إلا رده» قال «ووفى لنا». وفي حديث أنس «فقال: يابنى الله مرني بما شئت، قال: نقف مكانك لاتركن أحدا يلحق بنا، قال فكان أول النهار جاهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان آخر النهار مسلحة له» أي حارسا له بسلاحه. وذكر ابن سعد «أنه لما رجع قال لقريش: قد عرفتم بصرى بالطريق وبالأثر، وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا، فرجعوا».

قوله (كتاب أمن) بسكون الميم، وفي رواية الإسماعيلي «كتاب موادة» وفي رواية إسحق «كتابا يكون آية بينى وبينك».

قوله (فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أدم) وفي رواية ابن إسحق «فكتب لى كتابا في عظم — أو ورقة أو خرقة — ثم ألقاه إلى، فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت» وفي رواية موسى بن عقبة نحوه وعندهما «فرجعت فسئلت فلم أذكر شيئا مما كان، حتى إذا فرغ من حنين بعد فتح مكة خرجت لألقاه ومعى الكتاب، فلقيته بالجعرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت: يا رسول الله هذا كتابك فقال: يوم

وفاء وبر بأذن ، فأسلمت » وفي رواية صالح بن كيسان نحوه ، وفي رواية الحسن عن سراقه قال : « فبلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد إلى قومي ، فأتيته فقلت : أحب أن توادع قومي ، فإن أسلم قومك أسلموا وإلا أمنت منهم ، ففعل ذلك ، قال : ففهم نزلت ﴿ إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ الآية » قال ابن إسحاق : قال أبو جهل لما بلغه مالقى سراقه لأمه في تركهم ، فأنشده :

أبا حكم اللات لو كنت شاهداً لأمر جوادي إذ تسيخ قوائمه
عجبت ولم تشكك بأن محمداً نبي وبرهان فمن ذا يكاتمه

وذكر ابن سعد أن سراقه عارضهم يوم الثلاثاء بقديد . الحديث الثالث عشر .

قوله (قال ابن شهاب : فأخبرني عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب)
هو متصل إلى ابن شهاب بالإسناد المذكور أولاً ، وقد أفرده الحاكم من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالإسناد المذكور ، ولم يستخرجه الإسماعيلي أصلاً وصورته مرسل ، لكنه وصله الحاكم أيضاً من طريق معمر عن الزهري قال « أخبرني عروة أنه سمع الزبير » به ، وأفاد أن قوله « وسمع المسلمون الخ » من بقية الحديث المذكور . وأخرجه موسى بن عقبة عن ابن شهاب به وأتم منه وزاد « قال : وقال لما دنا من المدينة كان طلحة قدم من الشام ، فخرج عائداً إلى مكة إما متلقياً وإما معتمراً ، ومعه ثياب أهدها لأبي بكر من ثياب الشام ، فلما لقيه أعطاه فلبس منها هو وأبو بكر » انتهى ، وهذا إن كان محفوظاً احتمل أن يكون كل من طلحة والزبير أهدى لهما من الثياب . والذى في السير هو الثاني ، ومال الدمياطي إلى ترجيحه على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح ، والأولى الجمع بينهما وإلا فما في الصحيح أصح ؛ لأن الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة ، والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة . ثم وجدت عند ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه نحو رواية أبي الأسود ، وعند ابن عائد في المغازي من حديث ابن عباس « خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن أبي ربيعة نحو المدينة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام » فتعين تصحيح القولين .

قوله (وسمع المسلمون بالمدينة) في رواية معمر « فلما سمع المسلمون » .

قوله (يغدون) بسكون الغين المعجمة أى يخرجون غدوة ، وفي رواية الحاكم من وجه آخر عن عروة عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجال من قومه قال « لما بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم كنا نخرج فنجلس له بظاهر الحرّة نلجأ إلى ظل المدر حتى تغلبننا عليه الشمس ثم نرجع إلى رحالنا » .

قوله (حتى يردهم) في رواية معمر « يؤذيهم » وفي رواية ابن سعد « فإذا أحرقتهم الشمس رجعوا إلى منازلهم » ووقع في رواية أبي خليفة في حديث أبي البراء « حتى أتينا المدينة ليلاً » .

قوله (فانقلبوا يوماً بعد ما طال^(١) انتظارهم) في رواية عبد الرحمن بن عويم « حتى إذا كان اليوم الذي جاء فيه جلسنا كما كنا نجلس حتى إذا رجعنا جاء » .

(١) في نسخة المتن « بعدما أطالوا »

- قوله (أوفى رجل من يهود) أى طلع إلى مكان عال فأشرف منه ، ولم أقف على اسم هذا اليهودى .
- قوله (أطم) بضم أوله وثانيه هو الحصن ، ويقال كان بناء من حجارة كالقصر .
- قوله (مبيضين) أى عليهم الثياب البيض التى كساهم إياها الزبير أو طلحة ، وقال ابن التين: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ مُسْتَعْجِلِينَ ، وحكى عن ابن فارس يقال بايض أى مستعجل .
- قوله (يزول بهم السراب) أى يزول السراب عن النظر بسبب عروضهم له ، وقيل معناه ظهرت حركتهم للعين .
- قوله (يا معاشر العرب) فى رواية عبد الرحمن بن عويم « يابنى قبيلة » وهو بفتح القاف وسكون التحتانية وهى الجدة الكبرى للأنصار والدة الأوس والخزرج ، وهى قبيلة بنت كاهل بن عذرة .
- قوله (هذا جدكم) بفتح الجيم أى حظكم وصاحب دولتكم الذى تتوقعونه ، وفى رواية معمر « هذا صاحبكم » .
- قوله (حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف) أى ابن مالك بن الأوس بن حازنة ومنازلهم بقاء ، وهى على فرسخ من المسجد النبوى بالمدينة ، وكان نزوله على كلثوم بن الهرم ، وقيل كان يومئذ مشركاً ، وجزم به محمد بن الحسن بن زبالة فى « أخبار المدينة » .
- قوله (وذلك يوم الإثنين من شهر ربيع الأول) وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة ، فى رواية موسى ابن عقبة عن ابن شهاب « قدمها لهلل ربيع الأول » أى أول يوم منه ، وفى رواية جرير بن حازم عن ابن إسحاق « قدمها لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول » ونحوه عند أبى معشر ، لكن قال ليلة الإثنين ، ومثله عن ابن البرقي ، وثبت كذلك فى أواخر صحيح مسلم ، وفى رواية إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق « قدمها لاثنتى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول » وعند أبى سعيد فى « شرف المصطفى » من طريق أبى بكر بن حزم « قدم ثلاث عشرة من ربيع الأول » وهذا يجمع بينه وبين الذى قبله بالحمل على الاختلاف فى رؤية الهلال ، وعنده من حديث عمر « ثم نزل بنى عمرو بن عوف يوم الاثنين لليلتين بقتنا من ربيع الأول » كذا فيه ولعله كان فيه « خلتا » ليوافق رواية جرير وابن حازم ، وعند الزبير فى خبر المدينة عن ابن شهاب « فى نصف ربيع الأول » وقيل كان قدومه فى سابعه ، وجزم ابن حزم بأنه خرج من مكة ثلاث ليال بقين من صفر ، وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي أنه خرج من الغار ليلة الإثنين أول يوم من ربيع الأول فإن كان محفوظاً فلعل قدومه بقاء كان يوم الإثنين ثامن ربيع الأول ، وإذا ضم الى قول أنس أنه أقام بقاء أربع عشرة ليلة خرج منه أن دخوله المدينة كان لاثنتين وعشرين منه ، لكن الكلبي جزم بأنه دخلها لاثنتى عشرة خلت منه فعلى قوله تكون إقامته بقاء أربع ليال فقط وبه جزم ابن حبان فإنه قال « أقام بها الثلاثاء والأربعاء والخميس » يعنى وخرج يوم الجمعة ، فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، وكذا قال موسى بن عقبة إنه أقام فيهم ثلاث ليال فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، ولا الدخول ، وعن قوم من بنى عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنتين وعشرين يوماً حكاها الزبير ابن بكار ، وفى مرسل عروة بن الزبير ما يقرب منه كما يذكر عقب هذا ، والأكثر أنه قدم نهاراً ، ووقع فى رواية مسلم ليلاً ، ويجمع بأن القدوم كان آخر الليل فدخل نهاراً .

قوله (فقام أبو بكر للناس) أى يتلقاهم .

قوله (فطفق) أى جعل (من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبا بكر) أى يسلم عليه ، قال ابن التين : إنما كانوا يفعلون ذلك بأبى بكر لكثرة تردده إليهم فى التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه ، وأما النبى صلى الله عليه وسلم فلم يأتها بعد أن كبر . قلت : ظاهر السياق يقتضى أن الذى يحيى ممن لا يعرف النبى صلى الله عليه وسلم يظنه أبا بكر فلذلك يبدأ بالسلام عليه ، ويدل عليه قوله فى بقية الحديث « فأقبل أبو بكر يظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم » ووقع بيان ذلك فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال « وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتاً ، فطفق من جاء من الأنصار ممن لم يكن رآه يحسبه أبا بكر ، حتى إذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشيء أظله به » ولعبد الرحمن بن عويم فى رواية ابن إسحق « أناخ الى الظل هو وأبو بكر ، والله ما أدرى أيهما هو ، حتى رأينا أبا بكر ينحاز له عن الظل فعرفناه بذلك » .

قوله (فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بنى عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة) فى حديث أنس الآتى فى الباب الذى يليه أنه أقام فيهم أربع عشرة ليلة ، وقد ذكرت قبله ما يخالفه ، والله أعلم . قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب « أقام فيهم ثلاثاً » قال وروى ابن شهاب عن مجمع بن حارثة « انه أقام اثنتين وعشرين ليلة » وقال ابن إسحاق : أقام فيهم خمساً ، وبنزعمرو بن عوف يزعمون أكثر من ذلك . قلت : ليس أنس من بنى عمرو بن عوف « فإنهم من الأوس وأنس من الخزرج ، وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره .

قوله (وأسس المسجد الذى أسس على التقوى) أى مسجد قباء ، وفى رواية عبد الرزاق عن معمر بن ابن شهاب عن عروة قال: الذين بنى فيهم المسجد الذى أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف ، وكذا فى حديث ابن عباس عند ابن عائد ولفظه « ومكث فى بنى عمرو بن عوف ثلاث ليال واتخذ مكانه مسجداً فكان يصلى فيه ، ثم بناه بنو عمرو بن عوف فهو الذى أسس على التقوى ، وروى يونس بن بكير فى « زيادات المغازى » عن المسعودى عن الحكم بن عتيبة قال « لما قدم النبى صلى الله عليه وسلم فنزل بقباء قال عمار بن ياسر : ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم بد من أن يجعل له مكاناً يستظل به إذا استيقظ ويصلى فيه ، فجمع حجارة فبنى مسجد قباء ، فهو أول مسجد بنى » يعنى بالمدينة ، وهو فى التحقيق أول مسجد صلى النبى صلى الله عليه وسلم فيه بأصحابه جماعة ظاهراً ، وأول مسجد بنى لجماعة المسلمين عامة ، وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذى بناها كما تقدم فى حديث عائشة فى بناء أبى بكر مسجده . وروى ابن أبى شيبه عن جابر قال « لقد لبثنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنين نعمر المساجد ونقيم الصلاة » وقد اختلف فى المراد بقوله تعالى ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم ﴾ فالجمهور على أن المراد به مسجد قباء هذا وهو ظاهر الآية ، وروى مسلم من طريق عبد الرحمن بن أبى سعيد عن أبيه « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى فقال : هو مسجدكم هذا » ولأحمد والترمذى من وجه آخر عن أبى سعيد « اختلف رجلان فى المسجد الذى أسس على التقوى فقال أحدهما : هو مسجد النبى صلى الله عليه وسلم ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن ذلك فقال : هو هذا ، وفى ذلك — يعنى مسجد قباء خير كثير » ، ولأحمد عن سهل بن سعد نحوه ، وأخرجه

من وجه آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعاً ، قال القرطبي : هذا السؤال صدر ممن ظهرت له المساواة بين المسجدين في اشتراكهما في أن كلا منهما بناه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلذلك سئل النبي صلى الله عليه وسلم عنه فأجاب بأن المراد مسجده ، وكأن المزية التي اقتضت تعيينه دون مسجد قباء لتكون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جزم من الله لنبيه ، أو كان رأياً رآه بخلاف مسجده ، أو كان حصل له أو لأصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل لغيره ، انتهى . ويحتمل أن تكون المزية لما اتفق من طول إقامته صلى الله عليه وسلم بمسجد المدينة ، بخلاف مسجد قباء فما أقام به إلا أياماً قلائل ، وكفى بهذا مزية من غير حاجة إلى ما تكلفه القرطبي ، والحق أن كلا منهما أسس على التقوى ، وقوله تعالى في بقية الآية ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾ يؤيد كون المراد مسجد قباء ، وعند أبي داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « نزلت ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾ في أهل قباء ، وعلى هذا فالسر في جوابه صلى الله عليه وسلم بأن المسجد الذي أسس على التقوى مسجده رفع توهم أن ذلك خاص بمسجد قباء ، والله أعلم . قال الداودي وغيره : ليس هذا اختلافاً ، لأن كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي وزاد غيره أن قوله تعالى ﴿ من أول يوم ﴾ يقتضى أنه مسجد قباء ، لأن تأسيسه كان في أول يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم بدار الهجرة ، والله أعلم .

قوله (ثم ركب راحلته) وقع عند ابن إسحاق وابن عائد أنه ركب من قباء يوم الجمعة فأدركته الجمع في بني سالم بن عوف فقالوا : يارسول الله هلم إلى العدد والعدد والقوة ، انزل بين أظهرنا . وعند أبي الأسود عن عروة نحوه وزاد : وصاروا يتنازعون زمام ناقته . وسمى ممن سأله النزول عندهم عتيان بن مالك في بني سالم ، وفروة بن عمرو في بني بياضة ، وسعد بن عبادة والمنذر بن عمرو وغيرهما في بني ساعدة ، وأبا سليط وغيره في بني عدى ، يقول لكل منهم « دعوها فإنها مأمورة » وعند الحاكم من طريق إسحاق بن أبي طلحة عن أنس « جاءت الأنصار فقالوا إينا يا رسول الله ، فقال : دعو الناقة فإنها مأمورة ، فبركت على باب أبي أيوب » .

قوله (حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة) في حديث البراء عن أبي بكر « فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه فقال : إني أنزل على أحوال عبد المطلب أكرمهم بذلك » . وعند ابن عائد عن الوليد بن مسلم وعند سعيد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد « أنها استناخت به أولاً فجاءه ناس فقالوا : المنزل يارسول الله ، فقال دعوها ، فانبعثت حتى استناخت عند موضع المنبر من المسجد ، ثم تحلحلت فنزل عنها ، فاتاه أبو أيوب فقال : إن منزلي أقرب المنازل فأذن لي أن أنقل رحلك ، قال : نعم ، فنقل وأناخ الناقة في منزله » وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رحل النبي صلى الله عليه وسلم إلى منزله قال النبي صلى الله عليه وسلم « المرء مع رحله » وأن سعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فكانت عنده ، قال وهذا أثبت ، وذكر أيضاً أن مدة إقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر .

قوله (وكان) أى موضع المسجد (مریدا) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة : هو الموضع الذي يجفف فيه التمر . وقال الأصمعي : المرید كل شيء حبست فيه الإبل أو الغنم ، وبه سمى مرید البصرة لأنه كان موضع سوق الإبل .

قوله (لسهيل وسهل) زاد ابن عيينة في جامعه عن أبى موسى عن الحسن « وكانا من الأنصار » وعند الزبير ابن بكار في « أخبار المدينة » أنهما أتيا رافع بن عمرو ، وعند ابن إسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل : لمن هذا ؟ فقال له معاذ بن عفراء : هو لسهيل وسهل ابني عمرو يتيمان لى وسأرضيهما منه .

قوله (في حجر سعد بن زرارة) كذا لأبى ذر وحده ، وفي رواية الباقرين « أسعد » بزيادة ألف وهو الوجه ، وكان أسعد من السابقين الى الاسلام من الأنصار ، ويكنى أبا أمامة ، وأما أخوه سعد فتأخر إسلامه ، ووقع في مرسل ابن سيرين عند أبى عبيد في « الغريب » أنهما كانا في حجر معاذ بن عفراء ، وحكى الزبير أنهما كانا في حجر أبى أيوب ، والأول أثبت ، وقد يجمع باشتراكهما أو بانتقال ذلك بعد أسعد إلى من ذكر واحداً بعد واحد ، وذكر ابن سعد أن أسعد بن زرارة كان يصل في قبلة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (فساومهما) في رواية ابن عيينة فكلم عمهما أى الذى كانا في حجره أن يبتاعه منهما فطلبه منهما فقالا ما تصنع به فلم يجد بداً من أن يصدقهما . ووقع لأبى ذر عن الكشميين « فأبى أن يقبله منهما » .

قوله (حتى ابتاعه منهما) ذكر ابن سعد عن الواقدي عن معمر عن الزهري « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يعطيها ثمنه » ، قال وقال غير معمر : أعطاهما عشرة دنانير ، وتقدم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يا بنى النجار ثامنوني بجائطكم ، قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله » ويأتى مثله في آخر الباب الذى يليه ، ولا منافاة بينهما ، فيجمع بأنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله سأل عمن يختص بملكه منهم فعينوا له الغلامين فابتاعه منهما ، فحينئذ يحتمل أن يكون الذين قالوا له لا نطلب ثمنه إلا إلى الله تحمّلوا عنه للغلامين بالثمن ، وعند الزبير أن أبا أيوب أرضاهما عن ثمنه .

قوله (وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى جعل (ينقل معهم اللبن) أى الطوب المعمول من الطين الذى لم يحرق ، وفي رواية عطف بن خالد عند ابن عائذ أنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوماً ، ثم بناه وسقفه . وعند الزبير في خبر المدينة من حديث أنس أنه بناه أولاً بالجريد ثم بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين .

قوله (هذا الجمال) بالمهملة المكسورة وتخفيف الميم أى هذا المحمول من اللبن (أبر) عند الله ، أى أبقى ذخراً وأكثر وأدوم منفعة وأشد طهارة من جمال خيبر ، أى التى يحمل منها التمر والزبيب ونحو ذلك . ووقع في بعض النسخ في رواية المستملى « هذا الجمال » بفتح الجيم ، وقوله « ربنا » منادى مضاف .

قوله (اللهم إن الأجر أجر الآخرة ، فارحم الأنصار والمهاجرة) كذا في هذه الرواية ، ويأتى في حديث أنس في الباب الذى بعده « اللهم لا خير إلا خير الآخرة ، فانصر الأنصار والمهاجرة » وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ، ونقل الكرماني أنه صلى الله عليه وسلم كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالناء محرمة فيخرجه عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده ، والكلام الذى بعد هذا يريد عليه .

قوله (فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لى) قال الكرماني ، يحتمل أن يكون المراد الرجز المذكور ، ويحتمل أن يكون شعراً آخر . قلت : الأول هو المعتمد ، ومناسبة الشعر المذكور للحال المذكور واضحة ، وفيها إشارة إلى أن الذى ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة ، أو لم يكن في أمر ديني كبناء المسجد .

قوله (قال ابن شهاب : ولم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم تمثل بيت شعر تام غير هذه الأبيات) زاد ابن عائذ في آخره « التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد » قال ابن التين : أنكر على الزهري هذا من وجهين ، أحدهما أنه رجز وليس بشعر ، ولهذا يقال لقائله راجز ، ويقال أنشد رجزاً ، ولا يقال له شاعر ولا أنشد شعراً . والوجه الثاني أن العلماء اختلفوا هل ينشد النبي صلى الله عليه وسلم شعراً أم لا ، وعلى الجواز هل ينشد بيتاً واحداً أو يزيد ؟ وقد قيل : إن البيت الواحد ليس بشعر ، وفيه نظر اهـ . والجواب عن الأول أن الجمهور على أن الرجز من أقسام الشعر إذا كان موزوناً ، وقد قيل إنه كان صلى الله عليه وسلم إذا قال ذلك لا يطلق القافية بل يقولها متحركة التاء ، ولا يثبت ذلك ، وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلفظ « فاغفر للمهاجرين والأنصار » وهذا ليس بموزون ، وعن الثاني بأن الممتنع عنه صلى الله عليه وسلم إنشاؤه لا إنشاده ، ولا دليل على منع إنشاده متمثلاً . وقول الزهري « لم يبلغنا » لا اعتراض عليه فيه ، ولو ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أنشد غير مانقله الزهري ، لأنه نفى أن يكون بلغه ، ولم يطلق النفي المذكور . على أن ابن سعد روى عن عفان عن معتمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال « لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من الشعر قيل قبله أو يروى عن غيره إلا هذا » كذا قال ، وقد قال غيره : إن الشعر المذكور لعبد الله بن رواحة فكأنه لم يبلغه ، وما في الصحيح أصح ، وهو قوله « شعر رجل من المسلمين » وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصاً الرجز في الحرب ، والتعاون على سائر الأعمال الشاقة ، لما فيه من تحريك الهمم وتشجيع النفوس وتحركها على معالجة الأمور الصعبة . وذكر الزبير من طريق مجمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك :

لئن قعدنا والنبي يعمل ذاك إذا للعمل المضلل

ومن طريق أخرى عن أم سلمة نحوه وزاد : قال وقال علي بن أبي طالب :

لايستوى من يعمر المساجدا يدأب فيها قائما وقاعدا ومن يرى عن التراب حائدا

وسياتي كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكمل المسجد في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى .

(تنبيه) أخرج المصنف هذا الحديث بطوله في « التاريخ الصغير » بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الأبيات « وعن ابن شهاب قال : كان بين ليلة العقبه — يعني الأخيرة — وبين مهاجر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشهر أو قريب منها » . قلت : هي ذو الحجة والمحرم وصفر ، لكن كان مضى من ذى الحجة عشرة أيام ، ودخل المدينة بعد أن استهل ربيع الأول فمهما كان الواقع أنه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحرير ، فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد ، لأن أقل ما قيل إنه دخل في اليوم الأول منه وأكثر ما قيل إنه دخل الثاني عشر منه . الحديث الرابع عشر .

قوله (عن أبيه) هو عروة ، وفاطمة هي امرأته بنت المنذر بن الزبير ، وأسماء جدتهما جميعاً .

قوله (فقلت لأبي) أي قالت لأبي بكر الصديق .

قوله (أربطه) أي المتاع الذي في السفارة أو رأس السفارة ، أو ذكرت باعتبار الظرف لأنه مذكر ، ويستفاد من هذا أن الذي أمرها بشق نطاقها لتربط به السفارة هو أبوها ، وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل . الحديث الخامس عشر .

قوله (وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق) وصله في تفسير براءة في أثناء حديث ، وسيأتي إن شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة ، أورده مختصراً ، وقد تقدم مطولاً في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع شرحه ، وذكر هنا أوله عن البراء ، وإنما هو عنده عن أبي بكر كما تقدم بيانه ، وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير إلى ذلك ، ثم أعاده المصنف في هذا الباب ، كما سيأتي بعد أبواب من وجه آخر عن البراء أمّ مما هنا كما سأنبه عليه .

٣٩٠٩ - حَدَّثَنِي زَكْرِيَاءُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا حَمَلَتْ بَعْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ، قَالَتْ : فَخَرَجْتُ وَأَنَا مُتَمِّمٌ ، فَاتَيْتُ الْمَدِينَةَ ، فَانزَلْتُ بِقُبَاءَ فَوَلَدْتُهُ بِقُبَاءَ ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجْرِهِ ، ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَعَهَا ثُمَّ تَفَلَّ فِي فِيهِ ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رَيْقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ حَنَّكَهُ بِتَمْرَةٍ ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ «

تابعه خالد بن مخلد عن علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها « انها هاجرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهي حُبلى »

[الحديث ٣٩٠٩ - طرفه في : ٥٤٦٩]

٣٩١٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « أَوَّلَ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ . أتوا به النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم تَمْرَةً فَلَاحَهَا ، ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي فِيهِ ، فَأَوَّلَ مَا دَخَلَ بَطْنَهُ رَيْقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

الحديث السابع عشر حديث أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة .

قوله (وأنا متم) أى قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهى تسعة أشهر ، ويطلق « متم » أيضاً على من ولدت ليّتام .

قوله (فنزلت بقباء فولدته بقباء) هذا يشعر بأنها وصلت الى المدينة قبل أن يتحول النبي صلى الله عليه وسلم من قباء ، وليس كذلك .

قوله (ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم) أى المدينة .

قوله (ثم تفل) بمشناة ثم فاء تقدم بيانه في أبواب المساجد .

قوله (ثم حنكه) أى وضع في فيه التمرة ، وذلك حنكه بها .

قوله (وبرك عليه) أى قال بارك الله فيه ، أو اللهم بارك فيه .

قوله (وكان أول مولود ولد في الإسلام) أى بالمدينة من المهاجرين ، فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقبل عبد الله بن جعفر بالحبيشة ، وأما من الأنصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة

ابن مخلد كما رواه ابن أبي شيبة ، وقيل النعمان بن بشير . وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الأولى وهو المعتمد ، بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهراً من الهجرة ، ووقع عند الإسماعيلي من الزيادة من طريق عبد الله بن الرومي عن أبي أسامة بعد قوله في الإسلام « ففرح المسلمون فرحاً شديداً ، لأن اليهود كانوا يقولون : سحرناهم حتى لا يولد لهم » وأخرج الواقدي ذلك بسند له إلى سهل بن أبي حثمة ، وجاء عن أبي الأسود عن عروة نحوه ، ويرده أن هجرة أسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، فالمسافة قريبة جداً لا تحتمل تأخر عشرين شهراً ، بل ولا عشرة أشهر .

قوله (تابعه خالد بن مخلد) وصله الإسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن خالد بهذا السند ولفظه « أنها هاجرت وهي حبلى بعبد الله ، فوضعته بقباء فلم ترضعه حتى أتت به النبي صلى الله عليه وسلم » نحوه ، وزاد في آخره « ثم صلى عليه أي دعا له — وسماه عبد الله » . الحديث الثامن عشر حديث عائشة في المعنى . هو محمول على أنه عن عروة عن أمه أسماء وعن خالته عائشة ، فقد أخرجه المصنف من رواية أبي أسامة عن هشام على الوجهين كما ترى ، وفي رواية أسماء زيادة تختص بها ، وقد ذكر المصنف لحديث أسماء متابعا وهي الرواية المعلقة التي فرغنا منها ، وذكر أبو نعيم لحديث عائشة متابعا من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام ، وأخرج مسلم من طريق أبي خالد عن هشام مختصراً نحوه ، وأخرج مسلم من طريق شعيب بن إسحق عن هشام ما يقتضي أنه عند عروة عن أمه وخالته ولفظه عن هشام « حدثني عروة وفاطمة بنت المنذر قالا : خرجت أسماء حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير : قالت : فقدمت بقاء فنفست به ، ثم خرجت فأخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحنكه ، ثم دعا بتمرة ، قالت عائشة فمكثنا ساعة نلتمسها قبل أن نجد لها فمضغها » الحديث ، فهذا الحديث فيه البيان أنه عند عروة عنهما جميعاً ، وزاد في آخر هذا الطريق « وسماه عبد الله ، ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان لبيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمره بذلك الزبير ، فتبسم وبأيعه » . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة بعث زيد بن حارثة فأحضر زوجته سودة بنت زمعة وبنته فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن زوج زيد بن حارثة وابنها أسامة ، وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان وأختاه عائشة وأسماء ، فقدموا والنبي صلى الله عليه وسلم بيني مسجده ، ومجموع هذا مع قولها « فولدته بقاء » يدل على أن عبد الله بن الزبير ولد في السنة الأولى من الهجرة كما تقدم .

قوله (أتوا به) . يؤخذ من الذي قبله أن أمه هي التي أتت به ، ويحتمل أن يكون معها غيرها كزوجها أو أختها .

قوله (فلا كها) أي مضغها .

قوله (ثم أدخلها في فيه) قال ابن التين : ظاهره أن اللوك كان قبل أن يدخلها في فيه ، والذي عند أهل اللغة أن اللوك في الفم . قلت : وهو فهم عجيب ، فإن الضمير في قوله « في فيه » يعود على ابن الزبير أي لا كها النبي صلى الله عليه وسلم في فمه ثم أدخلها في في ابن الزبير ، وهو واضح لمن تأملها

٣٩١١ — حدثني محمد بن حمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن صهيب حدثنا أنس بن

مالك رضى الله عنه قال « أقبل نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وهو مُردِّفٌ أبا بكر ، وأبو بكرٍ شيخٌ يُعرَفُ ونبيُّ الله صلى الله عليه وسلم شابٌّ لا يُعرَفُ قال فيلقى الرجلُ أبا بكرٍ فيقول : يا أبا بكرٍ من هذا الرجل الذي بين يديك ؟ فيقول : هذا الرجل يهديني السبيل ، قال فيحسبُ الحاسبُ أنه إنما يعنى الطريق ، وإنما يعنى سبيلَ الخير . فالتفت أبو بكرٍ فإذا هو بفارسٍ قد لحقهم ، فقال : يا رسولَ الله ، هذا فارسٌ قد لحق بنا ، فالتفت نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم فقال : اللهم اصرعهُ ، فصرعه الفرس ، ثم قامت تُحمحمُ ، فقال : يانبيُّ الله مُرْفِي بما شئت . قال : فقِفْ مكانك ، لا تتركَنَّ أحداً يلحقُ بنا . قال فكان أوَّلَ النهارِ جاهداً على نبيِّ الله صلى الله عليه وسلم ، وكان آخرَ النهارِ مسلحةً له . فنزلَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم جانبَ الحرَّةِ ، ثم بعثَ إلى الأنصارِ فجاءوا إلى نبيِّ الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكرٍ فسلموا عليهما وقالوا : اركبا آمينين مُطاعين . فركب نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكرٍ وحفوا دونهما بالسلاح ، فقيل في المدينة : جاء نبيُّ الله ، جاء نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم ، فأشرفوا ينظرون ويقولون : جاء نبيُّ الله . فأقبل يسيرٌ حتى نزل جانب دارِ أبي أيوب ، فإنه ليحدثُ أهله إذ سمعَ به عبدُ الله بن سلام وهو في نخلٍ لأهله يخترِفُ لهم ، فعجل أن يضعَ الذي يخترِفُ لهم فيها ، فجاء وهى معه ، فسمعَ من نبيِّ الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى أهله ، فقال نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم : أئى بيوتِ أهلنا أقربُ ؟ فقال أبو أيوب : أنا يانبيُّ الله ، هذه دارى وهذا بابى . قال فانطلقَ فهى لنا مقيلاً . قال : قوما على بركةِ الله . فلما جاء نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم جاء عبدُ الله بن سلامٍ فقال : أشهدُ أنك رسولُ الله ، وأنتك جئت بحق . وقد علمتُ يهودُ أنى سيدهم وابنُ سيدهم وأعلمهم وابنُ أعلمهم ، فادعهم فاسألهم عنى قبل أن يعلموا أنى قد أسلمت ، فإنهم إن يعلموا أنى قد أسلمت قالوا فى ما ليس فى . فأرسل نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا فدخلوا عليه ، فقال لهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : يامعشرَ اليهود ، ويَلِكُم اتقوا الله ، فوالله الذى لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنى رسولُ الله حقاً ، وأنى جئتكم بحق ، فأسلموا . قالوا : ما تعلمهُ — قالوا للنبيِّ صلى الله عليه وسلم فألها ثلاثَ مرارٍ — قال : فأئى رجلٍ فيكم عبدُ الله بن سلامٍ ؟ قالوا : ذاك سيدنا ، وابنُ سيدنا ، وأعلمنا وابنُ أعلمنا . قال : أفرايتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ما كان ليُسلم . قال : أفرايتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ما كان ليُسلم . قال : يا معشرَ اليهود ، اتقوا الله ، فوالله الذى لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنه رسولُ الله ، وأنه جاء بحق . فقالوا : كذبت ، فأخرجهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم »

الحديث التاسع عشر .

قوله (حدثنى محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم فى « المستخرج » أظنه أنه محمد بن المثنى أبو موسى .

قوله (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد .

قوله (مردف أبا بكر) قال الداودي : يحتمل أنه مرتد ف خلفه على راحلته ، ويحتمل أن يكون على راحلة أخرى ، قال الله تعالى ﴿ بألف من الملائكة مردفين ﴾ أى يتلو بعضهم بعضاً ، ورجح ابن التين الأول وقال : لا يصح الثاني لأنه يلزم منه أن يمشى أبو بكر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم . قلت : إنما يلزم ذلك لو كان الخبر جاء بالعكس كأن يقول : والنبي صلى الله عليه وسلم مرتد ف خلف أى بكر فأما ولفظه « وهو مردف أبا بكر » فلا ، وسيأتى فى الباب الذى بعده من وجه آخر عن أنس « فكأنى أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه » .

قوله (وأبو بكر شيخ) يريد أنه قد شاب ، وقوله « يعرف » أى لأنه كان يمر على أهل المدينة فى سفر التجارة ، بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فى الأمرين فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة ، ولم يشب ، وإلا ففى نفس الأمر كان هو عليه الصلاة والسلام أسن من أى بكر ، وسيأتى فى هذا الباب من حديث أنس أنه لم يكن فى الذين هاجروا أشمط غير أى بكر .

قوله (ونبي الله شاب لا يعرف) ظاهره أن أبا بكر كان أسن من النبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك ، وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبى بكر : أيما أسن أنا أو أنت ؟ قال أنت أكرم يا رسول الله منى وأكبر ، وأنا أسن منك » قال أبو عمر : هذا مرسل ، ولا أظنه إلا وهما . قلت : وهو كما ظن ، وإنما يعرف هذا للعباس ، وأما أبو بكر فثبت فى صحيح مسلم عن معاوية أنه عاش ثلاثاً وستين سنة ، وكان قد عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم سنتين وأشهرأ فيلزم على الصحيح فى سن أى بكر أن يكون أصغر من النبي صلى الله عليه وسلم بأكثر من سنتين .

قوله (يهدينى السبيل) بين سبب ذلك ابن سعد فى رواية له « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبى بكر : أله الناس عنى ، فكان إذا سئل من أنت قال : باغى حاجة ، فإذا قيل : من هذا معك ؟ قال : هاد يهدينى » ، وفى حديث أسماء بنت أبى بكر عند الطبرانى « وكان أبو بكر رجلاً معروفاً فى الناس فإذا لقيه لاق يقول لأبى بكر : من هذا معك ؟ فيقول : هاد يهدينى » يريد الهداية فى الدين ومحسبه الآخر دليلاً .

قوله (فقال يا رسول الله هذا فارس) وهو سراقه ، وقد تقدم شرح قصته فى الحديث الحادى عشر . ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر فى سفرهم ذلك قضايا : منها نزولهم بخيمتى أم معبد ، وقصتها أخرجه ابن خزيمة والحاكم مطولة ، وأخرج البيهقى فى « الدلائل » من طريق عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبى بكر الصديق شبيها بأصل قصتها فى لبن الشاة المهزولة دون ما فيها من صفته صلى الله عليه وسلم ، لكنه لم يسمها فى هذه الرواية ولا نسبها ، فاحتمل التعدد ومر بعبد يرعى غنماً ، وقد تقدم فى حديث البراء عن أبى بكر ، وروى أبو سعيد فى « شرف المصطفى » من طريق إياس بن مالك بن الأوس الأسلمى قال « لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر مروا بابل لنا بالجحفة » فقالا : لمن هذه ؟ قال : لرجل من أسلم ، فالتفت إلى أبى بكر فقال : سلمت ، قال ما اسمك ؟ قال مسعود ، فالتفت إلى أبى بكر فقال : سعدت « ووصله ابن السكن والطبرانى عن إياس عن أبيه عن جده أوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولاً وفيه « إن أوساً أعطاهما فحل إبله ، وأرسل

معهما غلامه مسعوداً ، وأمره أن لا يفارقهما حتى يصلا المدينة » وتحديث أنس بقصة سراقه من مراسيل الصحابة ، ولعله حملها عن أبي بكر الصديق ، فقد تقدم في مناقبه أن أنساً حدث عنه بطرف من حديث الغار وهو قوله « قلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا » الحديث . وقوله فيه « فصرعه عن فرسه ثم قامت تحمحم » قال ابن التين : فيه نظر ، لأن الفرس إن كانت أنثى فلا يجوز « فصرعه » وإن كان ذكراً فلا يقال « ثم قامت » . قلت : وإنكاره من العجائب ، والجواب أنه ذكر باعتبار لفظ الفرس وأنت باعتبار ما في نفس الأمر من أنها كانت أنثى .

قوله (ثم بعث الى الأنصار ف جاءوا إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر فسلموا عليهما وقالوا : أركبا آمنين مطاعين ، فركبا) طوى في هذا الحديث قصة إقامته عليه الصلاة والسلام هنا ، وقد تقدم بيانه في الحديث الثالث عشر ، وتقدير الكلام : فنزل جانب الحرة فأقام بقاء المدة التي أقامها وبني بها المسجد ثم بعث الخ .

قوله (حتى نزل جانب دار أبى أيوب) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر ، وقال البخارى في « التاريخ الصغير » حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا سليمان بن المغيرة « عن ثابت عن أنس قال : إني لأسعى مع الغلمان إذ قالوا : جاء محمد ، فننطلق فلا نرى شيئا ، حتى أقبل وصاحبه ، فكمننا في بعض خرب المدينة وبعثنا رجلا من أهل البادية يؤذن بهما ، فاستقبله زهاء خمسمائة من الأنصار فقالوا : انطلقا آمنين مطاعين » الحديث . **قوله (فإنه ليحدث أهله)** الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (إذ سمع به عبد الله بن سلام) بالتخفيف ابن الحويرث الإسرائيلي يكنى أبا يوسف يقال كان اسمه الحصين فسمى عبد الله في الإسلام ، وهو من حلفاء بنى عوف بن الخزرج . **قوله (يخترف لهم)** بالخاء المعجمة والفاء أى يجتنى من الثار .

قوله (فجاء وهى معه) أى الثمرة التى اجتنها ، وفى بعضها « وهى » أى الذى اجتنها .

قوله (فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى أهله) وقع عند أحمد والترمذى وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى « عن عبد الله بن سلام قال : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس إليه ، فجئت فى الناس لأنظر إليه ، فلما استبنت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب » الحديث ، قال العماد بن كثير : ظاهر هذا السياق يعنى سياق أحمد لحديث عبد الله بن سلام ولفظه « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس لقدمه فكنت فىمن انجفل » ، أنه اجتمع به لما قدم قباء ، وظاهر حديث أنس أنه اجتمع به بعد أن نزل بدار أبى أيوب ، قال : فيحمل على أنه اجتمع به مرتين . قلت : ليس فى الأول تعيين قباء ، فالظاهر الاتحاد وحمل المدينة هنا على داخلها .

قوله (أى بيوت أهلنا أقرب) تقدم بيان ذلك فى أواخر الحديث الثالث عشر ، وأطلق عليهم أهل لقراية ما بينهم من النساء ، لأن منهم والدة عبد المطلب جده وهى سلمى بنت عوف من بنى مالك بن النجار ، ولهذا جاء فى حديث البراء أنه صلى الله عليه وسلم نزل على أخواله أو أجداده من بنى النجار .

قوله (فهى لنا مقبلا) أى مكانا تقع فيه القبولة (قال قوما) فيه حذف تقديره : فذهب فهياً ، وقد وقع صريحاً في رواية الحاكم وأبى سعيد قال « فانطلق فهياً لهما مقبلا ثم جاء » وفي حديث أبى أيوب عند الحاكم وغيره « أنه أنزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى ونزل هو وأهله في العلو ، ثم أشفق من ذلك ، فلم يزل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم حتى تحول ال العلو ونزل أبو أيوب إلى السفلى » ونحوه في طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عند أبى سعيد في « شرف المصطفى » وأفاد ابن سعد أنه أقام بمنزل أبى أيوب سبعة أشهر حتى بنى بيوته . وأبو أيوب هو خالد بن زيد بن كليب من بنى النجار ، وبنو النجار من الخزرج بن حارثة ، ويقال إن تبعاً لما غزا الحجاز واجتاز يثرب خرج إليه أربعمائة حبر فأخبروه بما يجب من تعظيم البيت ، وأن نبيا سيبعث يكون مسكنه يثرب ، فأكرمهم وعظم البيت بأن كساه ، وهو أول من كساه ، وكتب كتابا وسلمه لرجل من أولئك الأبحار ، وأوصاه أن يسلمه للنبي صلى الله عليه وسلم إن أدركه ، فيقال : إن أبا أيوب من ذرية ذلك الرجل ، حكاه ابن هشام في « التيجان » وأورده ابن عساکر في ترجمة تبع .

قوله (فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى الى منزل أبى أيوب (جاء عبد الله بن سلام) أى إليه (فقال أشهد أنك رسول الله) زاد في رواية حميد عن أنس كما سيأتى قريبا قبل كتاب المغازى أنه سأله عن أشياء ، فلما أعلمه بها أسلم ، ولفظه « فأتاه يسأله عن أشياء فقال إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبى : ما أول أشرط الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ فلما ذكر له جواب مسأله قال : أشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم قال : إن اليهود قوم بهت » الحديث ، وعند البيهقي من طريق عبد الله بن أبى بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله عن عبد الله بن سلام قال : سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت صفته واسمه ، فكنت مسرا لذلك حتى قدم المدينة ، فسمعت به وأنا على رأس نخلة فكبرت ، فقالت لى عمتى خالدة بنت الحارث : لو كنت سمعت بموسى ما زدت ، فقلت : والله هو أخو موسى ، بعث بما بعث به ، فقالت لى : يا ابن أخى هو الذى كنا نخبر أنه سيبعث مع نفس الساعة ، قلت نعم . قالت فذاك إذا ، ثم خرجت إليه فأسلمت ، ثم جئت إلى أهل بيتى فأمرتهم فأسلموا ، ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : « إن اليهود قوم بهت » الحديث .

قوله (ولقد علمت يهود أنى سيدهم) في الرواية الآتية قريبا « قال يارسل الله إن اليهود قوم بهت » وسيأتى شرح ذلك ثم .

قوله (قالوا فى ما ليس فى) في الرواية الآتية عند أبى نعيم « بهتوني عندك » .

قوله (فأرسل نبى الله صلى الله عليه وسلم) أى إلى اليهود فجاءوا .

قوله (فدخلوا عليه) أى بعد أن اختبأ لهم عبد الله بن سلام كما سيأتى بيانه هناك . وفي رواية يحيى بن عبد الله المذكور « فأدخلنى في بعض بيوتك ثم سلهم عنى ، فإنهم إن علموا بذلك بهتوني وعابوني . قال فأدخلنى بعض بيوته » .

قوله (سيدنا وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا) في الرواية الآتية « خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن

أفضلنا» وفي ترجمة آدم «أخيرنا» بصيغة افعال ، وفي رواية يحيى بن عبد الله «سيدنا ، وأخيرنا ، وعالمنا» ولعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضه بالمعنى .

قوله (فقالوا شرنا) وفي رواية يحيى بن عبد الله « فقالوا كذبت ثم وقعوا في » .

قوله (فقالوا كذبت فأخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية يحيى بن عبد الله « فقلت يا رسول الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وفجور » وفي الرواية الآتية « فنقصوه فقال : هذا ما كنت أخاف يا رسول الله »

٣٩١٢ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن نافع - يعني عن ابن عمر - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال « كان فرض للمهاجرين الأولين أربعة آلاف في أربعة ، وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة . فقليل له : هو من المهاجرين ، فلم تقصته من أربعة آلاف ؟ فقال : إنما هاجر به أبواه . يقول : ليس هو كمن هاجر بنفسه »

٣٩١٣ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن خباب قال « هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . ح »

٣٩١٤ - وحدثنا مسدد حدثنا يحيى عن الأعمش قال سمعت شقيق بن سلمة قال : حدثنا خباب قال « هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتغي وجه الله ووجب أجرنا على الله ، فمننا من مضى لم يأكل من أجره شيئاً ، منهم مصعب بن عمير : قتل يوم أحد فلم نجد شيئاً نكفنه فيه إلا نمرَةً كنا إذا غطينا بها رأسه خرّجت رجلاه ، فإذا غطينا رجليه خرج رأسه ، فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه بها ، ونجعل على رجليه من إذخر . ومنا من أينعت له ثمرته فهو يهدبها »

الحديث العشرون .

قوله (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني .

قوله (عن عمر كان فرض للمهاجرين) هذا صورته منقطع ، لأن نافعاً لم يلحق عمر ، لكن سياق الحديث يشعر بأن نافعاً حمله عن ابن عمر . ووقع في رواية غير أبي ذر هنا « عن نافع يعني عن ابن عمر » ، ولعلمها من إصلاح بعض الرواة ، واغتر بها شيخنا ابن الملقن فأنكر على ابن التين قوله إن الحديث مرسل وقال : لعل نسخته التي وقعت له ليس فيها ابن عمر ، وقد روى الدراوردي عن عبيد الله بن عمر فقال « عن نافع عن ابن عمر قال : فرض عمر لأسامة أكثر مما فرض لي » فذكر قصة أخرى شبيهة بهذه أخرجها أبو نعيم في « المستخرج » هنا .

قوله (المهاجرين الأولين) هم الذين صلوا للقبلتين أو شهدوا بدرًا .

قوله (أربعة آلاف في أربعة) كذا للأكثر ، وسقطت لفظة « في » من رواية النسفي وهو الوجه أي لكل

واحد أربعة آلاف ، ولعلها بمعنى اللام والمراد إثبات عدد المهاجرين المذكورين .

قوله (إنما هاجر به أبواه ، يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه) وفي رواية الدراوردى المذكورة « قال عمر لابن عمر : إنما هاجر بك أبواك » والمراد أنه كان حينئذ في كنف أبيه ، فليس هو كمن هاجر بنفسه ، وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة ، ووهم من قال اثنتا عشرة وكذا ثلاث عشرة ، لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ، وكانت أحد في شوال سنة ثلاث .

(تنبيه) : أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد أن ذكره في أوائل الباب ، فأورده من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد ، وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى

٣٩١٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ قَالَ « قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : هَلْ تَدْرِي مَا قَالَ أَبِي لِأَبِيكَ ؟ قَالَ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَإِنْ أَبِي قَالَ لِأَبِيكَ : يَا أَبَا مُوسَى ، هَلْ يَسُرُّكَ إِسْلَامُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَجَرْتُنَا مَعَهُ وَجَاهَدْنَا مَعَهُ وَعَمَلْنَا كُلَّهُ مَعَهُ بَرَدًا لَنَا ، وَأَنْ كُلَّ عَمَلٍ عَمَلْنَاهُ بَعْدَهُ نَجُونَا مِنْهُ كَفَافًا رَأْسًا بِرَأْسٍ ؟ فَقَالَ أَبِي : لَا وَاللَّهِ ، قَدْ جَاهَدْنَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلِينَا وَصُمْنَا وَعَمَلْنَا خَيْرًا كَثِيرًا وَأَسْلَمَ عَلَيَّ أَيُّدِينَا بِشَرِّ كَثِيرٍ ، وَإِنَّا لَنَرْجُو ذَلِكَ . فَقَالَ أَبِي : لَكُنِّي أَنَا وَالَّذِي نَفْسُ عُمَرَ بِيَدِهِ لَوِدِدْتُ أَنْ ذَلِكَ بَرَدًا لَنَا وَأَنْ كُلَّ شَيْءٍ عَمَلْنَاهُ بَعْدَ نَجُونَا مِنْهُ كَفَافًا رَأْسًا بِرَأْسٍ . فَقُلْتُ : إِنَّ أَبَاكَ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَبِي »

الحديث الحادى والعشرون .

قوله (قال لى عبد الله بن عمر : هل تدرى) وقعت فى هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبى بردة عن أبىه قال « صليت إلى جنب ابن عمر ، فسمعتة حين سجد يقول « فذكر ذكراً وفيه « ماصليت صلاة منذ أسلمت إلا وأنا أرجو أن تكون كفارة ، وقال لأبى بردة علمت أن أبى » فذكر حديث الباب رويناه فى الجزء السادس من « فوائد أبى محمد بن صاعد » .

قوله (برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أى ثبت لنا ودام ، يقال برد على الغريم حتى أى ثبت ، وفى رواية سعيد بن أبى بردة « خلص » بدل برد وقوله « كفافاً » أى سواء بسواء ، والمراد لا موجباً ثواباً ولا عقاباً ، وفى رواية سعيد بن أبى بردة « لا لك ولا عليك » .

قوله (قال أبى : لا والله) كذا وقع فيه ، والصواب « قال أبوك » لأن ابن عمر هو الذى يحكى لأبى بردة ما دار بين عمر وأبى موسى ، وهذا الكلام الأخير كلام أبى موسى ، وقد وقع فى رواية النسفى على الصواب ولفظه « فقال أبوك : لا والله الخ » ووقع عند البقاسى والمستملى « فقال إى والله » بكسر الهمزة بعدها تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله ﴿ قل أى ربى ﴾ وعند عبدوس « إنى والله » بنون ثقيلة بعد الهمزة المكسورة ثم تحتانية ، وكله تصحيف إلا رواية النسفى ، ووقع فى رواية داود بن أبى هند عن أبى بردة فى « تاريخ الحاكَم » هذا الحديث « قال أبو موسى : لا ، قال لم ؟ قال : لأنى قدمت على قوم جهال فعلتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك » .

قوله (فقال أبا لکنی والذي نفسی بيده) هذا كلام عمر رضی الله عنه .

قوله (فقلت) القائل هو أبو بردة ، وخاطب بذلك ابن عمر فأراد أن عمر خير من أبا موسى ، وأراد من الحيشية المذكورة وإلا فمن المقرر أن عمر أفضل من أبا موسى عند جميع الطوائف ، لكن لا يمتنع أن يفوق بعض الفضولين بخصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ، ومع هذا فعمر في هذه الخصلة المذكورة أيضا أفضل من أبا موسى ، لأن مقام الخوف أفضل من مقام الرجاء ، فالعلم محيط بأن آدمي لا يخلو عن تقصير في كل ما يريد من الخير ، وإنما قال عمر ذلك هضما لنفسه ، وإلا فمقامه في الفضائل والكمالات أشهر من أن يذكر .

قوله (خير من أبا) في رواية سعيد بن أبا بردة « أفقه من أبا »

٣٩١٦ - حدثني محمد بن الصباح - أو بلغني عنه - حدثنا إسماعيل عن عاصم عن أبا عثمان قال « سمعت ابن عمر رضی الله عنهما إذا قيل له هاجر قبل أبايه يغضب . قال : وقدمت أنا وعمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه قائلاً فرجعنا إلى المنزل ، فأرسلني عمر وقال : اذهب فانظر هل استيقظ ؟ فأتيته فدخلت عليه فبايعته ، ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ ، فانطلقنا إليه نُهرولُ هرولة حتى دخل عليه فبايعه ، ثم بايعته »

[الحديث ٣٩١٦ - طرفاه في : ٤١٨٦ ، ٤١٨٧]

٣٩١٧ - حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبايه عن أبا إسحاق قال « سمعت البراء يحدث قال : ابتاع أبو بكر من عازب رجلاً » فحملته معه . قال : فسأله عازب عن مسير رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال : أخذ علينا بالرصد ، فخرجنا ليلاً ، فأحسنا ليلتنا ويومنا حتى قام قائم الظهر ، ثم رفعت لنا صخرة ، فأتيناها ولها شيء من ظل . قال : ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروة معي ، ثم اضطجع عليها النبي صلى الله عليه وسلم ، فانطلقت أنفض ماحوله ، فإذا أنا براع قد أقبل في غنيمة يريد من الصخرة مثل الذي أردنا فسألته : لمن أنت يا غلام ؟ فقال : أنا لفلان . فقلت له : هل في غنمك من لبن ؟ قال : نعم . فقلت له : هل أنت حالب ؟ قال : نعم . فأخذ شاة من غنمه ، فقلت له : انفض الضرع . قال فحلب كئيباً من لبن ومعى إداوة من ماء عليها خرقة قد رواها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصببت على اللبن حتى برد أسفله ، ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : اشرب يا رسول الله . فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضيت . ثم ارتحلنا والطلب في إثرنا »

٣٩١٨ - قال البراء : فدخلت مع أبا بكر على أهله ، فإذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى ، فرأيت أباها يقبل حدها وقال : كيف أنت يا بنية »

الحديث الثاني والعشرون :

قوله (حدثني محمد بن الصباح أو بلغني عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدولابي البزاز بمجمعتين

نزىل بغداد ، متفق على توثيقه . وقد روى عنه البخارى فى الصلاة وفى البيوع جازما بغير واسطة ، وأما من بلغ البخارى عنه فيحتمل أن يكون هو عباد بن الوليد ، فقد أخرجه أبو نعيم فى « المستخرج » من طريقه عن محمد ابن الصباح بلفظه ، وعباد المذكور يكنى أبا بدر ، وهو غيرى بضم المعجمة وفتح الموحدة الخفيفة ، روى عنه ابن ماجه وابن أبى حاتم وقال صابوق ، ومات قبل سنة ستين أو بعدها . وإسماعيل شيخ محمد فيه هو ابن ابراهيم المعروف بأبن عليّة ، وعاصم هو ابن سليمان الأحول ، وأبو عثمان هو النهدي ، والإسناد كله بصريون .

قوله (إذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب) يعنى أنه لم يهاجر إلا صحبة أبيه كما تقدم ، وأخرج الطبرانى من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول « لعن الله من يزعم أننى هاجرت قبل أبى ، إنما قدمنى فى ثقله » وهذا فى إسناده ضعف ، والجواب الذى أجاب به فى حديث الباب أصح منه ، وقد استشكل ذكر أبويه ، فإن أمه زينب بنت مظعون كانت يمكة فيما ذكره ابن سعد .

قوله (قدمت أنا وعمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعنى عند البيعة ، ولعلها بيعة الرضوان ، وزعم الداودى أنها بيعة صدرت حين قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة ، وعندى فى ذلك بعد ، لأن ابن عمر لم يكن فى سن من يبايع ، وقد عرض على النبى صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بثلاث سنين يوم أحد فلم يجزه ، فيحتمل أن تكون البيعة حينئذ على غير القتال ، وإنما ذكرها ابن عمر ليبين سبب وهم من قال إنه هاجر قبل أبيه ، وإنما الذى وقع له أنه بايع قبل أبيه ، فلما كانت بيعته قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس أن هجرته كانت قبل هجرة أبيه ، وليس كذلك ، وإنما بادر إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير ، ولأن تأخيره لذلك لا ينفع عمر ، أشار إلى ذلك الداودى ، وعارضه ابن التين بأن مثله يرد فى الهجرة التى أنكر كونها كانت سابقة ، والجواب أنه أنكر وقوع ذلك لأكراهيته لو وقع ، أو الفرق أن زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة ، وأيضا فلعل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة ، فإن ابن عمر خشى أن تفوته البيعة فبادر إلى تحصيلها ، ثم أسرع إلى أبيه فأخبره فسارع إلى البيعة فبايع ، ثم أعاد ابن عمر البيعة ثانية مرة .

قوله (نهول) الهرولة ضرب من السير بين المشى على مهل والعدو .

(تنبيه) : ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبى بكر فى قصة الهجرة ، وقد تقدم التنبيه عليه فى أوائل هذا الباب وساقه هنا أتم ، وقد تقدم شرحه فى علامات النبوة وفى مناقب أبى بكر ، وبقية فى أوائل الباب فى حديث سراقه . وقوله هنا : « فأحيينا ليلتنا بتحتانيتين من الإحياء ، ول بعضهم بمشاة ثم مثلثة من الحث .

قوله (ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروة) فسرها صاحب النهاية بأنها الأرض اليابسة ، وقيل التبت اليابس ، قال وقيل أراد بالفروة اللباس المعروفة . قلت : وهذا هو الراجح بل هو الظاهر من قوله « فروة معى » وقوله هنا « قد رأيتها » أى تأتيت بها حتى صلحت ، تقول رأوت فى الأمر إذا نظرت فيه ولم تعجل .

قوله (قال البراء : فدخلت مع أبى بكر على أهله فإذا بنته عائشة مضطجعة قد أصابتها حمى ، فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يابنية) هذا القدر من الحديث لم يذكره المصنف إلا فى هذا الموضع ،

وسأشير إليه في الباب الذي يليه ، وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعاً ، وأيضاً فكان حينئذ دون البلوغ وكذلك عائشة

٣٩١٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَمِيرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ عُبَيْدَةَ بْنَ وَسَّاحٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَنَسِ خَادِمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِي أَصْحَابِهِ أَشْمَطُ غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ ، فَعَلَّفَهَا بِالْحِنَاءِ وَالكَتَمِ »

[الحديث ٣٩١٩ - طرفه في : ٣٩٢٠]

٣٩٢٠ - وَقَالَ دُحَيْمٌ : حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ وَسَّاحٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَكَانَ أَسْنُّ أَصْحَابِهِ أَبُو بَكْرٍ فَعَلَّفَهَا بِالْحِنَاءِ وَالكَتَمِ حَتَّى قَتَا لَوْنَهَا »

٣٩٢١ - حَدَّثَنَا أَصْبَعُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ كَلْبٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ بَكْرٍ ، فَلَمَّا هَاجَرَ أَبُو بَكْرٍ طَلَّقَهَا فَتَزَوَّجَهَا ابْنُ عَمِّهَا هَذَا الشَّاعِرُ الَّذِي قَالَ هَذِهِ الْقَصِيدَةَ رثَى كُفَّارَ قَرِيشٍ :

وماذا بالقليبِ قلبِ بدرٍ	من الشَّيْزَى تُزِينُ بالسَّيْمِ
وماذا بالقليبِ قلبِ بدرٍ	من القَيْنَاتِ والشَّرْبِ الكَرَامِ
نَحْيِينَا السَّلَامَةَ أُمَّ بَكْرٍ	وهل لي بعدَ قَوْمِي مِنْ سَلَامِ
يُحَدِّثُنَا الرَّسُولُ بَأْنَ سَنَحْيَا	وكيف حَيَاةَ أَصْدَاءِ وَهَامِ

٣٩٢٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَارِ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِأَقْدَامِ الْقَوْمِ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ طَاطَأَ بِبَصَرِهِ رَأَانَا . قَالَ : اسْكُتْ يَا أَبَا بَكْرٍ ، ائْتَانِ اللَّهَ ثَالِثَهُمَا »

٣٩٢٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ .
وقال محمد بن يوسف : حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُهُ عَنِ الْهَجْرَةِ ، فَقَالَ : وَيْحَكَ ، إِنَّ الْهَجْرَةَ شَأْنُهَا شَدِيدٌ ، فَهَلْ لَكَ مِنْ لَيْلٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتُعْطَى صَدَقَتُهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَهَلْ تَمْنَحُ مِنْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتَحْلِبُهَا يَوْمَ وِرْوِدِهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَاعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا »

الحديث الثالث والعشرون .

قوله (حدثنا محمد بن حمير) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح التحتانية ، ووقع في رواية القابسي عن

أنى زيد بمعجمة مصغر وهو تصحيف ، وشيخه إبراهيم بن أبى عليّة قد سمع من أنس ، وحدث عنه هنا بواسطة ، واسم أبيه يقظان ضد النائم ، وعقبة بن وساج بفتح الواو وتشديد المهملة وآخره جيم ، وأبو عبيد فى الإسناد الثانى هو حى بضم المهملة وفتح التحتانية بعدها أخرى ثقيلة ويقال حى بلفظ ضد ميت ، وكان حاجب سليمان بن عبد الملك .

قوله (فغلفها) بالمعجمة أى خضبها ، والمراد اللحية وإن لم يقع لها ذكر .

قوله (والكم) بفتح الكاف والمثناة الخفيفة وحكى تثقيلاً : ورق يخضب به كالآس من نبات ينبت فى أصغر الصخور فيتبدل خيطاناً لطافاً ، ومجتناه صعب ولذلك هو قليل ، وقيل إنه يخلط بالوشمة ، وقيل إنه الوشمة ، وقيل هو النيل ، وقيل هو حناء قريش وصبغه أصفر .

قوله فى الرواية الثانية (وقال دحيم) هو عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقى ، وصله الإسماعيلى عن الحسن بن سفيان عنه

قوله (فكان أسن أصحابه أبو بكر) أى الذين قدموا معه حيثذ وقبله كما تقدم .

قوله (حتى قناً) بفتح القاف والنون والهمزة أى اشتدت حمرتها ، ستأتى زيادة فى الكلام على خضاب الشعر فى كتاب اللباس إن شاء الله تعالى .

الحديث الرابع والعشرون

قوله (أن أباً بكر تزوج امرأة من كلب) أى من بنى كلب ، وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ويدل عليه ما وقع فى رواية الترمذى الحكيم من طريق الزبيدى عن الزهرى فى هذا الحديث « ثم من بنى عوف » وأما الكلبي المشهور فهو من بنى كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاة .

قوله (أم بكر) لم أقف على اسمها ، وكأنه كنيته المذكورة .

قوله (فلما هاجر أبو بكر طلقها ، فتزوجها ابن عمها هذا الشاعر) هو أبو بكر شداد بن الأسود بن عبد شمس بن مالك بن جعونة ، ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم المهملة وسكون الواو بعدها موحدة ، قال ابن حبيب : هى أمه وهى خزاعية ، لكن سماه عمرو بن شمر ، وأنشد له أشعاراً كثيرة قالها فى الكفر ، قال : ثم أسلم . وذكر مثله ابن الأعرابى فى « كتاب من نسب إلى أمه » وزعم أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه ، حكاه عنه ابن هشام فى « زوائد السيرة » والأول أولى . وزاد الفاكهى فى هذا الحديث من الوجه الذى أخرجه منه البخارى « قالت عائشة : والله ما قال أبو بكر بيت شعر فى الجاهلية ولا الإسلام ، ولقد ترك هو وعثمان شرب الخمر فى الجاهلية » وهذا يضعف ما أخرجه الفاكهى أيضاً من طريق عوف عن أبى القموص قال « شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الأبيات ، فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فغضب ، فبلغ ذلك عمر فجاء فقال : نعوذ بالله من غضب رسول الله ، والله لا تلج ريعوسنا بعد هذا أبداً » قال : وكان أول من حرّمها ، فلهدا قد عارضه قول عائشة ، وهى أعلم بشأن أبيها من غيرها . وأبو القموص لم يدرك أباً بكر ، فالعهدة على

الواسطة ، فلعله كان من الروافض ، ودل حديث عائشة على أن لنسبة أبى بكر إلى ذلك أصلا وإن كان غير ثابت عنه ، والله أعلم .

قوله (رثى كفار قريش) يعنى يوم بدر لما قتلوا وألقاهم النبى صلى الله عليه وسلم فى القليب ، وهى البئر التى لم تطو .

قوله (من الشيزى) بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي مقصور ، وهو شجر يتخذ منه الجفان والقصاع الخشب التى يعمل فيها الثريد . وقال الأصمعى : هى من شجر الجوز تسود بالدم ، والشيزى جمع شيز . والشيز يغلظ حتى ينحت منه . فأراد بالشيزى مايتخذ منها وبالجفنة صاحبها كأنه قال : ماذا بالقليب من أصحاب الجفان الملامى بلحوم أسنة الإبل ، وكانوا يطلقون على الرجل الطعام « جفنة » لكثرة إطعامه الناس فيها . وأغرب الداودى فقال : الشيزى الجمال ، قال لأن الإبل إذا سمت تعظم أسنمتها ويعظم جماها . وغلظه ابن التين قال : وإنما أراد أن الجفنة من الثريد تزين بالقطع اللحم من السنام .

قوله (القينات) جمع قينة بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون هى المغنية ، وتطلق أيضا على الأمة مطلقا . « والشرب » بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب ، وقيل هو اسم جمع ، وجزم ابن التين بالأول فقال : هو كتجر وتاجر والمراد بهم الندامى .

قوله (تحيينا) فى رواية الكشميهنى « تحيينى » بالإفراد ، وقوله « فهل » فى رواية الكشميهنى « وهل لى » بالواو ، وقوله « من سلام » أى من سلامة ، وفيه قوة لمن قال : المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الإخبار بها .

قوله (أصداء) جمع صدى وهو ذكر البوم ، وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تفسيرى ، وقيل الصدى الطائر الذى يطير بالليل ، والهامة جمجمة الرأس وهى التى يخرج منها الصدى بزعمهم ، وأراد الشاعر إنكار البعث بهذا الكلام كأنه يقول : اذا صار الإنسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى إنسانا . وقال أهل اللغة : كان أهل الجاهلية يزعمون أن روح القتيل الذى لا يدرك بثأره تصير هامة فتزقو وتقول : اسقونى اسقونى ، وإذا أدرك بثأره طارت فذهبت ، قال الشاعر :

إنك إلا تذر شتمى ومنقصتى أضربك حتى تقول الهامة اسقونى

وقد أورد ابن هشام هذه الأبيات فى « السيرة » بزيادة خمسة أبيات ، ووقع عند الإسماعيلى من طريق أخرى عن ابن وهب ، وعن عنبسة بن خالد أيضا ، كلاهما عن يونس بالإسناد المذكور « أن عائشة كانت تدعو على من يقول إن أبى بكر قال القصيدة المذكورة » فذكر الحديث والشعر مطولا ، وعند الترمذى الحكيم من طريق الزبيدى عن الزهرى مثله وزاد « قالت عائشة فنحلها الناس أبى بكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التى طلق ، وإنما قائلها أبو بكر بن شعوب » . قلت : وابن شعوب المذكور هو الذى يقول فيه أبو سفيان :

ولو شئت نجتى كنىت طمرّة ولم أحمل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبى عامر حمل يوم أحد على أبى سفيان فكاد أن يقتله ، فحمل ابن شعوب على حنظلة من

ورائه فقتله ، فنجا أبو سفيان ، فقال في ذلك أبياتا منها هذا البيت . الحديث الخامس والعشرون حديث أنس ، تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ، ومعنى قوله « الله ثالثهما » أى معاونهما وناصرهما ، وإلا فهو مع كل اثنين بعلمه كما قال ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم ﴾ الآية . الحديث السادس والعشرون حديث أبي سعيد « جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الهجرة » الحديث ، أورده من طريقين موصول ومعلق ، والموصول أخرجه في كتاب الزكاة ، والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا ، ومر شرحه في كتاب الزكاة . والأعرابي ما عرفت اسمه ، والهجرة المسئول عنها مفارقة دار الكفر إذ ذاك والتزام أحكام المهاجرين مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وكأن ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت إذ ذاك فرض عين ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « لا هجرة بعد الفتح » وقوله « اعمل من وراء البحار » مبالغة في إعلامه بأن عمله لا يضيع في أى موضع كان ، وقوله « لن يترك » بفتح التحتانية وكسر المثناة ثم راء وكاف ، أى ينقصك

٤٦ - باب مَقْدَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ الْمَدِينَةَ

٣٩٢٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَنْبَأَنَا أَبُو إِسْحَاقَ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَوْلَ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ . ثُمَّ قَدِمَ عَلَيْنَا عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ وَبِلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ »

٣٩٢٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَوْلَ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَكَانُوا يُقْرَبُونَ النَّاسَ ، فَقَدِمَ بِلَالٌ وَسَعْدُ وَعَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ . ثُمَّ قَدِمَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عَشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَتَّى جَعَلَ الْإِمَاءُ يَقْلَنَ : قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَمَا قَدِمَ حَتَّى قَرَأْتُ ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ فِي سُورَةِ الْمَفْصَلِ » .

قوله (باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة) تقدم بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ، ثم أخرج من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه قال « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعليهما ثياب بيض شامية ، فمر على عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده ، فنظر إليه فقال : انظر أصحابك الذين دعوك فأنزل عليهم ، فنزل على سعد بن خيثمة . قال الحاكم : الأول أرجح ، وابن شهاب أعرف بذلك من غيره . قلت : ويقوى قول ابن شهاب ما أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق الحاكم من طريق ابن مجمع « لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على كلثوم بن الهدم هو وأبو بكر وعامر بن فهيرة قال كلثوم : يا نجيح - لمولى له - فقال النبي صلى الله عليه وسلم ونجحت » . وذكر محمد بن الحسن بن زباله في « أخبار المدينة » أنه نزل على كلثوم وهو يومئذ مشرك ، ويؤيد قول التيمي ما أخرجه أبو سعيد أيضا ومن طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قباء يوم الإثنين فنزل على سعد بن خيثمة » وجمع بين الخبرين بأنه نزل على كلثوم وكان يجلس مع أصحابه عند سعد بن خيثمة لأنه كان أعزب ، وإن ثبت قول ابن زباله فكأن منزل كلثوم يختص بالمبيت وسائر إقامته عند سعد لكونه كان أسلم . ثم ذكر المصنف فيه ثمانية أحاديث : الأول حديث البراء .

قوله في الطريق الأول (أبو إسحق سمع البراء) حذف قوله « أنه » كما حذف « قال » من الطريق الثاني « عن أبي إسحق سمعت البراء » وكان شعبة يرى أن أنبأنا وأخبرنا وحدثنا واحد ، وقد تقدم البحث فيه في كتاب العلم .

قوله (أول من قدم علينا مصعب) في رواية عن شعبة عند الحاكم في « الإكليل » عن عبد الله بن رجاء في روايته « من المهاجرين » .

قوله (مصعب بن عمير) زاد ابن أبي شيبة « أول من قدم علينا المدينة » زاد في رواية عبد الله بن رجاء عن إسرائيل عن أبي إسحق عند الإسماعيلي « أخو بني عبد الدار بن قصي والده عمير » هو ابن هاشم بن عبد مناف ابن عبد الدار ، زاد عبد الله بن رجاء « فقلنا له ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو مكانه وأصحابه على أثري » وذكر موسى بن عقبة أنه لما قدم المدينة نزل على حبيب بن عدى ، وذكر ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل مصعباً مع أهل العقبة يعلمهم .

قوله (وابن أم مكتوم) هو عمرو - ويقال عبد الله - العامري من بني عامر بن لؤي ، ووقع في رواية ابن أبي شيبة « ثم أتانا بعده عمرو بن أم مكتوم الأعمى أخو بني فهر ، فقلنا : ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؟ قال : هم على أثري » وفي رواية عبد الله بن رجاء « من ورائك » زاد في رواية غندر عن شعبة « ثم عامر بن ربيعة ومعه امراته ليلى بنت أبي حثمة » وهي أول مهاجرة ، وقيل بل أول مهاجرة أم سلمة لقولها لما مات أبو سلمة « أول بيت هاجر » ويجمع بأن أولية أم سلمة بقيد البيت وهو ظاهر من إطلاقها .

قوله (ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال) في رواية غندر « فقدم » وقد تقدم الاختلاف في عمار هل هاجر إلى الحبشة أم لا ، فإن يكن فقد كان ممن تقدمهما إلى مكة ، ثم هاجر إلى المدينة . وأما بلال فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر . لكن تقدمهما بإذن وتأخر معهما عامر بن فهيرة .

قوله في الرواية الثانية عن غندر عن شعبة (وكانوا يقرئون الناس) في رواية الاصيلي وكريمة « فكانا يقرئان الناس » وهو أوجه ، ويوجه الأول إما على أن أقل الجمع اثنان ، وإما على أن من كان يقرئانه كان يقرأ معهما أيضا .

قوله (وسعد) زاد في رواية الحاكم « ابن مالك » وهو ابن أبي وقاص ، وروى الحاكم من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال « وزعموا أن من الآخر من قدم سعد بن أبي وقاص في عشرة فنزلوا على سعد بن خيثمة » وقد تقدم في أول الهجرة « أن أول من قدم المدينة من المهاجرين عامر بن ربيعة ومعه امرأته أم عبد الله بنت أبي حثمة ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وامرأته أم سلمة ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وشماس بن عثمان بن الشريد ، وعبد الله بن جحش » فيجمع بينه وبين حديث البراء بحمل الأولية في أحدهما على صفة خاصة ، فقد جزم ابن عقبة بأن أول من قدم المدينة من المهاجرين مطلقاً أبو سلمة بن عبد الأسد ، وكان رجوع من الحبشة إلى مكة فأوذى بمكة فبلغه ما وقع للثاني عشر من الأنصار في العقبة الأولى فتوجه إلى المدينة في أثناء السنة ، فيجمع بين ذلك وبين ما وقع هنا بأن أبا سلمة خرج لا لقصد الإقامة بالمدينة بل فراراً من المشركين ، بخلاف مصعب بن

عمير فانه خرج اليها للإقامة بها ، وتعليم من أسلم من أهلها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، فلكل أولية من جهة

قوله في الرواية الثانية (ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الله بن رجاء « في عشرين راكبا » وقد سمي ابن إسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو وعمرو بن سراقه وأخاه عبد الله وواقد بن عبد الله وخالدا وإياسا وعامرا وعاقلا بنى البكير وخنيس بن حذافة — بمعجمة ونون ثم سين مصغر — وعياش بن ربيعة وخولى بن أبى خولى وأخاه ، هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفائهم ، قالوا : فنزلوا جميعا على رفاعة بن عبد المنذر ، يعنى بقاء . قلت : فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم . وروى ابن عائد في المغازى باسناد له عن ابن عباس قال « خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن ربيعة في طائفة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام ا هـ . فهؤلاء ثلاثة عشر من ذكر ابن إسحق . وذكر موسى بن عقبة أن أكثر المهاجرين نزلوا على بنى عمرو بن عوف بقاء إلا عبد الرحمن بن عوف فانه نزل على سعد بن الربيع وهو خزرجي وسيأتي في كتاب الاحكام أن سالما مولى أبى حذيفة ابن عتبة كان يؤم المهاجرين الأولين في مسجد بقاء ، منهم أبو سلمة بن عبد الأسد .

قوله (حتى جعل الإمام يقلن : قدم رسول الله) في رواية عبد الله بن رجاء « فخرج الناس حين قدم المدينة في الطرق وعلى البيوت ، والغلمان والخدم (١) جاء محمد رسول الله ، الله أكبر ، جاء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم » . وأخرج الحاكم من طريق إسحق بن أبى طلحة عن أنس « فخرجت جوار من بنى النجار يضرين بالدف وهن يقلن :

نحن جوار من بنى النجار يا حنذا محمد من جار
وأخرج ابو سعيد في « شرف المصطفى » ورويناه في « فوائد الخلقى » من طريق عبید الله بن عائشة منقطعا :
لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جعل الولائد يقلن :
طلع البدر علينا من ثنية الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع
وهو سند معضل ، ولعل ذلك كان في قدومه من عزوة تبوك .

قوله (فما قدم حتى حفظت سبح اسم ربك الأعلى في سور من المفصل) أي مع سور ، وفي رواية الحسن بن سفيان عن بندار شيخ البخارى فيه « وسورا من المفصل » ومقتضاه أن ﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾ مكية ، وفيه نظر لأن ابن أبى حاتم أخرج من طريق حيدة أن قوله تعالى ﴿ قد أفلح من تزكى ﴾ وذكر اسم ربه فصلى ﴿ نزلت في صلاة العيد وزكاة الفطر ، وسنده حسن . وكل منهما شرع في السنة الثانية ، فيمكن أن يكون نزول هاتين منها وقع بالمدينة . وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة . ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد بصلى صلاة العيد وتزكى زكاة الفطر ، فإن تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز ، والجواب عن الإشكال من وجهين : أحدهما احتمال أن تكون السورة مكية إلا هاتين الآيتين ، وثانيهما — وهو أصحهما — فيه يجوز نزولها كلها بمكة . ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم المراد بقوله ﴿ قد أفلح من تزكى ﴾ وذكر اسم ربه

(١) لعله سقط من قلم الناسخ « وهم يقولون » أو نحو ذلك .

فصلي ﴿ صلاة العيد وزكاة الفطر ، فليس من الآية إلا الترغيب في الذكر والصلاة من غير بيان للمراد ، فينته السنة بعد ذلك

٣٩٢٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ « لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَعِكَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ . قَالَتْ : فَدَخَلْتُ عَلَيْهِمَا فَقُلْتُ يَا أَبَتِ كَيْفَ تَجِدُكَ ؟ وَيَا بِلَالُ كَيْفَ تَجِدُكَ ؟ قَالَتْ : فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا أَحْذَتْهُ الْحَمَى يَقُولُ :

كُلُّ امْرئٍ مُصْبِحٌ فِي أَهْلِهِ وَالْمَوْتُ أَدْنَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ
وَكَانَ بِلَالٌ إِذَا أَقْلَعَ عَنْهُ الْحَمَى يَرْفَعُ عَقِيرَتَهُ وَيَقُولُ :
أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أُبَيِّنَنَّ لَيْلَةً بُوَادٍ وَحَوْلَى إِذْخِرَّ وَجَلِيلُ
وَهَلْ أَرْدَنْ يَوْمًا مِيَاةً مِجَنَّةً وَهَلْ يَبْدُونَ لِي شَامَةً وَطَفِيلُ

قالت عائشة : فجمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فقال : اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ ، وَصَحِّحْهَا ، وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمُدِّهَا ، وَانْقُلْ حُمَاهَا فَاجْعَلْهَا بِالْجَحْفَةِ »
الحديث الثاني حديث عائشة .

قوله (قدمنا المدينة) في رواية أبى أسامة عن هشام « وهى أوبأ أرض الله » وفي رواية محمد بن إسحق عن هشام بن عروة نحوه وزاد « قال هشام وكان وبأؤها معروفاً فى الجاهلية ، وكان الإنسان إذا دخلها وأراد أن يسلم من وبائها قيل له انهق ، فينهق كما ينهق الحمار ، وفي ذلك يقول الشاعر :

لعمري لمن عنيت من خفية الردى نهيق حمار إننى لمروع

قوله (وعك) بضم أوله وكسر ثانيه أى أصابه الوعك وهى الحمى .

قوله (كيف تجدك) أى تجد نفسك أو جسديك ، وقوله « مصبح » بمهمله ثم موحدة وزن محمد ، أى مصاب بالموت صباحا ، وقيل المراد أنه يقال له وهو مقيم بأهله صباحك الله بالخير ، وقد يفجأ الموت فى بقية النهار وهو مقيم بأهله .

قوله (أدنى) أى أقرب .

قوله (شرك) بكسر المعجمة وتخفيف الراء : السير الذى يكون فى وجه النعل ، والمعنى أن الموت أقرب إلى الشخص من شرك نعله لرجله .

قوله (ألق عنه) بفتح أوله أى الوعك وبضمها ، والإقلاع الكف عن الامر .

قوله (يرفع عقيرته) أى صوته ببيكاء أو بغناء ، قال الأصمعى : أصله أن رجلا انعقرت رجله فرفعها على الأخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال : رفع عقيرته ، وإن لم يرفع رجله . قال ثعلب : وهذا من

الأسماء التي استعملت على غير أصلها .

قوله (بواد) أى بوادى مكة .

قوله (وجليل) بالجيم نبت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وغيرها .

قوله (مياه مجنة) بالجيم موضع على أميال من مكة وكان به سوق ، تقدم بيانه فى أوائل الحج . وقوله « بيدون » أى يظهر ، وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة ، وقال الخطائى : كنت أحسب أنهما جبلان حتى ثبت عندى أنهما عينان ، وقوله أردن وبيدون « بنون التأكيد الخفيفة ، وشامة بالمعجمة والميم مخففاً ، وزعم أن الصواب بالموحدة بدل الميم والمعروف بالميم ، وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق أى أسامة عن هشام به » ثم يقول بلال : اللهم العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميرة بن خلف كما أخرجونا إلى أرض الوباء » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم حبب إلينا المدينة » الحديث . وقوله « كما أخرجونا » أى أخرجهم من رحمتك كما أخرجونا من وطننا ، وزاد ابن إسحاق فى روايته عن هشام وعمرو بن عبد الله بن عروة جميعاً عن عروة عن عائشة عقب قول أبيها « فقلت والله ما يدري أبى ما يقول » . قال « ثم دنوت إلى عامر بن فهيرة — وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب — فقلت : كيف نجدك يا عامر ؟ فقال :

لقد وجدت الموت قبل ذوقه إن الجيان حتفه من فوقه
كل امرئ مجاهد بطوقه كالثور يحمي جسمه بروقه »

وقالت فى آخره « فقلت : يارسول الله إنهم ليهذون وما يعقلون من شدة الحمى » . والزيادة فى قول عامر بن فهيرة رواها مالك أيضاً فى « الموطأ عن يحيى بن سعيد عن عائشة منقطعاً ، وسيأتى بقية ما يتعلق بهذا الحديث فى كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى وقد تقدم فى الباب الذى قبله من حديث البراء أن عائشة أيضاً وعكت ، وكان أبو بكر يدخل عليها ، وكان وصول عائشة إلى المدينة مع آل أبى بكر ، هاجر بهم أخوها عبد الله وخرج زيد بن حارثة وأبو رافع بنتى النبى صلى الله عليه وسلم فاطمة وأم كلثوم وأسامة بن زيد وأمهم أم أيمن وسودة بنت زمعة ، وكانت رقية بنت النبى صلى الله عليه وسلم سبقت مع زوجها عثمان ، وأخرت زينب وهى الكبرى عند زوجها أبى العاص بن الربيع

٣٩٢٧ — حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهرى حدثنى عروة أن عبيد الله بن عدى أخبره « دخلت على عثمان » ح . وقال بشر بن شعيب حدثنى أبى عن الزهرى حدثنى عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدى بن الخيار أخبره قال « دخلت على عثمان ، فتشهد ثم قال : أما بعد فإن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق ، وكنت ممن استجاب لله ولرسوله وآمن بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم هاجرت هجرتين ، وكنت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبايعته ، فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله »

تابعه إسحاق الكلبى « حدثنى الزهرى » مثله

٣٩٢٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمَانَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ ح . وَأَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ وَهُوَ بِنِيٍّ فِي آخِرِ حَجَّةٍ حَجَّهَا عُمَرُ ، فَوَجَدَنِي فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ . فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ الْمَوْسِمَ يَجْمَعُ رِعَاعَ النَّاسِ وَغَوَاةَهُمْ ، وَإِنِّي أَرَى أَنَّ تُمْهَلَ حَتَّى تَقْدَمَ الْمَدِينَةَ ، فَإِنهَا دَارُ الْهَجْرَةِ وَالسُّنَّةِ وَالسَّلَامَةِ ، وَتَخْلَصَ لِأَهْلِ الْفَقْهِ وَأَشْرَافِ النَّاسِ وَذَوَى رَأْيِهِمْ . قَالَ عُمَرُ : لِأَقَوْمٍ فِي أَوَّلِ مَقَامِ أَقَوْمِهِ بِالْمَدِينَةِ »

٣٩٢٩ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ « أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ - امْرَأَةً مِنْ نَسَائِهِمْ بَايَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ طَارَ لَهُمْ فِي السُّكْنَى حِينَ اقْتَرَعَتِ الْأَنْصَارُ عَلَى سُكْنَى الْمُهَاجِرِينَ . قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ : فَاشْتَكَيْتُ عَثْمَانَ عِنْدَنَا ، فَمَرَّضْتُهُ حَتَّى تُوُفِيَ ، وَجَعَلْنَاهُ فِي أَثْوَابِهِ . فَدَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ : رَحِمَهُ اللَّهُ أَبَا السَّائِبِ ، شَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمُهُ ؟ قَالَتْ : قُلْتُ لَا أَدْرِي ، بَأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَمَنْ ؟ قَالَ : أَمَا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ وَاللَّهُ الْبَقِيْنُ ، وَاللَّهُ إِنِّي لِأَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ ، وَمَا أَدْرِي وَاللَّهُ - وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ - مَا يُفْعَلُ لِي . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ لَا أَزْكِي أَحَدًا بَعْدَهُ . قَالَتْ : فَأَحْزَنِي ذَلِكَ ، فَنِمْتُ ، فَرَأَيْتُ لِعُثْمَانَ عَيْنًا تَجْرِي ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : ذَلِكَ عَمَلُهُ »

٣٩٣٠ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ يَوْمَ بُعَاثَ يَوْمًا قَدَّمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَدِمَ وَقَدْ افْتَرَقَ مَلَائِكُهُمْ ، وَقَتِلَتْ سَرَاتِهِمْ فِي دُخُولِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ »

٣٩٣١ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا يَوْمَ فِطْرِ - أَوْ أَضْحَى - وَعِنْدَهَا قَيْتَانِ تَغْنِيَانِ بِمَا تَعَارَفَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثَ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : مِزْمَارُ الشَّيْطَانِ مَرَّتَيْنِ - فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : دَعَّهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ ، إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا ، وَإِنَّ عِيدَنَا هَذَا الْيَوْمَ »

الحديث الثالث .

قوله (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، ذكر حديث عثمان في شأن الوليد بن عقبة ، وقد قدم شرحه في مناقب عثمان مستوفى ، والغرض منه قوله « وهاجرت المهجرتين » وكان عثمان ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة إلى المدينة ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم . (وقال بشر بن شعيب الخ) وصله أحمد ابن حنبل في مسنده عنه بتامه .

قوله (تابعه إسحق الكلبي) وصله أبو بكر بن شاذان فيما روينا من طريقه بإسناده إلى يحيى بن صالح عن إسحق الكلبي عن الزهري فذكر بتامه وفيه « أنه جلد الوليد أربعين » وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان . الحديث الرابع . ذكر طرفاً من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر ، وفيه خطبة عمر ، والغرض منه قول

عبد الرحمن « حتى تقدم المدينة فإنها دار الهجرة والسنة » ووقع في رواية الكشميهني « والسلامة » بدل السنة .
الحديث الخامس .

قوله (إن أم العلاء) هي والدة خارجة بن زيد بن ثابت الراوي عنها ، وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه ، فكأن اسمها كنيته ، وهي بنت الحارث بن ثابت بن خارجة الأنصارية الخزرجية .

قوله (طار لهم) أى خرج في القرعة لهم ، وتقدم بيانه آخر الشهادات .

قوله (حين قرعت) بالقاف ، كذا وقع ثلاثياً ، والمعروف « أقرعت » من الرباعي وتقدم في الجنائز بلفظ « أقرعت » .

قوله (أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور ، وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين ، وقد تقدم خيره مع لييد في أول المبعث . الحديث السادس .

قوله (كان يوم بعث) تقدم بيانه في مناقب الأنصار ، ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الأولى ما يدل على أن يوم بعث كان بعد المبعث بعشر سنين ، وتقدم نحوه في « باب وفود الأنصار » وقوله « في دخولهم » متعلق بقوله « قدمه الله » . الحديث السابع .

قوله (بما تعازفت) بالمهمله والزاي أى قالت من الأشعار في هجاء بعضهم بعضاً وألقته على المغنيات فغنين به ، والمعازف آلات الملامى الواحدة معزفة ، وقال الخطابي يحتمل أن يكون من عزف اللهو وهو ضرب المعازف على تلك الأشعار المحرصة على القتال ، ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الرياح وهو ما يسمع من دويها ، وفي رواية « تقاذفت » بالقاف والذال المعجمة أى ترامت به

٣٩٣٢ — **حَدَّثَنَا** مسددٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ح ، وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَحْدُثُ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّاحِ يَزِيدُ بْنُ حُمَيْدِ الضُّبَيْعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ فِي عُلُوِّ الْمَدِينَةِ ، فِي حَيٍّ يُقَالُ لَهُمُ بَنُو عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ ، قَالَ فَأَقَامَ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً ، ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَى مَلَإِ بَنِي النَّجَارِ ، قَالَ فَجَاعُوا مُتَقَلِّدِي سَيُوفِهِمْ . قَالَ وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رَذَفَهُ وَمَلَإُ بَنِي النَّجَارِ حَوْلَهُ حَتَّى أَلْقَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُوبَ ، قَالَ فَكَانَ يُصَلِّي حَيْثُ أَدْرَكَتَهُ الصَّلَاةُ وَيُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ . قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَمَرَ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ ، فَأُرْسِلَ إِلَى مَلَإِ بَنِي النَّجَارِ ، فَجَاعُوا . فَقَالَ : يَا بَنِي النَّجَارِ ثَامِنُونِي بِحَائِطِكُمْ هَذَا ، فَقَالُوا : لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ . قَالَ فَكَانَ فِيهِ مَا أَقُولُ لَكُمْ : كَانَتْ فِيهِ قُبُورُ الْمُشْرِكِينَ ، وَكَانَتْ فِيهِ خِرْبٌ ، وَكَانَ فِيهِ نَخْلٌ . فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُبِشَتْ ، وَبِالْخِرْبِ فَسُوَّتْ ، وَبِالنَّخْلِ فَقَطَّعَ ، قَالَ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبَلَةَ الْمَسْجِدِ ، قَالَ وَجَعَلُوا عِضَادَتِيهِ حِجَارَةً . قَالَ جَعَلُوا يَنْقُلُونَ ذَاكَ الصَّخْرَ وَهُمْ يَرْتَجِزُونَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ يَقُولُونَ :

اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة فانصر الأنصار والمهاجرة»

الحديث الثامن .

قوله (أنبأنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد .

قوله (في علو المدينة) كل مافى جهة نجد يسمى العالية ، ومافى جهة تهامة يسمى السافلة ، وقباء من عوالى المدينة ، وأخذ من نزول النبى صلى الله عليه وسلم التفاؤل له ولدينه بالعلو .

قوله (يقال لهم بنو عمرو بن عوف) أى ابن مالك بن الأوس بن حارثة .

قوله (وأبو بكر ردفه) تقدم ما فيه فى الباب الذى قبله فى الحديث الثامن عشر .

قوله (وملاً بنى النجار) أى جماعتهم .

قوله (حتى ألقى) أى نزل أو المراد ألقى رحله .

قوله (بفناء) بكسر الفاء وبالمدة ما امتد من جوانب الدار .

قوله (أبى أيوب) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصارى من بنى مالك بن النجار .

قوله (ثم إنه أمر) تقدم ضبطه فى أوائل الصلاة .

قوله (ثامنونى) أى قرروا معى ثمنه ، أو ساومونى بثمنه ، تقول ثامنت الرجل فى كذا إذا ساومته .

قوله (بمخاطبكم) أى بُستانكم وقد تقدم فى الباب قبله أنه كان مريداً ، فلعله كان أولاً حائطاً ثم خرب فصار مريداً ، ويؤيده قوله « إنه كان فيه نخل وخرب » وقيل كان بعضه بستاناً وبعضه مريداً ، وقد تقدم فى الباب الذى قبله تسمية صاحبى المكان المذكور ، ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهرى أنه اشتراه منهما بعشرة دنانير ، وزاد الواقدى أن أبا بكر دفعها لهما عنه .

قوله (فكان فيه) فسره بعد ذلك .

قوله (خرب) بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة ، وتقدم توجيه آخر فى أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه ، قال الخطائى : أكثر الرواة بالفتح ثم الكسر ، وحدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ، ثم حكى احتمالات : منها الخرب بضم أوله وسكون ثانيه قال : هى الخروق المستديرة فى الأرض ، والجرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاء ما تجرفه السيول وتأكله من الأرض ، والحذب بالمهمله وبالذال المهمله أيضاً المرتفع من الأرض ، قال وهذا لا يتفق بقوله « فسويت » لأنه إنما يسوى المكان المحدوب ، وكذا الذى جرفته السيول ، وأما الخراب فيبنى ويعمر دون أن يصلح ويسوى . قلت : وما المانع من تسوية الخراب بأن يزال ما بقى منه ويسوى أرضه ، ولا ينبغى الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة .

قوله (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت) قال ابن بطال : لم أجد فى نبش قبور المشركين لتتخذ مسجداً نصاً عن أحد من العلماء ، نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال ؟ فأجازه الجمهور ومنعه

الأوزاعي ، وهذا الحديث حجة للجواز ، لأن المشرك لآحرمة له حياً ولا ميتاً ، وقد تقدم في المساجد البحث فيما يتعلق بها .

قوله (وبالنخل فقطع) هو محمول على أنه لم يكن يثمر . ويحتمل أن يثمر لكن دعت الحاجة إليه لذلك ، وقوله « فصفوا النخل » أى موضع النخل ، وقوله « عضادتيه » بكسر المهملة وتخفيف المعجمة تثنية عضادة ، وهى الخشبة التى على كتف الباب ، ولكل باب عضادتان ، وأعضاد كل شىء ما يشد جوانبه .

قوله (يرتجزون) أى يقولون رجزاً ، وهو ضرب من الشعر على الصحيح .

قوله (فانصر الأنصار والمهاجرة) كذا رواه أبو داود بهذا اللفظ ، وسبق ما فيه فى أبواب المساجد ، واحتج من أجاز بيع غير المالك بهذه القصة لأن المساومة وقعت مع غير الغلامين ، وأجيب باحتمال أنهما كانا من بنى النجار فساووهما وأشرك معهما فى المساومة عمهما الذى كانا فى حجره كما تقدم فى الحديث الثانى عشر .

٤٧ - باب إقامة المهاجر بمكة ، بعد قضاء نسكه

٣٩٣٣ - حدثنى إبراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حُميد الزهرى قال : سمعتُ عمر بن عبد العزيز يسأل السائب ابنَ أختِ التمر : ما سمعتُ فى سكنى مكة ؟ قال : سمعتُ العلاء بن الحضرمي قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم « ثلاثٌ للمهاجرِ بعدَ الصدرِ »

قوله (باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه) أى من حج أو عمرة .

قوله (حدثنا حاتم) هو ابن إسماعيل المدنى .

قوله (سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب) أى ابن يزيد .

قوله (ابن أخت التمر) تقدم ذكره قريباً فى المناقب النبوية .

قوله (العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد ، وكان حليف بنى أمية ، وكان العلاء صحابياً جليلاً ، ولاة النبى صلى الله عليه وسلم البحرين ، وكان مجاب الدعوة ، ومات فى خلافة عمر ، وما له فى البخارى إلا هذا الحديث .

قوله (ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملتين أى بعد الرجوع من منى ، وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراماً على من هاجر منها قبل الفتح ، لكن أبيع لمن قصدوا منهم بحج أو عمرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ، ولهذا رثى النبى صلى الله عليه وسلم لسعد بن خولة أن مات بمكة ، ويستنبط من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا تخرج صاحبها عن حكم المسافر ، وفى كلام الداودى اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ، ولا معنى لتقييده بالأولين ، قال النووى معنى هذا الحديث أن الذين هاجروا يحرم عليهم استيطان مكة ، وحكى عياض أنه قول الجمهور ، قال : وأجازه لهم جماعة يعنى بعد الفتح ، فحملوا هذا القول على الزمن الذى كانت الهجرة المذكورة واجبة فيه ، قال : واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة

عليهم ، وأن سكنى المدينة كان واجبا لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساته بالنفس ، وأما غير المهاجرين فيجوز له سكنى أى بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق ، انتهى كلام القاضى ، ويستثنى من ذلك من أذن له النبي صلى الله عليه وسلم بالإقامة في غير المدينة ، واستدل بهذا الحديث على أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج ، وهو أصح الوجهين في المذهب ، لقوله في هذا الحديث « بعد قضاء نسكه » لأن طواف الوداع لا إقامة بعده ، ومتى أقام بعده خرج عن كونه طواف الوداع ، وقد سماه قبله قاضياً لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج والله أعلم . وقال القرطبي : المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة لنصر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعنى به من هاجر من غيرها لأنه خرج جواباً عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة إذ كانوا قد تركوها لله تعالى ، فأجابهم بذلك ، وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليس باقامة ، قال : والخلاف الذى أشار إليه عياض كان فيمن مضى ، وهل ينبنى عليه خلاف فيمن فر بدينه من موضع يخاف أن يفتن فيه في دينه فهل له أن يرجع إليه بعد انقضاء تلك الفتنة ؟ يمكن أن يقال إن كان تركها لله كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك ، وإن كان تركها فراراً بدينه ليس له ولم يقصد إلى تركها لذاتها فله الرجوع إلى ذلك انتهى . وهو حسن متجه ، إلا أنه خص ذلك بمن ترك رابعاً أو دوراً ، ولا حاجة إلى تخصيص المسألة بذلك ، والله أعلم

٤٨ - باب التاريخ . من أين أرخوا التاريخ ؟

٣٩٣٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ « مَا عَدُّوا مِنْ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مِنْ وَفَاتِهِ ، مَا عَدُّوا إِلَّا مِنْ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ »

٣٩٣٥ - حَدَّثَنَا مَسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفُرِضَتْ أَرْبَعًا وَتَرَكْتُ صَلَاةَ السَّفَرِ عَلَى الْأُولَى » . تَابَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ

قوله (باب التاريخ) قال الجوهري : التاريخ تعريف الوقت ، والتورخ مثله ، تقول أرخت وورخت . وقيل اشتقاقه من الأرخ وهو الأثنى من بقر الوحش ، كأنه شيء حدث كما يحدث الولد ، وقيل هو معرب ، ويقال أول ما أحدث التاريخ من الطوفان .

قوله (من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير إلى اختلاف في ذلك ، وقد روى الحارم في « الاكليل » من طريق ابن جريج عن أنى سلمة عن ابن شهاب الزهري « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول » وهذا معضل ، والمشهور خلافه كما سيأتى ، وأن ذلك كان في خلافة عمر . وأفاد السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ بالهجرة من قوله تعالى ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم ﴾ لأنه من المعلوم أنه ليس أول الأيام مطلقاً ، فتعين أنه أضيف إلى شيء مضممر وهو أول الزمن الذى عز فيه الإسلام ، وعبد فيه النبي صلى الله عليه وسلم ربه آمناً ، وابتدأ بناء المسجد ، فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ، وفهمنا من فعلهم أن قوله تعالى ﴿ من أول يوم ﴾ أنه أول أيام التاريخ الإسلامى ، كذا قال ، والمتبادر أن معنى قوله

﴿ من أول يوم ﴾ أى دخل فيه النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة والله أعلم .

قوله (حدثنا عبد العزيز) أى ابن أى حازم سلمة بن دينار .

قوله (ما عدوا من مبعث النبى صلى الله عليه وسلم) فى رواية الحاكم من طريق مصعب الزبيرى عن عبد العزيز أخطأ الناس العدد ، لم يعدوا من مبعثه ولا من قدومه المدينة ، وإنما عدوا من وفاته . قال الحاكم : وهو وهم ، ثم ساقه على الصواب بلفظ : ولا من وفاته ، وإنما عدوا من مقدمه المدينة . والمراد بقوله أخطأ الناس العدد أى أغفلوه وتركوه ثم استدركوه ، ولم يرد أن الصواب خلاف ما عملوا . ويحتمل أن يريد أن البداية من المبعث أو الوفاة أولى ، وله اتجاه لكن الراجح خلافه . والله أعلم .

قوله (مقدمه) أى زمن قدومه ، ولم يرد شهر قدمه لأن التاريخ إنما وقع من أول السنة . وقد أبدى بعضهم للبداة بالهجرة مناسبة فقال : كانت القضايا التى اتفقت له ويمكن أن يؤرخ بها أربعة : مولده ومبعثه وهجرته ووفاته ، فرجح عندهم جعلها من الهجرة لأن المولد والمبعث لا يخلو واحد منهما من النزاع فى تعيين السنة ، وأما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع بذكره من الأسف عليه ، فانحصر فى الهجرة ، وإنما أخروه من ربيع الأول إلى المحرم لأن ابتداء العزم على الهجرة كان فى المحرم ، إذ البيعة وقعت فى أثناء ذى الحجة وهى مقدمة الهجرة ، فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب أن يجعل مبتدأ ، وهذا أقوى ماوقفت عليه من مناسبة الابتداء بالمحرم . وذكروا فى سبب عمل عمر التاريخ أشياء : منها ماأخرجه أبو نعيم الفضل بن دكين فى تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق الشعبي « أن أبا موسى كتب إلى عمر : أنه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، فجمع عمر الناس ، فقال بعضهم : أرخ بالمبعث ، وبعضهم أرخ بالهجرة فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرخوا بها ، وذلك سنة سبع عشرة . فلما اتفقوا قال بعضهم ابدعوا برمضان ، فقال عمر : بل بالمحرم فإنه منصرف الناس من حجهم ، فاتفقوا عليه » وقيل أول من أرخ التاريخ يعلى بن أمية حيث كان باليمن أخرجته أحمد بن حنبل بإسناد صحيح ، لكن فيه انقطاع بين عمرو بن دينار ويعلى ، وروى أحمد وأبو عروبة فى « الأوائل » والبخارى فى « الأدب » والحاكم من طريق ميمون بن مهران قال « رفع لعمر صك محله شعبان فقال : أى شعبان ، الماضى أو الذى نحن فيه ، أو الآتى ؟ ضعوا للناس شيئاً يعرفونه فذكر نحو الأول . وروى الحاكم عن سعيد بن المسيب قال « جمع عمر الناس فسألهم عن أول يوم يكتب التاريخ ، فقال على : من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك أرض الشرك ، ففعله عمر » وروى ابن أبى خيثمة من طريق ابن سيرين قال « قدم رجل من اليمن فقال : رأيت باليمن شيئاً يسمونه التاريخ يكتبونه من عام كذا وشهر كذا ، فقال عمر : هذا حسن فأرخوا ، فلما جمع على ذلك قال قوم : أرخوا للمولد ، وقال قائل : للمبعث ، وقال قائل من حين خرج مهاجراً : وقال قائل من حين توفى ، فقال عمر : أرخوا من خروجه من مكة إلى المدينة . ثم قال : بأى شهر نبداً ؟ فقال قوم : من رجب ، وقال قائل : من رمضان ، فقال عثمان : أرخوا المحرم فإنه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحج ، قال وكان ذلك سنة سبع عشرة — وقيل سنة ست عشرة — فى ربيع الأول » فاستفدنا من مجموع هذه الآثار أن الذى أشار بالمحرم عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم .

قوله (فرضت الصلاة ركعتين) أى بمكة ، وقوله « تركت » أى على ما كانت عليه من عدم وجوب

الزائد ، بخلاف صلاة الحضر فانها زيدت في ثلاث منها ركعتان ، فالمعنى أقرت صلاة السفر على جواز الإتمام وإن كان الأحب القصر ، وقد تقدم مافيه من الإشكال في أول كتاب الصلاة .

قوله (تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الإسماعيلي من طريق فياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه ، وذكر ابن جرير عن الواقدي أن الزيادة في صلاة الحضر كانت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر واحد ، قال : وزعم أنه لاختلاف بين أهل الحجاز في ذلك

٤٩ - باب قول النبي « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم » ومرويته لمن مات بمكة

٣٩٣٦ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا إبراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه قال « عادني النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع من مرض أشفيت منه ، فقلت : يا رسول الله ، بلغني من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قال : فأتصدق بشطره ؟ قال : الثلث يأسعد ، والثلث كثير ، إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عائلة يتكفون الناس - قال أحمد بن يونس عن إبراهيم : أن تذر ذريتك - ولست بنافق نفقة تبغى بها وجهة الله إلا اجرك الله بها ، حتى اللقمة تجعلها في في امرأتك قلت : يا رسول الله أخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف فتعمل عملاً تبغى به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تترددهم على أعقابهم . لكن البائس سعد بن خولة . يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفي بمكة » . وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم « أن تذر ورثتك »

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ومرويته لمن مات بمكة) بتخفيف التحتانية وهو عطف على قول ، والمرثية تعدد محاسن الميت ، والمراد هنا التوجه له لكونه مات في البلد التي هاجر منها ، وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك قبل بياب .

قوله (ورثتك) كذا للأكثر ، وللكشميهني والقاسبي « ذريتك » ورواية الجماعة أولى لأن هذه اللفظة قد بين البخاري أنها لغير يحيى بن قزعة شيخه هنا .

قوله (ولست بنافق) كذا هنا وللكشميهني « بمنفق » وهو الصواب .

قوله (أن مات بمكة) هو بفتح الهمزة للتعليل ، وأغرب الداودي فتردد فيه فقال : ان كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجته ثم مات ، وإن كان بالكسر ففيه دليل على أنه قيل له إنه يريد التخلف بعد الصدر فخشي عليه أن يدركه أجله بمكة . قلت : والمضبوط المحفوظ بالفتح ، لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعد حجه ، لأن السياق يدل على أنه مات قبل الحج ، والله أعلم .

قوله (وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم) يعني ابن سعد (أن تذر ورثتك) أما رواية أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازي ، وأما رواية موسى وهو ابن إسماعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات

(١) في نسخ المتن « أن توفي » وذكر لأبي ذر « أن يتوفى » بالمضارع .

٥٠ - باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ؟

وقال عبد الرحمن بن عوف « آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة »
وقال أبو جحيفة « آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء »

٣٩٣٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَأَخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ ، فَعَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يُنَاصِفَهُ أَهْلَهُ وَمَالَهُ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، دُلَّنِي عَلَى السُّوقِ . فَرَبِحَ شَيْئاً مِنْ أَقِطٍ وَسَمْنٍ ، فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَيَّامٍ وَعَلَيْهِ وَضْرٌ مِنْ صُفْرَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَهْمِمْ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : يَارَسُولَ اللَّهِ ، تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ : فَمَا سَقَمَتْ فِيهَا ؟ فَقَالَ وَزَنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَوْلَمْ وَلَوْ بِشَاةٍ »

قوله (باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه) تقدم في مناقب الأنصار « باب آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار » قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين : مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ، ومرة بين المهاجرين والأنصار فهي المقصودة هنا . وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي إلى جماعة من التابعين قالوا : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة آخى بين المهاجرين ، وآخى بين المهاجرين والأنصار على المواساة ، وكانوا يتوارثون ، وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الأنصار ، وقيل كانوا مائة ، فلما نزل ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ ﴾ بطلت الموارث بينهم بتلك المؤاخاة . قلت : وسيأتي في الفرائض من حديث ابن عباس « لما قدموا المدينة كان يرث المهاجرو الأنصارى دون ذوى رحمهم بالأخوة التى آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم ، فنزلت » وعند أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه ، قال السهيلي : آخى بين أصحابه ليذهب عنهم وحشة الغربة ويتأنسوا من مفارقة الأهل والعشيرة ويشد بعضهم أزر بعض ، فلما عز الإسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم إخوة وأنزل ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ يعنى في التوادد وشمول الدعوة ، واختلّفوا في ابتدائها : فقيل بعد الهجرة بخمسة أشهر ، وقيل بتسعة ، وقيل وهو بينى المسجد ، وقيل قبل بنائه ، وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل بدر ، وعند أبي سعيد في « شرف المصطفى » كان الإخاء بينهم فى المسجد ، وذكر محمد بن إسحق المؤاخاة فقال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه بعد أن هاجر : تأخوا أخوين أخوين ، فكان هو وعلى أخوين ، وحمزة وزيد بن حارثة أخوين ، وجعفر بن أبى طالب ومعاذ بن جبل أخوين » وتعقبه ابن هشام بأن جعفرأ كان يومئذ بالحبشة ، وفى هذا نظر ، وقد تقدم . ووجهها العماد بن كثير بأنه أرصده لإخوته حتى يقدم ، وفى تفسير سنيد : آخى بين معاذ وابن مسعود ، وأبو بكر وخارجة بن زيد أخوين ، وعمر وعثمان بن مالك أخوين ، وقد تقدم فى أوائل الصلاة قول عمر « كان لى أخ من الأنصار » وفسر بعثمان ، ويمكن أن يكون أخوته له تراخت كما فى أبى الدرداء وسلمان . ومصعب بن عمير وأبو أيوب أخوين ، وأبو حذيفة بن عتبة وعباد بن بشر أخوين ، ويقال بل عمار وثابت بن قيس لأن حذيفة إنما أسلم زمان أحد ، وأبو ذر والمنذر بن عمرو أخوين ، وتعقب بأن أبا ذر تأخرت هجرته ، والجواب كما فى جعفر ، وحاطب بن أبى بلتعة وعموم بن ساعدة أخوين وسلمان تأخر إسلامه وكذا أبو الدرداء ، والجواب ما تقدم فى

جعفر . وكان ابتداء المؤاخاة أوائل قدومه المدينة ، واستمر يجدها بحسب من يدخل في الإسلام أو يحضر إلى المدينة ، والإخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كما في الباب وعند ابن سعد وأخي بين أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف ، والمعتمد مافي الصحيح ، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع مذكور في هذا الباب ، وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين . وأنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر الرافضي المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصا مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم لعلي قال : لأن المؤاخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً ولتأليف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمؤاخاة النبي لأحد منهم ولا لمؤاخاة مهاجري ، لمهاجري ، وهذا رد للنص بالقياس وإغفال عن حكمة المؤاخاة لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فأخي بين الأعلى والأدنى ليرتفق الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى وبهذا تظهر مؤاخاته صلى الله عليه وسلم لعلي لأنه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر ، وكذا مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة لأن زيدا مولاهم فقد ثبت أخوتهما وهما من المهاجرين ، وسيأتي في عمرة القضاء قول زيد بن حارثة : إن بنت حمزة بنت أخي ، وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن ابن عباس « أخي النبي صلى الله عليه وسلم بين الزبير وابن مسعود » وهما من المهاجرين . قلت : وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختارة أصح وأقوى من أحاديث المستدرک ، وقصة المؤاخاة الأولى أخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير عن ابن عمر « أخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبي بكر وعمر ، وبين طلحة والزبير ، وبين عبد الرحمن ابن عوف وعثمان — وذكر جماعة قال — فقال علي : يا رسول الله إنك آخيت بين أصحابك فمن أخي ؟ قال أنا أخوك » وإذا انضم هذا إلى ما تقدم تقوى به ، وقد تقدم في « باب الكفالة » قبيل كتاب الوكالة الكلام على حديث « لا حلف في الإسلام » بما يغني عن الإعادة ، وقد سبق كلام السهيلي في حكمة ذلك الميراث ، وسيأتي في الفرائد حديث ابن عباس « كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصاري دون ذوى رحمه للاخوة » . الحديث الأول .

قوله (وقال عبد الرحمن بن عوف : أخي النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع) هو طرف من حديث تقدم موصولاً في أوائل البيوع من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن جده قال « قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة أخي النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع ، فقال سعد : إني أكثر الأنصار مالا فأقاسمك مالي » الحديث . وظن الشيخ عماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التعليق إلى حديث أنس فقال : قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه ، وإنما أسندها البخاري وغيره عن أنس ، قال : فلعل البخاري أراد أن أنسا حملها عن عبد الرحمن بن عوف انتهى . والذي ادعاه مردود لثبوته في الصحيح . الحديث الثاني .

قوله (وقال أبو جحيفة أخي النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء) هو طرف من حديث وصله بتمامه في كتاب الصيام ، والغرض منه التنبيه على تسمية من وقع الإخاء بينهم من المهاجرين والأنصار ، فذكر هذا والذي بعده من إخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ، ولمسلم من طريق ثابت عن أنس « أخي النبي صلى الله عليه وسلم بين أبي طلحة وأبي عبيدة » وتقدم في الإيمان حديث عمر « كان لي أخ من الأنصار وكنا نتناوب النزول » وذكر ابن إسحق أنه عتيبان بن مالك ، وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما

ذكره ابن إسحق أيضا . الحديث الثالث حديث أنس في قصة إخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب النكاح .

٥١ - باب ٣٩٣٨ - حَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ بَشْرِ بْنِ الْمُفْضِلِ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ حَدَّثَنَا أَنَسٌ « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ بَلَغَهُ مَقْدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَاهُ يَسْأَلُهُ عَنْ أَشْيَاءَ فَقَالَ : إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ : مَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ ، وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَمَا بَالُ الْوَلَدِ يَنْزِعُ إِلَى أَبِيهِ أَوْ إِلَى أُمِّهِ ؟ قَالَ : أَخْبِرْنِي بِهِ جِبْرِيلُ آنِفًا . قَالَ ابْنُ سَلَامٍ : ذَاكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ . قَالَ : أَمَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُهُمْ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ . وَأَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فزِيَادَةُ كَيْدِ الْحَوْتِ . وَأَمَا الْوَلَدُ فَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ الْوَلَدُ ، وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ مَاءَ الرَّجُلِ نَزَعَتِ الْوَلَدُ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهِتَ ، فَسَأَلْتُهُمْ عَنِّي قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا بِإِسْلَامِي . فَجَاءَتِ الْيَهُودُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فِيكُمْ ؟ قَالُوا : خَيْرُنَا وَابْنُ خَيْرِنَا ، وَأَفْضَلُنَا وَابْنُ أَفْضَلِنَا . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ؟ قَالُوا : أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ . فَأَعَاذَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا مِثْلَ ذَلِكَ . فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . قَالُوا : شَرُّنَا وَابْنُ شَرُّنَا ، وَتَنْقُصُوهُ . قَالَ : هَذَا كُنْتُ أَخَافُ يَا رَسُولَ اللَّهِ »

٣٩٣٩ ، ٣٩٤٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرٍو سَمِعَ أَبَا الْمُنْهَالِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مُطْعِمٍ قَالَ « بَاعَ شَرِيكَ لِي دِرَاهِمَ فِي السُّوقِ نَسِيئَةً ، فَقُلْتُ : سَبْحَانَ اللَّهِ ، أَيُصْلِحُ هَذَا ؟ فَقَالَ : سَبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ لَقَدْ بَعْتُهَا فِي السُّوقِ فَمَا عَابَهُ أَحَدٌ . فَسَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ فَقَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَّبِيعُ هَذَا الْبَيْعَ فَقَالَ : مَا كَانَ يَدَا بَيْدِ فُلَيْسَ بِهِ بَأْسٌ ، وَمَا كَانَ نَسِيئَةً فَلَا يُصْلِحُ ، وَالْقَوْمُ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ فَسَأَلَهُ فَإِنَّهُ كَانَ أَعْظَمَنَا تِجَارَةً . فَسَأَلْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ فَقَالَ مِثْلَهُ » . وَقَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً « فَقَالَ قَدِيمٌ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَنَحْنُ نَتَّبِيعُ ، وَقَالَ : نَسِيئَةً إِلَى الْمَوْسَمِ أَوْ الْحَجِّ »

قوله (باب) كذا لهم بغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي بعده ، ولعله كان بعده .

قوله (عن أنس) صرح به الإسماعيلي فقال في رواية له عن حميد « حدثنا أنس » أخرجها عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الأعلى عن بشر بن المفضل .

قوله (أن عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في « باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة » من وجه آخر .

قوله (ذاك عدو اليهود من الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة .

قوله (أما أول أشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب) في رواية عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير « تحشر الناس » وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في أواخر كتاب الرقاق .

قوله (وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت) الزيادة هي القطعة المنفردة المعلقة في الكبد ، وهي في المطعم في غاية اللذة ، ويقال إنها أنها طعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان أن تحفهم حين يدخلون الجنة زيادة كبد التون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الأرض والإشارة بذلك إلى نفاذ الدنيا ، في حديث ثوبان زيادة وهي « أنه ينحر لهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من أطرافها وشرابهم عليه من عين تسمى سلسيلا » وذكر الطبري من طريق الضحاک عن ابن عباس قال « ينطح الثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحر الثور بذنبه فيأكلونه ثم يحيا فيستمران كذلك » وهذا منقطع ضعيف .

قوله (وأما الولد) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة ادم « وأما شبه الولد » .

قوله (فإذا سبق ماء الرجل) وفي رواية الفزاري « فان الرجل إذا غشي المرأة فسبقها ماؤه » .

قوله (نزع الولد) بالنصب على المفعولية أي جذبه اليه ، وفي رواية الفزاري « كان الشبه له » ووقع عند مسلم من حديث عائشة « إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله » ونحوه للبخاري عن ابن مسعود وفيه « ماء الرجل أبيض غليظ ، وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما أعلى كان الشبه له » والمراد بالعلو هنا السبق ، لأن كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوي ، وأما ماقع عند مسلم من حديث ثوبان رفعه « ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكراً بإذن الله ، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنثاً بإذن الله » فهو مشكل من جهة أنه يلزم منه اقتران الشبه للأعمام إذا علا ماء الرجل ويكون ذكر لا أنثى وعكسه ، والمشاهد خلاف ذلك لأنه قد يكون ذكراً ويشبه أخواله لا أعمامه وعكسه ، قال القرطبي : يتعين تأويل حديث ثوبان بأن المراد بالعلو السابق . قلت : والذي يظهر ما قدمته وهو تأويل العلو في حديث عائشة وأما حديث ثوبان فيبقى العلو فيه على ظاهره فيكون السابق علامة التذكير والتأنيث والعلو علامة الشبه فيرتفع الإشكال ، وكأن المراد بالعلو الذي يكون سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الآخر مغموراً فيه فبذلك يحصل الشبه ، وينقسم ذلك ستة أقسام : الأول أن يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه ، والثاني عكسه ، والثالث أن يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فتحصل الذكورة والشبه للمرأة ، والرابع عكسه ، والخامس أن يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبه ، والسادس عكسه .

قوله (قوم بهت) بضم الموحدة والهاء ويجوز إسكانها جمع بهيت كقضيبي وقضب وقلبي وقلب ، وهو الذي بهت السامع بما يفتره عليه من الكذب ، ونقل الكرماني أن مفرد بهوت بفتح أوله .

قوله (فاسأهم) في رواية الفزاري عن حميد عند النسائي « إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندك » .

قوله (فجاءت اليهود) زاد في رواية الفزاري « ودخل عبد الله داخل البيت » وفي رواية عبد الله بن بكر عن حميد « فأرسل إلى اليهود فجاءوا » الحديث ، ظاهره التعميم ، والذي يقتضيه السياق تخصيص من كان له بعبد الله بن سلام تعلق وأقرب ذلك عشيرته من بني قينقاع ، فقد ذكر ابن إسحق فيهم فقال في أوائل الهجرة من

كتاب المغازي : في ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن بنى قينقاع زيد بن اللصيب وسعد بن حبية ومحمود بن سبيحان وعزيز بن أبي عزيز وعبد الله بن الصيف وسعيد بن الحرت ورفاعة بن قيس وفنحاص وأشيع ونعمان بن أصبا ويحري بن عمرو وشأس بن قيس وشأس بن عدى وزيد بن الحارث ونعمان بن عمرو وسكين بن أبي سكين وعدى بن زيد ونعمان بن أبي أوفى ومحمود بن دحية ومالك بن الصيف وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن أبي رافع وخالد وازار ابني أبي ازار ورافع بن حارثة ورافع بن حرملة ورافع بن خارجة ومالك بن عوف ورفاعة بن الثابت وعبد الله بن سلام بن الحارث وكان حبرهم وأعلمهم ، وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسلم عبد الله ، فهؤلاء بنو قينقاع .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار .

قوله (باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة) قد تقدم شرحه في كتاب الشركة ، والغرض منه هنا قوله « قدم علينا المدينة ونحن نتبايع » فإنه يستفاد منه أنه صلى الله عليه وسلم أقرهم على ما وجدهم عليه من المعاملات إلا ما استثناه فينبه لهم

٥٢ - باب إتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قَدِمَ المدينة

هادوا : صاروا يهوداً . وأما قوله هُدْنَا : تُبْنَا . هائد : تائب

٣٩٤١ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بن إبراهيم حَدَّثَنَا قُرَّةٌ عن محمدٍ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لو آمنَ بي عشرةٌ من اليهود لآمنَ بي اليهود »

٣٩٤٢ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ - أو محمدُ - بن عبيد الله العُدائِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بن أُسامةَ أَخْبَرَنَا أبو عُميسٍ عن قيسِ بن مسلمٍ عن طارقِ بن شهابٍ عن أبي موسى رَضِيَ اللهُ عنه قال « دخلَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم المدينةَ وإذا أناسٌ من اليهود يُعْظَمُونَ عاشوراءَ ويصومونَهُ ، فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : نحنُ أحقُّ بصومِهِ . فأمر بصومِهِ »

٣٩٤٣ - حَدَّثَنَا زيَادُ بن أيوبَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا أبو بشرٍ عن سعيدِ بن جُبَيْرٍ عن ابنِ عباسٍ رَضِيَ اللهُ عنهما قال « لما قدمَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم المدينةَ وجدَ اليهودَ يصومونَ عاشوراءَ ، فسُئِلوا عن ذلك فقالوا : هذا اليومُ الذي أظفَرَ اللهُ فيه موسىَ وبنى إسرائيلَ على فرعونَ ، ونحنُ نَصومُهُ تعظيماً له ، فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم : نحنُ أولى بموسىَ منكم . فأمر بصومِهِ »

٣٩٤٤ - حَدَّثَنَا عبدانُ حَدَّثَنَا عبدُ اللهِ عن يونسَ عن الزهريِّ قال أَخْبَرَنِي عبيدُ اللهِ بن عبدِ اللهِ بن عتبةَ عن عبدِ اللهِ بن عباسٍ رَضِيَ اللهُ عنهما « أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كان يَسْدُلُ شعرَهُ ، وكان المشركونَ يَفْرَقونَ رُعُوسَهُم وكان أهلُ الكتابِ يَسِدُلونَ رُعُوسَهُم ، وكان النبيُّ صلى الله عليه وسلم يحبُّ مُوافقةَ أهلِ الكتابِ فيما لم يؤمَّرَ فيه بشيءٍ ، ثمَّ فَرَّقَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم رأسَهُ »

٣٩٤٥ - حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « هُم أَهْلُ الْكِتَابِ جَزَعُوهُ أَجْزَاءً فَأَمَنُوا بِيَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِيَعْضِهِ »

[الحديث ٣٩٤٥ - طرفاه في : ٤٧٠٥ ، ٤٧٠٦]

قوله (باب إتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة) وذكر ابن عائد من طريق عروة أن أول من أتاه منهم أبو ياسر بن أخطب أخو حُيَّي بن أخطب فسمع منه « فلما رجع قال لقومه : أطيعوني فإن هذا النبي الذي كنا ننتظر . فعصاه أخوه وكان مطاعا فيهم ، فاستحوذ عليه الشيطان فأطاعوه على ما قال . وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق سعيد بن جبير « جاء ميمون بن يامين وكان رأس اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ابعث إليهم فاجعلني حكما فإنهم يرجعون إليّ ، فأدخله داخلا ، ثم أرسل إليهم فأتوه فخطبوه فقال : اختاروا رجلا يكون حكما بيني وبينكم ، قالوا قد رضينا ميمون بن يامين . فقال : اخرج إليهم ، فقال : أشهد أنه رسول الله ، فأبوا أن يصدقوه . وذكر ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وسلم وادع اليهود لما قدم المدينة وامتنعوا من اتباعه ، فكتب بينهم كتاباً ، وكانوا ثلاث قبائل : قينقاع والنضير وقريظة ، فنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة ، فمن على بنى قينقاع وأجلى بنى النضير واستأصل بنى قريظة ، وسيأتي بيان ذلك كله مفصلاً إن شاء الله تعالى . وذكر ابن إسحاق أيضاً عن الزهري « سمعت رجلاً من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أحبار يهود اجتمعوا في بيت المدراس حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقالوا : غدا انطلقوا إلى هذا الرجل فاسألوه عن حد الزاني » فذكر الحديث .

قوله (هادوا صاروا يهوداً ، وأما قوله هدنا تبنا هائد تائب) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ومن الذين هادوا سماعون للكذب ﴾ هو هنا من الذين تهودوا فصاروا يهوداً : وقال في قوله تعالى ﴿ إنا هدنا إليك ﴾ أى تبنا إليك ، ثم ذكر فيه خمسة أحاديث : الأول .

قوله (حدثنا قرة) هو ابن خالد ، ومحمد هو ابن سيرين والإسناد كله بصريون .

قوله (لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن بي اليهود) في رواية الإسماعيلي « لم يبق يهودى إلا أسلم » وكذا أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » وزاد في آخره قال « قال كعب هم الذين سماهم الله في سورة المائدة » فعلى هذا فالمراد عشرة مختصة وإلا فقد آمن به أكثر من عشرة ، وقيل المعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كالزمن الذى قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أو حال قدومه ، والذى يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم كان تبعاً لهم ، فلم يسلم منهم إلا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن بنى النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف ورافع بن أبي الحقيق ، ومن بنى قينقاع عبد الله بن حنيف وفتحاص ورفاعة بن زيد ، ومن بنى قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد ، فهؤلاء لم يشيت إسلام أحد منهم ، وكان كل منهم رئيساً في اليهود ولو أسلم لاتبعه جماعة منهم ، فيحتمل أن يكونوا المراد . وقد روى أبو نعيم في « الدلائل » من وجه آخر الحديث بلفظ « لو آمن بي الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء يهود لأسلموا كلهم » وأغرب السهيلي فقال : لم يسلم من أحبار اليهود إلا اثنان يعنى عبد الله بن سلام وعبد الله بن سوريا ، كذا قال ، ولم أر لعبد الله بن سوريا

إسلاماً من طريق صحيحة ، وإنما نسبته السهيلي في موضع آخر لتفسير النقاش ، وسيأتي في « باب أحكام أهل الذمة » من كتاب المحاربين شيء يتعلق بذلك ، ووقع عند ابن حبان قصة إسلام جماعة من الأبحار كزيد بن سغنة مطولا . وروى البيهقي أن يهوديا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة يوسف فجاء ومعه نفر من اليهود فأسلموا كلهم ، لكن يحتمل أن لا يكونوا أجبازاً ، وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب . وأخرج يحيى ابن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال « قال كعب إنما الحديث اثنا عشر لقول الله تعالى ﴿ وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً ﴾ فسكت أبو هريرة » قال ابن سيرين : أبو هريرة عندنا أولى من كعب ، قال يحيى بن سلام وكعب أيضا صدوق لأن المعنى عشرة بعد الاثني وهما عبد الله بن سلام ومخريق ، كذا قاله وهو معنوي . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا أحمد أو محمد بن عبيد الله) بالتصغير ، وفي رواية السرخسي والمستملى « ابن عبد الله » مكبر والأول أصح وأشهر ، واسم جده سهيل وهو الغداني بضم المعجمة وتخفيف المهملة ، شك البخاري في اسمه هنا ، وقد ذكره في التاريخ فيمن اسمه أحمد بغير شك

قوله (عن أبي موسى) وقع لبعضهم عن أبي مسعود وهو غلط .

قوله (دخل النبي) في رواية الكشميهني « قدم » وقد تقدم الكلام عليه في الصيام . الحديث الثالث حديث ابن عباس في المعنى .

قوله (لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء) استشكل هذا لأن قدومه صلى الله عليه وسلم إنما كان في ربيع الأول ، وأجيب باحتمال أن يكون علمه بذلك تأخر إلى أن دخلت السنة الثانية ، قال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون صيامهم كان على حساب الأشهر الشمسية فلا يمتنع أن يقع عاشوراء في ربيع الأول ويرتفع الإشكال بالكلية ، هكذا قرره ابن القيم في « الهدى » قال وصيام أهل الكتاب إنما هو بحسب سير الشمس . قلت : وما ادعاه من رفع الإشكال عجيب ، لأنه يلزم منه إشكال آخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر المسلمين أن يصوموا عاشوراء بالحساب . والمعروف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشوراء أنه في الحرم لا في غيره من الشهور ، نعم وجدت في الطبراني بإسناد جيد عن زيد بن ثابت قال « ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقول الناس ، إنما كان يوم تستر فيه الكعبة وتقلس فيه الحبشة ، وكان يدور في السنة ، وكان الناس يأتون فلانا اليهودي يسألونه ، فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسألوه » فعلى هذا فطريق الجمع أن تقول كان الأصل فيه ذلك ، فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بصيام عاشوراء رده إلى حكم شرعه وهو الاعتبار بالأهلة فأخذ أهل الإسلام بذلك ، لكن في الذي ادعاه أن أهل الكتاب يبنون صومهم على حساب الشمس نظر ، فإن اليهود لا يعتبرون في صومهم إلا بالأهلة ، هذا الذي شاهدناه منهم ، فيحتمل أن يكون فيهم من كان يعتبر الشهور بحسب الشمس لكن لا وجود له الآن ، كما انقرض الذين أخبر الله عنهم أنهم يقولون عزير ابن الله ، تعالى الله عن ذلك . وفي الحديث إشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام

قوله (فأمر بصومه) في رواية الكشميهني « ثم أمر بصومه » .

الحديث الرابع حديث ابن عباس (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره) أى يرخيه .

قوله (عن عبيد الله بن عبد الله) هذا هو المحفوظ عن الزهري ، ورواه مالك في « الموطأ » عن الزهري مرسلًا لم يذكر من فوقه ، وأغرب حماد بن خالد فرواه عن مالك عن الزهري عن أنس . قال أحمد بن حنبل : أخطأ فيه حماد بن خالد والمحفوظ عن الزهري « عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس » .

قوله (ثم يفرقون) بفتح أوله وضم ثالثه .

قوله (ثم فرق النبي صلى الله عليه وسلم رأسه) بفتح القاء والراء الخفيفة ، وقد سبق شرحه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يوافق أهل الكتاب إذا خالفوا عبدة الأوثان أخذًا بأخف الأمرين : فلما فتحت مكة ودخل عباد الأوثان في الإسلام رجع إلى مخالفة باقي الكفار وهو أهل الكتاب .

الحديث الخامس حديث ابن عباس (قال هم أهل الكتاب جزؤه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه) زاد الكشميني : يعنى قول الله تعالى ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾

٥٣ - باب إسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه

٣٩٤٦ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرِ بْنِ شَقِيقٍ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ قَالَ أَيْ ح . وَحَدَّثَنَا أَبُو عَثَانَ « عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ أَنَّهُ تَدَاوَلَهُ بِضْعَةَ عَشَرَ مِنْ رَبِّ إِلَى رَبِّ »

٣٩٤٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَوْفٍ عَنْ أَبِي عَثَانَ قَالَ سَمِعْتُ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « أَنَا مِنْ رَامٍ هُرْمُزٍ »

٣٩٤٨ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَادٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ أَبِي عَثَانَ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ « فِتْرَةٌ بَيْنَ عَيْسَى وَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ سِتْمِائَةَ سَنَةٍ »

قوله (باب إسلام سلمان الفارسي) تقدمت ترجمته في البيوع ، وقوله (قال أبي) هو سليمان بن طرخان التيمي وأبو عثمان هو النهدي .

قوله (تداوله بضعة عشر من رب إلى رب) أي من سيد إلى سيد ، وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النبي عن إطلاق رب على السيد ، وقد مر في البيوع ، وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور ، وذكر ابن حبان والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب الدين هارباً وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يثرب ، وقد تقدم في الشراء من المشركين من كتاب البيوع كيفية إسلام سلمان ومكاتبته الذي كان في رقه على غرس الودي . وزعم الداودي أن ولاء سلمان كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان ولاؤه له ، وتعقبه ابن التين بأنه ليس مذهب مالك ، قال : والذي كاتب سلمان كان مستحقاً لولائه إن كان مسلماً ، وإن كان كافراً فولأؤه للمسلمين . قلت : وفاته من وجوه الرد عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث فلا يورث عنه الولاء أيضاً إن قلنا بولاء الإسلام على تقدير التنزل .

قوله (أنا من رام هرمز) في رواية بشر بن المفضل عن عوف بلفظ « أنا من أهل رام هرمز » بفتح الراء والميم وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة ثم زاي ، مدينة معروفة بأرض فارس بقرب عراق العرب ، ووقع في حديث ابن عباس عند أحمد وغيره أن سلمان كان من أصبهان ، ويمكن الجمع باعتبارين .

قوله (فترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ستائة سنة) والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ، ولا يمتنع أن ينبأ فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الأخير : ونقل ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان هذا ، وتعقب بأن الخلاف في ذلك منقول ، فعن قتادة خمسمائة وستين سنة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه ، وعن الكلبي خمسمائة وأربعين ، وقيل أربعمائة سنة . ووجه تعلق هذه الأحاديث بإسلام سلمان الإشارة إلى أن الأحاديث التي وردت في سياق قصته ما هي على شرط البخاري في الصحيح ، وإن كان إسناد بعضها صالحاً ، وأما أحاديث الباب فمحصلها أنه أسلم بعد أن تداوله جماعة بالرق ، وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالإسلام طوعاً

(خاتمة) اشتملت أحاديث المبعث وما بعدها من الهجرة وغيرها من الأحاديث المرفوعة على مائة وعشرين حديثاً ، الموصول منها مائة وثلاثة أحاديث والبقية معلقات ومتابعات ، المكرر منها فيه وفيما مضى سبعة وسبعون حديثاً والخالص ثلاثة وأربعون ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث خباب « لقد كان من قبلكم يمشط » وحديث عمرو بن العاص في أشد ما صنعه المشركون ، وحديث عبد الله « آذنت بالجن شجرة » وحديث ابن عمر في إسلام عمر ، وحديث سواد بن قارب ، وحديث عمر يا جليح ، وحديث سعيد بن زيد في إسلامه ، وحديث أم خالد بنت خالد بن سعيد في الخميصة ، وحديث ابن عباس في قوله ﴿ وما جعلنا الرؤيا ﴾ وحديث جابر « شهد بي خالاي العقبة » وحديث ابن عمر وعائشة « لا هجرة بعد الفتح » وحديث عروة بن الزبير « أن الزبير لقي النبي صلى الله عليه وسلم في ركب كانوا تجاراً » الحديث في الهجرة ، وحديث أنس في شأن الهجرة وفيه قصة سراقه ولم يسمه ، وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة ، وحديث ابن عمر في البيعة ، وحديث عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب وفيه الشعر ، وحديث البراء في أول من قدم المدينة ، وحديث سهل « ما عدوا من بعث » وحديث ابن عباس في تفسير ﴿ جعلوا القرآن عِضِينَ ﴾ وأحاديث سلمان الثلاثة في إسلامه ، وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم أربعة آثار أو خمسة . والله أعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(٦٤) كِتَابُ الْمَغَازِي

١ - باب غزوة العُشيرة . أو العُسيرة

قال ابن إسحاق « أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الأبياء ، ثم بواط ، ثم العُشيرة »

٣٩٤٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا وَهَبٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ كُنْتُ إِلَى جَنْبِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ ، فَقِيلَ لَهُ : كَمْ غَزَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةٍ ؟ قَالَ : تِسْعَ عَشْرَةَ . قَالَ : كَمْ غَزَوْتَ أَنْتَ مَعَهُ ؟ قَالَ : سَبْعَ عَشْرَةَ . قُلْتُ : فَأَيُّهُمْ كَانَتْ أَوَّلَ ؟ قَالَ : الْعُشَيْرُ . أَوْ الْعُسَيْرَةُ . فَذَكَرْتُ لِقِتَادَةَ فَقَالَ : الْعُشَيْرَةُ «

[الحديث ٣٩٤٩ - طرفاه في : ٤٤٠٤ ، ٤٤٧١]

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب المغازي . باب غزوة العُشيرة) : بالشين المعجمة كذا لأبي ذر ، ولغيره تأخير البسمة عن قوله « كتاب المغازي » وزادوا « باب غزوة العُشيرة أو العُسيرة » بالشك هل هي بالإهمال أو بالإعجام ، مكانها عند منزل الحج بينبع ، ليس بينها وبين البلد الا الطريق . وخرج في خمسين ومائة وقيل مائتين ، واستخلف فيها أبا سلمة بن عبد الأسد . والمغازي جمع مغزى ، يقال غزا يغزو غزواً ومغزى والأصل غزواً والواحدة غزوة وغزاة والميم زائدة ، وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة ، وأصل الغزو القصد ، ومغزى الكلام مقصده ، والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه وسلم الكفار بنفسه أو بجيش من قبله ، وقصدهم أعم من أن يكون إلى بلادهم أو إلى الأماكن التي حلوها حتى دخل مثل أحد والخندق .

قوله (قال ابن إسحاق أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الأبياء ثم بواط ثم العُشيرة) كذا للأكثر ، وسقط لأبي ذر إلا عن المستملى وحده لكنه ذكره آخر الباب ، والأبياء بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمدقمية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً ، قيل سميت بذلك لما كان فيها من الوباء وهي على القلب وإلا لقليل الأبياء ، والذي وقع في مغازي ابن إسحاق ما صورته : غزوة ودان بتشديد المهملة ، قال : وهي أول غزوات النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة في صفر على رأس اثني عشر شهراً من مقدمه المدينة يريد قريشا ، فودع بني ضمرة بن بكر بن عبد مناة من كنانة ، وادعه رئيسهم مجدي بن عمرو الضمري ورجع

بغير قتال ، قال ابن هشام : وكان قد استعمل على المدينة سعد بن عبادة ا هـ . وليس بين ما وقع في السيرة وبين ما نقله البخارى عن ابن إسحاق اختلاف ، لأن الأبوء وودان مكانان متقاربان بينهما ستة أميال أو ثمانية ، ولهذا وقع في حديث الصعب بن جثامة « وهو بالأبوء أو بودان » كما تقدم في كتاب الحج ، ووقع في « مغازى الأموى » حدثنى أبى عن ابن إسحاق قال : خرج النبى صلى الله عليه وسلم غازيا بنفسه حتى انتهى إلى ودان وهى الأبوء . وقال موسى بن عقبة : أول غزوة غزاها النبى صلى الله عليه وسلم — يعنى بنفسه — الأبوء . وفى الطبرانى من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال : أول غزاة غزونها مع النبى صلى الله عليه وسلم الأبوء . وأخرجه البخارى فى « التاريخ الصغير » عن اسماعيل وهو ابن أبى أويس عن كثير بن عبد الله مقتصرأ عليه ، وكثير ضعيف عند الأكثر ، لكن البخارى مشاه وتبعه الترمذى ، وذكر أبو الأسود فى مغازيه عن عروة ووصله ابن عائد من حديث ابن عباس « أن النبى صلى الله عليه وسلم لما وصل إلى الأبوء بعث عبيدة بن الحارث فى ستين رجلا فلقوا جمعاً من قريش فتراموا بالنبل ، فرمى سعد بن أبى وقاص بسهم ، وكان أول من رمى بسهم فى سبيل الله » وعند الأموى : يقال إن حمزة بن عبد المطلب أول من عقد له رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الإسلام راية ، وكذا جزم به موسى بن عقبة وأبو معشر والواقدى فى آخرين قالوا : وكان حامل رايته أبو مرثد حليف حمزة ، وذلك فى شهر رمضان من السنة الأولى ، وكانوا ثلاثين رجلاً ليعترضوا غير قريش ، فلقوا أبا جهل فى جمع كثير ، فحجز بينهم مجدى . وأما بواط فبفتح الموحدة وقد تضم وتخفيف الواو واخره مهملة : جبل من جبال جهينة بقرب ينبع ، قال ابن إسحاق : ثم غزا فى شهر ربيع الأول يريد قريشاً أيضاً حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق أحداً ، ورضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور : جبل مشهور عظيم ينبع ، قال ابن هشام : وكان استعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون ، وفى نسخة السائب بن مطعون ، وعليه جرى السهيل ، وقال الواقدى سعد بن معاذ . وأما العشيبة فلم يختلف على أهل المغازى أنها بالمعجمة والتصغير وأخرها هاء ، قال ابن إسحاق هى ببطن ينبع ، وخرج إليها فى جمادى الأولى يريد قريشاً أيضاً ، فوادع فيها بنى مدلج من كنانة . قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد . وذكر الواقدى أن هذه السفرات الثلاث كان يخرج فيها ليلتقى تجار قريش حين يمرون إلى الشام ذهاباً وإياباً ، وسبب ذلك أيضاً أنها كانت وقعة بدر وكذلك السرايا التى بعثها قبل بدر كما سيأتى ، قال ابن إسحاق : ولما رجع إلى المدينة لم يبق إلا ليالى حتى أغار كرز بن جابر الفهري على سرح المدينة ، فخرج النبى صلى الله عليه وسلم فى طلبه حتى بلغ سفران — بفتح المهملة والفاء — من ناحية بدر ، فقاته كرز بن جابر ، وهذه هى بدر الأولى ، وقد تقدم فى العلم البيان عن سرية عبد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناساً من قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلوهم ، واتفق وقوع ذلك فى رجب ، فقتلوا منهم وأسروا وأخذوا الذى كان معهم ، وكان أول قتل وقع فى الإسلام وأول مال غنم ، ومن قتل عبد الله بن الحضرمى أخو عمرو بن الحضرمى الذى حرض أبو جهل قريشاً على القتال ببدر ، وقال الزهرى : أول آية نزلت فى القتال كما أخبرنى عروة عن عائشة ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ﴾ أخرجه النسائى وإسناده

صحيح ، وأخرج هو والترمذى وصححه الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبهيم ، ليهلكن . فنزلت ﴿ أذن للذين يقاتلون ﴾ الآية . قال ابن عباس : فهي أول آية أنزلت في القتال . وذكر غيره أنهم أذن لهم في قتال من قاتلهم بقوله تعالى ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ﴾ ثم أمروا بالقتال مطلقاً بقوله تعالى ﴿ انفروا خفافاً وثقلاً وجاهدوا ﴾ الآية .

قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن جازم ، وأبو إسحاق هو السبيعي .

قوله (فقيل له) القائل هو الراوى أبو إسحاق بينه إسرائيل بن يونس عن أبي إسحق كما سيأتى آخر المغازى بلفظ « سألت زيد بن أرقم » ويؤيده أيضاً قوله في هذه الرواية آخراً « فأبهم » .

قوله (تسع عشرة) كذا قال ومراده الغزوات التى خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل ، لكن روى أبو يعلى من طريق أنى الزبير عن جابر أن عدد الغزوات إحدى وعشرون وإسناده صحيح وأصله في مسلم ، فعلى هذا ففات زيد بن أرقم ذكر تنتين منها ولعلهما الأبواء وبواط ، وكان ذلك خفى عليه لصغره ، ويؤيد ما قلته ما وقع عند مسلم بلفظ « قلت ما أول غزوة غزاها ؟ قال : ذات العشير أو العشييرة » والعشييرة كما تقدم هى الثالثة ، وأما قول ابن التين : يحمل قول زيد بن أرقم على أن العشييرة أول ما غزا هو ، أى زيد بن أرقم ، والتقدير : فقلت ما أول غزوة غزاها أى وأنت معه ؟ قال : العشير ، فهو محتمل أيضاً ، ويكون قد خفى عليه ثنتان مما بعد ذلك . أو عد الغزوتين واحدة ، فقد قال موسى بن عقبة « قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه فى ثمان : بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف » اهـ وأهمل غزوة قريظة لأنه ضمها إلى الأحزاب لكونها كانت فى أثرها ، وأفردها غيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الأحزاب ، وكذا وقع لغيره عد الطائف وحنين واحدة لتقاربهما ، فيجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر ، وقد توسع ابن سعد فبلغ عدة المغازى التى خرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه سبعاً وعشرين . وتبع فى ذلك الواقدي ، وهو مطابق لما عده ابن إسحق إلا أنه لم يفرد وادى القرى من خيبر ، أشار إلى ذلك السهيلي ، وكان الستة الزائدة من هذا القبيل ، وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال « غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً وعشرين » وأخرجه يعقوب بن سفيان عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه أن سعيداً قال أولاً ثمانى عشرة ثم قال أربعاً وعشرين ، قال الزهرى : فلا أدري و هـ أو كان شيئاً سمعه بعد . قلت : وحمله على ما ذكرته يدفع الوهم ويجمع الأقوال والله أعلم . وأما البعوث والسرايا فعد ابن إسحق ستاً وثلاثين وعد الواقدي ثمانياً وأربعين ، وحكى ابن الجوزى فى « التلخيص » ستاً وخمسين ، وعد المسعودى ستين ، وبلغها شيخنا فى « نظم السيرة » زيادة على السبعين ، ووقع عند الحاكم فى « الإكليل » أنها تزيد على مائة فلعله أراد ضم المغازى إليها .

قوله (قلت فأبهم كان أول) ؟ كذا للجميع ، قال ابن مالك : والصواب « فأبها » أو « أبهن » ووجهه بعضهم على أن المضاف محذوف والتقدير فأبى غزوتهم ؟ قلت : وقد أخرجه الترمذى عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالإسناد الذى ذكره المصنف بلفظ « قلت فأبهن » ؟ فدل على أن التعبير من البخارى أو من

شيخه عبد الله بن محمد المسندي أو من شيخه وهب بن جرير حدث به مرة على الصواب ومرة على غيره إن لم يصح له توجيه .

قوله (العشير أو العسيرة) كذا بالتصغير والأول بالمعجمة بلا هاء والثانية بالمهملة وبالهاء ، ووقع في الترمذى العشير أو العسير بلا هاء فيهما .

قوله (فذكرت لقتادة) القائل هو شعبة ، وقول قتادة « العشيرة » هو بالمعجمة وبإثبات الهاء ومنهم من حذفها ، وقول قتادة هو الذى اتفق عليه أهل السير وهو الصواب ، وأما غزوة العسيرة بالمهملة فهي غزوة تبوك قال الله تعالى ﴿ الَّذِينَ اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعَسِيرَةِ ﴾ وسميت بذلك لما كان فيها من المشقة كما سيأتى بيانه ، وهي بغير تصغير ، وأما هذه فنسبت إلى المكان الذى وصلوا اليه واسمه العشير أو العشيرة يذكر ويؤنث وهو موضع ، وذكر ابن سعد أن المطلوب في هذه الغزاة عير قريش التى صدرت من مكة إلى الشام بالتجارة فقاتهم ، وكانوا يترقبون رجوعها فخرج النبي صلى الله عليه وسلم يتلقاها ليغنمها ، فبسبب ذلك كانت وقعة بدر ، قال ابن إسحق : فإن السبب في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن عروة أن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكبا منهم مخزومة بن نوفل وعمرو بن العاص ، فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش ، فندب النبي صلى الله عليه وسلم اليهم ، وكان أبو سفيان يتجسس الأخبار فبلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم استنفر أصحابه بقصدهم ، فأرسل ضمضم بن عمرو الغفارى إلى قريش بمكة يحرضهم على الهجاء لحفظ أموالهم ويحذرهم المسلمين فاستنفرهم ضمضم ، فخرجوا في ألف راكب ومعهم مائة فرس ، واشتد حذرأبى سفيان فأخذ طريق الساحل وجد في السير حتى فات المسلمين ، فلما أمن أرسل إلى من يلقي قريش يأمرهم بالرجوع ، فامتنع أبو جهل من ذلك ، فكان ما كان من وقعة بدر

٢ - باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يُقتل ببدر

٣٩٥٠ - **حدثني أحمد بن عثمان** حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبى إسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدث « عن سعيد بن معاذ أنه قال : كان صديقا لأمية بن خلف ، وكان أمية إذا مر بالمدينة نزل على سعيد ، وكان سعيد إذا مر بمكة نزل على أمية . فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انطلق سعيد معتبرا ، فنزل على أمية بمكة ، فقال لأمية : انظر لي ساعة خلوة لعلني أن أطوف بالبيت . فخرج به قريبا من نصف النهار ، فلقيهما أبو جهل فقال : يا أبا صفوان ، من هذا معك ؟ فقال : هذا سعيد . فقال له أبو جهل : ألا أراك تطوف بمكة آمنا وقد أوتيتهم الصبابة وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم . أما والله لولا أنك مع أبى صفوان مارجعت إلى أهلِكَ سالما . فقال له سعد - ورفع صوته عليه - : أما والله لئن منعتني هذا لأمنعتك ما هو أشد عليك منه : طريقك على المدينة ، فقال له أمية : لا ترفع صوتك ياسعد على أبى الحكم سيد أهل الوادى . فقال سعد : دعنا عنك يا أمية ، فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنهم قاتلوك . قال : بمكة ؟ قال : لأدرى . ففرع لذلك أمية فرعا شديدا . فلما رجع أمية إلى أهله قال : يا أم صفوان ، ألم ترى ما قال لي سعد ؟ قالت : وما قال لك ؟

قال : زعم أن محمداً أخبرهم أنهم قاتلني . فقلت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لأخرج من مكة . فلما كان يوم بدر استنفر أبو جهل الناس قال : أدركوا عيركم ، فكرة أمية أن يخرج ، فاتاه أبو جهل فقال : ياأباصفوان إنك متى مايراك الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا معك . فلم يزل به أبو جهل حتى قال : أما إذ غلبتني فوالله لأشتري أجود بعير ثم قال : يا أم صفوان جهزي . فقالت له : يا أبا صفوان وقد نسيت ما قال لك أخوك اليتيمى ؟ قال : ما أريد أن أجوز معهم إلا قريباً . فلما خرج أمية أخذ لا يترك منزلاً إلا عقّل بعيره ، فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل ببدر .

قوله (باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل ببدر) أى قبل وقعة بدر بزمان ، فكان كما قال ، ووقع عند مسلم من حديث أنس عن عمر قال « إن النبي صلى الله عليه وسلم ليرينا مصارع أهل بدر يقول : هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى ، وهذا مصرع فلان . فوالذى بعثه بالحق ما أخطوا تلك الحدود » الحديث ، وهذا وقع وهم ببدر فبالليلة التى التقوا فى صبيحتها ، بخلاف حديث الباب فإنه قبل ذلك بزمان .

قوله (شريح) هو بمعجمة وآخره مهملة ، وإبراهيم بن يوسف عن أبيه هو يوسف بن أبى إسحق السبيعي .

قوله (إنه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن معاذ قال كان صديقاً) فيه ، إنثفات على رأى ، والسياق يقتضى أن يقول قال كنت صديقاً ، ويحتمل أن يكون « قال » زائدة ويكون قوله « قال » من كلام ابن مسعود ، والمراد سعد بن معاذ ، وهى رواية النسفى .

قوله (على أمية) بن خلف ووقع فى علامات النبوة من طريق إسرائيل عن ابن إسحق « أمية بن خلف بن صفوان » ، كذا للمرورى ، وكذا أخرجه أحمد والبيهقى من طريق إسرائيل ، والصواب ما عند الباقرين « أمية بن خلف أبى صفوان » ، وعند الإسماعيلي « أبى صفوان أمية بن خلف » وهى كنية أمية كنى بابنه صفوان بن أمية ، وكذلك اتفق أصحاب أبى إسحق ثم أصحاب إسرائيل على أن المنزول عليه أمية بن خلف ، وخالفهم أبو على الحنفى فقال : نزل على عتبة بن ربيعة ، وساق القصة كلها ، أخرجه البزار . وقول الجماعة أولى . وعتبة بن ربيعة قتل ببدر أيضا لكنه لم يكن كارها فى الخروج من مكة إلى بدر ، وإنما حرص الناس على الرجوع بعد أن سلمت تجارتهم فخالفه أبوجهل ، وفى سياق القصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها « فقال لامرأته يأم صفوان » ولم يكن لعتبة بن ربيعة امرأة يقال لها أم صفوان .

قوله (فقال) أى سعد بن معاذ (لأمية) بن خلف (انظر لى ساعة خلوة) فى رواية إسرائيل « فقال أمية لسعد : ألا تنظر حتى يكون نصف النهار » والجمع بينهما بأن سعداً سأله وأشار عليه أمية ، وإنما اختار له نصف النهار لأنه مظنة الخلوة .

قوله (ألا أراك) بتخفيف اللام للاستفتاح ، وللكشمينى بحذف همزة الاستفهام وهى مرادة .

قوله (أو يتم) بالمد والقصر ، والصبابة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بموحدة مكسورة ثم تحتانية خفيفة بغير همزة وهو الذى ينتقل من دين إلى دين ، وفى رواية إسرائيل « وقد أويتم محمداً وأصحابه » .

قوله (طريقك على المدينة) أى مايقارها أو يجاذبها ، قال الكرماني : طريقك بالنصب والرفع . قلت : النصب أصح لأن عامله لأمنعك ، فهو بدل من قوله ماهو أشد عليك ، وأما الرفع فيحتاج إلى تقدير . وفي رواية إسرائيل متجرك إلى الشام ، وهو المراد بقطع طريقه على المدينة .

قوله (على أى الحكم) هى كنية أبى جهل ، والنبي صلى الله عليه وسلم وهو الذى لقبه بأبى جهل .

قوله (فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنهم قاتلوك) كذا أتى بصيغة الجمع والمراد المسلمون ، أو النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكره بهذا الصيغة تعظيماً ، وفي بقية سياق القصة ما يؤيد هذا الثانى ، ووقع لبعضهم « قاتليك » بتحتانية بدل الواو وقالوا هى لحن ، ووجهت بحذف الأداة والتقدير أنهم يكونون قاتليك ، وفي رواية إسرائيل « إنه قاتلك » بالإفراد ، وقد قدمت فى « علامات النبوة » بيان وهم الكرماني فى شرح هذا الموضع وأنه ظن أن الضمير لأبى جهل فاستشكله فقال أن أبى جهل لم يقتل أمية ، ثم تأول ذلك بأنه كان سبباً فى خروجه حتى قتل . قلت : ورواية الباب كافية فى الرد عليه ، فان فيها « أن أمية قال لامرأته : إن محمداً أخبرهم أنه قاتلى » ولم يتقدم فى كلامه لأبى جهل ذكر .

قوله (ففرع لذلك أمية فرعاً شديداً) بين سبب فرعه فى رواية إسرائيل ففياً « قال فوالله ما يكذب محمد إذا حدث » ووقع عند البيهقى « فقال والله ما يكذب محمد ، فكاد أن يحدث » كذا وقع عنده بضم التحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو خروج الخارج من أحد السيلين ، والضمير لأمية أى أنه كاد أن يخرج منه الحدث من شدة فرعه ، وما ظن ذلك إلا تصحيفاً .

قوله (فلما رجع أمية إلى أهله) أى امرأته (فقال يأأم صفوان) هى كنيته ، واسمها صفية ويقال كريمة بنت معمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح ، وهى من رهط أمية فأمية ابن عم أبيها ، وقيل اسمها فاخنة بنت الأسود .

قوله (ما قال لى سعد) وفى رواية إسرائيل « ما قال لى أخى اليتيمى » ذكر الأخوة باعتبار ما كان بينهما من المؤاخاة فى الجاهلية ، ونسبه إلى يثرب وهو اسم المدينة قبل الإسلام .

قوله (فقلت له : بمكة ؟ قال : لا أدرى . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة) يؤخذ منه أن الأخذ بالمحتمل حيث يتحقق الهلاك فى غيره أو يقوى الظن أولى .

قوله (فلما كان يوم بدر) زاد إسرائيل « وجاء الصريح » وفيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق كما تقدم قبل هذا الباب ، وعرف أن اسم الصريح ضمضم بن عمرو الغفارى ، وذكر ابن إسحق بأسانيده أنه لما وصل إلى مكة جدع بعيره وحول رحله وشق قميصه وصرخ : يا معشر قريش أموالكم مع أبى سفيان قد عرض لها محمد ، الغوث الغوث .

قوله (أدركوا غيركم) بكسر المهملة وسكون التحتانية أى القافلة التى كانت مع أبى سفيان .

قوله (إنك متى يراك الناس) فى رواية الكشميينى وحده « متى ما يراك الناس » بزيادة « ما » وهى الزائدة

الكافة عن العمل ، وحذفها كان حق الألف من « يراك » أن تحذف ، لأن متى للشرط وهي تجزم الفعل المضارع ، قال ابن مالك : يخرج ثبوت الألف على أن قوله « يراك » مضارع راء بتقديم الألف على الهمزة وهي لغة في رأى قال الشاعر « إذا راءى أبدي بشاشة وأصل » ومضارعه يراء بمد ثم همز ، فلما جازمت حذفت الألف ثم أبدلت الهمزة ألف فصار يرا ، وعلى أن متى شبهت بإذا فلم يجزم بها ، وهو كقول عائشة الماضي في الصلاة في أى بكر « متى يقوم مقامك » أو على إجراء المعتل مجرى الصحيح كقول الشاعر « ولا ترضاها ولا تملق » أو على الإشباع كما قرئ ﴿ إنه من يتقى ﴾ . قلت : ووقع في رواية الأصيلي « متى يراك الناس » بحذف الألف وهو الوجه

قوله (وأنت سيد أهل الوادي) أى وادى مكة ، قد تقدم أن أمية وصف بها أبا جهل لما خاطب سعدا بقوله « لا ترفع صوتك على أى الحكم هو سيد أهل الوادي » فتقارضا الشاء وكان كل منهما سيداً في قومه .

قوله (فلم يزل به أبو جهل) بين ابن إسحق الصفة التي كاد بها أبو جهل أمية حتى خالف رأى نفسه في ترك الخروج من مكة فقال « حدثني ابن أبى نجيح أن أمية بن خلف كان قد أجمع على عدم الخروج ، وكان شيخاً جسيماً ، فأتاه عقبة بن أبى معيط بمجمرة حتى وضعها بين يديه فقال : إنما أنت من النساء ، فقال : قبحك الله » . وكان أبا جهل سُلط عقبة عليه حتى صنع به ذلك ، وكان عقبة سفيها .

قوله (لأشترين أجود بغير بمكة) يعنى فاستعد عليه للهرب إذا خفت شيئاً .

قوله (ثم قال أمية) فى الكلام حذف تقديره : فاشترى البعير الذى ذكر ثم قال لامرأته .

قوله (لا يترك منزلاً إلا عقل بعيره) فى رواية الكشميهنى « ينزل » بنون وزاى ولام من النزول وهى أوجه من رواية غيره « يترك » بمثناة وراء وكاف .

قوله (فلم يزل بذلك) أى على ذلك .

قوله (حتى قتله الله بدير) تقدم فى الوكالة حديث عبد الرحمن بن عوف فى صفة قتله ، وستأتى الإشارة إليه فى هذه الغزوة . وذكر الواقدى أن الذى ولى قتله خبيب وهو بالمعجمة وموحدة مصغر ، ابن إساف بكسر الهمزة ومهملة خفيفة الانصارى ، وقال ابن إسحق : قتله رجل من بنى مازن من الأنصار . وقال ابن هشام : يقال اشترك فيه معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب المذكور . وذكر الحاكم فى « المستدرک » أن رفاعة بن رافع طعنه بالسيف ، ويقال قتله بلال . وأما ابنه على بن أمية فقتله عمار . وفى الحديث معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم ظاهرة ، وما كان عليه سعد بن معاذ من قوة النفس واليقين . وفيه أن شأن العمرة كان قديماً ، وأن الصحابة كان مأذوناً لهم فى الاعتار من قبل أن يعتمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف الحج ، والله أعلم

٣ - باب قصة غزوة بدر ، وقول الله تعالى [آل عمران : ١٢٣ - ١٢٦] :

﴿ ولقد نصركم الله بدير وأنتم أدلة ، فاتقوا الله لعلكم تشكرون . إذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلف من الملائكة منزلين . بلى إن تصبروا وتثقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة ﴾

آلاف من الملائكة مُسَوِّمين . وما جعله الله إلا بُشْرَى لَكُمْ ولتطمئن قلوبكم به ، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم . لِيَقْطَعَ طَرَفًا من الذين كَفَرُوا أو يَكْتِبَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿

وقال وَحَشِيٌّ : قَتَلَ حَمْرَةَ طَعِيمَةَ بن عَدِي بن الخيَار يوم بدر

وقوله تعالى [الأنفال : ٧] : ﴿ إِذْ يَعِدُّكُمْ اللهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ الآية

٣٩٥١ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بن بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عن عُقَيْلٍ عن ابنِ شَهَابٍ عن عبدِ الرَّحْمَنِ بنِ عبدِ اللهِ ابنِ

كعبِ أنَّ عبدَ اللهِ بن كعبٍ قال « سَمِعْتُ كَعْبَ بنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَقُولُ : لمَ أَتَخَلَّفُ عن رَسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في غزوةٍ غزاها إلا في غزوةِ تَبُوكَ ، غيرَ أنِّي تَخَلَّفْتُ عن غزوةِ بَدْرٍ ولم يُعَاتَبْ أَحَدٌ تَخَلَّفَ عنها ، إنما حَرَجَ رَسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ عِيرَ قَرِيشٍ ، حتى جَمَعَ اللهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ على غيرِ مِيعَادٍ »

قوله (قصة غزوة بدر) كذا للأكثر وثبت « باب » في رواية كريمة .

قوله (وقول الله تعالى : (ولقد نصركم الله ببدر ، وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون — إلى —

فتنقلبوا خائبين ﴾ كذا للأكثر ، وللأصلي نحوه قال بعد قوله ﴿ وأنتم أذلة ﴾ : إلى قوله ﴿ فتنقلبوا خائبين ﴾ وساق الآيات كلها في رواية كريمة .

قوله (ببدر) هي قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلها ، ويقال بدر بن

الحارث ، ويقال بدر اسم البئر التي بها ، سميت بذلك لاستدارتها أو لصفاء مائها فكان البدر يرى فيها ، وحكى الواقدي إنكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غفار ، وإنما هي مأوانا ومنازلنا وما ملكها أحد قط يقال له بدر ، وإنما هو علم عليها كغيرها من البلاد .

قوله (وأنتم أذلة) أى قليلون بالنسبة إلى من لقيهم من المشركين ، ومن جهة أنهم كانوا مشاة إلا القليل

منهم ، ومن جهة أنهم كانوا عارين من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك ، والسبب في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ندب الناس إلى تلقى أى سفیان لأخذ ما معه من أموال قريش ، وكان من معه قليلا فلم يظن أكثر الأنصار أنه يقع قتال لم يجز معه منهم إلا القليل ، ولم يأخذوا أهبة الاستعداد كما ينبغي ، بخلاف المشركين فإنهم خرجوا مستعدين ذابين عن أموالهم . وأما قوله ﴿ إذ تقول للمؤمنين ﴾ فاختلف فيها أهل التأويل ، فمنهم من قال : هي متعلقة بقوله ﴿ نصركم ﴾ فعلى هذا في قصة بدر ، وعليه عمل المصنف ز وهو قول الأكثر وبه جزم الداودي ، وأنكره ابن التين فذهل . وقيل هي متعلقة بقوله ﴿ واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ﴾ فعلى هذا فهي متعلقة بغزوة أحد وهو قول عكرمة وطائفة ، ويؤيد الأول ما روى ابن أبي حاتم بسند صحيح إلى الشعبي « أن المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يمد المشركين ، فأنزل الله تعالى ﴿ ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف ﴾ الآية . قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمسة ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال « أمد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة » وعن الربيع بن أنس قال « أمد الله المسلمين يوم بدر بألف ، ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف » وكأنه جمع بذلك بين آيتي آل عمران والأنفال ، وقد لمح المصنف بالاختلاف في النزول فذكر قوله تعالى ﴿ واذ غلوت من أهلك ﴾ في غزوة

أحد ، وكذلك قوله ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد قوله (فورهم : غضبهم) ثبت هكذا في رواية الكشميبي وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن ابن عباس ، وقال الحسن وقتادة والسدي : معناه من وجههم .

قوله (وقال وحشى) أى ابن حرب (قتل حمزة) أى ابن عبد المطلب (طعيمة بن عدى بن الخيار يوم بدر) كذا وقع فيه « ابن الخيار » وهو وهم وصوابه « ابن نوفل » وسأين ذلك في الكلام على قصة مقتل حمزة في غزوة أحد إن شاء الله تعالى .

قوله ﴿ وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ هذه الآية نزلت في قصة بدر بلا خلاف ، بل جميع سورة الأنفال أو معظمها نزلت في قصة بدر ، وسيأتى في تفسير قول سعيد بن جبير « قلت لابن عباس سورة الأنفال قال نزلت في بدر » والمراد بالطائفتين العير والنفير ، فكان في العير أبو سفيان ومن معه كعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وما معه من الأموال ، وكان في النفير أبو جهل وعتبة بن ربيعة وغيرهما من رؤساء قريش مستعدين بالسلاح متأهبين للقتال ، وكان ميل المسلمين إلى حصول العير لهم ، وهو المراد بقوله ﴿ وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ والمراد بذات الشوكة الطائفة التي فيها السلاح .

قوله (الشوكة الحد) هو قول أبى عبيدة ، قال في « كتاب الحجاز » ويقال ما أشد شوكة بنى فلان أى حدهم ، وكأنها استعارة من واحدة الشوك ، وروى الطبراني وأبو نعيم في « الدلائل » من طريق على بن طلحة عن ابن عباس قال « أقبلت عير لأهل مكة من الشام ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم يريد بها ، فبلغ أهل مكة فأسرعوا إليها وسبقت العير المسلمين ، وكان الله وعدهم إحدى الطائفتين ، وكانوا أن يلقوا العير أحب إليهم وأيسر شوكة وأخص مغنا من أن يلقوا النفير ، فلما فاتهم العير نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالمسلمين بدرأ فوق القتال » . ثم ذكر المصنف طرفاً من حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، وسيأتى بطوله في غزوة تبوك ، والغرض منه هنا قوله « ولم يعاتب أحد » وهو بفتح التاء على البناء للمجهول ، ووقع في رواية الكشميبي « ولم يعاتب الله أحداً » وقوله فيه « إنما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يريد عير قريش » أى ولم يرد القتال . وقوله « حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد » أى ولا إرادة ، قتال . والعير المذكورة يقال كانت ألف بعير ، وكان المال خمسين ألف دينار ، وكان فيها ثلاثون رجلاً من قريش وقيل أربعون وقيل ستون ، وقوله « غير أنى تخلفت في غزوة بدر » وهو استثناء من المفهوم في قوله « لم أتخلف إلا في تبوك » فإن مفهومه أنى حضرت في جميع الغزوات ما خلا غزوة تبوك ، والسبب في كونه لم يستثنها معاً بلفظ واحد كونه تخلف في تبوك مختاراً لذلك مع تقدم الطلب ووقوع العتاب على من تخلف ، بخلاف بدر في ذلك كله ، فلذلك غير بين التخلفين

٤ - باب قول الله تعالى [الأنفال : ٩ - ١٢] : ﴿ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ميمدكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئنن به قلوبكم ، وما النصر إلا من عند الله ، إن الله عزيز حكيم . إذ يُعشِّيكُمُ الثُّعاسُ أَمَنَةً مِنْهُ ، وينزلُ عليكم من السماء ماءً ليطهركم به ، ويذهبَ عنكم رجزَ الشيطان ، وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام ، إذ يوحى ربُّك إلى الملائكة أنى معكم فنبتوا الذين آمنوا ، سألنى في قلوب

الذين كفروا الرعب ، فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ، ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ، ومن يُشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب ﴿

٣٩٥٢ - حدثنا أبو نعيم حدثنا إسرائيل عن مخرقي عن طارق بن شهاب قال « سمعت ابن مسعود يقول : شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً لأن أكون صاحبه أحب اليّ مما عدل به : أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين فقال : لا تقول كما قال قوم موسى ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا ﴾ ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك . فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسره ، يعنى قوله »

[الحديث ٣٩٥٢ - طرفه في : ٤٦٠٩]

٣٩٥٣ - حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر : اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك . اللهم ان شئت لم تُعبد ، فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك . فخرج وهو يقول ﴿ سيهزم الجمع ويولون الدبر ﴾

قوله (باب قول الله تعالى إذ تستغيثون ربكم - إلى قوله - شديد العقاب) كذا للاكثر ، وساق في رواية كريمة الآيات كلها ، وقد تقدمت الإشارة اليه في الذي قبله ، والجمع أيضا بين قوله ﴿ بألف من الملائكة ﴾ وبين قوله ﴿ بثلاثة آلف ﴾ ، وأورد البخاري فيه حديثين : فقصة المقداد فيها بيان ما وقع قبل الواقعة ، وحديث ابن عباس فيه بيان الاستغاثة .

قوله (عن مخرق) بضم الميم وتخفيف المعجمة هو ابن عبد الله بن جابر البجلي الأحمسي بمهملتين ويقال اسم أبيه عبد الرحمن ، ويقال خليفة ، وهو كوفي ثقة عند الجميع يكنى أبا سعيد ، ولم أر له رواية عن غير طارق وهو ابن شهاب وله رؤية .

قوله (شهدت من المقداد بن الأسود) تقدم أن اسم أبيه عمرو ، وأن الأسود كان تبناه فصار ينسب اليه .

قوله (مما عدل به) بضم المهملة وكسر الدال المهملة أى وزن أى من كل شيء يقابل ذلك من الدنياويات ، وقيل من الثواب ، أو المراد الأعم من ذلك ، والمراد المبالغة في عظمة ذلك المشهد ، وأنه كان لو خير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائنا ما كان لكان حصوله له أحب إليه ، وقوله « لأن أكون صاحبه » هو بالنصب ، وفي رواية الكشميهني « لأن أكون أنا صاحبه » ويجوز فيه الرفع والنصب ، قال ابن مالك : النصب أجود .

قوله (وهو يدعو على المشركين) زاد النسائي في روايته « جاء المقداد على فرس يوم بدر فقال » وذكر ابن إسحق أن هذا الكلام قاله المقداد لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الصفراء وبلغه أن قريشا قصدت بدرأ وأن أبا سفيان نجا بمن معه ، فاستشار الناس ، فقام أبو بكر فقال فأحسن ، ثم قام عمر كذلك ، ثم المقداد فذكر

نحو ما في حديث الباب وزاد « فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا برك الغماد لجاهدنا معك من دونه . قال فقال أشيروا عليّ . قال فعرفوا أنه يريد الأنصار ، وكان يتخوف أن لا يوافقوه لأنهم لم يبايعوه إلا على نصرته ممن يقصده لا أن يسير بهم إلى العدو ، فقال له سعد بن معاذ : امض يا رسول الله لما أمرت به فنحن معك . قال فسره قوله ونشطه » وكذا ذكره موسى بن عقبة مبسوطاً ، وأخرجه ابن عائذ من طريق أبي الاسود عن عروة ، وعند ابن أبي شيبه من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة المقداد « فقال سعد بن معاذ لئن سرت حتى تأتي برك الغماد من ذى يمن لنسرين معك ، ولا نكون كالذين قالوا لموسى - فذكره وفيه - ولعلك خرجت لأمر فأحدث الله غيره ، فامض لما شئت ، وصل حبال من شئت ، واقطع حبال من شئت ، وسالم من شئت ، وعاد من شئت ، وخذ من أموالنا ما شئت » قال : وإنما خرج يريد غنيمة ما مع أبي سفيان فأحدث الله له القتال ، وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال « قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة : إني أخبرت عن غير أبي سفيان ، فهل لكم أن نخرجوا إليها لعل الله يغمناها ؟ قلنا : نعم ، فخرجنا . فلما سرنا يوماً أو يومين قال : قد أخرجوا خبرنا فاستعدوا للقتال ، فقلنا : لا والله مالنا طاقة بقتال القوم ، فأعاده ، فقال له المقداد : لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ولكن نقول : إنا معكم مقاتلون . قال فتمنينا معشر الأنصار لو أننا قلنا كما قال المقداد . فأنزل الله تعالى ﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون ﴾ وأخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده نحوه لكن فيه أن سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد ، والمحفوظ أن الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب ، وأن سعد بن معاذ إنما قال « لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد لسرنا معك » كذلك ذكره موسى بن عقبة . وعند ابن عائذ في حديث عروة « فقال سعد بن معاذ : لو سرت بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذى يمن » ووقع في مسلم أن سعد بن عبادة هو الذي قال ذلك ، وكذا أخرجه ابن أبي شيبه من مرسل عكرمة ، وفيه نظر لأن سعد بن عبادة لم يشهد بدرأ ، وإن كان يعد فهم لكونه ممن ضرب له بسهمه كما سأذكره في آخر الغزوة ، ويمكن الجمع بأن النبي صلى الله عليه وسلم استشارهم في غزوة بدر مرتين : الأولى وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان ، وذلك بين في رواية مسلم ولفظه « أن النبي صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان » والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ، ووقع عند الطبراني أن سعد بن عبادة قال ذلك بالحديبية ، وهذا أولى بالصواب ، وقد تقدم في الهجرة شرح برك الغماد ، ودلت رواية ابن عائذ هذه على أنها من جهة اليمن ، وذكر السهيلي أنه رأى في بعض الكتب أنها أرض الحبشة ، وكأنه أخذ من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة ، فإن فيها أنه لقيه ذاهباً إلى الحبشة ببرك الغماد فأجاره ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ، ويجمع بأنها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما عرض البحر .

قوله (ولكننا نقاتل عن يمينك الخ) وفي رواية سفيان عن مخارق « ولكن امض ونحن معك » وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة « ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم متبعون » ولأحمد من حديث عتبة بن عبد بن أسناد حسن « قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا نقول كما قالت بنو إسرائيل ، ولكن انطلق أنت وربك إنا معكم » .

قوله (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وخالد هو الحذاء .

قوله (عن ابن عباس قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم) هذا من مراسيل الصحابة فإن ابن عباس لم يحضر ذلك ، ولعله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر ، ففي مسلم من طريق أبي زميل بالزاي مصغر واسمه سماك بن الوليد عن ابن عباس قال « حدثني عمر : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر ، فاستقبل القبلة ثم مد يديه ، فلم يزل يهتف بربه حتى سقط رداؤه عن منكبيه » الحديث ، وعن سعيد بن منصور من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال « لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وتكاثروا وإلى المسلمين فاستقلهم ، فركع ركعتين وقام أبو بكر عن يمينه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في صلاته : اللهم لاتودع مني ، اللهم لاتخذلني ، اللهم لاتترني ، اللهم أنشدك ما وعدتني » ، وعند ابن إسحق أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم هذه قريش قد أتت بخيلائها وفخرها تجادل وتكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني » .

قوله (يوم بدر) زاد في رواية وهيب الآتية في التفسير عن خالد « وهو في قبة » والمراد بها العريش الذي اتخذته الصحابة لجلوس النبي صلى الله عليه وسلم فيه .

قوله (اللهم إني أنشدك) بفتح الهمزة وسكون النون والمعجمة وضم الدال ، أى أطلب منك . وعند الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال « ما سمعنا مناشداً ينشد ضالة أشد مناشدة من محمد لربه يوم بدر : اللهم إني أنشدك ما وعدتني » قال السهيلي : سبب شدة اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم ونصبه في الدعاء لانه رأى الملائكة تنصب في القتال ، والأنصار يخوضون غمار الموت ، والجهاد تارة يكون بالسلح وتارة بالدعاء ، ومن السنة أن يكون الإمام وراء الجيش لأنه لا يقاتل معهم فلم يكن ليريح نفسه ، فتشاغل بأحد الأمرين وهو الدعاء .

قوله (اللهم إن شئت لم تعبد) في حديث عمر « اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض » . أما « تهلك » بفتح أوله وكسر اللام ، و« العصابة » بالرفع ، وإنما قال ذلك لأنه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك هو ومن معه حينئذ لم يبعث أحد ممن يدعو إلى الإيمان ، ولاستمر المشركون يعبدون غير الله ، فالمعنى لا يعبد في الأرض بهذه الشريعة . ووقع عند مسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام أيضا يوم أحد ، وروى النسائي والحاكم من حديث علي قال « قاتلت يوم بدر شيئا من قتال ، ثم جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده : يا حي يا قيوم ، فرجعت فقاتلت ثم جئت فوجدته كذلك » .

قوله (فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك) زاد في رواية وهيب عن خالد كما سيأتي في التفسير « قد ألححت على ربك » وكذا أخرجه الطبراني عن عثمان عن عبد الوهاب الثقفي عن أبيه ، زاد في رواية مسلم المذكورة « فأتاه أبو بكر فأخذ رداؤه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه فقال : يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك . فأنزل الله عز وجل ﴿ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الآية ، فأمد الله بالملائكة » اهـ . وعرف بهذه الزيادة مناسبة الحديث للترجمة . وقوله في رواية مسلم « كذاك » وهو بالذال المعجمة وهو بمعنى كفاك ، قال قاسم بن ثابت « كذاك » يراد بها الإغراء والأمر بالكف عن الفعل وهو المراد هنا ، ومنه قول الشاعر « كذاك القول إن عليك عيباً » أى حسبك من القول فاتركه اهـ وقد أخطأ من زعم أنه

تصحيح وأن الأصل كفاك . قال الخطابي لا يجوز أن يتوهم أحد أن أبا بكر كان أوثق بربه من النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحال ، بل الحامل للنبي صلى الله عليه وسلم على ذلك شفقتة على أصحابه وتقوية قلوبهم ، لأنه كان أول مشهد شهده ، فبالغ في التوجه والدعاء والابتهاال لتسكن نفوسهم عند ذلك ، لأنهم كانوا يعلمون أن وسيلته مستجابة ، فلما قال له أبو بكر ما قال كف عن ذلك وعلم أنه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة ، فلهذا عقب بقوله « سيزم الجمع » . انتهى ملخصاً . وقال غيره : وكان النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة في مقام الخوف ، وهو أكمل حالات الصلاة ، وجاز عنده أن لا يقع النصر يومئذ لان وعده بالنصر لم يكن معينا لتلك الواقعة ، وإنما كان مجملاً . هذا الذي يظهر . وزل من لا علم عنده ممن ينسب إلى الصوفية في هذا الموضوع زللاً شديداً فلا يلتفت إليه ، ولعل الخطابي أشار إليه .

قوله (فخرج وهو يقول : سيزم الجمع ويولون الدبر) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس « لما نزلت ﴿ سيزم الجمع ويولون الدبر ﴾ قال عمر : أي جمع يهزم ؟ قال : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب في الدروع ويقول ﴿ سيزم الجمع ﴾ أخرجه الطبري وابن مردويه . وله من حديث أبي هريرة عن عمر « لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله أي جمع يهزم ؟ فذكر نحوه ، وهذا مما يؤيد ما قدمته أن ابن عباس حمل هذا الحديث عن عمر ، وسيأتي في التفسير عن عائشة « نزلت يمكة وأنا جارية ألعب : ﴿ بل الساعة موعدهم ﴾ الآية »

٥ - باب

٣٩٥٤ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني عبد الكريم أنه سمع مِقْسَمًا مولى عبد الله بن الحارث يحدث « عن ابن عباس أنه سمعه يقول : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين ﴾ عن بدرٍ والخارجون الى بدرٍ »

[الحديث ٣٩٥٤ - طرفه في : ٤٥٩٥]

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة ، ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن « باب فضل من شهد بدرًا » وتبع في ذلك بعض النسخ ، وهو خطأ من جهة أن هذه الترجمة بعينها ستأتي فيما بعد ، فلا معنى لتكررها .

قوله (أخبرني عبد الكريم) هو الجزري ، بينه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق يحيى بن سعيد الأموي عن ابن جريج قال « حدثني عبد الكريم الجزري » انتهى . وفي طبقة من يروى عن مقسم ويروى عنه ابن جريج عبد الكريم بن أبي المخارق أحد الضعفاء ، ولم يخرج له البخاري شيئاً مسنداً ، ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو في الأصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمي ، وإنما قيل له مولى ابن عباس لشدة لزومه له ، وماله في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى

٦ - باب عدة أصحاب بدر

٣٩٥٥ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبِرَاءِ قَالَ « اسْتَصْغَرْتُ أَنَا وَابْنِ

عمر . . . »

[الحديث ٣٩٥٥ - طرفه في : ٣٩٥٦]

٣٩٥٦ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ مَحْمُودٌ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبِرَاءِ قَالَ « اسْتَصْغَرْتُ أَنَا وَابْنِ

عمرَ يَوْمَ بَدْرٍ ، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَوْمَ بَدْرٍ نَيْفًا عَلَى سِتِينَ ، وَالْأَنْصَارُ نَيْفًا وَأَرْبَعِينَ وَمِائَتِينَ »

٣٩٥٧ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ « سَمِعْتُ الْبِرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ

حَدَّثَنِي أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا أَنَّهُمْ كَانُوا عِدَّةَ أَصْحَابِ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ : بَعْضُهُ عَشْرٌ وَثَلَاثِمِائَةٍ . قَالَ الْبِرَاءُ : لَا وَاللَّهِ مَا جَاوَزَ مَعَهُ النَّهْرَ إِلَّا مُؤْمِنٌ »

[الحديث ٣٩٥٧ - طرفاه في : ٣٩٥٨ ، ٣٩٥٩]

٣٩٥٨ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبِرَاءِ قَالَ « كُنَّا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَحَدَّثُ أَنَّ عِدَّةَ أَصْحَابِ بَدْرٍ عَلَى عِدَّةِ أَصْحَابِ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ ، وَلَمْ يُجَاوِزْ مَعَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، بَعْضُهُ عَشْرٌ وَثَلَاثِمِائَةٍ »

٣٩٥٩ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبِرَاءِ

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبِرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ

أَصْحَابَ بَدْرٍ ثَلَاثِمِائَةٍ وَبَعْضُهُ عَشْرٌ بَعْدَهُ أَصْحَابُ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ ، وَمَا جَاوَزَ مَعَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ »

قوله (باب عدة أصحاب بدر) أى الذين شهدوا الواقعة مع النبى صلى الله عليه وسلم ، ومن الحق بهم .

قوله (استصغرت) بضم أوله ، ومراد البراء أن ذلك وقع عند حضور القتال فعرض من يقاتل فرد من لم

يبلغ ، وكانت تلك عادة النبى صلى الله عليه وسلم فى المواطن .

قوله (أنا وابن عمر) قال عياض : هذا يرده قول ابن عمر « استصغرت يوم أحد » وكذا اعترض به ابن

التين وزاد بأن إخبار ابن عمر عن نفسه أولى من إخبار البراء عنه انتهى . وهو اعتراض مردود إذ لا تنافي بين

الإخبارين فيحمل على أنه استصغرت ببدر ثم استصغر بأحد ، بل جاء ذلك صريحاً عن ابن عمر نفسه وأنه عرض

يوم بدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغر وعرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فاستصغر ، وسيأتى بيان

ذلك فى غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . ثم وجدت فى ابن أبى شيبَةَ من طريق مطرف عن أبى إسحق عن البراء

مثل حديث الباب وزاد آخره « وشهدنا أحداً » فهذه الزيادة إن حملت على أن المراد بقوله وشهدنا أحداً نفسه

وحده دون ابن عمر ، وإلا فما فى الصحيح أصح .

قوله (وحدثني محمود) هو ابن غيلان ، ووهب هو ابن جرير بن حازم ، ووقع في نسخة وهب بن جرير .

قوله (عن البراء) في رواية إسحق بن راهويه في مسنده عن وهب بن جرير بسنده « سمعت البراء » .

قوله (وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين) كذا في هذه الرواية ، وسيأتي في آخر الكلام على هذه الغزوة أنهم كانوا ثمانين أو زيادة ، ويأتي وجه التوفيق بينهما هناك إن شاء الله تعالى . وأما ما وقع عند يعقوب بن سفيان من مرسل عبيدة السلماني « أن الأنصار كانوا سبعين ومائتين » فليس بثابت ، وقد وقع عند الحاكم من طريق عبد الملك بن إبراهيم الجسري عن شعبة في هذا الحديث « أن المهاجرين كانوا نيفا وثمانين » وهو خطأ في هذه الرواية لإطباق أصحاب شعبة على ما وقع في البخاري .

قوله (والأنصار نيف وأربعين ومائتين) النيف بفتح النون وتشديد التحتانية وقد تخفف وهو ما بين العقدين ، وقال في الأول « نيفاً » بنصبه على أنه خبر كان وقال في الثاني « نيف » برفعه على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو واضح وهو الذي وقع في رواية شعبة عن تفصيل عدد المهاجرين والأنصار يوافق جملة ما وقع في رواية زهير وإسرائيل وسفيان أنهم كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر ، لكن الزيادة على العشر مبهمة ، وقد سبق في الباب قبله أن في حديث عمر عند مسلم أنها تسعة عشر ، لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان بإسناد مسلم بلفظ « بضعة عشر » وللبزار من حديث أبي موسى « ثلاثمائة وسبعة عشر » ولأحمد والبزار والطبراني من حديث ابن عباس « كان أهل بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر » وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي من رواية عبيدة بن عمر ، والسلماني أحد كبار التابعين ، ومنهم من وصله بذكر علي ، وهذا هو المشهور عند ابن إسحاق وجماعة من أهل المغازي ، ويقال عن ابن إسحاق « وأربعة عشر » وروى سعيد بن منصور من مرسل أبي الجمان عامر الهوزني ، ووصله الطبراني والبيهقي من وجه آخر عن أبي أيوب الأنصاري قال « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فقال لأصحابه تعادوا ، فوجدهم ثلاثمائة وأربعة عشر رجلاً ، ثم قال لهم تعادوا فتعادوا مرتين ، فأقبل رجل على بكر له ضعيف وهم يتعادون فتمت العدة ثلاثمائة وخمسة عشر » وروى البيهقي أيضاً بإسناد حسن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ومعه ثلاثمائة وخمسة عشر » وهذه الرواية لاتنافي التي قبلها لاحتمال أن تكون الأولى لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا الرجل الذي أتى آخراً ، وأما الرواية التي فيها وتسعة عشر فيحتمل أنه ضم إليهم من استصغر ولم يؤذن له في القتال يومئذ كالبراء وابن عمر وكذلك أنس ، فقد روى أحمد بسند صحيح عنه أنه سئل « هل شهدت بدرا ؟ فقال : وأين أغيب عن بدر » انتهى ، وكأنه كان حينئذ في خدمة النبي صلى الله عليه وسلم كما ثبت عنه لانه خدمه عشر سنين ، وذلك يقتضي أن ابتداء خدمته له حين قدومه المدينة فكأنه خرج معه إلى بدر ، أو خرج مع عمه زوج أمه أبي طلحة . وحكى السهيلي أنه حضر مع المسلمين سبعون نفساً من الجن ، وكان المشركون ألفاً ، وقيل سبعمائة وخمسون ، وكان معهم سبعمائة بعير ومائة فرس . ومن هذا القبيل جابر بن عبد الله فقد روى أبو داود بإسناد صحيح عنه قال « كنت أمنح الماء لأصحابي يوم بدر » وإذا تحرر هذا الجمع فليعلم أن الجميع لم يشهدوا القتال وإنما شهد منهم ثلاثمائة وخمسة أو ستة كما أخرجه ابن جرير ، وسيأتي من حديث أنس أن ابن

عمته حارثة بن سراقه خرج نظاراً وهو غلام يوم بدر فأصابه سهم فقتل ، وعند ابن جرير من حديث ابن عباس « أن أهل بدر كانوا ثلاثمائة وستة رجال » وقد بين ذلك ابن سعد فقال « أنهم كانوا ثلاثمائة وخمسة » وكأنه لم يعد فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين وجه الجمع بأن ثمانية أنفس عدوا في أهل بدر ولم يشهدوها ، وإنما ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم بسهامهم لكونهم تخلفوا لضرورات لهم ، وهم عثمان بن عفان تخلف عن زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذنه ، وكانت في مرض الموت . وطلحة وسعيد بن زيد بعثهما يتجسسان غير قريش ، فهؤلاء من المهاجرين . وأبو لبابة رده من الروحاء واستخلفه على المدينة ، وعاصم بن عدى استخلفه على أهل العالية ، والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف ، والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده الى المدينة ، وخوات بن جبير كذلك ، هؤلاء الذين ذكروهم ابن سعد ، وذكر غيره سعد بن مالك الساعدي والد سهل مات في الطريق ، ومن اختلف فيه هل شهدها أو رد لحاجة سعد بن عبادة وقع ذكره في مسلم ، وصبيح مولى أحيحة رجع لمرضه فيما قيل ، وقيل إن جعفر بن أبي طالب ممن ضرب له بسهم نقله الحاكم .

قوله (عدة أصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من ذرية بنيامين بن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام ، يقال أنه كان سقاء ويقال إنه كان دباغاً .

قوله (أجازوا) في رواية الكشميهني « جازوا » بغير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها « جاوزوا » .

قوله (لا والله) هو جواب كلام محذوف تقديره إما دعوى وإما استفهام : هل كان بعضهم غير مؤمن ، ويحتمل أن تكون « لا » زائدة وإنما حلف تأكيداً لخبئه ، وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن في سورة البقرة ، وذكر أهل العلم في الأخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن ، وأن جالوت كان رأس الجبارين ، وأن طالوت وعد من قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك ، فقتله داود ، فوفى له طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقل بالمملكة بعد أن كانت نية طالوت تغيرت لداود وهم بقتله فلم يقدر عليه فتاب وانخلع من الملك وخرج مجاهداً هو ومن معه من ولده حتى ماتوا كلهم شهداء . وقد ذكر محمد بن إسحق في « المبتدأ » قصته مطولة .

٧ - باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش :

شيبَةَ وَعُتْبَةَ وَالْوَلِيدَ وَأَبِي جَهْلٍ بِنِ هِشَامٍ ، وَهَلَائِكِهِمْ

٣٩٦٠ - حَدَّثَنِي عمرو بن خالد حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أبو إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة فدعا على نفر من قريش : على شيبَةَ بن ربيعة ، وعُتْبَةَ بن ربيعة ، والوليد بن عتبة ، وأبي جهل بن هشام ، فأشهد بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيرتهم الشمس ، وكان يوماً حاراً » .

قوله باب (دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش) .

قوله (شيبَةَ بن ربيعة) مجرور بالفتح على البدل وكذا عتبة .

قوله (وأنى جهل بن هشام وهلاكهم) المراد دعاؤه صلى الله عليه وسلم السابق وهو بمكة ، وقد مضى بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود المذكور في هذا الباب بأتم منه سياقاً ، وأورده في الطهارة لقصة سلى الجزور ووضعه على ظهر المصلي فلم تفسد صلاته ، وفي الصلاة مستنداً به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تفسدها ، وفي الجهاد في « باب الدعاء على المشركين » وفي الجزية مستنداً به على أن جيف المشركين لا يفادى بها وفي المبعث في « باب ما لقي المسلمون من المشركين بمكة » وقوله في هذه الرواية « فأشهد بالله » أى أقسم ، وإنما حلف على ذلك مبالغة في تأكيد خبره (قد غيرتهم الشمس) أى غيرت ألوانهم إلى السواد ، أو غيرت أجسادهم بالانتفاخ ، وقد بين سبب ذلك بقوله « وكان يوماً حاراً »

٨ - باب قتل أبى جهل

٣٩٦١ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا قَيْسٌ « عن عبد الله رضى الله عنه أنه أتى أبا جهل وبه رمق يوم بدر ، فقال أبو جهل : هل أعمد من رجل قتلتموه »

٣٩٦٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ « قال النبي صلى الله عليه وسلم » . وحديثى عمرو بن خالد حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قال النبي صلى الله عليه وسلم : مَنْ يَنْظُرْ مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ ؟ فَانْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ ، قَالَ : أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ ؟ » قَالَ فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ قَالَ : وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ ؟ أَوْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ؟

قال أحمد بن يونس « أنت أبو جهل ؟ »

[الحديث ٣٩٦٢ - طرفاه في : ٣٩٦٣ و ٤٠٢٠]

٣٩٦٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما فعل أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد ، فأخذ بلحيته فقال : أنت أبا جهل ؟ قال : وهل فوق رجل قتلته قومه ؟ أو قال : قتلتموه »

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ . . . نَحْوَهُ

٣٩٦٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَتَبْتُ عَنْ يَوْسُفَ بْنِ الْمَاجِشُونَ عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ فِي بَدْرِ . يَعْنِي حَدِيثَ ابْنِ عَفْرَاءَ

(تنبيه) : ثبتت هذه الترجمة للأكثر ، وسقطت لأبى ذر عن المستملى والكشميهنى ، وثبتت أوجه إذ لا تعلق لحديثها بباب عدة أهل بدر ، وثبتت لغير أبى ذر عقب حديثها « باب قتل أبى جهل بن هشام » وسقط لأبى ذر ، وهو أوجه لأن فيه ذكر هلاك غير أبى جهل فهو لائق بالترجمة المذكورة ، والله أعلم . وعلى هذا فقد اشتملت الترجمة على ثلاثة عشر حديثاً : الثانى والثالث حديث ابن مسعود وأنس فى قتل أبى جهل .

قوله (حدثنا ابن نمير) هو محمد بن عبد الله بن نمير ، ولم يدرك البخاري أباه ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، والاسناد كله كوفيون .

قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود .

قوله (أنه أتى أبا جهل) وبه رمق ، كأن أبا جهل قد ضرب في المعركة ، بالسيوف حتى خر صريعاً كما سيأتي بيانه .

قوله (فقال أبو جهل هل أعمد) في الكلام حذف تقديره فكلمه أي بكلام تشفى منه فأجابه بذلك ، ووقع بيان ذلك في رواية عمرو بن ميمون عند الطبراني عن ابن مسعود قال « أدركت أبا جهل يوم بدر صريعاً ، فقلت أي عدو الله قد أحرأك الله قال : وما أحرزاني من رجل قتله قومه » الحديث وهذا تفسير المراد بقوله « هل أعمد من رجل قتله قومه » وأعمد بالمهملة أفعل تفضيل من عمد أي هلك ، يقال عمد البعير يعمد عمداً بالتحريك إذا ورم سنامه من عض القتب فهو عميد ، ويكنى بذلك عن الهلاك ، وقيل هو أن يكون سنامه وارماً فيحمل عليه الشيء الثقيل فيكسره فيموت فيه شحمه ، وقيل معنى أعمد أعجب ، وقيل بمعنى أغضب ، وقيل معناه هل زاد على سيد قتله قومه قاله أبو عبيدة ، قال وكان أبو عبيدة يحكى عن العرب أعمد من كل محق أي هل زاد على مكيال نقص كيله ، وأنشد في ذلك :

وأعمد من قوم كفاهم أخوهم صدام الأعادي حين قلت بيوتها

أي لازيادة على فعلنا فإننا كفينا إخواننا أعاديهم . وفي « مغازي أحمد بن محمد بن أيوب » قلت لابن إسحق : ما أعمد من رجل ؟ قال : يقول هل هو إلا رجل قتلتموه . ورجح السهيلي الأول . ويؤيد تفسير أي عبيدة ما وقع في حديث أنس بعده بلفظ ، وهل فوق رجل قتلتموه . ووقع في رواية الكشميهني في حديث ابن مسعود « أغدر » بدل أعمد فإن ثبت فلا إشكال فيه .

قوله (إن أنسا حدثهم قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم) وقع في رواية الإسماعيلي من طريق يحيى القطان عن سليمان التيمي أن أنسا سمعه ابن مسعود ولفظه عن أنس « قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر : من يأتينا بخير أبي جهل ؟ قال — يعني ابن مسعود — فانطلقت ، فإذا ابنا عفراء قد اكتفاه فضرباه ، فأخذت بلحيته » الحديث .

قوله (فانطلق ابن مسعود) وفي رواية ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج « فقال ابن مسعود أنا ، فانطلق » .

قوله (ابنا عفراء) هما معاذ ومعوذ كما سيأتي بيانه .

قوله (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات ، هكذا فسروه ، ووقع في رواية السمرقندي في مسلم « حتى

برك « بكاف بدل الدال أى سقط ، وكذا هو عند أحمد عن الأنصارى عن التيمى ، قال عياض : وهذه الرواية أولى ، لأنه قد كلف ابن مسعود ، فلو كان مات كيف كان يكلمه ؟ انتهى . ويحتمل أن يكون المراد بقوله « حتى برد » أى صار فى حالة من مات ، ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح ، فأطلق عليه باعتبار ماسيعول إليه ، ومنه قولهم للسيوف بوادى أى قواتل ، وقيل لمن قتل بالسيف برد أى أصابه متن الحديد لأن طبع الحديد البرودة ، وقيل معنى قوله برد أى فتر وسكن ، يقال جد فى الأمر حتى برد أى فتر ، وبرد النبيذ أى سكن غليانه .

قوله (قتلتموه ، أو رجل قتله قومه) شك من الراوى ، بينه ابن علية عن سليمان التيمى وأن الشك من التيمى كما سيأتى فى أواخر الغزوة . وفيه من الزيادة « قال سليمان — أى التيمى — قال أبو مجلز » هو التابعى المشهور « قال أبو جهل : فلو غير أكار قتلنى » هذا مرسل والأكار بتشديد الكاف الزراع ، وعنى بذلك أن الأنصار أصحاب زرع فأشار إلى تنقيص من قتله منهم بذلك . ووقع فى رواية مسلم « لو غيرك كان قتلنى » وهو تصحيف .

قوله (أنت أبا جهل) كذا للأكثر ، وحدة « أنت أبو جهل » والأول هو المعتمد فى حديث أنس هذا ، فقد صرح إسماعيل بن علية عن سليمان التيمى بأنه هكذا نطق بها أنس ، وسيأتى ذلك فى أواخر غزوة بدر ولفظه « فقال أنت أبا جهل » قال ابن علية قال سليمان : هكذا قالها أنس ، قال « أنت أبا جهل » انتهى . وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه فقال فيه « أنت أبو جهل » وكأنه من إصلاح بعض الرواة ، وكذا نطق بها يحيى القطان أخرجه الإسماعيلي من طريق المقدمى عن يحيى القطان عن التيمى فذكر الحديث وفيه « قال أنت أبا جهل » قال المقدمى : هكذا قالها يحيى القطان . وقد وجهت الرواية المذكورة بالحمل على لغة من يثبت الألف فى الأسماء الستة فى كل حالة كقوله « إن أباه وأبا أباه » وقيل هو منصوب بإضمار أعنى ، وتعقبه ابن التين بأن شرط هذا الإضمار أن تكثر النعوت ، وقال الداودى : كأن ابن مسعود تعمد اللحن ليغيظ أبا جهل كالمصغر له ، وما أبعد ما قال . وقيل : إن قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر ، وقوله أبا جهل — منادى محذوف الآداة ، والتقدير أنت المقتول يا أبا جهل ، وخاطبه بذلك مقرعاً له ومتشفيماً منه لأنه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى . وفى حديث ابن عباس عند إسحق والحاكم « قال ابن مسعود : فوجدته بآخر رمق ، فوضعت رجلى على عنقه فقلت : أخزاك الله ياعدو الله ، قال : وبما أخزاني ؟ هل أعمد رجل قتلتموه » قال وزعم رجال من بنى مخزوم أنه قال له « لقد ارتقيت يارويع الغنم مرتقى صعباً » قال « ثم احتزرت رأسه فجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : هذا رأس عدو الله أبى جهل ، فقال : والله الذى لا إله إلا هو ؟ فحلف له » وفى زيادة المغازي رواية يونس بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذى بعده وفيه « فحلف له ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم انطلق حتى أتاه فقام عنده فقال : الحمد لله الذى أعز الإسلام وأهله ثلاث مرات » .

قوله (حدثنا سليمان) هو التيمى المذكور قبل .

قوله (أخبرنا أنس بن مالك نحوه) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لفظه فأخرجه عن محمد بن

المثنى شيخ البخارى فيه بلفظ « فقال ابن مسعود أنا يابى الله » وقال فيه « قال فأخذت بلحيتته » والباقي مثله .
وقوله « قال فأخذت بلحيتته » يؤيد الرواية الماضية للإسماعيلي من طريق يحيى القطان ، فإن أنساً أخذه عن ابن مسعود . الحديث الرابع .

قوله (حدثنا على بن عبد الله) هو ابن المدينى .

قوله (كتبت عن يوسف بن الماجشون) ظاهره أنه كتبه عنه ولم يسمعه منه ، وقد تقدم في الخمس مطولا عن مسدد عن يوسف .

قوله (عن صالح بن إبراهيم عن أبيه) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف .

قوله (عن جده في بدر) أى في قصة غزوة بدر .

قوله (يعنى حديث ابني عفراء) أى الحديث المقدم ذكره في الخمس عن مسدد عن يوسف بن الماجشون بهذا الإسناد مطولا ، وسيأتى في « باب شهود الملائكة بدر » من وجه آخر عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصاً ، وحاصله أن كلا من ابني عفراء سأل عبد الرحمن بن عوف فدلما عليه فشدوا عليه فضرباه حتى قتلاه ، وفي آخر حديث مسدد « وهما معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم نظر في سيفيهما وقال : كلاهما قتله ، وأنه قضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح » انتهى . وعفراء والدة معاذ ، واسم أبيه الحارث ، وأما ابن عمرو بن الجموح فليس اسم أمه عفراء وإنما أطلق عليه تغليباً ، ويحتمل أن تكون أم معوذ أيضاً تسمى عفراء أو أنه كان لمعوذ أخ يسمى معاذاً باسم الذي شركه في قتل أبى جهل ظنه الراوى أخاه ، وقد أخرج الحاكم من طريق ابن إسحق « حدثني ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس ، قال ابن إسحق : وحدثني عبد الله بن أبى بكر بن حزم قال : قال معاذ بن عمرو بن الجموح : سمعتم يقولون وأبو جهل في مثل الجرحه : أبو جهل الحكم لا يخلص إليه ، فجعلته من شأنى فعمدت نحوه ، فلما أمكنتى حملت عليه فضربته ضربة أطنت قدمه وضربنى ابنه عكرمة على عاتقى فطرح يدي » قال : ثم عاش معاذ إلى زمن عثمان . قال : ومر بأبى جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق ، ثم قاتل معوذ حتى قتل ، فمر عبد الله بن مسعود بأبى جهل فوجده بأخر رمق » فذكر ماتقدم . فهذا الذى رواه ابن إسحق يجمع بين الأحاديث ، لكنه يخالف ما فى الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه رأى معاذاً ومعوذاً شدا عليه جميعاً حتى طرحاه ، وابن إسحاق يقول : إن ابن عفراء هو معوذ ، وهو بتشديد الواو ، والذى فى الصحيح معاذ وهما أخوان ، فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو كما فى الصحيح وضربه بعد ذلك معوذ حتى أثبتته ثم حز رأسه ابن مسعود ، فتجمع الأقوال كلها ، وإطلاق كونهما قتلاه يخالف فى الظاهر حديث ابن مسعود أنه وجده وبه رمق ، وهو محمول على أنهما بلغا به بضربهما إياه بسيفيهما منزلة المقتول حتى لم يبق به إلا مثل حركة المذبوح ، وفى تلك الحالة لقيه ابن مسعود فضرب عنقه ، والله أعلم . وأما ما وقع عند موسى بن عقبة وكذا عند أبى الأسود عن عروة أن ابن مسعود وجد أباً جهل مصروعاً بينه وبين المعركة غير كثير متقنعاً فى الحديد واضعاً سيفه على فخذه لا يتحرك منه عضو ، وظن عبد الله أنه ثبت جراحاً فأتاه من ورائه فتناول قائم سيف أبى جهل فاستله ورفع بيضة أبى جهل عن قفاه فضربه فوق رأسه بين يديه ، فيحمل على أن ذلك وقع له معه بعد أن خاطبه بما تقدم ،

والله أعلم

٣٩٦٥ - **حدَّثني** محمد بن عبد الله الرقاشي حدَّثنا معتمر قال سمعتُ أبا يقول حدَّثنا أبو مجلز عن قيس بن عباد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال « أنا أول من يجنح بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة ». وقال قيس بن عباد وفيهم أنزلت ﴿ هذان خصمان اختصموا في ربهم ﴾ قال : هم الذين تبارزوا يوم بدر ، حمزة وعلي وعبيدة أو أبو عبيدة - بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة « [الحديث ٣٩٦٥ - طرفاه في : ٣٩٦٧ ، ٤٧٤٤]

٣٩٦٦ - **حدَّثنا** قبيصة حدَّثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي ذر رضي الله عنه قال « نزلت ﴿ هذان خصمان اختصموا في ربهم ﴾ في ستة من قريش : علي وحمزة وعبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة « [الحديث ٣٩٦٦ - أطرافه في : ، ٣٩٦٨ ، ٤٧٤٣]

٣٩٦٧ - **حدَّثنا** إسحاق بن إبراهيم الصواف حدَّثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة وهو مول لبنى سدوس حدَّثنا سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال : قال علي رضي الله عنه : فينا نزلت هذه الآية ﴿ هذان خصمان اختصموا في ربهم ﴾ [الحج : ١٩]

٣٩٦٨ - **حدَّثنا** يحيى بن جعفر أخبرنا وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد « سمعتُ أبا ذر رضي الله عنه يُقسم : لنزلت هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر . . . » نحوه

٣٩٦٩ - **حدَّثنا** يعقوب بن إبراهيم حدَّثنا هشيم أخبرنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال « سمعتُ أبا ذر يُقسم قسماً إن هذه الآية ﴿ هذان خصمان اختصموا في ربهم ﴾ نزلت في الذين برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة «

٣٩٧٠ - **حدَّثني** أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدَّثنا إسحاق بن منصور السلولي حدَّثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق « سألت رجل البراء وأنا أسمع قال أشهد علي بداراً ؟ قال : بارز وظاهر «

الحديث الخامس والسادس حديث علي وأبي ذر في المبارزة ، أورده من طرق . وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي هو لاحق بن حميد ، تابعي وكذا شيخه والراوي عنه . وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة تقدم في مناقب عبد الله بن سلام ، وليس له في البخاري سوى ذلك الحديث وحديث الباب مع الاختلاف عليه هل هو عن علي أو أبي ذر ، والذي يظهر أنه سمعه من كل منهما ، ويدل عليه اختلاف السياقين .

قوله (من يجنح) بالجيم والمثلثة أي يقعد على ركبتيه مخاصماً ، والمراد بهذه الأولية تقييده بالمجاهدين من هذه

الأمة ، لأن المبارزة المذكورة أول مبارزة وقعت في الإسلام .

قوله (وقال قيس) هو ابن عباد المذكور ، وهو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (وفيهم أنزلت) هكذا وقع في رواية معتمر بن سليمان عن أبيه مرسلًا ، ووقع في رواية يوسف بن يعقوب بعدها عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس قال « قال علي : فينا نزلت » وسيأتي في تفسير الحج أن منصوراً رواه عن أبي هاشم عن أبي مجلز فوقه عليه .

قوله (في ستة من قریش) يعنى ثلاثة من المسلمين من بنى عبد مناف : اثنين من بنى هاشم ، وواحد من بنى المطلب . وثلاثة من المشركين من بنى عبد شمس بن عبد مناف .

قوله (علي وحمزة) أى ابن عبد المطلب بن هاشم وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب .

قوله (وشيبة بن ربيعة) أى ابن عبد شمس ، وعتبة هو أخوه ، والوليد بن عتبة ولده . ولم يقع في هذه الرواية تفصيل المبارزين . وذكر ابن اسحق أن عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا أسن القوم ، فبرز عبيدة لعتبة ، وحمزة لشيبة ، وعلى للوليد . وعند موسى بن عقبة : برز حمزة لعتبة ، وعبيدة لشيبة ، وعلى للوليد . ثم اتفقا فقتل على الوليد ، وقتل حمزة الذى بارزه ، واختلف عبيدة ومن بارزه بضربتين فوقعت الضربة في ركبة عبيدة فمات منها لما رجعا بالصفراء ، ومال حمزة وعلى إلى الذى بارز عبيدة فأعاناه على قتله . وعند الحاكم من طريق عبد خير عن علي مثل قول موسى بن عقبة ، وعند أبي الأسود عن عروة مثله . وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني أن شيبة لحمزة وعبيدة لعتبة وعلياً للوليد ، ثم قال الليث : إن عتبة لحمزة وشيبة لعبيدة اهـ . قال بعض من لقيناه : اتفقت الروايات على أن علياً للوليد ، وإنما اختلفت في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وحمزة ، والأكثر على أن شيبة لعبيدة . قلت : وفي دعوى الاتفاق نظر ، فقد أخرج أبو داود من طريق حارثة بن مضرب عن علي قال « تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه ، فانتدب له شباب من الأنصار ، فقال : لا حاجة لنا فيكم ، إنما أردنا بنى عمنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قم يا حمزة ، قم يا علي ، قم يا عبيدة . فأقبل حمزة الى عتبة وأقبلت إلى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فآخذ كل واحد منهما صاحبه ، ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة . قلت : وهذا أصح الروايات ، لكن الذى في السير من أن الذى بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو اللائق بالمقام ، لأن عبيدة وشيبة كانا شيخين كعتبة وحمزة ، بخلاف على والوليد فكانا شابين . وقد روى الطبراني بإسناد حسن عن علي قال : أعنت أنا وحمزة عبيدة بن الحارث على الوليد بن عتبة ، فلم يعب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علينا » ، وهذا موافق لرواية أبي داود ، فالله أعلم . وفي الحديث جواز المبارزة خلافاً لمن أنكرها كالحسن البصرى . وشرط الأوزاعي والثورى وأحمد وإسحق للجواز إذن الأمير على الجيش ، وجواز إعانة المبارز رفيقه ، وفيه فضيلة ظاهرة لحمزة وعلى وعبيدة بن الحارث رضى الله عنهم .

قوله (حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بنى ضبيعة) بالمعجمة والموحدة مصغر .

قوله (وهو مولى لبنى سدوس) قلت : ولذلك كان يقال له السدوسى تارة والضبعى تارة ، وكان يقال له السلى بمهملتين ولم ساكنة وقد تحرك ويقال له أيضاً صاحب السلعة نسب إلى سلعة كانت بقفاه ، وليس له في

البخارى سوى هذا الحديث .

قوله (فينا نزلت هذه الآية : هذان خصمان اختصموا في ربهم) هكذا أورده مختصراً ، وأورده الإسماعيلي عن ابن صاعد عن هلال بن بشر عن يوسف بن يعقوب المذكور بلفظ « فينا نزلت هذه الآية ، وفي مبارزتنا يوم بدر » وأخرجه من وجه آخر عن سليمان التيمي بلفظ « في الذين برزوا يوم بدر في الفريقين » وسماه .

قوله في طريق وكيع عن سفيان (في هؤلاء الرهط : الستة يوم بدر نحوه) الضمير يعود إلى سياق قبضة عن سفيان ، ويوضح ذلك ما أخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عن وكيع ، فإنه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة ، وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر .

قوله (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) زاد أبو ذر في روايته « الدورق » الحديث السابع حديث البراء بن عازب .

قوله (إسحق بن منصور السلولي) وإبراهيم بن يوسف هو ابن أنى إسحق السبيعي .

قوله (سأل رجل) لم أرف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو الراوى فأبهم اسمه .

قوله (أشهد) بهمة الاستفهام .

قوله (وبارز وظاهر) بلفظ الفعل الماضي فيهما ، وقد تقدم حديث المبارزة في الذى قبله ، وقوله « ظاهر » أى لبس درعا على درع ، وقوله في الجواب « قال بارز وظاهر » فيه حذف تقديره : قال نعم شهد ، فإنه بارز فيها وظاهر . ووقع في رواية الإسماعيلي « أشهد على بدرأ ؟ قال حقا » .

(تنبيه) : حديث البراء هذا من مراسيل الصحابة لأنه لم يشهد بدرأ ، فكأنه تلقى ذلك عن شهداء من الصحابة أو سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك

٣٩٧١ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده عبد الرحمن قال « كاتب أمية بن خلف ، فلما كان يوم بدر - فذكر قتله وقتل ابنه - فقال بلال : لانتجوت إن نجا أمية »

٣٩٧٢ - **حدثنا** عبدان بن عثمان قال أخبرني أنى عن شعبة عن أنى إسحاق عن الأسود عن عبد الله رضى الله عنه « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ ﴿ والنجم ﴾ فسجد بها وسجد من معه ، غير أن شيخاً أخذ كفاً من تراب فرمعه الى جبهته فقال : يكفينى هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافرأ » .

٣٩٧٣ - **أخبرني** إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف عن معمر عن هشام عن عروة قال « كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف إحداهن في عاتقه قال : إن كنت لأدخلك أصابعي فيها . قال : ضربت ننتين يوم بدر ، وواحدة يوم اليموك . قال عروة : وقال لى عبد الملك بن مروان حين قتل عبد الله بن الزبير : يا عروة هل تعرف سيف الزبير ؟ قلت : نعم . قال : فما فيه ؟ قلت : فلة فلها يوم بدر . قال : صدقت « بهن فلول من

قراع الكتائب « ثم رده على عروة . قال هشام : فأقمناهُ بيننا ثلاثة آلاف ، وأخذه بعضنا ولوددتُ أنى كنت أخذته . »

٣٩٧٤ - حدثنا فروة عن علي عن هشام عن أبيه قال « كان سيفُ الزبيرِ مُحلّي بفضة . قال هشام : وكان سيفُ عروة مُحلّي بفضة . »

٣٩٧٥ - حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه « أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم اليرموك : ألا تشدُّ فنشد معك ؟ فقال : إني إن شدتُ كذبتهم . فقالوا : لا نفعل . فحمل عليهم حتى شقَّ صفوفهم ، فجاوزهم وما معه أحد ، ثم رجع مُقبلاً ، فأخذوا بلجامه ، فضربوه ضربتين على عاتقه ، بينهما ضربةٌ ضربها يوم بدر . قال عروة : كنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعبُ وأنا صغير . قال عروة : وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ ، وهو ابنُ عشر سنين ، فحمله على فرسٍ ووكل به رجلاً . »

قوله الحديث الثامن (عن الأسود) هو ابن يزيد .

قوله (إنه قرأ والنجم) تقدم الكلام عليه في سجود القرآن وفي المبعث ، ويأتي في تفسير سورة النجم التصريح بأن المراد بقول ابن مسعود « فلقد رأيتُه بعدُ قتل كافرًا » أمية ابن خلف ، وبه يعرف مناسبه للترجمة . الحديث التاسع والعاشر .

قوله (عن هشام) هو ابن عروة .

قوله (كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف إحداهن في عاتقه) تقدم في مناقب الزبير من طريق عبد الله ابن المبارك عن هشام أن الضربات الثلاث كن في عاتقه ، وكذا هو في الرواية التي بعد هذه .

قوله (أصابعي فيها) في رواية الكشميين « فيهن » زاد في المناقب وفي الرواية التي بعدها « ألعب وأنا صغير » .

قوله (ضرب ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك) في رواية ابن المبارك أنه ضرب يوم اليرموك ضربتين على عاتقه وبينهما ضربة ضربها يوم بدر ، فإن كان اختلافاً على هشام فرواية ابن المبارك أثبت لأن في حديث معمر عن هشام مقالا ، وإلا فيحتمل أن يكون فيه في غير عاتقه ضربتان أيضاً فيجمع بذلك بين الخبرين . ووقعة اليرموك كانت أول خلافة عمر بين المسلمين والروم بالشام سنة ثلاثة عشر وقيل سنة خمسة عشر ، ويؤيد الأول قوله في الحديث الذي بعده إن سن عبد الله بن الزبير كان عشر سنين ، واليرموك - بفتح التحتانية ويضمها أيضاً وسكون الراء - موضع من نواحي فلسطين ، ويقال إنه نهر ، والتحرير أنه موضع بين أذرعَات ودمشق كانت به الواقعة المشهورة ، وقتل في تلك الواقعة من الروم سبعون ألفاً في مقام واحد ، لأنهم كانوا سلسلوا أنفسهم لأجل الثبات ، فلما وقعت عليهم الهزيمة قتل أكثرهم ، وكان اسم أمير الروم من قبل هرقل باهان أوله موحدة ويقال ميم ، وكان أبو عبيدة الأمير على المسلمين يومئذ ، ويقال إنه شهدها من أهل بدر مائة نفس والله أعلم . وقوله في الرواية

الثانية « ألا تشد » بضم المعجمة أى تحمل على المشركين ، وقوله « كذبتم » أى اختلفتم ، وقوله « فجاوزهم وما معه أحد » أى من الذين قالوا له ألا تشد فنشد معك . وقوله « فأخذوا » أى الروم « بلجامه » أى بلجام فرسه .

قوله (وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين) هو بحسب إلغاء الكسر ، وإلا سنه حينئذ كان على الصحيح اثنتي عشرة سنة .

قوله (ووكل به رجلا) لم أفق على اسمه وكأن الزبير آنس من ولده عبد الله شجاعة وفروسية فأركبه الفرس وخشى عليه أن يهجم بتلك الفرس على مالا يطيقه فجعل معه رجلا ليأمن عليه من كيد العدو إذا اشتغل هو عنه بالقتال ، وروى ابن المبارك في الجهاد عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير أنه كان مع أبيه يوم اليرموك ، فلما انهزم المشركون حمل فجعل يجهز على جرحاهم ، وقوله « يجهز » بضم أوله وبجيم وزاى أى يكمل قتل من وجده مجروحا ، وهذا مما يدل على قوة قلبه وشجاعته من صغره .

قوله في الرواية الأولى (قال عروة وقال لى عبد الملك الخ) هو موصول بالإسناد المذكور ، وكان عروة مع أخيه عبد الله بن الزبير لما حاصره الحجاج بمكة ، فلما قتل عبد الله أخذ الحجاج ما وجده له فأرسل به إلى عبد الملك ، فكان من ذلك سيف الزبير الذى سأل عبد الملك عروة عنه ، وخرج عروة إلى عبد الملك بن مروان بالشام .

قوله (فلة) بفتح الفاء (فلها) بضم الفاء ، أى كسرت قطعة من حده .

قوله (قال صدقت ، بين فلول من قراع الكتائب) هذا شطر من بيت مشهور من قصيدة مشهورة للنابغة الذبياني وأولها :

كليني لهم يا أميمة ناصب وليل أقاسيه بطيء الكواكب
يقول فيها : ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتائب

وهو من المدح في معرض الذم ، لأن الفل في السيف نقص حسى ، لكنه لما كان دليلا على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كاله .

قوله (قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول أيضا ، وقوله « فأقمناه » أى ذكرنا قيمته ، تقول قومت الشيء وأقمته أى ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن .

قوله (وأخذه بعضنا) أى بعض الورثة . وهو عثمان بن عروة أخو هشام ، وقوله « ولوددت إلخ » هو من كلام هشام

قوله (حدثني فروة) هو ابن مغراء بفتح الميم وسكون المعجمة ممدود ، وعلى هو ابن مسهر ، وهشام هو ابن عروة . وقوله محلى بالمهملة وتشديد اللام من الحلية

٣٩٧٦ - حدثني عبد الله بن محمد سمع رَوْحَ بن عُبَادَةَ حدثنا سعيد بن أبي عَرُوبَةَ عن قَتَادَةَ قال « ذكر

لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش فقتلوا في طوي من أطواء بدر تحبب محبب . وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرضة ثلاث ليال . فلما كان بدر اليوم الثالث أمر بإرجلته فشد عليها رحلها ، ثم مشى وأتبعه أصحابه وقالوا : ما ترى ينطلق إلا لبعض حاجته ، حتى قام على شفة الركي ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان ابن فلان ، ويا فلان ابن فلان ، أيسرکم أنکم أظعنتم الله ورسوله ؟ فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً . قال فقال عمر : يا رسول الله ، ما تكلم من أجساد لا أرواح لها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفس محمد بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم « قال قتادة : أحياهم الله حتى أسمعهم قوله ، تويخاً وتصغيراً وتقيماً وحسرةً وتندماً

٣٩٧٧ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿ الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كَفْرًا ﴾ قَالَ : هُم وَاللَّهُ كَفَّارٌ قَرِيش . قَالَ عَمْرُو : هُم قَرِيش ، وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَةُ اللَّهِ . ﴿ وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ قَالَ : النَّارَ يَوْمَ بَدْر [الحديث ٣٩٧٧ - طرفه في : ٤٧٠٠]

٣٩٧٨ - حَدَّثَنِي عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « ذُكِرَ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو رَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِبِكَاءِ أَهْلِهِ . فَقَالَتْ : وَهَلْ ، إِنَّمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهُ لَيُعَذَّبُ بِخَطِيئَتِهِ وَذَنْبِهِ ، وَإِنَّ أَهْلَهُ لَيَكُونُ عَلَيْهِ الْآنَ »

٣٩٧٩ - قَالَتْ : « وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْقَلْبِ وَفِيهِ قَتْلُ بَدْرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ لَهُمْ ، مَا قَالَ : إِنَّهُمْ لَيَسْمَعُونَ مَا أَقُولُ ، إِنَّمَا قَالَ : إِنَّهُمْ الْآنَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّ مَا كُنْتُ أَقُولُ لَهُمْ حَقٌّ . ثُمَّ قَرَأَتْ [النمل : ٨٠] : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِ ، وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِنَ الْقُبُورِ ﴾ يَقُولُ : حِينَ تَبَوَّعُوا مَقَاعِدَهُمْ مِنَ النَّارِ »

٣٩٨٠ ، ٣٩٨١ - حَدَّثَنَا عَثْمَانُ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « وَقَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَلْبِ بَدْرٍ فَقَالَ : هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ؟ ثُمَّ قَالَ : إِنَّهُمْ الْآنَ يَسْمَعُونَ مَا أَقُولُ . فَذَكَرَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ : إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهُمْ الْآنَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّ الَّذِي كُنْتُ أَقُولُ لَهُمْ هُوَ الْحَقُّ . ثُمَّ قَرَأَتْ ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِ ﴾ حَتَّى قَرَأَتْ الْآيَةَ »

الحديث الحادى عشر .

قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفى .

قوله (سمع روح بن عبادة) أى أنه سمع ، ولفظة « أنه » تحذف خطأ كما حذفت قال من قوله حدثنا سعيد .

قوله (ذكر لنا أنس بن مالك) فيه تصريح لقتادة وهو من رواية صحابى عن صحابى : أنس عن أبى طلحة ، وقد رواه شيبان عن قتادة فلم يذكر أبى طلحة أخرجه أحمد ورواية سعيد أولى ، وكذا أخرجه مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بغير ذكر أبى طلحة .

قوله (بأربعة وعشرين رجلا من صناديد) بالمهملة والنون جمع صنديد بوزن عفريت وهو السيد الشجاع ، ووقع عند ابن عائد عن سعيد بن بشير عن قتادة « ببضعة وعشرين » وهى لا تنافى رواية الباب لأن البضع يطلق على الأربع أيضا ، ولم أقف على تسمية هؤلاء جميعهم ، بل سأتى تسمية بعضهم ، ويمكن لإكلهم مما سرده ابن إسحق من أسماء من قتل من الكفار بيد أن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لأبيه ، وسأتى من حديث البراء أن قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين ، وكأن الذين طرحوا فى القليب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش ، وخصوصا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة ، وطرح باقى القتلى فى أمكنة أخرى . وأفاد الواقدي أن القليب المذكور كان حفرة رجل من بنى النار فناسب أن يلقى فيه هؤلاء الكفار .

قوله (على شفة الركى) أى طرف البئر ، وفى رواية الكشميهنى « على شفير الركى » والركى بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره البئر قبل أن تطوى . والاطواء جمع طوى وهى البئر التى طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا تنهار ، ويجمع بين الرويتين بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركى .

قوله (فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم . يا فلان ابن فلان) فى رواية حميد عن أنس « فنادى يا عبدة ابن ربيعة ، ويا شيبه بن ربيعة ، ويا أمية بن خلف ، ويا أبى جهل بن هشام » أخرجه ابن إسحق وأحمد وغيرهما ، وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس ، فسمى الأربعة ، لكن قدم وأخر ، وسيأقده أتم . قال فى أوله « تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا » فذكره ، وفيه من الزيادة « فسمع عمر صوته فقال : يا رسول الله أتناديهم بعد ثلاث ، وهل يسمعون ؟ ويقول الله تعالى ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى ﴾ فقال : والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، لكن لا يستطيعون أن يجيبوا » وفى بعضه نظر ، لأن أمية بن خلف لم يكن فى القليب لأنه كان ضحخما فانتفخ فألقوا عليه من الحجارة والتراب ماغيه . وقد أخرج ذلك ابن إسحق من حديث عائشة . لكن يجمع بينهما بأنه كان قريباً من القليب فنودى فيمن نودى ، لكونه كان من جملة رؤسائهم . ومن رؤساء قريش ممن يصح إلحاقه بمن سمي من بنى عبد شمس بن عبد مناف عبدة ، والعاص والد أبى أحيحة ، وسعيد بن العاص بن أمية ، وحنظلة بن أبى سفيان ، والوليد بن عبدة بن ربيعة . ومن بنى نوفل بن عبد مناف الحارث بن عامر بن نوفل ، وطعيمة بن عدى . ومن سائر قريش نوفل بن خويلد بن أسد ، وزمعة بن الأسود بن المطلب ابن أسد ، وأخوه عقيل ، والعاصى بن هشام أخو أبى جهل ، وأبو قيس بن الوليد أخو خالد ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج السهمى ، وعلى بن أمية بن خلف ، وعمرو بن عثمان عم طلحة أحد العشرة ، ومسعود بن أبى أمية أخو أم سلمة ، وقيس بن الفاكه بن المغيرة ، والأسود بن عبد الأسد أخو أبى سلمة ، وأبو العاص بن قيس بن عدى

السهمي ، وأميمة بن رفاعه بن أبي رفاعه ، فهؤلاء العشرون تنضم إلى الأربعة فتكمل العدة . ومن جملة مخاطبتهم ما ذكره ابن إسحق « حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال : يا أهل القليب بمس عشيرة النبي كنتم ، كذبتموني وصدقني الناس » الحديث .

قوله (قال قتادة) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (أحياهم الله) زاد الإسماعيلي « بأعيانهم » .

قوله (توبيحاً وتصغيراً ونقمة وحسرة وندماً) في رواية الإسماعيلي « وتندماً وذلة وصغاراً » والصغار الذلة والهوان ، وأراد قتادة بهذا التأويل الرد على من أنكر أنهم يسمعون كما جاء عن عائشة أنها استدللت بقوله تعالى ﴿ انك لا تسمع الموتى ﴾ وسيأتي البحث في ذلك في تالي الحديث الذي بعده . الحديث الثاني عشر .

قوله (حدثنا عمرو) هو ابن دينار وعطاء هو ابن أبي رباح .

قوله (عن ابن عباس) في رواية أبي نعيم في المستخرج « سمعت ابن عباس » .

قوله (هم والله كفار قريش) وقع في التفسير « هم والله كفار أهل مكة » ورواه عبد الرزاق عن ابن عيينة قال « هم لكفار قريش أو أهل مكة » وللطبراني عن كريب عن ابن عيينة « هم والله أهل مكة » قال ابن عيينة : يعني كفارهم . وعند عبد بن حميد في التفسير من طريق أبي الطفيل قال « قال عبد الله بن الكواء لعلي رضي الله عنه : من الذين بدلوا نعمة الله كفراً ؟ قال : هم الأفجران من قريش بنو أمية وبنو مخزوم قد كتبهم يوم بدر » وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن علي نحوه لكن فيه « فأما بنو مخزوم فقطع الله دابرتهم يوم بدر ، وأما بنو أمية فمتموا إلى حين » وأخرج الطبري عن عمر نحوه ، وله من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس قال « هم جبلة بن الأيهم والذين اتبعوه من العزب فلحقوا بالروم » والأول المعتمد ، ويحتمل أن يكون مراده أن عموم الآية يتناول هؤلاء أيضاً قوله (قال عمرو) هو ابن دينار ، وهو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (ومحمد صلى الله عليه وسلم نعمة الله) هذا موقوف على عمرو بن دينار ، وكذا ﴿ دار البوار ﴾ النار يوم بدر ، وهكذا رويناها في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن عمرو بن دينار في قوله ﴿ ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم ﴾ قال : هم كفار قريش ، ومحمد النعمة ، ودار البوار النار يوم بدر انتهى . « يوم بدر » ظرف لقوله أحلوا أي أنهم أهلكوا قومهم يوم بدر فأدخلوا النار ، والبوار الهلاك وسميت جهنم دار البوار لإهلاكها من يدخلها ، وعند الطبراني من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال : البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : قد فسرها الله تعالى فقال ﴿ جهنم يصلونها ﴾ . الحديث الثالث عشر .

قوله (ذكر) بضم أوله ، وعند الإسماعيلي « أن عائشة بلغها » ولم أقف على اسم المبلغ ، ولكن عنده من رواية أخرى ما يشعر بأن عروة هو الذي بلغها ذلك .

قوله (وهل) وقيل بفتح الهاء ، والمشهور الكسر ، أي غلط وزنا ومعنى ، وبالفتح معناه فرع ونسي وجين

وقلت ، وقال الفارابي والأزهري وابن القطاع وابن فارس والقاسبي وغيرهم : وهلت إليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ذهب وهمك إليه . زاد القالي والجوهري : وأنت تريد غيره . وزاد ابن القطاع (١) .

قوله (إن الميت ليعذب في قبره) الحديث تقدم شرحه في الجنائز ، وقوله « ذلك مثل قوله » أى ابن عمر ، وقوله « فقال لهم ما قال » ووقع عند الكشميهني « فقال لهم مثل ما قال » و« مثل » زائدة لا حاجة إليها .

قوله (يقول حين تبوءوا مقاعدهم من النار) القائل « يقول » هو عروة ، يريد أن يبين مراد عائشة فأشار إلى أن إطلاق النفي في قوله ﴿ إنك لا تسمع الموتى ﴾ مقيد باستقرارهم في النار ، وعلى هذا فلا معارضة بين إنكار عائشة وإثبات ابن عمر كما تقدم توضيحه في الجنائز ، لكن الرواية التي بعد هذه تدل على أن عائشة كانت تنكر ذلك مطلقاً لقولها إن الحديث إنما هو بلفظ « إنهم ليعلمون » وأن ابن عمر وهم في قوله « ليسمعون » قال البيهقي : العلم لا يمنع من السماع ، والجواب عن الآية أنه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحياهم حتى سمعوا كما قال قتادة ، ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم ، وللطبراني من حديث ابن مسعود مثله بإسناد صحيح . ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه وفيه « قالوا يا رسول الله وهل يسمعون ؟ قال : يسمعون كما تسمعون ، ولكن لا يجيبون » وفي حديث ابن مسعود « ولكنهم اليوم لا يجيبون ومن الغريب أن في المغازي لابن إسحق رواية يونس بن بكير بإسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وأخرجه أحمد بإسناد حسن ، فإن كان محفوظاً فكأنها رجعت عن الإنكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة ، قال الإسماعيلي : كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض العلم ما لا مزيد عليه ، لكن لا سبيل إلى رد رواية الثقة إلا بنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالته ، فكيف والجمع بين الذى أنكرته وأثبتته غيرها ممكن ، لأن قوله تعالى ﴿ إنك لا تسمع الموتى ﴾ لا يناق قوله صلى الله عليه وسلم « إنهم الآن يسمعون » لأن الإسماع هو إبلاغ الصوت من المسمع في أذن السامع ، فالله تعالى هو الذى أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك . وأما جوابها بأنه إنما قال إنهم ليعلمون فإن كانت سمعت ذلك فلا يناق رواية يسمعون بل يؤيدها . وقال السهيلي ما محصله : إن في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، لقول الصحابة له « أتخاطب أقواماً قد جيفوا ؟ فأجابهم » قال : وإذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمين جاز أن يكونوا سامعين ، وذلك إما بأذان رعوسهم على قول الأكثر أو بأذان قلوبهم ، قال : وقد تمسك بهذا الحديث من يقول : إن السؤال يتوجه على الروح والبدن ، ورده من قال : إنما يتوجه على الروح فقط بأن الإسماع يحتمل أن يكون لأذن الرأس ولأذن القلب فلم يبق فيه حجة . قلت : إذا كان الذى وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لم يحسن التمسك به في مسألة السؤال أصلاً . وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى ﴿ إنك لا تسمع الموتى ﴾ وكذلك المراد بمن في القبور ، فحملته عائشة على الحقيقة وجعلته أصلاً احتاجت معه إلى تأويل قوله « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وهذا قول الأكثر ، وقيل هو مجاز والمراد بالموتى وبمن في القبور الكفار ، شبهوا بالموتى وهم أحياء ، والمعنى من هم في حال الموتى أو في حال من سكن القبر ، وعلى هذا لا يبقى في الآية دليل على ما نقلته عائشة رضى الله عنها ، والله أعلم .

٩ - باب فضل من شهد بدرًا

٣٩٨٢ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا معاويةُ بن عمرو حَدَّثَنَا أبو إسحاق عن حُمَيْدٍ قال سمعت أنسًا رضي الله عنه يقول « أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام ، فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يكن في الجنة أصبر وأحتسب ، وإن تكن الأخرى تر ما أصنع . فقال : ويحك - أو جنة واحدة هي ؟ إنها جنان كثيرة ؟ وأنه في جنة الفردوس . »

٣٩٨٣ - حَدَّثَنَا إسحاقُ بن إبراهيم أخبرنا عبدُ الله بن إدريس قال سمعتُ حُصَيْنَ بن عبد الرحمن عن سعدِ بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السُّلَمِيِّ عن علي رضي الله عنه قال « بعثني رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وأبا مرثدٍ والزبير - وكلنا فارس - قال : انطلقوا حتى تأتوا روضةً خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتابٌ من حاطبِ بن أبي بلتعة إلى المشركين . فأدركنها تنسبر على بغير لها حيث قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فقلنا : الكتاب فقالت : ما معنا كتاب ، فأخناها ، فالتمسنا فلم تر كتاباً ، فقلنا : ما كذب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، لئخرجن الكتاب أو لنجردنك . فلما رأيت الجِدَّ أهوت إلى حُجْرَتِها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجته . فانطلقنا بها إلى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عمر : يا رسولَ الله ، قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، فدعني فلاضرب عنقه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما حَمَلَك على ما صنعت ؟ قال حاطب : والله ما لي أن لا أكون مؤمناً بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، أردتُ أن تكون لي عند القوم يدٌ يدفعُ الله بها عن أهلي ومالي ، وليس أحدٌ من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفعُ الله به عن أهله وماله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم ، صدق ، ولا تقولوا له إلا خيراً . فقال عمر : إنه قد خان الله والمؤمنين ، فدعني فلاضرب عنقه . فقال : أليس من أهل بدر ؟ فقال : لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة - أو فقد غفرتُ لكم - فدمعت عينا عمر وقال : الله ورسوله أعلم . »

قوله (باب فضل من شهد بدرًا) أى مع النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين مقاتلا للمشركين ، وكان المراد بيان أفضليتهم لا مطلق فضلهم .

قوله (أصيب حارثة يوم بدر) هو بالمهمله والمثلثة ابن سراقه بن الحارث بن عدى الأنصارى بن عدى بن النجار ، وأبوه سراقه له صحبة واستشهد يوم حنين .

قوله (فجاءت أمه) هى الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس بن مالك ، ووقع فى أوائل الجهاد من طريق شيبان عن قتادة عن أنس « أن أم الربيع بالتخفيف ابن البراء وهى أم حارثة » وقال : هو وهم وإنما الصواب أن أم حارثة الربيع عمه البراء ، وقد ذكرت مباحث ذلك مستوفاة هناك مع شرح الحديث . وقوله « ويحك » هى كلمة رحمة ، وزعم الداودى أنها للتوبيخ وقوله « هبلت » بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة أى ثكلت وهو بوزنه ، وقد تفتح الهاء يقال هبلته أمه تهبله بتحريك الهاء أى ثكلته ، وقد يرد بمعنى المدح والإعجاب ، قالوا أصله إذا مات

الولد في الهبل هو موضع الولد من الرحم فكأن أمه وجع مهبلها بموت الولد فيه . وزعم الداودي أن المعنى أجهلت ، ولم يقع عند أحد من أهل اللغة أن هبلت بمعنى جهلت . ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة ، وسيأتي شرح القصة في فتح مكة مستوفى . وذكر البرقاني أن مسلماً أخرج نحو هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمر مستوفى ، والمراد منه هنا الاستدلال على فضل أهل بدر بقوله صلى الله عليه وسلم المذكور ، وهي بشارة عظيمة لم تقع لغيرهم ، ووقع الخبر بألفاظ : منها « فقد غفرت لكم » ومنها « فقد وجبت لكم الجنة » ومنها « لعل الله اطلع » لكن قال العلماء إن الترجي في كلام الله وكلام رسوله الموقوع وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم ولفظه « إن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وعند أحمد بإسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعاً « لن يدخل النار أحد شهد بدرًا » وقد استشكل قوله « اعملوا ما شئتم » فإن ظاهره أنه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع ، وأجيب بأنه إخبار عن الماضي أى كل عمل كأن لكم فهو مغفور ، ويؤيده أنه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فسأغفره لكم ، وتعقب بأنه لو كان للماضى لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لأنه صلى الله عليه وسلم خاطب به عمر منكرًا عليه ما قال في أمر حاطب ، وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على أن المراد ما سيأتي ، وأورده في لفظ الماضي مبالغة في تحقيقه . وقيل إن صيغة الأمر في قوله « اعملوا » للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذة بما يصدر منهم بعد ذلك ، وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السابقة ، وتأهلوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة إن وقعت ، أى كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أى عمل كان فهو مغفور . وقيل إن المراد ذنوبهم تقع إذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم ، وفيه نظر ظاهر لما سيأتي في قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر في أيام عمر وحده عمر ، فهاجر بسبب ذلك ، فرأى عمر في المنام من يأمره بمصالحته ، وكان قدامة بدرياً . والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وهو الذي فهمه أبو عبد الرحمن السلمى التابعى الكبير حيث قال لحيان بن عطية : قد علمت الذى جرأ صاحبك على الدماء ، وذكر له هذا الحديث ، وسيأتي ذلك في « باب استتابة المرتدين » . واتفقوا على أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها ، والله أعلم .

١٠ - باب

٣٩٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبى أسيد والزبير بن المنذر بن أبى أسيد عن أبى أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر : إذا أكتبكم فارموهم ، واستبقوا نبلكم » .

٣٩٨٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبى أسيد والمنذر بن أبى أسيد عن أبى أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر : إذا أكتبكم - يعنى أكثركم - فارموهم ، واستبقوا نبلكم » .

قوله (باب) كذا في الأصول بغير ترجمة . وهو فيما يتعلق ببدر أيضا ، وأبو أحمد هو محمد بن عبد الله بن

الزبير الزبيرى كما نسبه فى الرواية التى بعدها .

قوله (عن حمزة بن أبى أسيد والزبير بن المنذر بن أبى أسيد) كذا فى هذه الرواية . ووقع فى التى بعدها الزبير بن أبى أسيد . فقيل هو عمه وقيل هو هو لكن نسب إلى جده ، والأول أصوب . وأبعد من قال إن الزبير هو المنذر نفسه .

قوله (عن أبى أسيد) بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجى الساعدى .

قوله (إذا أكتبكم) بمثلثة ثم موحدة إذا قربوا منكم ، ووقع فى الرواية الثانية « يعنى أكتبكم » وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة ، وقد قدمت فى الجهاد أن الداودى فسره بذلك وأنه أنكر عليه ، فعرفنا الآن مستنده فى ذلك وهو ما وقع فى هذه الرواية ، لكن يتجه الإنكار لكونه تفسيراً لا يعرفه أهل اللغة وكأنه من بعض رواته ، فقد وقع فى رواية أبى داود فى هذا الموضوع « يعنى غشوكم » وهو بمعجمتين والتخفيف وهو أشبه بالمراد ، ويؤيده ما وقع عند ابن إسحاق « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال : إذا أكتبكم فانضحوهم عنكم بالنبل » والهزمة فى قوله « أكتبكم » للتعدية من كتب بفتحتين وهو القرب ، قال ابن فارس : أكتب الصيد إذا أمكن من نفسه ، فالمعنى إذا قربوا منكم فأمكنكم من أنفسهم فارموهم

قوله (فارموهم واستبقوا نبلكم) بسكون الموحدة فعل أمر بالاستبقاء ، أى طلب الأبقاء ، قال الداودى : معنى قوله « ارموهم » أى بالحجارة لأنها لا تكاد تخطئ إذا رمى بها فى الجماعة ، قال ، ومعنى « استبقوا نبلكم » أى إلى أن تحصل المصادمة . كذا قال . وقال غيره : المعنى ارموهم ببعض نبلكم لا بجميعها . والذى يظهر لى أن معنى قوله « واستبقوا نبلكم » لا يتعلق بقوله « ارموهم وإنما هو كاليان للمراد بالأمر بتأخير الرمى حتى يقربوا منهم ، أى أنهم إذا كانوا بعيداً لا تصيبهم السهام غالباً ، فالمعنى استبقوا نبلكم فى الحالة التى إذا رميت بها لا تصيب غالباً ، وإذا صاروا إلى الحالة التى يمكن فيها الإصابة غالباً فارموا

٣٩٨٦ — **حدَّثنا عمرو بن خالد حدَّثنا زهير حدَّثنا أبو إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهما قال « جعل النبى صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد عبد الله بن جبير ، فأصابوا من سبعين ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيراً ، وسبعين قتيلاً . قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال »**

٣٩٨٧ — **حدَّثنا محمد بن العلاء حدَّثنا أبو أسامة عن بريد عن جده أبى بردة عن أبى موسى — أراه عن النبى صلى الله عليه وسلم — قال « وإذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد ، وثواب الصدق الذى آتانا بعد يوم بدر »**

الحديث الثانى حديث البراء فى قصة الرماة يوم أحد ، وذكر طرفاً منه ، وسأنتى بتامه فى غزوة أحد والمراد منه .

قوله (أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً) هذا هو الحق فى عدد القتلى ، وأطبق أهل السير على أنهم خمسون قتيلاً يزيدون قليلاً أو ينقصون ، سرد ابن إسحاق فبلغوا خمسين ، وزاد

الواقدي ثلاثة أو أربعة وأطلق كثير من أهل المغازي أنهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعيين أن يكونوا جميع من قتل . وقول البراء إن عدتهم سبعون قد وافقه على ذلك ابن عباس وآخرون ، وأخرج ذلك مسلم من حديث ابن عباس ، وقال الله تعالى ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ﴾ واتفق أهل العلم بالتفسير على أن المخاطبين بذلك أهل أحد ، وأن المراد بأصبتهم مثليها يوم بدر ، وعلى أن عدة من استشهد من المسلمين بأحد سبعون نفساً ، وبذلك جزم ابن هشام ، واستدل له بقول كعب بن مالك من قصيدة له :

فأقام بالظعن المطعن منهم سبعون عتية منهم والأسود

يعنى عتية بن ربيعة بن عبد شمس ، وقد تقدم اسم من قتله . والأسود بن عبد الأسد بن هلال المخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب . ثم سرد ابن هشام أسماء أخرى ممن قتل ببدر غير من ذكره ابن إسحق فزادوا على الستين فقوى ما قلناه ، والله أعلم .

الحديث الثالث ، ذكر فيه حديث أبي موسى في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم أورده مختصراً جداً ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الهجرة ، فإنه علق طرفاً منه هناك . وأورده في علامات النبوة بتامه فأحلت شرحه على غزوة أحد ، ولم يذكر في غزوة أحد منه هذه القطعة التي ذكرها هنا ، وسأذكر شرحها في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى .

٣٩٨٨ - حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن جده قال « قال عبد الرحمن بن عوف : إني لفي الصف يوم بدر إذ التفت فإذا عن يميني وعن يساري فتیان حديثا السن . فكأنني لم آمن بمكانهما ، إذ قال لي أحدهما سيراً من صاحبه : يا عم أرني أبا جهل . فقلت : يا ابن أخي وما تصنع به ؟ قال : عاهدت الله إن رأيته أن أقتله أو أموت دونه . فقال لي الآخر سيراً من صاحبه مثله . قال : فما سرني أني بين رجلين مكانهما ، فأشرت لهما إليه ، فشدوا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه ، وهما ابنا عفرأ » .

الحديث الرابع ، حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل .

قوله (حدثني يعقوب بن إبراهيم) كذا لأبي ذر والأصيلي ، وللباقين « حدثنا يعقوب » غير منسوب ، فجزم الكلاباذي بأنه ابن حميد بن كاسب ، وبه جزم الحاكم عن مشايخه ، ثم جوز أن يكون يعقوب بن محمد الزهري . قلت : وسيأتي ما يقويه . قال الحاكم : وقد ناظرني شيخنا أبو أحمد الحاكم في أن البخاري روى في الصحيح عن يعقوب بن حميد ، فقلت له : إنما روى عن يعقوب بن محمد فلم يرجع عن ذلك . قلت : وجزم ابن منده وأبو إسحق الحبال وغير واحد بما قال أبو أحمد ، وهو متعقب بما وقع في رواية الأصيلي وأبي ذر ، وقال أبو علي الجبائي : وقع عند ابن السكن هنا « حدثنا يعقوب بن محمد » وعند أبي ذر والأصيلي « حدثنا يعقوب بن إبراهيم » وأهمله الباقون . وجزم أبو مسعود في « الأطراف » بأنه ابن إبراهيم ، وجوز أنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، قال : وهو غلط ، فإن يعقوب مات قبل أن يرحل البخاري ، وقد روى له الكثير بواسطة ، وبنى الكرماني على أنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد فقال : هذا السند مسلسل بالرواية عن الآباء ، ومال المزني إلى أنه يعقوب بن

إبراهيم الدورق انتهى . وقد تقدم في أواخر الصلاة في « باب الصلاة في مسجد قباء » وفي المناقب في « باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار أنتم أحب الناس إليَّ » التصريح بالرواية عن يعقوب بن إبراهيم الدورق فقال البرقاني في « المصافحة » يعقوب بن حميد ليس من شرط الصحيح ، وقد قيل إنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ولكن سقطت الوساطة من النسخة لأن البخاري لم يسمع منه انتهى . والراجح عدم السقوط وأنه إما الدورق وإما ابن محمد الزهري ، والله أعلم .

قوله (عن أبيه عن جده) أبوه هو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وقد تقدمت الإشارة في الباب الماضي إلى أن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف روى هذا الحديث أيضاً عن أبيه ، وأنه ساقه في الخمس بتمامه . وقوله في هذه الرواية فكأنى لم آمن بمكانهما أى من العدو . وقيل مكانهما كناية عنهما ، كأنه لم يثق بهما لأنه لم يعرفهما فلم يأمن أن يكونا من العدو . ثم وجدت في مغازى ابن عائذ ما يرفع الإشكال ، فإنه أخرج هذه القصة مطولة بإسناد منقطع وقال فيها « فأشفقت أن يوثى الناس من ناحيتى لكونى بين غلامين حديثين » .

قوله (الصقرين) بالمهملة ثم القاف تشنية صقر ، وهو من سباع الطير وأحد الجوارح الأربعة وهى الصقر والبازى والشاهين والعقاب ، وشبههما به لما اشتهر عنه من الشجاعة والشهامة والإقدام على الصيد ، ولأنه إذا تشبث لشيء لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحارث بن معاوية بن ثور الكندى ، ثم اشتهر الصيد به بعده .

٣٩٨٩ - حَدَّثَنَا موسى بن إسماعيل حَدَّثَنَا إبراهيمُ أَخْبَرَنَا ابنُ شهاب قال أَخْبَرَنِي عمرو بن جارية الثَّقَفِيُّ حليفُ بنى زُهْرَةَ - وكان من أصحابِ أُمِّ هُرَيْرَةَ عن أُمِّ هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال « بَعَثَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم عشرةً عِيناً وأمرَ عليهم عاصمُ بنُ ثابت الأنصارى جَدُّ عاصمِ بنِ عمرَ بنِ الخطاب ، حتى إذا كانوا بالهدية بين عُسفان ومكة ذُكروا لِحَيٍّ من هُدَيْلٍ يقال لهم بنو لِحِيان ، فنَفَرُوا لهم بقريبٍ من مائة رجلٍ رامٍ ، فاقتصمُوا آثارهم . حتى وَجدوا مأكَلهم التمرَ فى منزلٍ نزلوه ، فقالوا : تَمُرٌ يَتْرَبُ ، فأتَبَعُوا آثارهم . فلما حَسَّ بهم عاصمُ وأصحابُه لجأوا الى مَوْضِعٍ فأحاطَ بهم القومُ فقالوا لهم : انزلوا فأعطوا بأيديكم ، ولكمُ العَهْدُ والميثاقُ أن لا نقتلَ منكم أحداً . فقال عاصمُ بنُ ثابت : أيها القومُ ، أما أنا فلا أنزلُ فى ذِمَّةِ كافرٍ . ثم قال : اللهمَّ أخْبِرْ عَنَّا نبيَّكَ صلى اللهُ عليه وسلم . فرمَوْهم بالنبلِ فقتلوا عاصمًا ، ونزلَ إليهم ثلاثة نفر على العَهْدِ والميثاق ، منهم حُبيِّبٌ وزيدُ بنُ الدُّنَّةِ ورجلٌ آخر . فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوتارَ قسيهم فربطوهم بها . قال الرجلُ الثالثُ : هذا أوَّلُ العَدْرِ ، والله لا أصحِبُكم ، إن لى بهؤلاء أسوءَ - يريدُ القتلى - فجزروهُ وعالجوه ، فأبى أن يصحَّهم . فانطلقَ بحبيِّبٍ وزيدِ بنِ الدُّنَّةِ حتى باعوهما بعدَ وقعة بدر ، فابتاعَ بنو الحارثِ بنِ عامرِ بنِ نوفلٍ حُبيِّباً - وكان حبيِّبٌ هو قتلُ الحارثِ بنِ عامرٍ يومَ بدر - فلبثَ حبيِّبٌ عندهم أسيراً حتى أجمعوا قتله ، فاستعارَ من بعضِ بناتِ الحارثِ موسى يستحِدُّها ، فأعارته ، فدرَجَ بُنَى لها وهى غافلةٌ حتى أتاه ، فوجدته مُجْلِسُهُ فى فِجْدِهِ والموسى بيده . قالت : ففزعْتُ فزعةً عرفها حُبيِّبٌ . فقال : أنْحَشِينَ أن أقتله ؟ ما كنتُ لأفعلَ ذلك . قالت :

والله ما رأيت أسيراً قطُ خيراً من حُبيِّب ، والله لقد وجدته يوماً يأكلُ قِطْفاً من عِنَبٍ في يده وإنه لموثق بالحديد ، وما بمكة من ثمرة . وكانت تقول : إنه لَرَزَقَ رَزَقَهُ اللهُ حَبِيباً . فلما خرجوا به من الحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ في الجِلِّ قال لهم حبيِّب : دَعُونِي أُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ ، فتركوه فركع رَكَعَتَيْنِ فقال : والله لولا أن تحسبوا أن ماني جَزَعٌ لَزُدت . ثم قال : اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدْداً ، واقتلهم بدداً ، ولا تُبْقِ مِنْهُمْ أَحْداً . ثم أنشأ يقول :

فلسْتُ أبالي حينَ أُقتلُ مسلماً على جنبِ كان اللهُ مَصْرَعِي
وذلك في ذاتِ الإلهِ وإن يَشَأُ يُباركُ على أوصالِ شيلوٍ مَمْرَعِي

ثم قام إليه أبو سِرْوَةَ عُقْبَةُ بن الحارث فقتله . وكان حبيِّب هو سنُّ لكلِّ مسلمٍ قُتِلَ صبراً الصلاة . وأخبر — يعني النبي صلى الله عليه وسلم — أصحابه يومَ أُصيبوا خبرهم . وبعث ناساً من قريش إلى عاصم بن ثابت حينَ حَدَّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ أَن يُوْتُوا بشيءٍ منه يُعرف — وكان قُتِلَ رجلاً عظيماً من عظمائهم — فبعث الله لعاصم مثل الظلَّةِ من الدُّبُرِ فحمته من رُسُلهم ، فلم يَقْدروا أن يَقْطعوا منه شيئاً . وقال كعبُ بن مالك « ذكروا مُرارةً بن الرِّبيعِ العَمْرِيَّ وهلال بن أمية الواقفيَّ رجلين صالحين قد شهدا بدرًا »

٣٩٩٠ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ ابْنَ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا ذُكِرَ لَهُ أَنَّ سَعِيدَ ابْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ — وَكَانَ بَدْرِيًّا — مَرِضٌ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ ، فَرَكِبَ إِلَيْهِ بَعْدَ أَنْ تَعَالَى النَّهَارُ وَاقْتَرَبَتِ الْجُمُعَةُ ، وَتَرَكَ الْجُمُعَةَ »

٣٩٩١ — وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُيَيْدُ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةَ « أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيِّ يَأْمُرُهُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ الْأَسْلَمِيَّةِ فَيَسْأَلَهَا عَنْ حَدِيثِهَا وَعَنْ مَا قَالَتْ لَهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اسْتَفْتَتْهُ . فَكَتَبَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْأَرْقَمِ إِلَى عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةَ بِخَبْرِهِ أَنَّ سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتِ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ — وَهُوَ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا — فَتَوَفَّيَ عَنْهَا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَهِيَ حَامِلٌ ، فَلَمْ تَنْشَبْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ ، فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ نِفَاسِهَا تَجَمَّلَتْ لِلْحُطَّابِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْكُكٍ — رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ — فَقَالَ لَهَا : مَا لِي أَرَاكِ تَجَمَّلْتِ لِلْحُطَّابِ تَرْجِيْنِ النِّكَاحَ ؟ فَإِنَّكَ وَاللَّهِ مَا أَنْتِ بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ . قَالَتْ سُبَيْعَةُ : فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ جَمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي حِينَ أُمْسِيْتُ وَأَتَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَأَفْتَانِي بِأَنِّي قَدْ حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَمْلِي ، وَأَمَرَنِي بِالتَّزْوِجِ إِنْ بَدَأَ لِي . » تَابِعَهُ أَصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ وَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ مَوْلَى بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِيَّاسِ بْنِ الْبَكْرِ — وَكَانَ أَبُوهُ شَهِدَ بَدْرًا — أَخْبَرَهُ

[الحديث ٣٩٩١ — طرفه في : ٥٣١٩]

الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بئر معونة وسيأتي شرحه بتامه في غزوة الرجيع ، والغرض

منه هنا قوله فيه « وكان قد قتل عظيماً من عظمائهم » فإنه سيأتي في الطريق الأخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر ، والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن إسحق ومن تبعه عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبراً بأمر النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (أخبرني عمرو بن جارية) بالجيم ، وفي رواية الكشميهني « عمرو بن أبي أسيد بن جارية » وكذا للأصلي ، وهو نسب إلى جده ، بل هو جد أبيه لأنه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ، ووقع في غزوة الرجيع كما سيأتي « عمرو بن أبي سفیان » وهي كنية أبيه أسيد والله أعلم . وأسيد بفتح الهمزة للجميع ، وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه « عمرو » بفتح العين وقال بعضهم عمر بضم العين ، ورجح البخاري أنه عمرو ، وكذا وقع في الجهاد في « باب هل يستأسر الرجل » لأكثر عمرو ، أما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه قالا « أخبرنا ابن أسيد » وقال ابن السككن في روايته « عمير » بالتصغير ، والراجح عمرو بفتح العين ، وسيأتي مزيد لذلك في غزوة الرجيع .

قوله (عشرة عينا) سيأتي بيانهم في غزوة الرجيع ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمر بن الخطاب يعني لأمه ، قال : وهو وهم من بعض روايته فإن عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمر لاجده لأن والدة عاصم هي جميلة بنت ثابت أخت عاصم ، وكان اسمها عاصية فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم ، قال عياض إذا قرئ جد بالكسر على أنه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الوهم . الحديث السادس .

قوله (وقال كعب بن مالك ذكروا مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدرًا) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وسيأتي موصولاً في غزوة تبوك مطولاً ، وكان المصنف عرف أن بعض الناس ينكر أن يكون مرارة وهلال شهدا بدرًا وينسب الوهم في ذلك إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك ، وهو الظاهر من السياق فإن الحديث عنه قد أخذ وهو أعرف بمن شهد بدرًا ممن لم يشهدا ممن جاء بعده ، والأصل عدم الإدراج فلا يثبت إلا بدليل صريح ، ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب أن كعباً ساقه في مقام التأسي بهما فوصفهما بالصلاح وبشهود بدر التي هي أعظم المشاهد . فلما وقع لهما نظير ما وقع له من القعود عن غزوة تبوك ومن الأمر بهجرهما كما وقع له تأسي بهما . وأما قول بعض المتأخرين كالدمايطي : لم يذكر أحد مرارة وهلالاً فيمن شهد بدرًا فمردود عليه ، فقد جزم به البخاري هنا وتبعه جماعة ، وأما قوله : وإنما ذكروهما في الطبقة الثانية ممن شهد أحداً ، فحصر مردود ، فإن الذي ذكرهما كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه صنيعه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المثبت لشهودهما وقد ذكر هشام بن الكلبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهد بدرًا فإنه ساق نسبه إلى الأوس ثم قال : شهد بدرًا ، وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم . وقد استقرت أول من أنكر شهودهما بدرًا فوجدته الأثرم صاحب الإمام أحمد واسمه أحمد بن محمد بن هاني ، قال ابن الجوزي : لم أزل متعجباً من هذا الحديث وحريصاً على كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت الأثرم ذكر الزهري وفضله وقال : لا يكاد يحفظ عنه غلط إلا في هذا الموضوع ، فإنه ذكر أن مرارة وهلالاً شهدا بدرًا ، وهذا لم يقله أحد ، والغلط لا يخلو منه إنسان . قلت : وهذا ينبنى على أن قوله شهدا بدرًا مدرج في الخبر من كلام الزهري ، وفي ثبوت ذلك نظر لا يخفى كما قدمته ، واحتج ابن القيم في الهدى

بأنهما لو شهدا بداراً ما عوقبا بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يسامحان بذلك كما سوح حاطب بن أبى بلتعة كما وقع في قصته المشهورة قلت : وهو قياس مع وجود النص ، ويمكن الفرق ، والله التوفيق والله أعلم . الحديث السابع .

قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصارى .

قوله (ذكر له) بضم أوله ولم أقف على اسم ذاكر ذلك ، والغرض منه قوله « وكان بدارياً » وإنما نسب إلى بدر وإن كان لم يحضر القتال لأنه كان ممن ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم ، كما تقدم قريباً ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه هو وطلحة يتجسسان الأخبار ، فوقع القتال قبل أن يرجعا ، فألحقهما النبي صلى الله عليه وسلم بمن شهدا وضرب لهما بسهميهما وأجرهما .

الحديث الثامن .

قوله (وقال الليث حدثني يونس إن) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كتاب النكاح ، والغرض منه ذكر سعد بن خولة وأنه شهد بداراً ، وقد وصل طريق الليث هذا قاسم بن أصبغ في مصنفه فأخرجه عن مطلب بن شبيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بتامه .

قوله (تابعه أصبغ عن ابن وهب) وصله الإسماعيلي من طريق محمد بن عبد الملك بن زنجويه عن أصبغ بن الفرج .

الحديث التاسع .

قوله (وقال الليث) وصله المصنف في « التاريخ الكبير » قال « قال لنا عبد الله بن صالح أنبأنا الليث » فذكره بتامه .

قوله (وسألناه فقد حدثه) في رواية الكشميهني « حدثني » .

قوله (البكير) بالتصغير وضبط أيضا بكسر الموحدة وتثني الكاف .

قوله (وكان أبوه شهد بداراً) زاد في التاريخ أنه سأل أبا هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمر ، و« مثله » يعنى مثل حديث قبله إذا طلق ثلاثاً لم تصلح له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وهي قوله « وكان أبوه شهد بداراً » وقد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وساقه مطولاً ، والله أعلم .

١١ — باب شهود الملائكة بداراً

٣٩٩٢ — **حدثني إسحاق بن إبراهيم** أخبرنا جرير عن يحيى بن سعيد عن معاذ بن زفاعة بن رافع الزرقى عن أبيه — وكان أبوه من أهل بدر — قال « جاء جرير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما تعدون أهل

بدر فيكم ؟ قال : من أفضل المسلمين - أو كلمة نحوها - قال : وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة .

[الحديث ٣٩٩٢ - طرفه في : ٣٩٩٤]

٣٩٩٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ ، وَكَانَ رِفَاعَةَ مِنْ أَهْلِ بَدْرِ وَكَانَ رَافِعٌ مِنْ أَهْلِ الْعُقَبَةِ ، فَكَانَ يَقُولُ لِابْنِهِ : مَا يَسْرُنِي أَنِّي شَهِدْتُ بَدْرًا بِالْعُقَبَةِ . قَالَ : سَأَلَ جَبْرِيلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . . . بهذا »

٣٩٩٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى سَمِعَ مُعَاذَ بْنَ رِفَاعَةَ « أَنْ مَلَكًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَعَنْ يَحْيَى أَنَّ يَزِيدَ بْنَ الْهَادِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَهُ يَوْمَ حَدَّثَهُ مُعَاذٌ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ يَزِيدُ « فَقَالَ مُعَاذٌ إِنَّ السَّائِلَ هُوَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ » .

٣٩٩٥ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ بَدْرِ : هَذَا جَبْرِيلُ آخِذٌ بِرَأْسِ فَرَسِهِ عَلَيْهِ أَدَاةُ الْحَرْبِ » .

[الحديث ٣٩٩٥ - طرفه في : ٤٠٤١]

قوله (باب شهود الملائكة بدرًا) تقدم القول في ذلك قبل بابين ، وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن أنس قال « كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الأعناق وعلى البنان مثل رسم النار » وفي مسند إسحاق « عن جبير بن مطعم قال : رأيت قبل هزيمة القوم ببدر مثل النجاد الأسود أقبل من السماء كاتمل فلم أشك أنها الملائكة ، فلم يكن إلا هزيمة القوم » وعند مسلم من حديث ابن عباس « بينما رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس » الحديث وفيه « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذلك مدد من السماء الثالثة » .

قوله (يحيى بن سعيد) هو الأنصاري .

قوله (عن معاذ بن رفاعه) أوردته عنه من ثلاثة طرق ، لفى رواية جرير معاذ عن أبيه وهذه موصولة ، وفي رواية حماد وهو ابن زيد معاذ بن رفاعه بن رافع وكان رفاعه من أهل بدر الخ . وهذا صورته مرسل ولكن عند التأمل يظهر أن فيه رواية لمعاذ بن رفاعه بن رافع عن أبيه عن جده ، ورواية يزيد وهو ابن هارون وهي الثالثة قال فيها معاذ « ان ملكا سأله » وهذا ظاهره الإرسال ، لكن أفاد التصريح بسماع يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ، ولهذا قال الإسماعيلي : هذا الحديث وصله عن يحيى بن سعيد وجرير بن عبد الحميد ، وتابعه يحيى بن أيوب فأرسله عنه حماد بن زيد ويزيد بن هارون وقوله في آخره « وعن يحيى أن يزيد بن الهاد حدثه » يستفاد منه أن تسمية الملك السائل جبريل إنما تلقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ ، فيقتضى ذلك أن في رواية جرير الجزم بتسميته في رواية يحيى بن سعيد ادراجا .

قوله (بدرًا بالعقبة) أى بدل العقبة ، يريد أن شهود العقبة عنده أفضل من شهود بدر ، وقوله في آخر رواية حماد « بهذا » يريد ما تقدم في رواية جرير ، وقد أخرجه البيهقي من طريق إسماعيل بن إسحاق القاضي عن سليمان

ابن حرب شيخ البخارى فيه بلفظ « عن معاذ بن رفاعه بن رافع » وكان رفاعه بدرياً وكان رافع عقيماً وكان يقول لابنه ما أحب أنى شهدت بدراً ولم أشهد العقبة » قال سأل جبريل النبى صلى الله عليه وسلم : كيف أهل بدر فيكم ؟ قال خيارنا ، قال : وكذلك من شهد بدراً من الملائكة هم خيار الملائكة » وقوله فى رواية يزيد « نحوه » ساق الإسماعيل لفظ يزيد من طريق محمد بن شجاع عنه بلفظ « إن ملكاً من الملائكة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما تعدون أهل بدر فيكم ؟ قال يحيى بن سعيد : حدثنى يزيد بن الهاد أن السائل هو جبريل » والذى يظهر أن رافع بن مالك لم يسمع من النبى صلى الله عليه وسلم التصريح بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه ، وشبهته أن العقبة كانت منشأ نصره الإسلام وسبب الهجرة التى نشأ منها الاستعداد للغزوات كلها ، لكن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء ، والله أعلم .

قوله فى حديث ابن عباس (أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل) الحديث هو من مراسيل الصحابة ، ولعل ابن عباس حمله عن أبى بكر ، فقد ذكر ابن إسحق « أن النبى صلى الله عليه وسلم فى يوم بدر خفق خفقة ثم انتبه فقال : أبشر يا أبابكر ، أتاك نصر الله ، هذا جبريل آخذ بعنان فرسه يقوده على ثناياه الغبار » ووقعت فى بعض المراسيل تنمة لهذا الحديث مقيدة ، وهى ما أخرج سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس « أن جبريل أتى النبى صلى الله عليه وسلم بعد ما فرغ من بدر على فرس حمراء معقودة الناصية قد تخضب الغبار بشنيته عليه درعه وقال : يا محمد إن الله بعثنى إليك وأمرنى أن لا أفارقك حتى ترضى ، أفضيت ؟ قال : نعم » ووقع عند ابن إسحق من حديث أبى واقد الليثى قال « إني لأتبع يوم بدر رجلاً من المشركين لأضربه فوق رأسه قبل أن يصل إليه سيفى » ووقع عند البيهقى من طريق ابن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع علياً يقول « هبت ريح شديدة لم أر مثلاً لها ، ثم هبت ريح شديدة ، وأظنه ذكر ثالثة ، فكانت الأولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة إسرافيل ، وكان ميكائيل عن يمين النبى صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر ، وإسرافيل عن يساره وأنا فيها » ومن طريق أبى صالح عن على قال « قيل لى ولأبى بكر يوم بدر : مع أحدكما جبريل ومع الآخر ميكائيل ، وإسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال » وأخرجه أحمد وأبو يعلى وصححه الحاكم ، والجمع بينه وبين الذى قبله ممكن ، قال الشيخ تقي الدين السبكي : سئلت عن الحكمة فى قتال الملائكة مع النبى صلى الله عليه وسلم مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه ، فقلت : وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وتكون الملائكة مدداً على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسنتها التى أجزاها الله تعالى فى عباده والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم

١٢ - باب

٣٩٩٦ - **حدثنى خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال « مات أبو زيد ولم يترك عقيماً ، وكان بدرياً »**

٣٩٩٧ - **حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن جباب « أن أباً سعيد بن مالك الحدرى رضى الله عنه قديم من سفر ، فقدّم إليه أهله لحمًا من أحوم الأضحى فقال : ما أنا بأكليه حتى أسأل . فانطلق إلى أخيه لأمه وكان بدرياً قتادة بن النعمان فسأله فقال : إنه**

حدث بعدك أمرٌ تقضُّ لما كانوا يُنْهَوْنَ عنه من أكلِ لحوم الأضحى بعدَ ثلاثةِ أيامٍ .

[الحديث ٣٩٩٧ - طرفه في : ٥٥٦٨]

٣٩٩٨ - حَدَّثَنِي عُبيد بن إسماعيل حَدَّثَنَا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « قال الزبير : لقيتُ يومَ بدرٍ عُبيدةَ بن سعيد بن العاص وهو مُدَجِّجٌ لا يُرَى منه إلا عَيْنَاهُ وهو يُكْنَى أبا ذاتِ الكَرَشِ فقال : أنا أبو ذاتِ الكَرَشِ ، فحملتُ عليه بالعنزةِ فطعنته في عينه فمات . قال هشامٌ : فأخبرتُ أن الزبيرَ قال : لقد وَضَعْتُ رِجْلِي عليه ثُمَّ تَمَطَّأْتُ فكان الجَهْدُ أن نَزَعْتُهَا وقد انثنى طرفاها . قال عروة : فسأله إياها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه ، فلما قُبِضَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أخذها ، ثم طلبها أبو بكرٍ فأعطاه ، فلما قُبِضَ أبو بكرٍ سألتها إياه عمرٌ فأعطاه إياها ، فلما قُبِضَ عمرٌ أخذها ، ثم طلبها عثمانٌ منه فأعطاه إياها ، فلما قُتِلَ عثمانٌ وَقَعَتْ عند آلِ عليٍّ فطلبها عبدُ الله بن الزبير ، فكانت عنده حتى قُتِلَ »

٣٩٩٩ - حَدَّثَنَا أبو اليمان أَخْبَرَنَا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس عائذُ بن عبدِ الله أن عبادةَ بن الصامت - وكان شهيدَ بدرًا - أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال « بايعوني »

٤٠٠٠ - حَدَّثَنَا يحيى بن بكير حَدَّثَنَا الليثُ عن عُقيل عن ابن شهابٍ أخبرني عروة بن الزبير عن عائشةَ رضيَ اللهُ عنها زوجِ النبي صلى الله عليه وسلم « أن أبا حذيفة - وكان ممن شهد بدرًا مع رسولِ الله صلى الله عليه وسلم - تَبَنَّى سالمًا وأنكحَهُ بنتَ أخيه هنداً بنتَ الوليد بن عتبة - وهو مولى لامرأةٍ من الأنصار - كما بنى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم زيداً ، وكان من تَبَنَّى رجلاً في الجاهلية دَعَاهُ الناسُ إليه ، وورثَ من ميراثه ، حتى أنزلَ اللهُ تعالى [الأحزاب : ٥] : ﴿ ادعوهم لآبائهم ﴾ ، فجاءت سهلةُ النبي صلى الله عليه وسلم . . . » فذكر الحديث

[الحديث ٤٠٠٠ - طرفه في : ٥٠٨٨]

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة ، وهو فيما يتعلق ببيان من شهد بدرًا .

قوله (حدثني خليفة) هو ابن خياط بالمعجمة ثم التحتانية الشديدة (قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري) هو من كبار شيوخ البخاري ، وربما حدث عنه بواسطة كما في هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبي عروة .

قوله (مات أبو زيد ولم يترك عقباً وكان بدرياً) كذا أورده مختصراً ، وقد مضى في مناقب الأنصار بآتم من هذا أنه سأل أنسا عن أبي زيد الذي جمع القرآن فقال : هو قيس بن السكن : رجل من بني عدى بن النجار ، مات فلم يترك عقباً ، نحن ورثناه . وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك .

الحديث الثاني .

قوله (عن ابن خباب) بالمعجمة وموحدتين الأولى ثقيلة واسمه عبد الله ، وفي الإسناد ثلاثة من التابعين في

نسق ، وسيأتي شرح الحديث في كتاب الأضاحي ، والغرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهد بدرًا .

الحديث الثالث .

قوله (قال الزبير) هو ابن العوام .

قوله (عبيدة) بالضم أى ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وكان لسعيد بن العاص عدة إخوة أسلم منهم عمرو وخالد وأبان ، وقتل العاص كافرًا .

قوله (مدجح) بيمين الأولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر ، أى مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء .

قوله (قال هشام) هو ابن عروة ، وهو موصول بالإسناد المذكور . وقوله « فأخبرت » بضم الهمزة على البناء للمجهول ولم أقف على تعيين المخبر بذلك .

قوله (ثم تمطأت) قيل الصواب تمطيت بالتحتمانية غير مهموز .

قوله (فكان الجهد) بفتح الجيم وبضمها (أن) بفتح الهمزة . (نزعتهما) .

قوله (قال عروة) هو موصول بالإسناد المذكور . وقوله (أخذها) يعنى الزبير (ثم طلبها أبو بكر) أى من الزبير وقوله (وقعت عند آل علي) أى عند علي نفسه ثم عند أولاده .

قوله (فطلبها عبد الله بن الزبير) أى من آل علي . الحديث الرابع ، ذكر فيه طرفا من حديث عبادة بن الصامت في البيعة لقوله فيه « وكان شهد بدرًا » وقد تقدم بتامه في الإيمان . الحديث الخامس .

قوله (إن أبا حذيفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذى تقدم صفة قتل والده قريباً . وقوله (تبنى سالمًا) أى ادعى أنه ابنه ، وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ﴿ ادعوهم لآبائهم ﴾ فانها لما نزلت صار يدعى مولى أى حذيفة ، وقد شهد سالم بدرًا مع موله المذكور . والوليد بن عتبة والد هند قتل مع أبيه كما تقدم ، وسميت هند هذه باسم عمته هند بنت عتبة ، قال الدمياطي : رواه يونس ويحيى بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهرى فقالوا « هند » وروى مالك عنه فقال « فاطمة » واقتصر أبو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم لهند بنت الوليد ، ولا ذكرها محمد بن سعد في الصحابة . ووقع عنده فاطمة بنت عتبة ، فإما نسبها لجدها وإما كانت لهند أخت اسمها فاطمة . وحكى أبو عمر عن غيره أن اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة ، فان ثبت فليست هى بنت أخى أى حذيفة ، ويمكن الجمع بأن بنت أى حذيفة كان لها اسمان والله أعلم .

قوله (مولى لامرأة من الأنصار) هى ثبيته بثلاثة ثم موحدة ثم مثناة مصغر بنت يعار بفتح التحتمانية ثم مهملة خفيفة ، وقد تقدم في مناقب الأنصار أن سالمًا مولى أى حذيفة ، وهى نسبة مجازية باعتبار ملازمته له ، وهو فى الحقيقة مولى الأنصارية المذكورة ، والمراد بزید الذى مثل به زيد بن حارثة الصحابى المشهور ، وسهلة هى بنت سهيل بن عمرو زوج أى حذيفة . وقوله « فذكر الحديث » سيأتي بيان ذلك فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٠٠١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ ذَكْوَانَ عَنِ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِذٍ قَالَتْ « دَخَلَ عَلِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ بُنَى عَلِيٍّ ، فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَا جَلَسْتُكَ مَعِي ، وَجُورِيَاتِي يَضْرِبُنَ بِالذُّفِّ يَنْدُبُنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِهِنَّ يَوْمَ بَدْرٍ ، .حَتَّى ، قَالَتْ جَارِيَةٌ : وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَقُولِي هَكَذَا وَقُولِي مَا كُنْتَ تَقُولِينَ . »

[الحديث ٤٠٠١ - طرفه في : ٥١٤٧]

٤٠٠٢ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ ح .
وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيْقٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَخْبَرَنِي أَبُو طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صَوْرَةٌ . يَرِيدُ التَّمَاثِيلَ الَّتِي فِيهَا الْأَرْوَاحُ . »

٤٠٠٣ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ ح .

وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَنَسَةُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ « كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِنْ نَصِيْبِي مِنَ الْمَغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْخَمْسِ يَوْمَئِذٍ ، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَبْتَنِي بِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْدَتُ رَجُلًا صَوَاغًا فِي بَنِي قَيْنِقَاعَ أَنْ يَرْتَجِلَ مَعِي فَنَأْتِي بِإِذْخِرٍ فَأَرُدُّهُ أَنْ أْبِيعَهُ مِنَ الصَّوَاغِينَ فَنَسْتَعِينُ بِهِ فِي وَبِيْعَةِ عُرْسِي . فَبَيْنَا أَنَا أَجْمَعُ لَشَارِفِي مِنَ الْأَقْتَابِ وَالْغَرَائِرِ وَالْحِجَابِ ، وَشَارِفَائِي مُنَاخَانِي إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، حَتَّى جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ ، فَإِذَا أَنَا بِشَارِفِي قَدْ أُجِيبْتُ أَسْمَيْتَهُمَا ، وَبُقِرَتْ خَوَاصِرُهُمَا ، وَأُخِذَ مِنْ أُكْبَادِهِمَا : فَلَمَّ أَمْلَكُ عَيْنِي حِينَ رَأَيْتُ الْمَنْظَرَ قُلْتُ : مَنْ فَعَلَ هَذَا ؟ قَالُوا : فَعَلَهُ حَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَعِنْدَهُ قَيْنَةٌ وَأَصْحَابُهُ ، فَقَالَتْ فِي غِنَائِهَا « أَلَا يَا حَمْرُ لِلشَّرْفِ النَّوَاءِ » فَوَثَبَ حَمْرَةَ إِلَى السِّيفِ فَأَجَبَتْ أَسْمَيْتَهُمَا وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا وَأُخِذَ مِنْ أُكْبَادِهِمَا . قَالَ عَلِيُّ : فَانْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ ، وَعَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي لَقِيْتُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ، عَدَا حَمْرَةَ عَلَى نَاقَتِي فَأَجَبْتُ أَسْمَيْتَهُمَا وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا ، وَهَا هُوَ ذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرِبْتُ . فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرْدَانَهُ فَارْتَدَى ، ثُمَّ انْطَلَقَ يَمْشِي وَاتَّبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حَمْرَةُ ، فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ ، فَأَذِنَ لَهُ ، فَطَفِقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُومُ حَمْرَةَ فِيمَا فَعَلَ ، فَإِذَا حَمْرَةُ تَمَلُّ مَحْمَرَةَ عَيْنَاهُ ، فَنَظَرَ حَمْرَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ضَعَدَ النَّظَرَ : فَنَظَرَ إِلَى رُكْبَتِهِ ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ قَالَ حَمْرَةَ : وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَبِيدٌ لِأَيِّ ؟ فَعَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَمَلُّ ، فَكَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَقْبِيهِ الْقَهْقَرَى ، فَحَرَّجَ وَخَرَّجْنَا مَعَهُ . »

قوله الحديث السادس ، (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني ، والربيع بالتشديد بنت معوذ وهو ابن عفراء الذي تقدم ذكره في قتل أبي جهل .

قوله (يندبن من قتل من آبائي) كان الذي قتل بيدر ممن يدخل في هذه العبارة ولو بالجماز أبوها وعمها عوف أو عوذ ومن يقرب لهما من الخزرج كحارثة بن سراقة ، وقولها « يندبن » الندب دعاء الميت بأحسن أوصافه ، وهو مما يبيح التشوق اليه والبكاء عليه . والدف معروف وداله مضمومة ويجوز فتحها ، وفيه جواز سماع الضرب بالدف صبيحة العرس ، وكراهة نسبة علم الغيب لأحد من المخلوقين .

الحديث السابع حديث أبي طلحة الأنصاري في الصور ، وسيأتي شرحه في اللباس ، وأورده هنا لقوله فيه « وكان قد شهد بدرًا » .

الحديث الثامن حديث علي في قصة الشارفين وحجرة بن عبد المطلب . وقد مضى شرحه في الخمس ، وأورده هنا لقوله فيه « من نصيبي من المغنم يوم بدر » واستدل بقوله « وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني شارفاً مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ » إن غنيمة بدر ، جمست خلافاً لما ذهب إليه أبو عبيد في « كتاب الأموال » أن آية الخمس إنما نزلت بعد قسمة غنائم بدر ، وموضع الدلالة منه « يومئذ » ولكن تقدم الحديث في كتاب الخمس بلفظ « وأعطاني شارفاً من الخمس » ليس فيه « يومئذ » وفي رواية مسلم « وأعطاني شارفاً آخر » ولم يقيد باليوم ولا بالخمس ، والجمهور على أن آية الخمس نزلت في قصة بدر .

٤٠٠٤ - حدثني محمد بن عباد أخبرنا ابن عيينة قال : أنفذه لنا ابن الأصبهاني سمعه من ابن مَعْقِل « أن علياً رضي الله عنه كبر على سهل بن حنيف فقال : أنه شهد بدرًا » .

٤٠٠٥ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يحدث أن عمر بن الخطاب حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي - وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرًا - توفي بالمدينة ، قال عمر : فلقيت عثمان بن عفان ، فعرضت عليه حفصة فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، قال : سأنظر في أمري . فلبثت ليالي ، فقال : قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا . قال عمر : فلقيت أبا بكر فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئاً ، فكنث عليه أوجد مني علي عثمان . فلبثت ليالي ، ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحها إياه ، فلقيني أبو بكر فقال : لعلك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع إليك ؟ قلت : نعم . قال : فإنه لم يمتنعني أن أرجع إليك فيما عرضت إلا أني قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولوتركها لقبيلتها » .

[الحديث ٤٠٠٥ - أطرافه في : ٥١٢٢ ، ٥١٢٩ ، ٥١٤٥]

٤٠٠٦ - حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع أبا مسعود البدري عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال « نفقة الرجل على أهله صدقة »

٤٠٠٧ - **حدَّثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز في إمارته : أخر المغيرة بن شعبة العصر وهو أمير الكوفة ، فدخل أبو مسعود عقبة بن عمر والأنصاري جد زيد ابن حسن شهد بدرًا فقال : لقد علمت نزل جبريل فصلّى ، فصلّى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال : هكذا أمرت . كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه .

٤٠٠٨ - **حدَّثنا** موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه . قال عبد الرحمن : فليقتأبا مسعود وهو يطوف بالبيت فسألته ، فحدثنيبه .

[الحديث ٤٠٠٨ - أطرافه في : ٥٠٠٨ ، ٥٠٠٩ ، ٥٠٤٠ ، ٥٠٥١]

الحديث التاسع .

قوله (حدَّثنا محمد بن عباد) هو المكي نزيل بغداد ، ثقة مشهور ، وليس له عند البخارى غير هذا الحديث .

قوله (أنفذه لنا ابن الأصهباني) أى بلغ منتهاه من الرواية وتمام السياق فنفذه فيه ، كقولك أنفذت السهم أى رميت به فأصببت ، وقيل المراد بقوله « أنفذه لنا » أى أرسله ، فكأنه حملة عنه مكاتبة أو إجازة . وابن الأصهباني هو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي ، وعبد الله بن معقل بسكون المهمله وكسر القاف قال أبو مسعود : هذا الحديث مما كان ابن عيينه سمعه من إسماعيل بن أبى خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ، ثم أخذه عالياً بدرجتين عن ابن الأصهباني عن عبد الله بن معقل .

قوله (كبر على سهل بن حنيف) أى الأنصارى .

قوله (فقال لقد شهد بدرًا) كذا فى الأصول لم يذكر عدد التكبير ، وقد أورده أبو نعيم فى « المستخرج » من طريق البخارى بهذا الإسناد فقال فيه « كبر خمساً » ، وأخرجه البيهقى فى « معجم الصحابة » عن محمد بن عباد بهذا الإسناد ، والإسماعيلى والبرقانى والحاكم من طريقه فقال « ستاً » وكذا أورده البخارى فى « التاريخ » عن محمد بن عباد ، وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ « خمساً » زاد فى رواية الحاكم « التفت إلينا فقال إنه من أهل بدر » وقول على رضى الله عنه « لقد شهد بدرًا » يشير إلى أن لمن شهدها فضلاً على غيرهم فى كل شىء حتى فى تكبيرات الجنازة ، وهذا يدل على أنه كان مشهوراً عندهم أن التكبير أربع وهو قول أكثر الصحابة ، وعن بعضهم التكبير خمس ، وفى صحيح مسلم عن زيد بن أرقم حديث مرفوع فى ذلك ، وقد تقدم فى الجنازات أن أنساً قال « إن التكبير على الجنازة ثلاث ، وإن الأولى للاستفتاح وروى ابن أبى خيثمة من وجه آخر مرفوعاً « أنه كان يكبر أربعاً وخمساً وستاً وسبعاً وثماني ، حتى مات النجاشى فكبر عليه أربعاً ، وثبت على ذلك حتى مات » وقال أبو عمر : انعقد الإجماع على أربع ، ولا نعلم من فقهاء الأمصار من قال بخمس إلا ابن أبى

ليلي ، انتهى . وفي « المسوط » للحنفية عن أبي يونس مثله . وقال النووي في « شرح المهذب » كان بين الصحابة خلاف ثم انقرض وأجمعوا على أنه أربع ، لكن لو كبر الإمام خمساً لم تبطل صلاته إن كان ناسياً ، وكذا إن كان عامداً على الصحيح ، ولكن لا يتابعه المأموم على الصحيح ، والله أعلم .

الحديث العاشر ، حديث عمر حين تأيمت حفصة . وتأيمت بالتحنانية الثقيلة ، أى صارت أيماً ، وهى من مات زوجها . وخنيس بحاء معجمة ثم نون ثم مهملة مصغر وهو أخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي ، وسيأتى شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب النكاح ، والغرض منه هنا قوله فيه « قد شهد بدراً » وقوله « أوجد منى عليه » أى أشد غضباً وهو من الموجدة ، وإنما قال عمر ذلك لما كان لأبى بكر عنده وله عند أبى بكر من مزيد المحبة والمنزلة ، فذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان .

الحديث الحادى عشر ، حديث أبى مسعود « نفقة الرجل على أهله صدقة » وسيأتى في كتاب النكاح ، والغرض منه إثبات كون أبى مسعود شهد بدراً .

قوله (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، وعدى هو ابن ثابت .

قوله (سمع أبى مسعود البدرى) سيأتى اسمه فى الذى يليه . واختلف فى شهوده بدراً فالأكثر على أنه لم يشهدا ، ولم يذكره محمد بن إسحق ومن اتبعه من أصحاب المغازي فى البدرين ، وقال الواقدى وإبراهيم الحرنى : لم يشهد بدراً ، وإنما نزل بها فنسب إليها ، وكذا قال الإسماعيلى : لم يصح شهود أبى مسعود بدراً ، وإنما كانت مسكنه فقيل له البدرى ، فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهدا بما يقع فى الروايات أنه بدرى ليس بقوى ، لأنه يستلزم أن يقال لكل من شهد بدراً البدرى وليس ذلك مطرداً ، قلت : لم يكنفى البخارى فى جزمه بأنه شهد بدراً بذلك بل بقوله بالحديث الذى يليه أنه شهد بدراً ، فإن الظاهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة فى ذلك لكونه أدرك أبى مسعود ، وإن كان روى عنه هذا الحديث بواسطة ، ويرجح اختيار البخارى ذلك بقول نافع حين حدثه أبو لبابة البدرى فإنه نسبه إلى شهود بدر لا إلى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدا ذكره البغوى فى معجمه عن عمه على بن عبد العزيز عنه ، وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم فى الكنى ، وقال الطبرانى وأبو أحمد الحاكم يقال إنه شهدا . وقال البرقي : لم يذكره ابن إسحق فى البدرين . وفى غير هذا الحديث أنه شهدا انتهى . والقاعدة أن المثبت مقدم على النافي . وإنما رجح من نفى شهوده بدراً باعتقاده أن عمدة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وأن تلك نسبة إلى نزول بدر لا إلى شهودها ، لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بأنه شهدا كما فى الحديث الثانى عشر حيث قال فيه « فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى جد زيد بن حسن ، شهد بدراً » وقد مضى شرح الحديث فى المواقيت من الصلاة ، وزيد بن الحسن أى ابن على ابن أبى طالب لأن أمه أم بشر بنت أبى مسعود وكانت قبل الحسن عند سعيد بن زيد ، ثم بعد الحسن عند عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى ربيعة .

الحديث الثالث عشر ، حديث أبى مسعود فى فضل آخر البقرة ، وسيأتى شرحه فى فضائل القرآن ، وشيخه موسى هو إسماعيل التبوذكى ، وفى إسناده أربعة من التابعين فى نسق كلهم كوفيون

٤٠٠٩ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرنى محمود بن الربيع « أن

عَبْتَانِ بْنِ مَالِكٍ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ - أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . . . »

٤٠١٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ هُوَ ابْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَنبَسَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : ثُمَّ سَأَلْتُ الْحَصِينَ ابْنَ مُحَمَّدٍ وَهُوَ أَحَدُ بَنِي سَالِمٍ وَهُوَ مِنْ سَرَائِهِمْ عَنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَبْتَانَ بْنِ مَالِكٍ فَصَدَّقَهُ

٤٠١١ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ - وَكَانَ مِنْ أَكْبَرِ بَنِي عَدِيٍّ وَكَانَ أَبُوهُ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « أَنْ عَمَرَ اسْتَعْمَلَ قَدَامَةَ بْنَ مَطْعُونٍ عَلَى الْبَحْرَيْنِ وَكَانَ شَهِدَ بَدْرًا ، وَهُوَ خَالَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَرَ وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَ . »

٤٠١٢ ، ٤٠١٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ قَالَ « أَخْبَرَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ أَنَّ عَمِيَّهَ - وَكَانَا شَهِدَا بَدْرًا - أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ ، قُلْتُ لِسَالِمٍ : فَتَكَرَّرَ أَنْتَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِنَّ رَافِعًا أَكْثَرَ عَلَى نَفْسِهِ . »

٤٠١٤ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ اللَّيْثِيَّ قَالَ « رَأَيْتُ رِفَاعَةَ بْنَ رَافِعِ الْأَنْصَارِيِّ وَكَانَ شَهِدَ بَدْرًا . »

٤٠١٥ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَيُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمِسْوَرَةَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَهُ « أَنَّ عَمْرًا بْنَ عَوْفٍ - وَهُوَ حَلِيفٌ لِبَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ وَكَانَ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ إِلَى الْبَحْرَيْنِ يَأْتِي بِجَزِيرَتَيْهَا ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ صَالِحُ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضْرَمِيِّ ، فَقَدِمَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَسَمِعَتْ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِ أَبِي عُبَيْدَةَ ، فَوَافُوا صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ تَعَرَّضُوا لَهُ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُمْ ثُمَّ قَالَ : أَظُنُّكُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِمَ بِشَيْءٍ ؟ قَالُوا : أَجَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَأَبَشِرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ ، فَوَاللَّهِ مَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ ، وَلَكِنِّي أَخْشَى أَنْ تُبْسِطَ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ قَبْلِكُمْ ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا ، وَتُهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ . »

٤٠١٦ - حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ ابْنَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقْتُلُ الْحَيَّاتَ كُلَّهَا . »

٤٠١٧ - حَتَّى حَدَّثَهُ أَبُو لُبَابَةَ الْبَدْرِيُّ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى مِنْ قَتْلِ جَنَّاتِ الْبَيْوتِ ، فَأَمْسَكَ عَنْهَا . »

الحديث الرابع عشر ، ذكر فيه طرفا من حديث عبتان بن مالك في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في

بيته ، وشيخه أحمد هو ابن صالح المصري ، وعنيسة هو ابن خالد ، ويونس هو ابن يزيد . ولم يورد البخاري موضع الحاجة من الحديث وهي قوله في أوله « إن عتبان بن مالك - وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار » وقد تقدم هكذا في أبواب المساجد في كتاب الصلاة ، وكأنه اكتفى بالإيماء إليه كعادته .

الحديث الخامس عشر حديث عمر في قصة قدامة بن مظعون .

قوله (وكان من أكبر بنى عدى) أى ابن كعب بن لؤى ، ولم يكن منهم وإنما كان حليفًا لهم ، ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقيه الزهري منهم .

قوله (وكان أبوه شهد بدرًا) هو عامر بن ربيعة المزني ، تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان ممن سبق بالهجرة .

قوله (إن عمر استعمل قدامة بن مظعون) أى ابن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح الجمحي ، وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين ، ولم يذكر البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه ، لأن غرضه ذكر من شهد بدرًا فقط ، وقد أوردها عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري فزاد « فقدم الجارود العقدي على عمر فقال : إن قدامة سكر ، فقال : من يشهد معك ؟ فقال : أبو هريرة ، فشهد أبو هريرة أنه رآه سكران يقيء ، فأرسل إلى قدامة ، فقال له الجارود : أقم عليه الحد ، فقال له عمر : أخصم أنت أم شاهد ؟ فصمت . ثم عاوده فقال : لتمسكن أو لأسوأئك . فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عمك وتسوعني . فأرسل عمر إلى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها ، فقال عمر لقدامة : إني أريد أن أحذك ، فقال : ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ﴾ الآية ، فقال : أخطأت التأويل فإن بقية الآية ﴿ إذا ماتقوا ﴾ فإنك إذا اتقيت اجتنبت ما حرم الله عليك ثم أمر به فجلد ، فغاضبه قدامة ، ثم حجا جميعاً ، فاستيقظ عمر من نومه فزعا فقال : عجلوا بقدامة ، أتاني آت فقال : صالح قدامة فإنه أخوك ، فاصطلحا .

الحديث السادس عشر .

قوله (أخبر رافع بن خديج) بالرفع على الفاعلية (عبدالله بن عمر) بالنصب على المفعولية ووقع في رواية المستملى « أخبرني رافع » . بزيادة النون والياء وهو خطأ .

قوله (إن عميه) هما ظهير ومظهر (١) وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث .

قوله (وكانا شهدا بدرًا) أنكر ذلك الدمياطي وقال : إنما شهدا أحداً واعتمد على ابن سعد في ذلك ، ومن أثبت شهودهما أثبت ممن نفاه .

الحديث السابع عشر .

(١) تقدم في كتاب المزارعة (أوائل ج ٥) ترجيح أن اسمه مظهر .

قوله (رأيت رفاعه بن رافع الأنصاري وكان قد شهد بدرًا) قد تقدم ذكر رفاعه ونسبه في باب شهود الملائكة بدرًا ، وبقية هذا الحديث أخرجه الإسماعلي من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ « سمع رجلا من أهل بدر يقال له رفاعه بن رافع كبر في صلاته حين دخلها » ومن طريق ابن أبي عدي عن شعبة ولفظه « عن رفاعه رجل من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيرا » ولم يذكر البخاري ذلك لأنه موقوف ليس من غرضه .

الحديث الثامن عشر .

قوله (إن عمرو بن عوف) هو الأنصاري حليف بنى عامر بن لؤي ، تقدم حديثه مشروحا في كتاب الجزية ، وفي الإسناد صحابيان وتابعيان ، وسيأتي في الرقاق بزيادة تابعي ثالث . الحديث التاسع عشر حديث أنى لبابة وسيأتي شرحه في اللباس ، وأبو لبابة ممن ضرب له بسهمه وأجره ولم يحضر القتال .

٤٠١٨ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح عن موسى بن عتبة قال ابن شهاب حدثنا أنس بن مالك « أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ائذن لنا فلتترك لابن أختنا عباس فداءه قال : والله لا تدرؤن منه درهما . »

٤٠١٩ - حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن الزهري عن عطاء عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن المقداد بن الأسود . ح . وحدثني أسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي أن عبيد الله بن عدي بن الخيار أخبره « أن المقداد بن عمرو الكندي - وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - أخبره أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت إن لقيت رجلاً من الكفار فاقتلنا ، فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ مني بشجرة فقال : أسلمت لله ، أقتله يا رسول الله بعد أن قالها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تقتله . فقال : يا رسول الله إنه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تقتله ، فإن قتلته فإنه بمنزلة قبل أن تقتله ، وإنك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال . »

[الحديث ٤٠١٩ - طرفه في : ٦٨٦٥]

٤٠٢٠ - حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية حدثنا سليمان التيمي حدثنا أنس رضي الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر : من ينظر ماصنع أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربته ابنا عفراء حتى برد ، فقال : أنت أبا جهل ؟ قال ابن علية قال سليمان هكذا قالها أنس قال : أنت أبا جهل ؟ قال : وهل فوق رجل قتلتموه . قال سليمان : أو قال : قتله قومه . قال وقال أبو مجلز قال أبو جهل : فلو غير أكار قتلتني . »

٤٠٢١ - حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله حدثني

ابن عباس عن عمر رضى الله عنهم « لما تُوفِّيَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم قلتُ لأبي بكرٍ : انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار . فلقينا منهم رجلاً صالحاً شهدنا بدرًا ، فحدثتُ عروةَ بنَ الزبيرِ فقال : هما عويمُ بنُ ساعدةَ ومَعْرُ ابنُ عديٍّ » .

الحديث العشرون .

قوله (إن رجالاً من الأنصار) أي ممن شهد بدرًا ، لأن العباس كان أسر بيدر كما سيأتي ، وكان المشركون أخرجوه معهم إلى بدر ، فأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوم بدر : قد عرفت أن رجالاً من بني هاشم قد أخرجوا كرها ، فمن لقي أحدا منهم فلا يقتله » وروى أحمد من حديث البراء قال « جاء رجل من الأنصار بالعباس قد أسره ، فقال العباس : ليس هذا الانصاري أبو اليسر بفتح أنزع . فقال النبي صلى الله عليه وسلم للأنصاري أيدك الله بملك كريم » واسم هذا الانصاري أبو اليسر بفتح التحتانية والمهمله ، وهو كعب بن عمرو الأنصاري . وروى الطبراني من حديث أبو اليسر أنه أسر العباس . ومن حديث ابن عباس « قلت لأبي كيف أسرك أبو اليسر ؟ ولو شئت لجعلته في كفك . قال : لا تنقل ذلك يابني » .

قوله (فلنترك) بصيغة الأمر واللام للمبالغة .

قوله (لابن أختنا عباس) أي ابن عبد المطلب ، وأم العباس ليست من الأنصار بل جدته أم عبد المطلب هي الأنصارية ، فأطلقوا على جدة العباس أختنا لكونها منهم ، وعلى العباس ابنها لكونها جدته ، وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن لييد من بني عدى بن النجار ثم من بني الخزرج وأما أم العباس فهي نائلة بنت مثنى من فوق ثم لام مصغر بنت جناب — بجيم ونون خفيفة بعد الألف موحدة — من ولد تيم اللات بعد الثمر بن قاسط ، ورواه الكرماني فقال : أم العباس بن عبد المطلب كانت من الأنصار ، وأخذ ذلك من ظاهر قول الانصار « ابن أختنا » وليس كما فهمه ، بل فيه تجوز كما بينته . وروى ابن عائد في المغازي من طريق مرسل أن عمر لما ولي وثاق الأسرى شد وثاق العباس ، فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم يئن فلم يأخذه النوم ، فبلغ الأنصار فأطلقوا العباس ، فكان الأنصار لما فهموا رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفك وثاقه سأله أن يتركوا له الفداء طلبا لتمام رضاه فلم يجبههم الى ذلك . وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا عباس اهد نفسك وابن أخويك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة بن عمرو فإنك ذو مال ، قال : إني كنت مسلماً ، ولكن القوم استكروهوني ، قال : الله أعلم بما تقول إن كنت ماتقول حقاً إن الله يجزيك ، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا » وذكر موسى بن عقبة أن فداءهم كان أربعين أوقية ذهباً ، وعند أبي نعيم في « الأوائل » بإسناد حسن من حديث ابن عباس « كان فداء كل واحد أربعين أوقية ، فجعل على العباس مائة أوقية ، وعلى عقيل ثمانين ، فقال له العباس ألقرباية صنعت هذا ؟ قال فأنزل الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ ﴾ الآية ، فقال العباس : وددت لو كنت أخذت منى أضعافها لقوله تعالى ﴿ يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ ﴾ .

قوله (لا تذرون) بفتح الذال المعجمة أي لا تتركون من الفداء شيئاً ، وزاد الكشميهني في روايته « لا تذرون

له « أى للعباس . قيل والحكمة فى ذلك أنه خشى أن يكون فى ذلك محاباة له لكونه عمه لا لكونه قريبهم من النساء فقط ، وفيه إشارة إلى أن القريب لا ينبغي له أن يتظاهر بما يؤذى قريبه وإن كان فى الباطن يكره ما يؤذيه ، ففى ترك قبول ما يتبرع له الانصار به من الفداء تأديب من يقع له . مثل ذلك .

الحديث الحادى والعشرون ، حديث المقداد بن الأسود ، وفى إسناده ثلاثة من التابعين فى نسق وهم مدنيون ، وسيأتى شرحه فى الدييات مع ما يرفع الإشكال فى قوله « فانك بمنزلته » والغرض من إيراده هنا قوله « وكان ممن شهد بدرًا » وقد تقدم أنه كان فارساً يومئذ . وإسحق فى الطريقة الثانية شيخه هو ابن منصور .

الحديث الثانى والعشرون ، حديث أنس فى قصة قتل أبى جهل . تقدم شرحه فى أوائل هذه الغزوة ، والغرض منه هنا بيان كون ابني عفراء شهدا بدرًا .

الحديث الثالث والعشرون ، ذكر طرفاً من حديث السقيفة ، والغرض منه ذكر عويم بن ساعدة ومعن بن عدى فى أهل بدر ، فأما عويم فهو بالمهمله مصغر ابن ساعدة بن عياش بتحتانية ومعجمة ابن قيس بن النعمان ، وهو أرسى من بنى عمرو بن عوف . وأما معن فهو بفتح الميم وسكون المهمله أى ابن عدى بن الجد بن عجلان أخو عاصم بن عدى ، وهو بكرى من حلفاء بنى عمرو بن عوف . وموسى شيخه هو ابن اسماعيل ، وعبد الواحد هو ابن زياد ، وعبيد الله أى ابن عتبة بن مسعود ، وقد مضى شرح حديث السقيفة فى المناقب .

٤٠٢٢ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ فُضَيْلٍ عَنْ أَسْمَاعِيلَ بْنِ قَيْسٍ « كَانَ عَطَاءُ الْبَدْرِيِّينَ خَمْسَةَ آلَافٍ خَمْسَةَ آلَافٍ ، وَقَالَ عُمَرُ : لِأَفْضَلَنَّهُمْ عَلَى مَنْ بَعَدَهُمْ » .

٤٠٢٣ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ ، وَذَلِكَ أَوَّلَ مَا وَقَرَ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِي »

٤٠٢٤ - وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَسَارِي بَدْرٍ : لَوْ كَانَ الْمَطْعَمُ بِنِ عَدِيٍّ حَيًّا ثُمَّ كَلِمَتِي فِي هَوْلَاءِ النَّتْنَى لَتَرَكْتَهُمْ لَهُ » .

وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب « وقعت الفتنة الأولى - يعنى مقتل عثمان - فلم تُبق من أصحاب بدر أحداً ، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعنى الحرة - فلم تُبق من أصحاب الحديبية أحداً ، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ » .

٤٠٢٥ - حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كُلُّ حَدِيثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ قَالَتْ « فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ فَعَثَرْتُ أُمَّ مِسْطَحٍ فِي مِرْطَاحِهَا فَقَالَتْ : تَعَسَ مِسْطَحٌ ، فَقُلْتُ : بِمَسِّ مَاقِلَتِي ، تَسْبِينَ رَجُلًا شَهَدَ بَدْرًا » فَذَكَرَ حَدِيثَ الْإِفْكَ .

٤٠٢٦ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ « هَذِهِ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » فَذَكَرَ الْحَدِيثَ « فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُلْقِيهِمْ : هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا » قَالَ مُوسَى قَالَ نَافِعُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « قَالَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، تُنَادِي نَاسًا أَمْوَاتًا ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا قُلْتُمْ مِنْهُمْ » قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : فَجَمِيعٌ مِنْ شَهَدَ بَدْرًا مِنْ قُرَيْشٍ مِمَّنْ ضُرِبَ لَهُ بِسَهْمِهِ أَحَدٌ وَثَمَانُونَ رَجُلًا . وَكَانَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يَقُولُ قَالَ الزُّبَيْرِ « قُسِمَتْ سُهْمَانِهِمْ فَكَانُوا مِائَةً » . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

٤٠٢٧ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ مِنْ أَبِيهِ عَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ « ضُرِبَتْ يَوْمَ بَدْرٍ لِلْمُهَاجِرِينَ بِمِائَةِ سَهْمٍ » .

الحديث الرابع والعشرون .

قوله (إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم .

قوله (كان عطاء البدرين خمسة آلاف) أي المال الذي يعطاه كل واحد منهم في كل سنة من عهد عمر فمن بعده .

قوله (وقال عمر لأفضلنهم) أي على غيرهم في زيادة العطاء ، وفي حديث مالك بن أوس عن عمر « أنه أعطى المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف ، والأنصار أربعة آلاف أربعة آلاف ، وفضل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فأعطى كل واحدة اثني عشر ألفاً » .

الحديث الخامس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم في القراءة في المغرب بالطور ، تقدم شرحه في الصلاة ، وقد عزا المزني في « الأطراف » طريق إسحاق بن منصور هذه إلى التفسير فوهم ، وهي في المغازي كما ترى ، ووجه إيراده هنا ما تقدم في الجهاد أنه كان قدم في أسارى بدر ، أي في طلب فدائهم .

الحديث السادس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم أيضا ، وهو موصول بالإسناد الذي قبله ، والمطعم هو والد جبير المذكور ، والمراد بالتنتي - جمع نتن وهو بالنون والمثناة - أسارى بدر من المشركين ، وقوله « ليتركنهم له أي بغير فداء ، وبين ابن شاهين من وجه آخر السبب في ذلك وأن المراد بالبيد المذكورة ما وقع منه حين رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف ودخل في جوار المطعم بن عدى ، وقد ذكر ابن إسحاق القصة في ذلك مبسوطه ، وكذلك أوردتها الفاكهي بإسناد حسن مرسل فيه « ان المطعم أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح ، وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة . فبلغ ذلك قريشاً فقالوا له : أنت الرجل الذي لا تخفر ذمتك . وقيل المراد بالبيد المذكورة أنه كان من أشد من قام في نقض الصحيفة التي كتبتها قريش على بني هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصرهم في الشعب ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل السيرة ، وروى الطبراني من طريق محمد بن صالح الثمار عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه قال « قال المطعم بن عدى لقريش : إنكم قد فعلتم بمحمد ما فعلتم ، فكونوا أكف الناس عنه » وذلك بعد الهجرة ثم مات المطعم بن عدى قبل وقعة بدر وله بضع

وتسعون سنة ، وذكر الفاكهي بإسناد مرسل أن حسان بن ثابت رثاه لما مات مجازاة له على ما صنع للنبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم بإسناد صحيح عن علي قال « جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال : خير أصحابك في الأسرى : إن شاءوا القتل وإن شاءوا الفداء على أن يقتل منهم عاما مقبلا مثلهم ، قالوا : الفداء ويقتل منا » . وأخرج مسلم هذه القصة مطولة من حديث عمر ذكر فيها السبب ، هو أنه صلى الله عليه وسلم قال ماترون في هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر أرى أن نأخذ منهم فدية تكون قوة لنا ، وعسى الله أن يهديهم . فقال عمر : أرى أن تمكنا منهم فتضرب أعناقهم ، فإن هؤلاء أئمة الكفر . فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر « الحديث ، وفيه نزول قوله تعالى ﴿ ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ﴾ وقد تقدم نقل خلاف الأئمة في جواز فداء أسرى الكفار بالمال في باب ﴿ فإما متاً بعدوا إما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ من كتاب الجهاد ، وقد اختلف السلف في أى الرأيين كان أصوب ؟ فقال بعضهم كان رأى أبى بكر لأنه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ، ولدخول كثير منهم في الاسلام إما بنفسه وإما بذريته التى ولدت له بعد الوقعة ، ولأنه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة ، وأما العتاب على الأخذ ففيه إشارة إلى ذم من آثر شيئاً من الدنيا على الآخرة ولو قل ، والله أعلم . الحديث السابع والعشرون .

قوله (وقال الليث عن يحيى بن سعيد) لم يقع لى هذا الأثر من طريق الليث ، وصله أبو نعيم فى « المستخرج » من طريق أحمد بن حنبل « عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى » نحوه .

قوله (وقعت الفتنة الاولى) يعنى مقتل عثمان فلم تبق من أصحاب بدر أحدا ، أى انهم ماتوا منذ قامت الفتنة بمقتل عثمان إلى أن قامت الفتنة الأخرى بوقعة الحرة ، وكان آخر من مات من البدرين سعد بن أبى وقاص ، ومات قبل وقعة الحرة ببضع سنين ، وغفل من زعم أن قوله فى الخبر « يعنى مقتل عثمان » غلط مستندا إلى أن عليا وطلحة والزبير وغيرهم من البدرين عاشوا بعد عثمان زمانا ، لأنه ظن أن المراد أنهم قتلوا عند مقتل عثمان ، وليس ذلك مرادا ، وقد أخرج ابن أبى خيثمة هذا الأثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ « وقعت فتنة الدار » الحديث ، وفتنة الدار هى مقتل عثمان ، وزعم الداودى أن المراد بالفتنة الاولى مقتل الحسين بن على ، وهو خطأ فان فى زمن مقتل الحسين بن على لم يكن أحد من البدرين موجودا .

قوله (ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة الخ) كانت الحرة فى آخر زمن يزيد بن معاوية ، وسيأتى شئ من خبرها فى كتاب الفتن إن شاء الله تعالى .

قوله (ثم وقعت الثالثة) كذا فى الأصول ، ووقع فى رواية أبى خيثمة « ولو قد وقعت الثالثة » ورجحها الدمياطى بناء على أن يحيى بن سعيد قال ذلك قبل أن تقع الثالثة ، ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها ، وزعم الداودى أن المراد بها فتنة الأزارقة ، وفيه نظر لأن الذى يظهر أن يحيى بن سعيد أراد الفتن التى وقعت بالمدينة دون غيرها ، وقد وقعت فتنة الأزارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة . وذكر ابن التين أن مالكا روى عن يحيى بن سعيد الأنصارى قال « لم تترك الصلاة فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم إلا يوم قتل عثمان ويوم الحرة » قال مالك « ونسيت الثالثة » قال ابن عبد الحكم : هو يوم خروج أبى حمزة الخارجى ، قلت :

كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة ، وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة . ثم وجدت ما أخرجه الدارقطني في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحو هذا الاثر وقال في آخره « وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباخ » وأخرجه ابن أبي خيثمة بلفظ « ولو وقعت » وهذا بخلاف الجزم بالثالثة في حديث الباب ، ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولاً ثم وقعت الفتنة الثالثة المذكورة وهو حى فقال ما نقله عند الليث بن سعد ، وقوله « طباخ » بفتح المهملة والموحدة الخفيفة وآخره معجمة أى قوة ، قال الخليل : أصل الطباخ السمن والقوة ، ويستعمل في العقل والخير ، قال حسان :

المال يغشى رجالا لا طباخ لهم كالسيل يغشى أصول الدندن البالى

انتهى . والدندن بكسر المهملتين وسكون النون الأولى ما اسود من النبات .

الحديث الثامن والعشرون ذكر طرفاً من حديث الإفك المذكور في هذا السند « وسأقي شرحه في التفسير مستوفى ، والغرض منه شهادة عائشة لمسطح بأنه من أهل بدر ، وهو مسطح بن أثانة بضم الهمزة وتخفيف المثلثة ابن عباد بن المطلب وليس لعبد الله بن عمر التميمي عند البخاري غير هذا الحديث .

الحديث التاسع والعشرون .

قوله (عن ابن شهاب قال : هذه مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر الحديث) أى ما حمله موسى بن عقبة عن ابن شهاب من ذلك .

قوله (وهو يلقبهم) بتشديد القاف المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ، وفي رواية المستمل بسكون اللام وتخفيف القاف من الإلقاء وفي رواية الكشميهني بعين مهملة ونون من اللعن ، وكذا هو في « مغازي موسى بن عقبة » .

قوله (قال موسى بن عقبة) هو بالإسناد المذكور إليه ، وعبد الله هو ابن عمر .

قوله (قال ناس من أصحابه) تقدم شرحه وأن ممن خاطبه بذلك عمر .

قوله (فجميع من شهد بدرأ من قريش) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقوله (ممن ضرب له بسهمه أحد وثمانون) يريد بقوله « ضرب له بسهمه » أى أعطاه نصيباً من الغنيمة وان لم يشهدا لعذر له . فصيره كمن شهدا .

قوله (وكان عروة بن الزبير يقول) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقد استظهر له المصنف بالحديث الذى بعده ، لكن العدد الذى ذكر يغاير حديث البراء الماضى في أوائل هذه القصة وهى قوله « إن المهاجرين كانوا زيادة على ستين » فيجمع بينهما بأن حديث البراء أورده فيمن شهدا حساً ، وحديث الباب فيمن شهدا حساً وحكماً . ويحتمل أن يكون المراد بالعدد الأول الأحرار والثانى بانضمام مواليم وأتباعهم ، وقد سرد ابن إسحق أسماء من شهد بدرأ من المهاجرين وذكر معهم حلفاءهم ومواليمهم فبلغوا ثلاثة وثمانين رجلاً ، وزاد عليه ابن هشام في « تهذيب السيرة » ثلاثة . وأما الواقدي فسردهم خمسة وثلاثين رجلاً . وروى أحمد والبخاري والطبراني من

حديث ابن عباس « أن المهاجرين بدر كانوا سبعة وسبعين رجلا » فلعله لم يذكر من ضرب له بسهم ممن لم يشهدا حساً .

الحديث الثلاثون .

قوله (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني .

قوله (ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم) عند ابن عائد من طريق أنى الأسود عن عروة « سألت الزبير على كم سهم جاء للمهاجرين يوم بدر ؟ قال على مائة سهم » قال الداودي هذا يغير قوله « كانوا إحدى وثمانين » قال فإن كان قوله بمائة سهم من كلام الزبير فلعله دخله شك في العدد ، ويحتمل أن يكون من قول الراوى عنه ، قال : وإنما كانوا على التحرير أربعة وثمانين ، وكان معهم ثلاثة أفراس فأسهم لها سهمين سهمين ، وضرب لرجال كان أرسلهم في بعض أمره بسهامهم فصح أنها كانت مائة بهذا الاعتبار . قلت : هذا الذى قال أخيراً لا بأس به ، لكن ظهر أن إطلاق المائة إنما هو باعتبار الخمس ، وذلك أنه عزل خمس الغنيمة ثم قسم ما عداه على الثمانين على ثمانين سهماً عدد من شهدها ومن ألحق بهم ، فاذا أضيف إليه الخمس كان ذلك من حساب مائة سهم ، والله أعلم .

١٣ - باب تسمية من سمي من أهل بدر

في الجامع الذى وضعه أبو عبد الله ، على حروف المعجم :

النبى محمد بن عبد الله الهاشمى صلى الله عليه وسلم . إبّاس بن البكير . بلال بن رباح . مولى أنى بكر القرشى . حمزة بن عبد المطلب الهاشمى . حاطب بن أنى بلتعة حليف لقريش . أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة القرشى . حارثة ابن الربيع الأنصارى قتل يوم بدر وهو حارثة بن سراقه كان فى النظارة . حبيب بن عدي الأنصارى . حنيس بن حذافة السهمى . رفاعه بن رافع الأنصارى . رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة الأنصارى . الزبير بن العوام القرشى . زيد ابن سهل أبو طلحة الأنصارى . أبو زيد الأنصارى . سعد بن مالك الزهرى . سعد بن خولة القرشى . سعيد بن زيد ابن عمرو بن نفيل القرشى . سهل بن حنيف الأنصارى . ظهير بن رافع الأنصارى وأخوه . عبد الله بن عثمان أبو بكر الصديق القرشى . عبد الله بن مسعود الهدلى . عتبة بن مسعود الهدلى . عبد الرحمن بن عوف الزهرى . عبيدة بن الحارث القرشى . عبادة بن الصامت الأنصارى . عمر بن الخطاب العدوى . عثمان بن عفان القرشى خلفه النبى صلى الله عليه وسلم على ابنته وضرب له بسهمه . على بن أنى طالب الهاشمى . عمرو بن عوف حليف بنى عامر بن لؤى . عقبة بن عمرو الأنصارى . عامر بن ربيعة العنزى . عاصم بن ثابت الأنصارى . عويم بن ساعدة الأنصارى . عتيان بن مالك الأنصارى . قدامة بن مظعون . قتادة بن النعمان الأنصارى . معاذ بن عمرو بن الجموح . معوذ بن عفراء وأخوه . مالك بن ربيعة أبو أسيد الأنصارى . مرارة بن الربيع الأنصارى . معن بن عدي الأنصارى . مسطح بن أثانة بن عبّاد بن المطلب بن عبد مناف . مقداد بن عمرو الكندى حليف بنى زهرة . هلال ابن الأنصارى رضى الله عنهم .

قوله (باب تسمية من سمي من أهل بدر فى الجامع) أى دون من لم يسم فيه ، ودون من لم يذكر فيه أصلاً .

والمراد بالجامع هذا الكتاب ، والمراد بمن سمي من جاء ذكره فيه برواية عنه أو عن غيره بأنه شهدها لا بمجرد ذكره دون التنصيص على أنه شهدها ، وبهذا يجاب على ترك إيراده مثل أبي عبيدة بن الجراح فإنه شهدها باتفاق ، وذكر في الكتاب في عدة مواضع ، إلا أنه لم يقع فيه التنصيص على أنه شهد بدراً .

قوله (النبي محمد بن عبد الله الهاشمي صلى الله عليه وسلم) قلت بدأه تبركاً وتيمناً بذكره ، وإلا فذلك من المقطوع به .

قوله (أبو بكر) تقدم ذكره في مواضع منها في « باب إذ تستغيثون ربكم » .

قوله (عمر) ذكره في حديث أبي طلحة .

قوله (عثمان) قلت لم يتقدم له ذكر في هذه القصة ، إلا أنه تقدم في المناقب من قول ابن عمر انه ضرب له بسهمه .

قوله (علي بن أبي طالب) تقدم في حديث المبارزة وفي غيره .

قوله (إياس بن البكير) تقدم قبل « باب شهود الملائكة بدراً » وقد سرد المصنف من هذه الاسماء على حروف المعجم ، وذكر بعض ذوى الكنى معتمداً على الاسم دون أداة الكنية فلهذا قال أبو حذيفة في حرف الحاء ، وقدم النبي صلى الله عليه وسلم والأربعة قبل الباقيين لشرفهم ، وفي بعض النسخ قدم النبي صلى الله عليه وسلم فقط وذكر الأربعة في حرف العين والخطب فيه سهل . ثم إن إياس بن البكير المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره مهملة ، وهم من ضبطه بفتح الهمزة ، وأما أبوه فتقدم ضبطه ، وقد شهد مع إياس بدراً لإخوته عاقل وعامر وغيرهما ، ولكن لما لم يقع ذكرهم في الجامع لم يذكرهم .

قوله (بلال) تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن خلف .

قوله (حمزة) تقدم في أول القصة .

قوله (حاطب) تقدم في فضل من شهد بدراً .

قوله (أبو حذيفة) تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير .

قوله (حارثة بن الربيع) يعنى بالتشديد هو ابن سراقه ، تقدم في أول « باب فضل من شهد بدراً » وقوله « كان في النظارة » أشار إلى ما وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنه خرج نظاراً أخرجه أحمد والنسائي وزاد « ماخرج لقتال » .

قوله (خبيب بن عدى) تقدم في حديث أبي هريرة ، وسيأتى ما قيل فيه في الكلام على غزوة الرجيع .

قوله (خنيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب الأخير .

قوله (رفاعه بن رافع) تقدم في « باب فضل من شهد بدراً » .

- قوله (رفاعة بن عبد المنذر أبو لبابة) تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير ، وجزمه بأن اسمه رفاعة خالف فيه الأكثر فإنهم قالوا إن اسمه بشير وأن رفاعة أخوه .
- قوله (الزبير بن العوام) تقدم في عدة أحاديث .
- قوله (زيد بن سهل أبو طلحة) تقدم في « باب الدعاء على المشركين » .
- قوله (أبو زيد الأنصاري) تقدم من حديث أنس .
- قوله (سعد بن مالك) هو ابن أبي وقاص ، ولم يتقدم له ذكر في هذه القصة ، ولكن هو منهم بالاتفاق ، ويحتمل أن يكون أخذه من أثر سعيد بن المسيب على بعد في ذلك .
- قوله (سعد بن خولة) تقدم في قصة سيعة الأسلمية .
- قوله (سعيد بن زيد) تقدم في أثر نافع عن ابن عمر .
- قوله (سهل بن حنيف) تقدم في حديث على أنه كبر عليه خمساً .
- قوله (ظهير بن رافع) تقدم في حديث رافع بن خديج وأنه عمه وأن اسم أخيه مظهر ، ولم يسم البخاري أخاه .
- قوله (عبد الله بن مسعود) تقدم في أوائله .
- قوله (عتبة بن مسعود) يعني أخاه . قلت : ولم يتقدم له ذكر بل ولا ذكره أحد ممن صنف في المغازي في البدرين ، وقد سقط ذكره من رواية النسفي ولم يذكره الإسماعيلي ولا أبو نعيم في مستخرجيهما وهو المعتمد .
- قوله (عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل أبي جهل وغيره .
- قوله (عبيدة بن الحارث) تقدم في حديث على .
- قوله (عبادة بن الصامت) تقدم بعد « باب شهود الملائكة بداراً » .
- قوله (عمرو بن عوف) تقدم فيه .
- قوله (عقبة بن عمرو) أبو مسعود البدرى تقدم مترجماً بثلاثة أحاديث .
- قوله (عامر بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي ، وقع في رواية الكشميهني « العدوي » وكلاهما صواب ، فإنه عنزي الأصل عدوي الحلف .
- قوله (عاصم بن ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة .
- قوله (عويم بن ساعدة) تقدم في حديث السقيفة .
- قوله (عتيان بن مالك) تقدم في « باب شهود الملائكة بداراً » .

قوله (قدامة بن مظعون) تقدم فيه .

قوله (قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد .

قوله (معاذ بن عمرو بن الجموح) بفتح الجيم وتخفيف الميم المضمومة وآخره مهملة ، تقدم في قتل أبي جهل .

قوله (معوذ بن عفراء) هي أمه ، واسم أبيه الحارث ، ومعوذ بتشديد الواو ويفتحها على الأشهر ، وجزم الوقشي بأنه بالكسر .

قوله (وأخوه) عوف بن الحارث ، تقدم ذكرهما .

قوله (مالك بن ربيعة أبو أسيد) تقدم في أول « باب من شهد بدرًا » ونبه عياض على أن من لا معرفة له قد يتوهم أن مالكا أخو معاذ لأن سياق البخاري هكذا « معاذ بن عفراء أخوه مالك بن ربيعة » وليس ذلك مراده بل قوله أخوه أى عوف ولم يسمه ، ثم استأنف فقال « مالك بن ربيعة » ولو كتبه بووا العطف لارتفع اللبس ، وكذا وقع عند بعض الرواة .

قوله (مرارة بن الربيع) تقدم في حديث كعب بن مالك .

قوله (معن بن عدى) تقدم مع عويم بن ساعدة .

قوله (مسطح بن أثالة) تقدم في أواخر الباب الأخير ، ووقع هنا لأبي زيد في نسبه « عباد بن عبد المطلب » والصواب حذف « عبد » .

قوله (المقداد بن عمرو) تقدم ، ووقع في رواية الكشميهني « المقدم » بميم في آخره وهو غلط .

قوله (هلال بن أمية) تقدم مع مرارة . قلت فجملة من ذكر من أهل بدر هنا أربعة وأربعون رجلا ، وقد سبق البخاري إلى ترتيب أهل بدر على حروف المعجم وهو أضبط لاستيعاب أسمائهم ، ولكنه اقتصر على ما وقع عنده منهم ، واستوعبهم الحافظ ضياء الدين المقدسي في « كتاب الأحكام » وبين اختلاف أهل السير في بعضهم وهو اختلاف غير فاحش ، وأورد ابن سيد الناس أسماءهم في « عيون الأثر » لكن على القبائل كما صنع ابن إسحق وغيره ، واستوعب ما وقع له من ذلك فزادوا — على ثلاثمائة وثلاثة عشر — خمسين رجلا ، قال : وسبب الزيادة الاختلاف في بعض الأسماء . قلت : ولولا خشية التطويل لسردت أسماءهم مفصلا مبينا للراجع ، لكن في هذه الإشارة كفاية ، والله المستعان .

١٤ — باب حديث بنى النضير ، ومخرَج رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الرُّجُلَيْن ، وما أرادوا من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الزُّهْرِيُّ عن عُرْوَةَ : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أُحُد . وقول الله تعالى [الحشر : ٢] : ﴿ هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأوّل الحشر ﴾ وجعله ابنُ إسحاق بعدَ بئرِ معونة وأُحُد .

٤٠٢٨ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « حَارِبُ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرُ ، فَأَجَلِي بَنِي النَّضِيرِ وَأَقْرَبُ قُرَيْظَةَ وَمَنْ عَلَيْهِمْ حَتَّى حَارِبَتْ قُرَيْظَةَ ، فَقَتَلَ رِجَالَهُمْ ، وَقَسَمَ نِسَاءَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، إِلَّا بَعْضَهُمْ لِحِقْوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَنَهُمْ وَأَسْلَمُوا . وَأَجَلِي يَهُودَ الْمَدِينَةِ كُلَّهُمْ : بَنِي قَيْنِقَاعَ وَهُمْ رَهْطُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ ، وَيَهُودَ بَنِي حَارِثَةَ ، وَكُلَّ يَهُودِ الْمَدِينَةِ » .

٤٠٢٩ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ « قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ : سُورَةُ الْحَشْرِ ، قَالَ : قُلْ سُورَةُ النَّضِيرِ » تَابَعَهُ هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشْرِ .

[الحديث ٤٠٢٩ - أطرافه في : ٤٦٤٥ ، ٤٨٨٢ ، ٤٨٨٣]

٤٠٣٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ الرَّجُلُ يَجْعَلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّخْلَاتِ ، حَتَّى افْتَتَحَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ ، فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ يُرَدُّ عَلَيْهِمْ » .

٤٠٣١ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ ، وَهِيَ الْبُؤَيْرَةُ ، فَنَزَلَتْ [الْحَشْرِ : ٥٩] : ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ .

٤٠٣٢ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا حَبَّانُ أَخْبَرَنَا جَوَيْرِيَةُ بِنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ ، قَالَ : وَهِيَ يَقُولُ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ :

وَهَانَ عَلَى سَرَاةٍ لَوَى حَرِيقُ الْبُؤَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ

قال فأجابه أبو سفيان بن الحارث :

أدام الله ذلك من صنيعٍ وحرق في نواحيها السعير
ستعلم أينا منها بنزّه وتعلم أي أرضينا تضر

قوله (حديث بن النضير) بفتح النون وكسر الضاد المعجمة ، هم قبيلة كبيرة من اليهود ، وقد مضت الإشارة إلى التعريف بهم في أوائل الكلام على أحاديث الهجرة . وكان الكفار بعد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على أن لا يحاربوه ولا يمالئوا عليه عدوه ، وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وقينقاع . وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش . وقسم تاركوه وانتظروا ما يقول إليه أمره كطوائف من العرب ، فمنهم من كان يجب ظهوره في الباطن . كخزاعة ، وبالعكس كبنى بكر ، ومنهم من كان معه ظاهراً ومع عدوه باطناً وهم المنافقون ، فكان أول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع فحاربهم في شوال بعد وقعة بدر فنزلوا على حكمه ، وأراد قتلهم فاستوهمهم منه عبد الله بن أبي وكانوا حلفاءه فوهمهم له ، وأخرجهم من المدينة إلى

اذرعات . ثم نقض العهد بنو النضير كما سيأتي ، وكان رئيسهم حبي بن أخطب . ثم نقضت قريظة كما سيأتي شرح حالهم بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى .

قوله (ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم في دية الرجلين ، وما أرادوا من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم) سيأتي شرح ذلك في نقل كلام ابن إسحق في هذا الباب .

قوله (وقال الزهري عن عروة بن الزبير : كانت هلي رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد) وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري أمم من هذا ولفظه عن الزهري وهو في حديثه عن عروة « ثم كانت غزوة بنى النضير ، وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة ، فحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من الأمتعة والأموال لا الحلقة يعني السلاح فأنزل الله فيهم ﴿ سبح لله - إلى قوله - لأول الحشر ﴾ وقاتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم إلى الشام ، وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء فيما خلا ، وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسب . وقوله ﴿ لأول الحشر ﴾ فكان جلاؤهم أول حشر في الدنيا إلى الشام وحكى ابن التين عن الداودي أنه رجح ما قال ابن إسحق من أن غزوة بنى النضير كانت بعد بئر معونة ، مستدلاً بقوله تعالى ﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم ﴾ قال : وذلك في قصة الأحزاب . قلت : وهو استدلال واه ، فإن الآية نزلت في شأن بنى قريظة ، فإنهم هم الذين ظاهروا الأحزاب ، وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر ، بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع من جلائهم ، فإنه كان من رعيوسهم حبي بن أخطب وهو الذي حسن لبنى قريظة الغدر وموافقة الأحزاب كما سيأتي ، حتى كان من هلاكهم ما كان ، فكيف يصير السابق لاحقاً ؟ .

قوله (وقول الله عز وجل : هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب - إلى قوله - أن يخرجوا) وقد وضع المراد من ذلك في أثر عبد الرزاق المذكور ، وقد أورد ابن إسحق تفسيرها لما ذكر هذه الغزوة . واتفق أهل العلم على أنها نزلت في هذه القصة ، قال السهيلي ، قال : ولم يختلفوا في أن أموال بنى النضير كانت خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وأن المسلمين لم يوجفوا عليهم بخيل ولا ركاب وأنه لم يقع بينهم قتال أصلاً .

قوله (وجعله ابن إسحق بعد بئر معونة وأحد) كذا هو في المغازي لابن إسحق مجزماً به ، ووقع في رواية القابسي « وجعله إسحق » قال عياض : وهو وهم والصواب « ابن إسحق » وهو كما قال . ووقع في شرح الكرمانى « محمد بن إسحق بن نصر » وهو غلط ، وإنما اسم جده يسار ، وقد ذكر ابن إسحق عن عبد الله بن أبى بكر بن حزم وغيره من أهل العلم أن عامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن رقة كانت على أمه ، فخرج عمرو إلى المدينة فصادف رجلين من بنى عامر معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به عمرو ، فقال لهما عمرو ممن أنتم ؟ فذكرا أنهما من بنى عامر فتركهما حتى ناما فقتلتهما

عمرو وظن أنه ظفر ببعض ثأر أصحابه ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : لقد قتلت قتيلين لأوديهما . انتهى . وسأني خبير غزوة بئر معونة بعد غزوة أحد ، وفيها عن عروة « ان عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين ، فأسره المشركون » . قال ابن إسحق « فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني النضير يستعينهم في ديتهم فيما حدثني يزيد بن رومان ، وكان بين بني النضير وبنى عامر عقد وحلف ، فلما أتاهم يستعينهم قالوا : نعم . ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا : إنكم لن تجدوه على مثل هذه الحال . قال : وكان جالساً إلى جانب جدار لهم ، فقالوا من رجل يعلو على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويربحنا منه ؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فأتاه الخبر من السماء ، فقام مظهراً أنه يقضى حاجة وقال لأصحابه : لا تبرحوا ، ورجع مسرعاً إلى المدينة ، واستبطأه أصحابه فأخبروا أنه توجه إلى المدينة ، فلحقوا به ، فأمر بحرقهم والمسير إليهم ، فتحصنوا ، فأمر بقطع النخل والتحريق » وذكر ابن إسحق أنه حاصرهم ست ليال ، وكان ناس من المنافقين بعثوا إليهم أن اثبتوا وتمنعوا ، فإن قوتلتم قاتلنا معكم ، فتربصوا ، فقذف الله في قلوبهم الرعب فلم ينصروهم ، فسألوا أن يجلبوا عن أرضهم على أن لهم ما حملت الإبل فصولحوا على ذلك . وروى البيهقي في « الدلائل » من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام ، قال ابن إسحق : فاحتملوا إلى خيبر وإلى الشام ، قال فحدثني عبد الله بن أبي بكر أنهم جلبوا الأموال من الخيل والمزارع فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة . قال ابن إسحق : ولم يسلم منهم إلا يامين بن عمير وأبو سعيد بن وهب فأحرزا أموالهما . وروى ابن مردويه قصة بني النضير بإسناد صحيح إلى معمر عن الزهري « أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : كتب كفار قريش إلى عبد الله بن أبي وغيره ممن يعبد الأوثان قبل بدر يهددونهم بإيوائهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، ويتوعدونهم أن يغزوهم بجميع العرب ، فهم ابن أبي ومن معه بقتال المسلمين ، فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش ، يريدون أن تلقوا بأسكم بينكم ، فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق ففرقوا . فلما كانت وقعة بدر كتبت كفار قريش بعدها إلى اليهود : انكم أهل الحلقة والحصون ، يتهددونهم ، فأجمع بنو النضير على الغدر ، فأرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : اخرج إلينا في ثلاثة من أصحابك ويلفك ثلاثة من علمائنا ، فإن آمنوا بك اتبعناك . ففعل . فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الأنصار مسلم تخبره بأمر بني النضير ، فأخبر أخوها النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يصل إليهم ، فرجع ، وصحبهم بالكتائب فحصرهم يومه ، ثم غدا على بني قريظة فحاصرهم فعاهدوه ، فانصرف عنهم إلى بني النضير ، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل إلا السلاح ، فاحتملوا حتى أبواب بيوتهم ، فكانوا يجربون بيوتهم بأيديهم فيهدمونها ، ويحملون ما يوافقهم من خشبها ، وكان جلاؤهم ذلك أول حشر الناس إلى الشام . وكذا أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق ، وفي ذلك رد على ابن التين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث بإسناد ، قلت : فهذا أقوى مما ذكر ابن إسحق من أن سبب غزوة بني النضير طلبه صلى الله عليه وسلم أن يعينوه في دية الرجلين ، لكن وافق ابن إسحق جل أهل المغازي ، فالله أعلم . وإذا ثبت أن سبب إجلاء بني النضير ما ذكر من همهم بالغدر به صلى الله عليه وسلم ، وهو إنما وقع عند ما جاء إليهم ليستعين بهم في دية قتيلي عمرو بن أمية ، تعين ما قال ابن إسحق ، لأن بئر معونة كانت بعد أحد بالاتفاق . وأغرب السهيلي فرجع ما قال الزهري ، ولولا ما ذكر في قصة عمرو بن أمية

لأمكن أن يكون ذلك في غزوة الرجيع ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث :

الأول حديث ابن عمر « حاربت النضير وقريظة فأجلى بنى النضير » كذا فيه ولم يعين المفعول من حاربت ولم يسم فاعل أجلى ، والمراد النبي صلى الله عليه وسلم . وكان سبب وقوع المحاربة نقضهم العهد : أما النضير فبالسبب الآتي ذكره وهو ما ذكره موسى بن عقبة في المغازي قال : كانت النضير قد دسوا إلى قريش وحضوهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ودلوهم على العورة ، ثم ذكر نحوه مما تقدم عن ابن إسحق من مجيء النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الرجلين قال وفي ذلك نزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن ييسطوا إليكم أيديهم ﴾ الآية . وعند ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إليهم محمد بن مسلمة أن اخرجوا من بلدى فلا تساكنتوني بعد أن همتم بما همتم به من الغدر ، وقد أجلتكم عشرا . وأما قريظة فبمظاهرتهم الأحزاب على النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الخندق كما سيأتي .

قوله (حتى حاربت قريظة) سيأتي شرح ذلك بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . كذا وقع تقديم قريظة على النضير وكأنه لشرفهم ، وإلا فإجلاء النضير كان قبل قريظة بكثير .

قوله (والنضير) ذكر ابن إسحق في قصته أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل إليهم أن اخرجوا وأجلهم عشراً وأرسل إليهم عبد الله بن أبي يثبظهم أرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : إنا لا نخرج ، فاصنع ما بدا لك . فقال : الله أكبر ، حاربت يهود فخرج إليهم ، فخذهم ابن أبي ولم تعهم قريظة . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة أن غزوة بنى النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الأشرف ، يعني الآتي ذكره عقب هذا .

قوله (بنى قينقاع) هو بالنصب على البدلية ، ونون قينقاع مثلثة والأشهر فيها الضم ، وكانوا أول من أخرج من المدينة كما تقدم في أول الباب . وروى ابن إسحق في المغازي عن أبيه عن عبادة بن الوليد عن عبادة بن الصامت قال « لما حاربت بنو قينقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي فمشى عبادة بن الصامت وكان له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي ، فتبرأ عبادة منهم . قال : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض — إلى قوله — يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة ﴾ وكان عبد الله بن أبي لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يمين عليهم قال : يا محمد إنهم ممنوعون من الأسود والأحمر ، وإني امرؤ أخشى الدوائر . فوهبهم له . وذكر الواقدي أن إجلاءهم كان في شوال سنة اثنتين ، يعني بعد بدر بشهر . ويؤيده ما روى ابن إسحق بإسناد حسن عن ابن عباس قال « لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر جمع يهود في سوق بنى قينقاع فقال يا يهود : أسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشاً يوم بدر ، فقالوا : إنهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قاتلنا لعرفت أنا الرجال . فأنزل الله تعالى ﴿ قل للذين كفروا ستغلبون — إلى قوله — لأولى الأبصار ﴾ وأغرب الحاكم فرعم أن إجلاء بنى قينقاع وإجلاء بنى النضير كان في زمن واحد ، ولم يوافق على ذلك لأن إجلاء بنى النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة ، أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن إسحق كما تقدم بسطه .

الحديث الثاني حديث ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لأنها نزلت فيهم ، قال الداودي : كأن ابن عباس كره تسميتها سورة الحشر لئلا يظن أن المراد بالحشر يوم القيامة ، أو لكونه مجملاً فكره النسبة إلى غير

معلوم . كذا قال ، وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحشر في بني النضير ، وذكر الله فيها الذي أصابهم من النقمة .

قوله (حدثنا الحسن بن مدرك) كذا للجميع ، وفي نسخة « إسحق » بدل الحسن هو غلط .

قوله (تابعه هشيم الخ) وصله المصنف في التفسير كما سيأتي هناك .

الحديث الثالث .

قوله (عن أبيه) هو سليمان التيمي .

قوله (كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الإسناد في الخمس ، وسيأتي في أول غزوة قريظة بأتم من هذا السياق . وقوله « فكان بعد ذلك يرد عليهم » زاد في الرواية الأخرى « ما كانوا أعطوه » وروى الحاكم في « الإكليل » من حديث أم العلاء قال « قال النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار لما فتح النضير : إن أحببتم قسمت بينكم ما أفاء الله على ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلكم وأموالكم ، وإن أحببتم أعطيتهم وخرجوا عنكم ، فاخترأوا الثاني »

الحديث الرابع .

قوله (حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير) في رواية الكشميهني « نخل النضير » .

قوله (وهي البويرة) بالموحدة مصغر بويرة وهي الحفرة ، وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين تيماء ، وهي من جهة قبلة مسجد قباء إلى جهة الغرب ويقال لها أيضا البويلة باللام بدل الراء .

قوله (فنزل : ما قطعتم من لينة) هي صنف من النخل ، قال السهيلي : في تخصيصها بالذكر إيماء إلى أن الذي يجوز قطعه من شجر العدو مالا يكون معداً للإقتيات ، لأنهم كانوا يقتاتون العجوة والبرني دون اللينة . وفي الجامع : اللينة النخلة وقيل الدقل ، وعن الفراء كل شيء من النخل سوى العجوة فهو من اللين .

قوله في الرواية الثانية (أخبرنا حبان) هو ابن هلال ، وهو بفتح المهملة بعدها موحدة ثقيلة ، وإسحق الراوي عنه هو ابن راهويه .

قوله (ولها يقول حسان بن ثابت : وهان على سراة بني لؤي) كذا للأكثر ، وفي رواية الكشميهني « هان باللام » بدل الواو ، وسقطت اللام والواو من رواية الإسماعيلي . وقوله « سراة » بفتح المهملة وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس ، وقوله « حريق بالبويرة مستطير » أي مشتعل ، وإنما قال حسان ذلك تعبيراً لقريش لأنهم كانوا أغروهم بنقض العهد وأمروهم به ووعدوهم أن ينصروهم إن قصدهم النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (فأجابه أبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب ، وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان حينئذ لم يسلم وقد أسلم بعد في الفتح وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم بخنين ، وذكر إبراهيم بن المنذر أن اسمه المغيرة ، وجزم ابن قتيبة أن المغيرة أخوه ، وبه جزم ابن عبد البر والسهيلي .

قوله (ستعلم أيها منها بنزه) بنون ثم زاي ساكنة أي يبعد وزنا ومعنى ، ويقال بفتح النون أيضا . وقوله « وتعلم أي أرضينا » بالثنية ، وقوله « تضير » بفتح المثناة وكسر الضاد المعجمة من الضير وهو بمعنى الضر ، ويطلق الضير ويراد به المضرة . ونسبة هذه الأبيات لحسان بن ثابت وجوابها لأبي سفيان بن الحارث هو المشهور كما وقع في هذا الصحيح ، وعند مسلم بعض ذلك ، وعند شيخ شيوخنا أبي الفتح بن سيد الناس في « عيون الأثر » له عن أبي عمرو الشيباني أن الذي قال له « وهان على سراة بني لؤي » هو أبو سفيان بن الحارث ، وأنه إنما قال « عز » بدل هان ، وأن الذي أجاب بقوله « أدام الله ذلك من صنيع » البيتين هو حسان ، قال : وهو أشبه من الرواية التي وقعت في البخاري اهـ . ولم يذكر مستندا للترجيح ، والذي يظهر أن الذي في الصحيح أصح ، وذلك أن قريشاً كانوا يظهرون كل من عادى النبي صلى الله عليه وسلم عليه ويعدونهم النصر والمساعدة ، فلما وقع لبني النضير من الخذلان ما وقع قال حسان الأبيات المذكورة موبخاً لقريش - وهم بنو لؤي - كيف خذلوا أصحابهم . وقد ذكر ابن إسحق أن حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة ، وأنه إنما ذكر بني النضير استطراداً ، فمن الأبيات المذكورة :

الا يا سعد بنى معاذ	فما فعلت قريظة والنضير
وقد قال الكريم أبو حباب	أقيموا قينقاع ولا تسيروا
تقاعد معشر نصرنا قريشاً	وليس لهم ببلدتهم نصير
هم أتوا الكتاب فضيعوه	فهم عمى عن التوراة بور
كفرتم بالقران لقد لقيتم	بتصديق الذي قال النذير

وفي جواب أبي سفيان بن الحارث في قوله « تعلم أي أرضينا تضير » ما يرجح ما وقع في الصحيح ، لأن أرض بني النضير مجاورة لأرض الأنصار ، فإذا خربت أضرت بما جاورها ، بخلاف أرض قريش فإنها بعيدة منها بعدا شديدا فلا تبالى بخرابها ، فكان أبو سفيان يقول تخربت أرض بني النضير وتخربها إنما يضر أرض من جاورها ، وأرضكم هي التي تجاورها فهي التي تتضرر لا أرضنا ، ولا يتها مثل هذا في عكسه إلا بتكلف ، وهو أن يقال : إن الميرة كانت تحمل من أرض بني النضير إلى مكة فكانوا يرتفقون بها ، فإذا خربت تضرهم ، بخلاف المدينة فإنها في غنية عن أرض بني النضير غيرها كخيبر ونحوها فيتجه بعض اتجاه ، لكن إذا تعارضا كان ما في الصحيح أصح . ويحتمل إن كان ما قال أبو عمرو الشيباني محفوظاً أن أبا سفيان بن الحارث ضمن في جوابه بيتاً من قصيدة حسان فاهتمه ، فلما قال حسان « وهان على سراة بني لؤي » اهتدمه أبو سفيان فقال « وعز على سراة بني لؤي » وهو عمل سائغ ، وكان من أنكر ذلك استبعد أن يدعو أبو سفيان بن الحارث على أرض الكفرة مثله بالتحريق في قوله « أدام الله ذلك من صنيع » والجواب عنه أن اسم الكفرة وإن جمعهم لكن العداوة الدينية كانت قائمة بينهم كما بين أهل الكتاب وعبدة الأوثان من التباين ، وأيضا فقوله « وحرقت في نواحيها السعير » يريد بنواحيها المدينة فيرجع ذلك دعاء على المسلمين أيضا . ولكعب بن مالك في هذه القصة قصيدة على هذا الوزن والروي أيضا ذكرها ابن إسحق أولها :

لقد منيت بغدرتها الحبور كذاك الدهر ذو صرف يدور

يقول فيها : فغودر منهم كعب صريعا فذلت عند مصرعه النضير

يشير إلى كعب بن الأشرف الذى سيذكر قتله عقب هذا ، وفيها :

فذاقوا غيب أمرهم وبالا لكل ثلاثة منهم بعير
فأجلوا عامدين بقينقاع وغودر منهم نخل ودور

٤٠٣٣ — حَدَّثَنَا أَبُو الِيمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الرَّهْزِيِّ قَالَ « أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ النَّصْرِيُّ أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَعَاهُ ، إِذْ جَاءَهُ حَاجِبُهُ يَرْفَأُ فَقَالَ : هَلْ لَكَ فِي عَثْمَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَالرُّبَيْرِ وَسَعْدِ يَسْتَأْذِنُونَ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ فَأَدْخِلْهُمْ . فَلَبِثَ قَلِيلًا ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : هَلْ لَكَ فِي عَبَّاسٍ وَعَلِيٍّ يَسْأُذِنَانِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَلَمَّا دَخَلَا قَالَ عَبَّاسٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا — وَهُمَا يَخْتَصِمَانِ فِي الَّذِي أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ — فَاسْتَبَّ عَلِيٌّ وَعَبَّاسٌ . فَقَالَ الرَّهْطُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرِخْ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ . فَقَالَ عَمْرٌ : اتَّقِلُوا ، أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بَاذَنَهُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَأُنُورُ ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً ، يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ ؟ قَالَ : قَدْ قَالَ ذَلِكَ فَأَقْبَلَ عَمْرٌ عَلَى عَبَّاسٍ وَعَلِيٍّ فَقَالَ : أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ ذَلِكَ ؟ قَالَا : نَعَمْ . قَالَ : فَانِي أَحَدْتِكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ . إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْفِيءِ شَيْءٌ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ ، فَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ [الْحَشْرُ : ٦] ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ — إِلَى قَوْلِهِ — قَدِيرٌ ﴾ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ثُمَّ وَاللَّهِ مَا احتازها دُونَكُمْ وَلَا استأثرها عليكم ، لَقَدْ أَعْطَاكُمْوهَا وَقَسَمَهَا فِيكُمْ . حَتَّى بَقِيَ هَذَا الْمَالُ مِنْهَا ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ مَجْعَلُ مَالِ اللَّهِ ، فَعَمَلُ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيَاتِهِ ، ثُمَّ تُوَفِّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَأَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَبِضَةَ أَبُو بَكْرٍ فَعَمَلُ فِيهِ بِمَا عَمَلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتُمْ حَيْثُ — فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ وَقَالَ — تَذَكِّرَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ عَمَلَ فِيهِ كَمَا تَقُولَانِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُ فِيهِ لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ تُوَفِّيَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ ، فَقَبِضَتُهُ سَنَتَيْنِ مِنْ إِمَارَتِي أَعْمَلُ فِيهِ بِمَا عَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِي فِيهِ صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ جِئْتَانِي كِلَاكُمَا وَكَلَّمْتِكُمَا وَاحِدَةً وَأَمْرًا كَامِلًا ، فَجِئْتَنِي — يَعْنِي عَبَّاسًا — فَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَأُنُورُ ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً ، فَلَمَّا بَدَأَ لِي أَنْ أَدْفَعَهُ إِلَيْكُمَا قُلْتُ : إِنْ شِئْتَا دَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا عَلَى أَنَّ عَلِيَّكُمَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لِلْعَمَلَانِ فِيهِ بِمَا عَمَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَمَا عَمَلْتُ فِيهِ مُذْ وَلَيْتُ ، وَإِلَّا فَلَا تُكَلِّمَانِي . فَقُلْتُمَا : أَدْفَعُهُ إِلَيْنَا بِذَلِكَ ، فَدَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا ، أَفَتَلْتَمِسانِ مِنِّي قِضَاءً غَيْرَ ذَلِكَ ؟ فَوَاللَّهِ الَّذِي بَاذَنَهُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهِ بِقِضَاءٍ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقْوَمَ السَّاعَةُ . فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهُ فَادْفَعَا إِلَيَّ ، فَأَنَا أَكْفِيكُمَاهُ »

٤٠٣٤ - قال فحدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال « صدق مالك بن أوس ، أنا سمعت عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول : أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان إلى أبي بكر يسألته ثمنهن مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ، فكنت أنا أردهن ، فقلت لمن : ألا تتقين الله ؟ ألم تعلمن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : لا نورث ، ما تركنا صدقة - يريد بذلك نفسه - إنما يأكل آل محمد صلى الله عليه وسلم من هذا المال . فانتهى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما أخبرتهن . قال : فكانت هذه الصدقة بيد علي ، منعها علي عباساً فغلبه عليها . ثم كان بيد حسن بن علي ، ثم بيد حسين بن علي ، ثم بيد علي بن حسين وحسن بن حسن كلاهما كانا يتداولانها ، ثم بيد زيد بن حسن وهي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً »

[الحديث ٤٠٣٤ - طرفاه في : ٦٧٢٧ ، ٦٧٣٠]

٤٠٣٥ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة « أن فاطمة عليها السلام والعباس أتيا أبا بكر يلبسان ميراثهما : أرضه من فذك ، وسهمه من خير »

٤٠٣٦ - فقال أبو بكر « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا نورث ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد في هذا المال . والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلي أن أصل من قرابتي »

الحديث الخامس حديث مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر ، وفيه قصة مخاصمة العباس وعلي عنده مطولة ، وقد تقدم شرحه في فرض الخمس مستوفى ، والغرض منه قوله « وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله من بني النضير » .

الحديث السادس حديث عائشة .

قوله (قال فحدثت هذا الحديث عروة) القائل هو الزهري ، وهو موصول بالإسناد المذكور ، وقد ذكرت شرحه أيضا مع حديث مالك بن أوس في فرض الخمس .

الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم أيضا في أول فرض الخمس بزيادة فيه ، وزاد هنا قول أبي بكر « والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلي أن أصل من قرابتي » وظاهر سياقه الإدراج ، وقد بينه الإسماعيلي بلفظ « فتشهد أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فوالله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلي أن أصل من قرابتي » قال أبو بكر ذلك معتذرا عن منعه القسمة ، وأنه لا يلزم منها أن لا يصلهم به من جهة أخرى . ومحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في بره إلا إن عارضهم في ذلك من هو أرجح منهم ، والله أعلم

١٥ - باب قتل كعب بن الأشرف

٤٠٣٧ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما

يقول « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لكعب بن الأشرف ؟ فإنه قد آذى الله ورسوله . فقام محمد ابن مسلمة فقال : يا رسول الله ، أتجِبُّ أن أقتله ؟ قال : نعم . قال : فأذن لي أن أقول شيئا . قال : قل . فاتاه محمد بن مسلمة فقال : إن هذا الرجل قد سألنا صدقة ، وإنه قد عتانا ، وإني قد أتيتك أستسلفك قال : وأيضاً والله لتملته . قال : إنا قد اتبعناه ، فلا نجِبُّ أن ندعه ننظر إلى أى شيء يصير شأنه ، وقد أردنا أن نُسلفنا وسقاً أو وسقين — وحدثنا عمرو غير مرة فلم يذكر « وسقاً أو وسقين » فقلت له : فيه « وسقاً أو وسقين » ؟ فقال : أرى فيه « وسقاً أو وسقين » — « فقال : نعم ، ارهنوني . قالوا : أى شيء تريد ؟ قال : ارهنوني نساءكم . قالوا : كيف ترهنك نساءنا وأنت أجمل العرب ؟ قال : فارهنوني أبناءكم . قالوا : كيف ترهنك أبناءنا فيسبُّ أحدهم فيقال : رهن بوسق أو وسقين ، هذا عارٌ علينا ، ولكننا ترهنك اللأمة . قال سفيان : يعنى السلاح . فواعده أن يأتيه . فجاءه ليلاً ومعه أبو نائلة — وهو أخو كعب من الرضاة — فدعاهم إلى الحصن ، فنزل إليهم ، فقالت له امرأته : أين تخرج هذه الساعة ؟ فقال : إنما هو محمد بن مسلمة وأخى أبو نائلة . وقال غير عمرو : قالت أسمع صوتاً كأنه يقطرُ منه الدم . قال إنما هو أخى محمد بن مسلمة ورضيعى أبو نائلة ، إن الكريم لو دُعِيَ إلى طعنة لبيل لأجاب . قال : ويُدخلُ محمد بن مسلمة معه رجلين — قيل لسفيان : سماهم عمرو ؟ قال : سمى بعضهم . قال عمرو : جاء معه برجلين ، وقال غير عمرو : أبو عيسى بن جبر والحارث بن أوس وعباد بن بشر — قال عمرو جاء معه برجلين فقال : إذا ماجاء فإني قائل بشعره فأشمه ، فإذا رأيتموني استمكننتُ من رأسه فدونكم فاضربوه . وقال مرة : ثم أشمكم . فنزل إليهم متوشحاً وهو ينفخُ منه ريح الطيب فقال : مارأيث كالليوم ريحاً — أى أطيّب — وقال غير عمرو : قال عندى أعطرُ نساء العرب وأكمل العرب . قال عمرو فقال : أتأذن لي أن أشم رأسك ؟ قال : نعم . فشمه ، ثم أشم أصحابه ثم قال : أتأذن لي ؟ قال : نعم . فلما استمكن منه قال : دونكم . فقتلوه . ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه »

قوله (باب قتل كعب بن الأشرف) أى اليهودى ، قال ابن إسحق وغيره : كان عربى من بنى نهبان وهم بطن من طيء ، وكان أبوه أصاب دماً فى الجاهلية فأتى المدينة فحالف بنى النضير فشرف فيهم ، وتزوج عقيلة بنت أبى الحقيق فولدت له كعباً ، وكان طويلاً جسيماً ذا بطن وهامة ، وهجا المسلمين بعد وقعة بدر ، وخرج إلى مكة فنزل على ابن وداعة السهمى والد المطلب فهجاه حسان وهجا امرأته عاتكة بنت أسيد بن أبى العيص بن أمية فظردته ، فرجع كعب إلى المدينة وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم . وروى أبو داود والترمذى من طريق الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه « أن كعب بن الأشرف كان شاعراً ، وكان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وأهلها أخلاط ، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم استصلاحهم ، وكان اليهود والمشركين يؤذون المسلمين أشد الأذى ، فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر . فلما أبى كعب أن يتزع عن أذاه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن أبى معاذ أن يبعث رهطاً ليقتلوه . وذكر ابن سعد أن قتله كان فى ربيع الأول من السنة الثالثة .

قوله (قال عمرو) هو ابن دينار ، كذا هنا وفى رواية قتيبة عن سفيان فى الجهاد وعمد أبى نعيم من طريق

الحميدى عن سفيان « حدثنا عمرو » .

قوله (من لكعب بن الأشرف) ؟ أى من الذى ينتدب إليه قتله .

قوله (آذى الله ورسوله) فى رواية محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر عند الحاكم فى الاكليل « فقد آذانا بشعره وقوى المشركين » وأخرج ابن عائد من طريق الكلبي أن كعب بن الأشرف قدم على مشركى قريش فحالفهم عند أستار الكعبة على قتال المسلمين . ومن طريق أبى الأسود عن عروة « أنه كان يهجو النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين ويحرض قريشاً عليهم ، وأنه لما قدم على قريش قالوا له : أديننا أهدي أم دين محمد ؟ قال : دينكم ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : من لنا بابن الأشرف فإنه قد استعلن بعداوتنا » ووجدت فى « فوائد عبد الله بن إسحق الخراسانى » من مرسل عكرمة بسند ضعيف إليه لقتل كعب سبباً آخر ، وهو أنه صنع طعاماً وواطأ جماعة من اليهود أنه يدعو النبى صلى الله عليه وسلم إلى الويلمة فإذا حضر فتكوا به ، ثم دعاه فجاء معه بعض أصحابه ، فأعلمه جبريل بما أضمره بعد أن جالسه ، فقام فستره جبريل بجناحه فخرج ، فلما فقدوه تفرقوا ، فقال حينئذ : من ينتدب لقتل كعب . ويمكن الجمع بتعدد الأسباب .

قوله (فقام محمد بن مسلمة فقال : يارسول الله أتحب أن أقتله) ؟ فى مرسل عكرمة » فقال محمد بن مسلمة هو خالى .

قوله (قال نعم) فى رواية محمد بن محمود « فقال أنت له » وفى رواية ابن إسحق « قال فافعل إن قدرت على ذلك » وفى رواية عروة « فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال محمد بن مسلمة : أقر صامت » ومثله عند سمويه فى فوائده ، فإن ثبت احتمال أن يكون سكت أولاً ثم أذن له ، فإن فى رواية عروة أيضاً أنه قال له « إن كنت فاعلا فلا تعجل حتى تشاور سعد بن معاذ ، قال فشاوره فقال له : توجه إليه واشك إليه الحاجة ، وسله أن يسلفكم طعاماً .

قوله (فائذن : لى أن أقول شيئاً ، قال قل) كأنه استأذنه أن يفعلن شيئاً يخال به ، ومن ثم بوب عليه المصنف « الكذب فى الحرب » وقد ظهر من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكوا منه ويعيبوا رأيه ، ولفظه « فقال له : كان قدوم هذا الرجل علينا من البلاء ، حاربتنا العرب ، ورمتنا عن قوس واحدة » وعند ابن إسحق بإسناد حسن عن ابن عباس « أن النبى صلى الله عليه وسلم مشى معهم إلى بقيع الغرقد ثم وجههم فقال : انطلقوا على اسم الله ، اللهم أعنهم » .

قوله (إن هذا الرجل) يعنى النبى صلى الله عليه وسلم .

قوله (قد سألنا صدقة) فى رواية الواقدي « سألنا الصدقة ، ونحن لانجد مانأكل » وفى مرسل عكرمة « فقالوا : ياأبا سعيد ، إن نبينا أراد منا الصدقة ، وليس لنا مال نصدقه » .

قوله (قد عنانا) بالمهمله وتشديد النون الأولى من العناء وهو التعب .

قوله (قال وأيضاً) أى وزيادة على ذلك ، وقد فسره بعد ذلك قوله « والله لتملنه » بفتح المثناة والميم وتشديد اللام والنون من الملل ، وعند الواقدي « أن كعباً قال لأبى نائلة : أخبرنى ما فى نفسك ، ما الذى تريدون فى

أمره ؟ قال : خذلانه والتخلي عنه ، قال : سررتني .

قوله (وقد أردنا أن تسلفنا وسقاً أو وسقين ، وحدثنا عمرو غير مرة فلم يذكر وسقاً أو وسقين) قائل ذلك على بن المديني ، ولم يقع ذلك في رواية الحميدي ، ووقع في رواية عروة « وأحب أن تسلفنا طعاما . قال : أين طعامكم ؟ قالوا : أنفقناه على هذا الرجل وعلى أصحابه . قال ألم يأن لكم أن تعرفوا ما أنتم عليه من الباطل » .

(تنبيه) : وقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعباً بذلك هو محمد بن مسلمة ، والذي عند ابن إسحق وغيره من أهل المغازي أنه أبو نائلة ، وأوماً الديمياطي إلى ترجيحه ، ويحتمل أن يكون كل منهما كلمه في ذلك ، لأن أبا نائلة أخوه من الرضاعة ، ومحمد بن مسلمة ابن أخته . وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع « قالوا » ، وفي مرسل عكرمة « واأذن لنا أن نصيب منك فيطمئن إلينا ، قال قولوا ماشتم » وعنده « أما مالي فليس عندى اليوم ، ولكن عندى التمر » وذكر ابن عائد أن سعد بن معاذ بعث محمداً ابن أخيه الحارث بن أوس بن معاذ .

قوله (ارهنوني) أى ادفعوا الى شيئا يكون رهنا على التمر الذى تريدونه .

قوله (وأنت أجهل العرب) لعلمهم قالوا له ذلك تهكما ، وإن كان هو نفسه كان جميلا . زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ، ولا نأمنك ، وأى امرأة تمتنع منك لجمالك « وفي المرسل الآخر الذى أشرت اليه « وإنت رجل حسان تعجب النساء » وحسان بضم الحاء وتشديد السين المهملتين .

قوله (ولكن ترهنتك اللأمة) بتشديد اللام وسكون الهمة .

قوله (قال سفيان : يعنى السلاح) كذا قال ، وقال غيره من أهل اللغة اللأمة : الدرع ، فعلى هذا إطلاق السلاح عليها من إطلاق اسم الكل على البعض . وفي مرسل عكرمة « ولكننا نرهنتك سلاحنا مع علمك بحاجتنا إليه ، قال نعم » وفي رواية الواقدي « وإنما قالوا ذلك لئلا ينكر مجيئهم إليه بالسلاح » .

قوله (فجاء ليلا ومعه أبو نائلة) بنون وبعد الألف تحتانية واسمه سلكان بن سلامة .

قوله (وكان أخاه من الرضاعة) يعنى كان أبو نائلة أخوا كعب ، وذكروا أنه كان نديمه في الجاهلية فكان يركن إليه . وقد ذكر الواقدي أن محمد بن مسلمة أيضا كان أخاه ، زاد الحميدي في روايته « وكانوا أربعة سمي عمرو منهم اثنين » . قلت : وستأتى تسميتهم قريبا . وعند الخراساني في مرسل عكرمة « فلما كان في القائلة أتوه ومعهم السلاح فقالوا : يا أبا سعيد . فقال : سامعاً دعوت » .

قوله (فقالت له امرأته) لم أقف على اسمها :

قوله (وقال غير عمرو : قالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم) في رواية الكلبي « فتعلقت به امرأته وقالت ، مكانك ، فوالله إني لأرى حمرة الدم مع الصوت ، وبين الحميدي في روايته عن سفيان أن الغير الذى أبهمه سفيان في هذه القصة هو العيسى وأنه حدث بذلك عن عكرمة مرسلا ، وعند ابن إسحق « فهتفت به

أبو نائلة — وكان حديث عهد بعرس — فوثب في ملحفته ، فأخذت امرأته بناحيها وقالت له : أنت امرؤ محارب ، لاتنزل في هذه الساعة . فقال : إنه أبو نائلة ، لو وجدني نائماً ما أيقظني . فقالت : والله إني لأعرف من صوته الشر « وفي مرسل عكرمة » أخذت بثوبه فقالت : أذكرك الله أن لاتنزل إليهم ، فوالله إني لأسمع صوتاً يقطر منه الدم .

قوله (قال ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين ، قيل لسفيان : سماهم عمرو ؟ قال : سمى بعضهم ، قال عمرو : جاء معه برجلين ، وقال غير عمرو : أبو عيس بن جبر والحارث بن أوس وعباد بن بشر) قلت : ووقع في رواية الحميدى « قال فأتاه ومعه أبو نائلة وعباد بن بشر وأبو عيس بن جبر والحارث بن معاذ إن شاء الله » كذا أدرجه ورواية علي بن المدينى مفصلة ، ونسب الحارث بن معاذ إلى جده ، ووقعت تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد ، فعلى هذا فكانوا خمسة . ويؤيده قول عباد بن بشر من قصيدة في هذه القصة :

فشد بسيفه صلتاعليه فقطعه أبو عيس بن حبر
وكان الله سادسنا فأبنا بأنعم نعمة وأعز نصر

وهو أولى مما وقع في رواية محمد بن محمود « كان مع محمد بن مسلمة أبو عيس بن جبر وأبو عتيك » ولم يذكر غيرهما ، وكذا في مرسل عكرمة « ومعه رجلان من الأنصار ، ويمكن الجمع بأنهم كانوا مرة ثلاثة وفي الأخرى خمسة .

قوله (فإني قاتل بشعره فأشمه) وهو من إطلاق القول على الفعل .

قوله (وقال مرة فاشمكم) أى أمكنكم من الشم ، وهو ينفح بالفاء والمهملة .

قوله (ريح الطيب) في رواية ابن سعد « وكان حديث عهد بعرس » وفي مرسل عكرمة فقال « يا أبا سعيد أدن منى رأسك أشمه وأمسح به عيني ووجهي » .

قوله (عندي أعطر نساء العرب وأكمل العرب) وعند الأصملي وأجمل بالجيم بدل الكاف وهى أشبه ، وفي مرسل عكرمة « فقال هذا عطر أم فلان » يعنى امرأته . وفي رواية الواقدي « وكان كعب يدهن بالمسك المفتت والعنبر حتى يتلبد في صدغيه » وفي رواية أخرى وعندى أعطر سيد العرب « وكان « سيد » تصحيف من نساء ، فإن كانت محفوفة فالمعنى أعطر نساء سد العرب على الحذف .

قوله (دونكم فقتلوه ، ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه) في رواية عروة « وضربه محمد بن مسلمة فقتله وأصاب ذباب السيف الحارث بن أوس ، وأقبلوا حتى إذا كانوا بجرف بعثت تخلف الحارث ونزف ، فلما افتقده أصحابه رجعوا فاحتملوه ، ثم أقبلوا سراعاً حتى دخلوا المدينة » وفي رواية الواقدي « أن النبي صلى الله عليه وسلم تفل على جرح الحارث بن أوس فلم يئذه » . وفي مرسل عكرمة « فبزق فيها ثم ألصقها فالتجمت » وفي رواية ابن الكلبي « فضربه حتى برد ، وصاح عند أول ضربة ، واجتمعت اليهود فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوه » وفي رواية ابن سعد « أن محمد بن مسلمة لما أخذ بقرون شعره قال لأصحابه : اقتلوا عدو الله فضربوه بأسياهم ، فالتفت عليه فلم تغن شيئاً . قال محمد : فذكرت معولاً كان في

سيفى فوضعتة في سرتة ، ثم تحاملت عليه فغططته حتى انتهى إلى عانته ، فصاح وصاحت امرأته : يا آل قريظة والنضير مرتين .

قوله (فأخبروه) في رواية عروة « فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم ، فحمد الله تعالى » وفي رواية ابن سعد فلما بلغوا بقيع الغرقد كبروا ، وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة يصلي ، فلما سمع تكبيرهم كبر ، وعرف أن قد قتلوه ، ثم انتهوا إليه فقال : أفلحت الوجوه ، فقالوا : ووجهك يا رسول الله ، ورموا رأسه بين يديه ، فحمد الله على قتله « وفي مرسل عكرمة « فأصبحت يهود مذعورين ، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قتل سيدنا غيلة ، فذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم صنيعه وما كان يحرض عليه ويؤذى المسلمين » زاد ابن سعد « فخافوا فلم ينطقوا » . قال السهيلي : في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب الشارع ، خلافا لأبي حنيفة . قلت : وفيه نظر ، وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعباً كان محاربا حيث ترجم لهذا الحديث « الفتك بأهل الحرب » وترجم له أيضاً « الكذب في الحرب » وفيه جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت . وفيه جواز الكلام الذي يحتاج إليه في الحرب ولو لم يقصد قائله إلى حقيقته . وقد تقدم البحث في ذلك مستوفى في كتاب الجهاد . وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها . وبلاغتها في إطلاقها أن الصوت يقطر منه الدم

١٦ - باب قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق ، ويقال سلام بن أبي الحقيق

كان بخبير ، ويقال في حصن له بأرض الحجاز ، وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف

٤٠٣٨ - حدثني إسحاق بن نصر حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلاً وهو نائم فقتله »

٤٠٣٩ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الأنصار ، فأمر عليهم عبد الله ابن عتيك ، وكان أبو رافع يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه ، وكان في حصن له بأرض الحجاز ، فلما دتوا منه - وقد غربت الشمس وراح الناس بسرّحهم - فقال عبد الله لأصحابه : اجلسوا مكانكم ، فإني منطلق ومُتلطف للبواب لعلّي أن أدخل . فأقبل حتى دنا من الباب ، ثم تقنّع بثوبه كأنه يقضى حاجة ، وقد دخل الناس ، فهتف به البواب : يا عبد الله إن كنت تريد أن تدخل فادخل ، فإني أريد أن أغلق الباب . فدخلت فكمننت ، فلما دخل الناس أغلق الباب ثم علق الأعليق على ود . قال فقمت إلى الأقاليد فأخذتها ففتحت الباب ، وكان أبو رافع يُسمّر عنده ، وكان في علالي له ، فلما ذهب عنه أهل سمره صعدت إليه فجعلت كلما فتحت باباً أغلقت على من داخل . قلت إن القوم تدرؤني لم يخلصوا إليّ حتى أقتله . فانتهيت إليه ، فاذا هو في بيت مظلم وسط عياله ، لا أدري أين هو من البيت ، فقلت : أبا رافع . قال : من

هذا؟ فأهويتُ نحو الصوت فأضربه ضربةً بالسيف وأنا دهشٌ فما أغنيتُ شيئاً . وصاح ، فخرجتُ من البيت فأمكتُ غير بعيد ، ثم دخلتُ إليه فقلتُ : ما هذا الصوت يا أبا رافع ؟ فقال : لأملك الويل ، إن رجلاً في البيت ضربني قبل بالسيف . قال فأضربه ضربةً أُنخنته ولم أقتله . ثم وضعت ضبيب السيف في بطنه حتى أخذ في ظهره ، فعرفتُ أني قتلته ، فجعلتُ أفتح الأبواب باباً باباً حتى انتهيت إلى درجة له ، فوضعتُ رجلي وأنا أرى أني قد انتهيتُ إلى الأرض فوقعت في ليلة مُقمره ، فانكسرتُ ساق ، فعصبتُها بعمامة ثم انطلقتُ حتى جلستُ على الباب فقلتُ لا أخرجُ الليلة حتى أعلم أقتلته . فلما صاح الديك قام الناعي على السور فقال : أنعي أبا رافع تاجر أهل الحجاز ، فانطلقتُ إلى أصحابي فقلتُ النجاء ، فقد قتل الله أبا رافع ، فانتهيتُ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته ، فقال لي : ابسطُ رجلك ، فبسطتُ رجلي فمسحها ، فكأنها لم أشتكها قط .

٤٠٤٠ - حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح هو ابن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازب رضي الله عنه قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع عبد الله ابن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم ، فانطلقوا حتى دتوا من الحصن ، فقال لهم عبد الله بن عتيك : أمكنوا أنتم حتى أنطلق أنا فأنظر . قال : فتلطف أن أدخل الحصن ، ففقدوا جماراً لهم ، قال فخرجوا بقبس يطلبونه قال : فخشيتُ أن أعرف ، قال فغطيتُ رأسي كأنني أقضي حاجة . ثم نادى صاحب الباب : من أراد أن يدخل فليدخل قبل أن أغلقه . فدخلتُ ثم اختبأت في مربيط جمار عند باب الحصن ، فتعشوا عند أبي رافع وتحادثوا حتى ذهب ساعة من الليل ، ثم رجعوا إلى بيوتهم . فلما هدأت الأصوات ولا أسمع حركة خرجت ، قال : ورأيتُ صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة ، فأخذته ففتحتُ به باب الحصن ، قال قلت : إن نذر بي القوم انطلقتُ على مهل ، ثم عمدت إلى أبواب بيوتهم فغلقتها عليهم من ظاهر ، ثم صعدت إلى أبي رافع في سلم ، فإذا البيت مظلم قد طفي سراجاه فلم أدر أين الرجل .

فقلت : يا أبا رافع . قال : من هذا ؟ قال فعمدت نحو الصوت فأضربه ، وصاح ، فلم تغن شيئاً . قال : ثم جئت كأنني أغنيتُه فقلت : مالك يا أبا رافع ؟ وغيرتُ صوتي . فقال : ألا أعجبك ، لأملك الويل ، دخل علي رجل فضربني بالسيف . قال فعمدت له أيضاً فأضربه أخرى ، فلم تغن شيئاً ، فصاح ، وقام أهله . قال : ثم جئت وغيرتُ صوتي كهيئة المغيث ، فإذا هو مستلق علي ظهره فأضع السيف في بطنه ثم أنكفي عليه حتى سمعتُ صوت العظم ثم خرجتُ دهشاً حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فأسقط منه ، فانخلعتُ رجلي فعصبتُها ، ثم أتيت أصحابي أحجل ، فقلت : انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإني لا أبرح حتى أسمع الناعية . فلما كان في وجه الصبح صعد الناعية فقال : أنعي أبا رافع . قال فقممتُ أمشي ماني قلبه ، فأدركتُ أصحابي قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فبشرتُهُ .

قوله (قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق - ويقال سلام بن أبي الحقيق - كان بخير) ، والحقيق بمهملة وقاف مصغر ، والذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس ، وذلك فيما أخرجه الحاكم في « الإكليل » من حديثه مطولاً وأوله « أن الرهط الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم

عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف لهم ورجل من الأنصار ، وأنهم قدموا خيبر ليلا ، فذكر الحديث . وقال ابن إسحق : هو سلام أي بتشديد اللام قال « لما قتلت الأوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر ، فأذن لهم . قال فحدثني الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال : كان مما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانا يتصاولان تصاول الفحلين ، لاتصنع الأوس شيئا إلا قالت الخزرج : والله لاتذهبون بهذه فضلا علينا . وكذلك الأوس . فلما أصابت الأوس كعب بن الأشرف تذاكرت الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لكعب ؟ فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر .

قوله (ويقال في حصن له بأرض الحجاز) وهو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ، ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا من خيبر في طرف أرض الحجاز . ووقع عند موسى بن عتبة « فطرقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر فقتلوه في بيته » ولأبي رافع المذكور أخوان مشهوران من أهل خيبر . أحدهما كنانة وكان زوج صفية بنت حبي قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأخوه الربيع بن أبي الحقيق ، وقتلها النبي صلى الله عليه وسلم جميعا بعد فتح خيبر .

قوله (وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف) وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري ، وقد ذكرت من عند ابن إسحق عن الزهري أنه أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بزيادة فيه ، قال ابن سعد كانت في رمضان سنة ست ، وقيل في ذى الحجة سنة خمس ، وقيل فيها سنة أربع ، وقيل في رجب سنة ثلاث . ثم أورد البخاري قصته من رواية ثلاثة عن أبي إسحق عن البراء بن عازب : الأولى رواية زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن البراء « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله » هكذا أورده مختصرا ، وقوله « بيته » للأكثر بسكون التحتانية وبالنصب على المفعولية ، وللسرخسي والمستمل بتشديد التحتانية بلفظ الفعل الماضي من التبييت ، وقد أخرج المصنف في الجهاد من هذا الوجه مطولا نحو رواية إبراهيم بن يوسف الآتية .

قوله (حدثنا يوسف بن موسى) هو القطان ، وعبيد الله بن موسى هو العبسي شيخ البخاري ، وقد حدث عنه هنا بواسطة .

قوله (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الأنصار) في رواية يوسف بن إسحق بن أبي إسحق الآتية بعد هذه « بعث إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في أناس معهم » وعبد الله بن عتيك بالنصب مفعول بعث وهو المبعوث إلى أبي رافع وليس هو اسم أبي رافع ، وعبد الله بن عتبة لم يذكر إلا في هذا الطريق ، وزعم ابن الأثير في « جامع الأصول » أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون ، وهو غلط منه فإنه خولاني لا أنصاري ، ومتأخر الإسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم العين وسكون المثناة لا بالنون والله أعلم .

قوله (رجلا من الأنصار) قد سمي منهم في هذا الباب عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة ، وعند ابن إسحق عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن أسود فإن كان عبد الله بن

عتبة محفوظا فقد كانوا ستة ، فأما الأول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة ابن قيس بن الأسود من بنى سلمة بكسر اللام ، وأما عبد الله بن عتبة فقد شرحت ما فيه ، وأما مسعود فهو ابن سنان الأسلمي حليف بنى سلمة ، شهد أحدا واستشهد بالجماعة ، وأما عبد الله بن أنيس فهو الجهني حليف الأنصار ، وقد فرق المنذرى بين عبد الله بن أنيس الجهني وعبد الله بن أنيس الأنصاري ، وجزم بأن الأنصاري هو الذى كان فى قتل ابن أبى الحقيق وتبع فى ذلك ابن المدينى ، وجزم غير واحد بأنهما واحد وهو جهنى حالف الأنصار ، وأما أبو قتادة نمشهور ، وأما خزاعى بن أسود فقد قلبه بعضهم فقال أسود بن خزاعى ، وفى حديث عبد الله بن أنيس فى الإكليل « أسود بن حرام ، وكذا ذكره موسى بن عقبة فى المغازي ، فإن كان غير من ذكر وإلا فهو تصحيف ، وجدته فى « دلائل البيهقى » من طريق موسى بن عقبة على الشك هل هو أسود بن خزاعى أو أسود بن حرام .

قوله (وكان أبو رافع يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) ذكر ابن عائد من طريق أبى أسود عن عروة أنه كان ممن أعان غطفان وغيرهم من مشركى العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله (وقد دخل الناس) ذكر فى رواية يوسف سبباً لتأخير غلق الباب فقال « ففقدوا حمارا لهم فخرجوا بقبس - أى شعلة من ناز - يطلبونه ، قال فخشيت أن أعرف فغطيت رأسى » .

قوله (وراح الناس بسرحهم) أى رجعوا بمواشيهم التى ترعى ، وسرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مهملة هى السائمة من إبل وبقر وغنم .

قوله (يا عبد الله) لم يرد اسمه العلم لأنه لو كان كذلك لكان قد عرفه ، والواقع أنه كان مستخفيا منه ، فالذى يظهر أنه أراد معناه الحقيقى لأن الجميع عبيد الله .

قوله (تقنع بثوبه) أى تغطى به ليخفى شخصه لئلا يعرف .

قوله (فهتف به) أى ناداه ، وفى رواية يوسف « ثم نادى صاحب الباب » أى البواب ولم أقف على اسمه .

قوله (فكمنت) أى اختبأت ، وفى رواية يوسف « ثم اختبأت فى مربط حمار عند باب الحصن » .

قوله (ثم علق الأغاليق على ود) بفتح الواو وتشديد الدال هو الودد ، وفى رواية يوسف « وضع مفتاح الحصن فى كوة » والأغاليق بالمعجمة جمع غلق بفتح أوله ما يغلط به الباب والمراد بها المفاتيح ، كأنه كان يغلق بها ويفتح بها ، كذا فى رواية أبى ذر ، وفى رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا إشكال ، والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح غير النافذة وبالضم النافذة .

قوله (فقامت إلى الأقاليد) هى جمع إقليد وهو المفتاح ، وفى رواية يوسف « ففتحت باب الحصن » .

قوله (يسمر عنده) أى يتحدثون ليلا ، وفى رواية يوسف « فتعشوا عند أبى رافع وتحدثوا حتى ذهب ساعة من الليل ، ثم رجعوا إلى بيوتهم » .

قوله (فى علالي له) بالمهملة جمع عليه بتشديد التحتانية وهى الغرفة ، وفى رواية ابن إسحق « وكان فى عليه

له إليها عجلة » والعجلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب ، وقيده ابن قتيبة بخشب النخل
 قوله (فجعلت كلما فتحت بابا أغلقت عليّ من داخل) في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاء فلم
 يدعوا بابا إلا أغلقوه .

قوله (نذروا بي) بكسر الذال المعجمة أى علموا ، وأصله من الإنذار وهو الإعلام بالشئ الذى يندر
 منه ، وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يرطن باليهودية ، فاستفتح فقالت له امرأة أبى رافع من أنت ؟
 قال : جئت أبى رافع بهدية . ففتحت له . وفي رواية يوسف « فلما هدأت الأصوات » أى سكنت ، وعنده « ثم
 عمدت إلى أبواب بيوتهم فأغلقتها عليهم من ظاهر ثم صعدت إلى أبى رافع فى مسلم » .

قوله (فأهويت نحو الصوت) أى قصدت نحو صاحب الصوت ، وفي رواية يوسف « فعمدت نحو
 الصوت » .

قوله (وأنا دهش) بكسر الهاء بعدها معجمة .

قوله (فما أغنيت شيئا) أى لم أقتله .

قوله (فقلت ما هذا الصوت يا أبى رافع) في حديث عبد الله بن أنيس « فقالت امرأته يا أبى رافع هذا
 صوت عبد الله بن عتيك . فقال ثكلتك أمك وأين عبد الله بن عتيك » .

قوله (هدأت الأصوات) بهمزة أى سكنت ، وزعم ابن التين أنه وقع عنده « هدت » بغير همز وأن
 الصواب بالهمز .

قوله (فأضربه) ذكره بلفظ المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وإن كان ذلك قد مضى .

قوله (فلم يغن) أى لم يرفع .

قوله (ثم دخلت إليه) في رواية يوسف « ثم جئت كأنى أغنيته فقلت مالك ؟ وغيرت صوتى » .

قوله (لأملك الويل) في رواية يوسف زاد وقال ألا أعجلتك » وزاد في رواية « قال فعمدت له أيضا فاضربه
 أخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام أهله . ثم جئت وغيرت صوتى كههيئة المستغيث فإذا هو مستلق على ظهره » وفي
 رواية ابن إسحق « فصاحت امرأته فنوهت بنا ، فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذكر نبي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن قتل النساء فنكف عنها » .

قوله (ضييب السيف) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين وزن رغيف ، قال الخطاى : هكذا يروى ، ومأراه
 محفوظا وإنما هو ظبة السيف وهو حرف حد السيف ويجمع على ظبات ، قال : والضييب لامعنى له هنا لأنه
 سيلان الدم من الفم ، قال عياض : هو في رواية أبى ذر بالصاد المهملة ، وكذا ذكره الحرثى وقال : أظنه طرفه .
 وفي رواية غير أبى ذر بالمعجمة وهو طرف السيف ، وفي رواية يوسف « فأضع السيف فى بطنه ثم أتكىء عليه
 حتى سمعت صوت العظم » .

قوله (فوضعت رجلى وأنا أرى) بضم الهمزة أى أظن ، وذكر ابن إسحق في روايته أنه كان سىء البصر .
قوله (فانكسرت ساقى فعصبتها) في رواية يوسف « ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فسقطت منه فانخلعت رجلى فعصبتها » ويجمع بينهما بأنها اخلعت من المفصل وانكسرت الساق ، وقال الداودي : هذا اختلاف وقد يتجوز في التعبير بأحدهما عن الآخر ، لأن الخلع هو زوال المفصل من غير بينونة ، أى بخلاف الكسر ، قلت : والجمع بينهما بالحمل على وقوعهما معاً أولى ، ووقع في رواية ابن إسحق « فوثبت يده » وهو وهم والصواب رجله ، وإن كان محفوظاً فوقع جميع ذلك ، وزاد أنهم كمنوا في نهر ، وأن قومه أوقدوا النيران وذهبوا في كل وجه يطلبون حتى أيسوا رجعوا إليه وهو يقضى .

قوله (قام الناعى) في رواية يوسف « صعد الناعية » .

قوله (أنعى أبا رافع) كذا ثبت في الروايات بفتح العين ، قال ابن التين : هي لغة والمعروف أنعوا ، والنعى خبر الموت والاسم الناعى . وذكر الأصبغى أن العرب كانوا إذا مات فيهم الكبير ركب راكب فرساً وسار فقال : نعى فلان .

قوله (فقلت النجاء) بالنصب أى أسرعوا ، في رواية يوسف « ثم أتيت أصحابى أحجل فقلت : انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، وقوله « أحجل » هو بمهملة ثم جيم ، الحجل هو أن يرفع رجلا ويقف على أخرى من العرج ، وقد يكون بالرجلين معاً ، إلا أنه حينئذ يسمى قفراً لا مشياً ، ويقال حجل في مشى مثل المقيد أى قارب خطوه ، وفي حديث عبد الله بن أنيس « قال وتوجهنا من خير ، فكنا نكمن النهار ونسير الليل ، وإذا كمننا بالنهار أقعدنا منا واحداً يجرسنا ، فإذا رأى شيئاً يخافه أشار إلينا ، فلما قربنا من المدينة كانت نوبتى ، فأشرت إليهم فخرجوا سراعاً ، ثم لحقتهم فدخلنا المدينة ، فقالوا : ماذا رأيت ؟ قلت : مارأيت شيئاً ، لكن خشيت أن تكونوا أعيتيم فأحببت أن يحملكم الفرع .

قوله (فمسحها فكأنها لم أشتكها قط) ووقع في رواية يوسف أنه « ما سمع الناعى قال : فقامت أمشى ما بى قلبه » وهو بفتح القاف واللام والموحدة أى علة أنقلب بها ، وقال الفراء أصل القلاب بكسر القاف داء يصيب البعير فيموت من يومه ، فليل لكل من سلم من علة ما به قلبه ، أى ليست به علة تهلكه . وقوله « فأدركت أصحابى قبل أن يأتوا النبى صلى الله عليه وسلم فبشرته ، يحمل على أنه لما سقط من الدرجة وقع له جميع ما تقدم ، لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالأمر ما أحس بالألم وأعين على المشى أولاً ، وعليه يدل قوله « ما بى قلبه » ثم لما تبادى عليه المشى أحس بالألم فحمله أصحابه كما وقع في رواية ابن إسحق ثم لما أتى النبى صلى الله عليه وسلم مسح عليه فزال عنه جميع الألم ببركته صلى الله عليه وسلم . وفي هذا الحديث من الفوائد : جواز اغتيال المشرك الذى بلغته الدعوة وأصر ، وقتل من أعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أو ماله أو لسانه ، وجواز التجسيس على أهل الحرب وتطلب غرتهم ، والأخذ بالشدة في محاربة المشركين ، وجواز إيهام القول للمصلحة ، وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين ، والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيك على أنى رافع بصوته ، واعتماده على صوت الناعى بموته ، والله أعلم

١٧ - باب غزوة أحد . وقول الله تعالى [آل عمران : ١٢١] : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ وقوله جل ذكره [آل عمران : ١٤٠] : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلَهُ ، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَادَوْهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ . وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ، فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ، وقوله [آل عمران : ١٥٢] : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ - تَسْتَأْصِلُونَهُمْ قِتْلًا - بِإِذْنِهِ ، حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ، مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ، ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ، وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ . وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا ﴾ الآية

قوله (باب غزوة أحد) سقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر و « أحد » بضم الهمزة والمهملة جبل معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ . وهو الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم « جبل يحبنا ونحبه » كما سيأتى فى آخر باب من هذه الغزوة مع مزيد فوائد فيما يتعلق به . ونقل السهيلي عن الزبير بن بكار فى فضل المدينة أن قبر هارون عليه السلام بأحد ، وأنه قدم مع موسى فى جماعة من بنى إسرائيل حجاجاً فمات هناك . قلت : وسند الزبير بن بكار فى ذلك ضعيف جداً من جهة شيخه محمد بن الحسن بن زبالة ، ومنقطع أيضاً وليس بمرفوع . وكانت عنده الواقعة المشهورة فى شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور ، وشذ من قال سنة أربع . قال ابن إسحق : لإحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليالٍ وقيل لثمانٍ وقيل لتسعٍ وقيل فى نصفه ، وقال مالك : كانت بعد بدر بسنة وفيه تجوز لأن بدرأ كانت فى رمضان باتفاق فهى بعدها بسنة وشهر لم يكمل . ولهذا قال مرة أخرى : كانت بعد الهجرة بأحد وثلاثين شهراً . وكان السبب فيها ما ذكر ابن إسحق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا : وهذا ملخص ما ذكره موسى بن عقبة فى سياق القصة كلها قال : لما رجعت قريش استجلبوا من استطاعوا من العرب وسار بهم أبو سفيان حتى نزلوا ببطن الوادى من قبل أحد ، وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتمنوا لقاء العدو ، ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة رؤيا ، فلما أصبح قال : رأيت البارحة فى منامى بقرأ تذبج ، والله خير وأبقى ، ورأيت سيفى ذا الفقار انقصم من عند ظبته أو قال به فلول فكرهته وهما مصيبتان ، ورأيت أنى فى درع حصينة وأنى مردف كبشا . قالوا : وما أولتها ؟ قال : أولت البقر بقرأ يكون فينا ، وأولت الكبش كبش الكتيبة ، وأولت الدرع الحصينة المدينة ، فامكثوا ، فإن دخل القوم الأزقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت ، فقال أولئك القوم : يانى الله كنا نتمنى هذا اليوم ، وأنى كثير من الناس إلا الخروج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا باللأمة فلبسها ، ثم أذن فى الناس بالخروج ، فندم ذوو الرأى منهم فقالوا : يا رسول الله امكث كما أمرتنا ، فقال ماينبغى لنى إذا أخذ لأمة الحرب أن يرجع حتى يقاتل ، نزل فخرج بهم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاث آلاف حتى نزل بأحد ، ورجع عنه عبد الله بن أبى بن سلول فى ثلاثمائة فبقى فى سبعمائة ، فلما رجع عبد الله سقط فى أيدي طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة ، وصَفَّ المسلمون بأصل أحد ، وصَفَّ المشركون بالسبخة وتعَبُّوا للقتال ، وعلى خيل

المشركين - وهى مائة فرس - خالد بن الوليد ، وليس مع المسلمين فرس وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على الرماة وهم خمسون رجلاً وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير ، فبارز طلحة بن عثمان فقتله ، وحمل المسلمون على المشركين حتى أجهضوهم عن أثقالهم ، وحملت خيل المشركين فنضحتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات ، فدخل المسلمون عسكر المشركين فانتهبوهم ، فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ، ودخل العسكر - فأبصر ذلك خالد ابن الوليد ومن معه فحملوا على المسلمين فى الخيل فمزقوهم ، وصرخ صارخ : قتل محمد أخراكم ، فعطف المسلمون يقتل بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون ، وانهمز طائفة منهم إلى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل ، وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو يدعوهم فى أخراهم ، حتى رجع إليه بعضهم وهو عند المهراس فى الشعب ، وتوجه النبي صلى الله عليه وسلم يلتمس أصحابه ، فاستقبله المشركون فرموا وجهه فأدموه وكسروا رباعيته ، فمر مصعبا فى الشعب ومعه طائفة طلحة والزبير وقيل معه طائفة من الأنصار منهم سهل بن بيبضاء والحارث بن الصمة وشغل المشركون يقتل المسلمين يمثلون بهم يقطعون الآذان والأنوف والفروج ويقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابو النبي صلى الله عليه وسلم وإشراف أصحابه فقال أبو سفيان يفتخر بألته اعل هبل فناداه عمر الله أعلى وأجل ورجع المشركون إلى أثقالهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إن ركبوا وجعلوا الأثقال تتبع آثار الخيل فهم يريدون البيوت وإن ركبوا الأثقال وتجنبوا الخيل فهم يريدون الرجوع فتبعهم سعد بن أبى وقاص ثم رجع فقال : رأيت الخيل مجنونة ، فطابت أنفس المسلمين ورجعوا الى قتلاهم فدفنوهم فى ثيابهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم ، وبكى المسلمون على قتلاهم ، فسر المنافقون وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالنفاق ، فقالت اليهود : لو كان نبياً مآظهوروا عليه ، وقالت المنافقون . لو أطاعونا ما أصابهم هذا . قال العلماء : وكان فى قصة أحد وما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد والحكم الربانية أشياء عظيمة : منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهى ، لما وقع من ترك الرماة موقفهم الذى أمرهم الرسول أن لا يبرحوا منه . ومنها أن عادة الرسل أن تبلى وتكون لها العاقبة كما تقدم فى قصة هرقل مع أبى سفيان ، والحكمة فى ذلك أنهم لو انتصروا دائماً دخل فى المؤمنين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انكسروا دائماً لم يحصل المقصود من البعثة ، فاقضت الحكمة الجمع بين الأمرين لتتميز الصادق من الكاذب ، وذلك أن نفاق المنافقين كان مخفياً عن المسلمين ، فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهوره من الفعل والقول عاد التلويح تصريحاً ، وعرف المسلمون أن لهم عدواً فى دورهم فاستعدوا لهم وتجزؤوا منهم . ومنها أن فى تأخير النصر فى بعض المواطن هضماً للنفس وكسراً لشماختها ، فلما ابتلى المؤمنون صبروا وجزع المنافقون . ومنها أن الله هياً لعباده المؤمنين منازل فى دار كرامته لا تبلغها أعمالهم ، فقيض لهم أسباب الابتلاء والمحن ليصلوا إليها . ومنها أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء فساقها إليهم . ومنها أنه أراد إهلاك أعدائه فقيض لهم الأسباب التى يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم فى أذى أوليائه ، فمحص بذلك ذنوب المؤمنين ، ومحق بذلك الكافرين . ثم ذكر المصنف آيات من آل عمران فى هذا الباب وفيما بعده كلها تتعلق بوقعة أحد ، وقد قال ابن إسحق : أنزل الله فى شأن أحد ستين آية من آل عمران ، وروى ابن أبى حاتم من طريق المسور بن مخزومة قال : قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرنى عن قصتكم يوم أحد ، قال : اقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجدها ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ

للقتال — إلى قوله — أمانة نعاساً ﴿ ١ 》 .

قوله (وقول الله تعالى : وإذ غدوت من أهلك تبئى المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم) وقوله غدوت أى خرجت أول النهار ، والعامل فى إذ مضمرة تقديره واذكر إذ غدوت ، وقوله تبئى المؤمنين أى تنزلهم ، وأصله من المآب وهو المرجع ، والمقاعد جمع مقعد والمراد به مكان القعود . وروى الطبرى من طريق سعيد عن قتادة قال « غدا نبى الله من أهله يوم أحد يبيئ المؤمنين مقاعد للقتال ، ومن طريق مجاهد والسدى وغيرهما نحوه ، ومن طريق الحسن أن ذلك كان يوم الأحزاب ووهاه .

قوله (ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين) الأصل توهنوا فحذفت الواو ، والوهن الضعف يقال وهن بالفتح بين بالكسر فى المضارع « وهذا هو الأوضح ، ويستعمل وهن لازماً ومتعدياً ، قال تعالى ﴿ ٢ 》 وهن العظم منى ﴿ ٣ 》 وفى الحديث « وهنم حمى يثرب » والأعلون جمع أعلى ، وقوله ﴿ ٤ 》 إن كنتم مؤمنين ﴿ ٥ 》 محذوف الجواب وتقديره فلا تنهوا ولا تحزنوا . وأخرج الطبرى من طريق مجاهد فى قوله ولا تنهوا أى لا تضعفوا . ومن طريق الزهري قال « كثر فى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم القتل والجراح حتى خلس إلى كل امرئ منهم نصيب ، فاشتد حزنهم ، فعزاهم الله أحسن تعزية » ومن طريق قتادة نحوه قال « فعزاهم وحثهم على قتال عدوهم ونهاهم عن العجز » ومن طريق ابن جرير قال فى قوله ﴿ ٦ 》 ولا تنهوا ﴿ ٧ 》 أى لا تضعفوا فى أمر عدوكم ﴿ ٨ 》 ولا تحزنوا ﴿ ٩ 》 فى أنفسكم فإنكم أنتم الأعلون قال : والسبب فيها أنهم لما تفرقوا ثم رجعوا الى الشعب قالوا : ما فعل فلان ما فعل فلان ؟ فنعى بعضهم بعضاً ، وتحدثوا بينهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل فكانوا فى هم وحزن ، فبينما هم كذلك إذ علا خالد بن الوليد بخيل المشركين فوقهم ، فثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله ، وعلا المسلمون الجبل والتقوا بالنبى صلى الله عليه وسلم . ومن طريق العوفى عن ابن عباس قال : أقبل خالد بن الوليد يريد أن يعلو الجبل عليهم ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : اللهم لا يعلون علينا ، فأنزل الله تعالى ﴿ ١٠ 》 ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ﴿ ١١ 》 .

قوله (وقوله تعالى ﴿ ١٢ 》 ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم ﴾ تستأصلوهم قتلاً ﴿ ١٣ 》 بإذنه ﴿ ١٤ 》 الآية إلى قوله ﴿ ١٥ 》 والله ذو فضل على المؤمنين ﴾ أخرج الطبرى من طريق السدى وغيره أن المراد بالوعد قوله صلى الله عليه وسلم للرماة « إنكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا من مكانكم حتى أمركم » وقد ذكر المصنف قصة الرماة فى هذا الباب ، وسأذكر شرحها إن شاء الله تعالى . ومن طريق قتادة ومجاهد فى قوله ﴿ ١٦ 》 إذ تحسونهم ﴿ ١٧ 》 أى تقتلونهم ، وقول المصنف فى تفسير ﴿ ١٨ 》 تحسونهم ﴿ ١٩ 》 تستأصلوهم هو كلام أبى عبيدة ، وأخرج الطبرى من طريق السدى قال قال النبى صلى الله عليه وسلم للرماة « إنا لن نزال غالبين ما تبتم مكانكم » وكان أول من برز طلحة بن عثمان فقتل ، ثم حمل المسلمون على المشركين فهزموهم ، وحمل خالد بن الوليد وكان فى خيل المشركين على الرماة فرموه بالنبل فانقمع ، ثم ترك الرماة مكانهم ودخلوا العسكر فى طلب الغنيمة ، فصاح خالد فى خيله فقتل من بقى من الرماة ، منهم أميرهم عبد الله بن جبير . ولما رأى المشركون خيلهم ظاهرة تراجعوا فشدوا على المسلمين فهزموهم وأثخنوا فيهم فى القتل . وقوله ﴿ ٢٠ 》 حتى إذا فشلتم ﴿ ٢١ 》 أى جبنتم ﴿ ٢٢ 》 وتنازعتم فى الأمر ﴿ ٢٣ 》 أى اختلفتم ، وحتى حرف جر وهى متعلقة بمحذوف أى دام لكم ذلك إلى وقت فشلكم ، ويجوز أن تكون ابتدائية داخلية على الجملة الشرطية وجوابها محذوف ، وقوله ﴿ ٢٤ 》 ثم صرفكم عنهم ﴿ ٢٥ 》 فيه إشارة إلى رجوع المسلمين عن المشركين بعد أن ظهروا

عليهم لما وقع من الرماة من الرغبة في الغنيمة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله ﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ قال السدي عن عبد خير قال : قال عبد الله بن مسعود « ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد : منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة » . وقوله ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً ﴾ الآية أخرج مسلم من طريق مسروق قال « سألنا عبد الله ابن مسعود عن هؤلاء الآيات قال : أما إنا قد سألنا عنها فقبل لنا : إنه لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها » الحديث .

٤٠٤١ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد : هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب » .

٤٠٤٢ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم أخبرنا زكرياء بن عدى أخبرنا ابن المبارك عن حيوة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر قال « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والأموات ، ثم طلع المنبر فقال : إني بين أيديكم فرط ، وأنا عليكم شهيد ، وإن موعدكم الحوض وإني لأنظر إليهِ من مقامي هذا . وإني لست أخشى عليكم أن تُشركوا ، ولكنتي أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوها . قال فكانت آخر نظرة نظرتُها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

ثم ذكر المصنف تلو هذه الآيات أحاديث كالمفسرة للآيات المذكورة :

الأول حديث عتبة بن عامر قال « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد » الحديث ، وهو متعلق بقوله تعالى ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ﴾ وقوله « بعد ثمان سنين » فيه تجوز تقدم بيانه في « باب الصلاة على الشهداء » من كتاب الجنائز . وقوله « ثم طلع المنبر فقال : إني بين أيديكم فرط » وقد وقع في مرسل أيوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شيبه « خرج عاصباً رأسه حتى جلس على المنبر ، ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم » وهذا يحمل على أن المراد أول ماتكلم به أي عند خروجه قبل أن يصعد المنبر .

قوله (كالمودع للأحياء والأموات) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب عند مسلم ولفظه « ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات » وتوديع الأحياء ظاهر ، لأن سياقه يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم ، وأما توديع الأموات فيحتمل أن يكون الصحابي أراد بذلك انقطاع زيارته الأموات بجسده ، لأنه بعد موته وإن كان حياً فهي حياة أخروية لاتشبه الحياة الدنيا ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الأموات ما أشار إليه في حديث عائشة من الاستغفار لأهل البقيع ، وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي علامات النبوة ، وتأتي بقية في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى .

(تنبيه) : وقع في رواية أبي الوقت والأصيل هنا قبل حديث عتبة بن عامر حديث ابن عباس « قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد : هذا جبريل أخذ برأس فرسه » الحديث ، وهو وهم من وجهين : أحدهما أن هذا

الحديث تقدم بسنده ومنتنه في « باب شهود الملائكة بدرًا » ولهذا لم يذكره هنا أبو ذر ولا غيره من متقني رواه البخاري ، ولا استخرجه الإسماعيلي ولا أبو نعيم . ثانيهما أن المعروف في هذا المتن يوم بدر كما تقدم لا يوم أحد ، والله المستعان

٤٠٤٣ — حَدَّثَنَا عُبيدُ اللَّهِ بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراءِ رَضِيَ اللهُ عنه قال « لَقِينَا المشركينَ يومئذٍ ، وأجلسَ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ جيشًا مِنَ الرُّمَاءِ ، وأَمَرَ عليهمَ عبدَ اللهِ وقال : لا تَبْرَحُوا ، إن رأيتُمونا ظَهَرْنَا عليهم فلا تَبْرَحُوا ، وإن رأيتُموهم ظهروا علينا فلا تُعِينُونَا . فلما لَقِينَا هَرَبُوا ، حتى رأيتُ النساءَ يَشْتَدِدْنَ في الجبلِ ، رَفَعَنَ عن سُوقِهِنَّ قد بَدَتِ خِلَافِهِنَّ فَأَخَذُوا يَقولون : الغنيمَةُ الغنيمَةُ . فقال عبدُ اللهِ : عَهْدٌ إِلَى النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أن لا تَبْرَحُوا فأبوا ، فلما أبوا صُرِفَ وجوهُهم ، فأصِيبَ سبعونَ قَتِيلًا . وأشرفَ أبو سفيانَ فقال أفي القومِ محمدٌ ؟ فقال لا تجبوه فقال أفي القومِ ابنُ أبي قحافة ؟ قال لا تجبوه فقال أفي القومِ ابنُ الخطابِ ؟ فقال : إن هؤلاء قتلوا ، فلو كانوا أحياءً لأجابوا . فلم يَمَلِكْ عمرُ نفسه فقال : كذبتَ يا عدوَّ اللهِ ابقِ اللهُ عليك ما يُخزيك . قال أبو سفيانَ : اعلُ هُبيلُ . فقال النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : أجيئوه . قالوا مانقول ؟ قال قولوا : اللهُ أعلى وأجلُّ . قال أبو سفيانَ : لنا العُزَّى ولا عُزَى لكم . فقال النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : أجيئوه . قالوا : ما نقول ؟ قال قولوا : اللهُ مولانا ولا مولى لكم . قال أبو سفيانَ يومَ بيومِ بدرٍ ، والحربُ سجالٌ ، وتجدونَ مُثَلَّةً لم أَمُرْ بها ولم تَسُوْنِي » .

الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة .

قوله (عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن أبي إسحق « سمعت البراء بن عازب » .

قوله (لقينا المشركين يومئذ) . في رواية لأبي نعيم « لما كان يوم أحد لقينا المشركين » .

قوله (الرماة) في رواية زهير « وكانوا خمسين رجلا » وهذا هو المعتمد ، ووقع في الهدى أن الخمسين عدد الفرسان يومئذ ، وهو غلط بين ، وقد جزم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الخيل . ووقع عند الواقدي : كان معهم فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لأبي بردة .

قوله (وأمر عليهم عبد الله) في رواية زهير « عبد الله بن جبير » وعند ابن إسحق أنه قال لهم « انضحوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا » .

قوله (لا تبرحوا) في رواية زهير « حتى أرسل لكم » .

قوله (وإن رأيتموهم ظهروا علينا) في رواية زهير « وإن رأيتمونا تحططنا الطير » وفي حديث ابن عباس عن أحمد والطبراني والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال لهم « احموا ظهورنا ، فإن رأيتمونا نقتل فلا تصرونا ، وإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تشركونا » .

قوله (رأيت النساء يشتددن) كذا للأكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم أخرى ساكنة أى يسرعن المشى ، يقال اشتد إذا أسرع « وكذا للكشميين في رواية زهير ، وله هنا « يسندن » بضم أوله وسكون المهملة بعدها نون مكسورة ودال مهملة أى يصعدن ، يقال أسند في الجبل يسند إذا صعد ،

وللباقين في رواية زهير « يشددن » بفتح أوله وسكون المعجمة وضم المهملة الأولى وسكون الثانية . قال عياض : ووقع للقباسي في الجهاد « يشددن » وكذا لابن السكن فيه وفي الفضائل ، وعند الإسماعيلي والنسفي « يشددون » بمعجمة ودال واحدة وللكشميني « يستندون » ولرفيقه « يشدون » وكله بمعنى . وقد تقدم في أول الباب أن قريشاً خرجوا معهم بالنساء لأجل الحفيظة والثبات ، وسمى ابن إسحق النساء المذكورات وهن : هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان ، وأم حكيم بنت الحارث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل ، وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام ، وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن أمية وهي والدة ابن صفوان ، وريطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والدة ابنه عبد الله ، وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحجبي ، وخناس بنت مالك والدة مصعب بن عميرة ، وعمرة بنت علقمة بن كنانة . وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة .

قوله (رفعن عن سوقهن) جمع ساق أى ليعينهن ذلك على سرعة الهرب . وفي حديث الزبير بن العوام عند ابن إسحق قال « والله لقد رأيتني أنظر إلى خذم هند بنت عتبة وصواحباتها مشمرات هوارب مادون إحداهن قليل ولا كثير ، إذ مالت الرماة إلى العسكر حتى كشف القوم عنه وخلوا ظهرنا للجبل ، فأتينا من خلفنا ، وصرخ صارخ : ألا إن محمداً قد قتل ، فانكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد أن أصبنا أصحاب لوائهم حتى مايدنو منه أحد من القوم .

قوله (فآخذوا يقولون الغنيمة الغنيمة فقال عبد الله بن جبير : عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا ، فأبوا) في رواية زهير « فقال أصحاب عبد الله بن جبير : الغنيمة - أى يوم الغنيمة - ظهر أصحابكم ، فما تنتظرون » وزاد « فقال عبد الله بن جبير : أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا : والله لتأتين الناس فلنصيبن من الغنيمة » وفي حديث ابن عباس « فلما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباحوا عسكر المشركين انكفت الرماة جميعاً فدخلوا في العسكر ينتهبون ، وقد التفت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم هكذا - وشبك بين أصابعه - فلما أحلت الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على الصحابة ، فضرب بعضهم بعضاً والتبسوا ، وقتل من المسلمين ناس كثير ، قد كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين تسعة أو سبعة ، وجال المسلمون جولة نحو الجبل ، وصاح الشيطان : قتل محمد » وقد ذكرنا من حديث الزبير نحوه .

قوله (فلما أبوا صرفت وجوههم) في رواية زهير « فلما أتوهم » بالمشاة ، وقوله « صرفت وجوههم » أى تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون . وزاد زهير في روايته « فذلك » إذ يدعوهم الرسول في أخراهم ﴿ فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلاً » وجاء في رواية مرسله أنهم من الأنصار ، وسأذكرها في الكلام على الحديث السابع من الباب الذي يليه . وروى النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال « لما ولى الناس يوم أحد كان النبي صلى الله عليه وسلم في اثني عشر رجلاً من الأنصار وفيهم طلحة » الحديث . ووقع عند الطبري من طريق السدي قال « تفرق الصحابة : فدخل بعضهم المدينة ، وانطلق بعضهم فوق الجبل ، وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى الله ، فرماه ابن قمئة بحجر فكسر أنفه ورباعيته ، وشجه في وجهه فأثقله ،

فترجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون رجلاً فجعلوا يذبون عنه . فحمله منه طلحة وسهل بن حنيف ، فرمى طلحة بسهم ويست يده . وقال بعض من فر إلى الجبل : ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي يستأمن لنا من أبي سفيان ، فقال أنس بن النضر : يا قوم إن كان محمد قتل فرب محمد لم يقتل ، فقاتلوا على ما قاتل عليه ، ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريباً . وقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبل فأراد رجل من أصحابه أن يرميه بسهم ، فقال له : أنا رسول الله . فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس . وسيأتي في باب مفرد ما يتعلق بمن شج وجهه عليه الصلاة والسلام .

قوله (فأصيب سبعون قتيلاً) في رواية زهير « فأصابوا منها » أي من طائفة المسلمين ، وفي رواية الكشميهني « فأصابوا منا » وهي أوجه . وزاد زهير « كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة ، وقد تقدم بسط القول في ذلك . وروى سعيد بن منصور من مرسل أبي الضحى قال « قتل يومئذ — يعني يوم أحد — سبعون أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان ، وسائرهم من الأنصار » . قلت : وبهذا جزم الواقدي . وفي كلام ابن سعد ما يخالف ذلك ويمكن الجمع كما تقدم . وأخرج ابن حبان والحاكم في صحيحيهما عن أبي بن كعب قال « أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة ، وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة . والسادس يوسف بن عمرو الأسلمي حليف بنى عبد شمس » ، وذكر الحب الطبري عن الشافعي أن شهداء أحد اثنان وسبعون . وعن مالك خمسة وسبعون من الأنصار خاصة أحد وسبعون ، وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم فبلغوا ستة وتسعون ، من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الأنصار ، منهم من ذكره ابن إسحق والزيادة من عند موسى بن عقبة أو محمد بن سعد أو هشام بن الكلبي . ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الدمياطي أربعة أو خمسة ، قال فزادوا عن المائة . قال اليعمرى : قد ورد في تفسير قوله تعالى ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ﴾ أنها نزلت تسلياً للمؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد ، فإنهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلاً وسبعين أسيراً في عدد من قتل . قال اليعمرى : إن ثبتت فهذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل . قلت : وهو الذي يعول عليه ، والحديث الذي أشار إليه أخرجه الترمذي والنسائي من طريق الثوري عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي « أن جبريل هبط فقال : خيرهم في أسارى بدر من القتل أو الفداء على أن يقتل من قابل مثلهم ، قالوا : الفداء ويقتل منا » قال الترمذي حسن ، ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة مرسل . قلت : ورواه ابن عون عند الطبري ، ووصلها من وجه آخر عنه ، وله شاهد من حديث عمر عند أحمد وغيره ، قال اليعمرى : ومن الناس من يقول السبعين من الأنصار خاصة ، وبذلك جزم ابن سعد . قلت : وكان الخطاب بقوله ﴿ أو لما أصابتكم ﴾ للأنصار خاصة ، ويؤيده قول أنس « أصيب منا يوم أحد سبعون » وهو في الصحيح بمعناه .

قوله (وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب ، وكان رئيس المشركين يومئذ .

قوله (فقال أفي القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث .

قوله (فقال : لا تحيوه) وقع في حديث ابن عباس « أين ابن أبي كبشة ، أين ابن أبي قحافة ، أين ابن

الخطاب ؟ فقال عمر : ألا أجيبه ؟ قال : بلى ، وكأنه نهي عن إجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة .

قوله (فقال إن هؤلاء قتلوا) في رواية زهير « ثم رجع إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا » .

قوله (أبقي الله عليك مايجزئك) زاد زهير « إن الذي عدت لأحياء كلهم » .

قوله (اعل هبل) في رواية زهير « ثم أخذ يرتجز : اعل هبل » قال ابن إسحق : معنى قوله اعل هبل أي ظهر دينك . وقال السهيلي : معناه زاد علواً . وقال الكرماني : فإن قلت مامعنى اعل ولاعلو في هبل ؟ فالجواب هو بمعنى العلى ، أو المراد أعلى من كل شيء اهـ ، وزاد زهير « قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال » بكسر المهملة وتخفيف الجيم ، وفي حديث ابن عباس « الأيام دول والحرب سجال » وفي رواية ابن إسحق أنه قال : أنعمت فعال أن الحرب سجال اهـ ، وفعال بفتح الفاء وتخفيف المهملة قالوا معناه أنعمت الأزلام ، وكان استقسم بها حين خرج إلى أحد . ووقع في خيبر السدى عند الطبراني : اعل هبل ، حنظلة بحنظلة ، ويوم أحد بيوم بدر . وقد استمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قال لهرقل لما سأله كيف كان حربكم معه — أي النبي صلى الله عليه وسلم — كما تقدم بسطه في بدء الوحي ، وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم أبا سفيان على ذلك ، بل نطق النبي صلى الله عليه وسلم بهذه اللفظة كما في حديث أوس بن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود « الحرب سجال » ويؤيد ذلك قوله تعالى ﴿ وتلك الأيام نداؤها بين الناس — بعد قوله — إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ﴾ فإنها نزلت في قصة أحد بالانفاق . والقرح الجرح . وأخرج ابن أبي حاتم من مرسل عكرمة قال « لما صعّد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل جاء أبو سفيان فقال : الحرب سجال — فذكر القصة قال — فأنزل الله تعالى : إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداؤها بين الناس » وزاد في حديث ابن عباس « قال عمر : لاسواء ، قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار . قال : إنكم لتزعمون ذلك ، لقد خبنا إذاً وخسرنا » .

قوله (وتجدون) في رواية الكشميهني « وستجدون » .

قوله (مثلة) بضم الميم وسكون المثلة ، ويجوز فتح أوله . وقال ابن التين : بفتح الميم وضم المثلة ، قال ابن فارس : مثل بالقتيل إذا جدعه ، قال ابن إسحق : حدثني صالح بن كيسان قال « خرجت هند والنسوة معها يمثلن بالقتلى ، يجعدن الأذان والأنف ، حتى اتخذت هند من ذلك حزماً وقلائد ، وأعطت حزمها وقلائدها — أي اللاتي كن عليها — لوحشي جزاء له على قتل حمزة ، وبقرت عن كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها .

قوله (لم أمر بها ، ولم تسؤني) أي لم أكرهها وإن كان وقوعها بغير أمرى . وفي حديث ابن عباس « ولم يكن ذلك عن رأي سراتنا ، أدركته حمية الجاهلية فقال : أما إنه كان لم يكرهه . وفي رواية ابن إسحق « والله مارضيت وما سخطت ، وما نهيت وما أمرت » وفي هذا الحديث من الفوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيتهما به بحيث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما ، إذ لم يسأل أبو سفيان عن غيرهما . وأنه ينبغي للمرء أن يتذكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها . وفيه شؤم ارتكاب النبي وأنه يعم ضرره

من لم يقع منه ، كما قال تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ وأن من آثر دنياه أضر بأمر آخرته ولم تحصل له دنياه . واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصحابة الخذر من العود إلى مثلها ، والمبالغة في الطاعة ، والتحرز من العدو الذين كانوا يظهرون أنهم وليسوا منهم ، وإلى ذلك أشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران أيضا ﴿ وتلك الأيام نداؤها بين الناس - إلى أن قال - ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ﴾ ، وقال ﴿ ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ﴾

٤٠٤٤ - أخبرني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر قال « اصْطَبَحَ الخمرَ يومَ أحدَ ناسٍ ثم قُتِلوا شهداء »

الحديث الثالث .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار .

قوله (اصْطَبَحَ الخمرَ يومَ أحدَ ناسٍ ثم قُتِلوا شهداء) سمي جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أباه عبد الله بن عمرو ، أخرجه الحاكم في « الإكلیل » ، ودل ذلك على أن تحريم الخمر كان بعد أحد ، وصرح صدقة ابن الفضل عن ابن عيينة كما سيأتي في تفسير المائدة بذلك فقال في آخر الحديث « وذلك قبل تحريمها » وقد تقدم التنبيه على شيء من فوائده في أول الجهاد

٤٠٤٥ - حدثنا عبدان حدثنا عبد الله أخبرنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم أن عبد الرحمن ابن عوف أتى بطعام - وكان صائماً - فقال : قُتِلَ مُصْعَبُ بنِ عُمَيْرٍ وهو خيرٌ مني ، كَفَنَ في بُردَةٍ إن غُطِيَ رأسه بَدَتِ رِجلاه ، وإن غُطِيَ رِجلاه بَدَا رأسه . وأراه قال : وقُتِلَ حمزةٌ وهو خيرٌ مني ثم بَسِطَ لنا من الدنيا ما بسط - أو قال أعطينا من الدنيا ما أعطينا - وقد حَشِينَا أن تكونَ حسناتنا قد عُجِّلَتْ لنا . ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام »

الحديث الرابع .

قوله (حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك .

قوله (عن سعد بن إبراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف .

قوله (أتى عبد الرحمن بن عوف بطعام) في رواية نوفل بن إياس أن الطعام كان خبزاً ولحماً ، أخرجه الترمذي في « الشمائل » .

قوله (وهو صائم) ذكر ابن عبد البر أن ذلك كان في مرض موته .

قوله (قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في أول الهجرة ، وأنه كان من السابقين إلى الإسلام وإلى الهجرة ، وكان يقرئ الناس بالمدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان قتله يوم أحد ، وذكر ذلك ابن إسحق وغيره ، وقال ابن إسحق : وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن قمئة الليثي ، فظن أنه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فرجع إلى قريش فقال لهم : قتلتم محمداً . وفي الجهاد لابن المنذر من مرسل عبد بن عمير قال « وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير وهو متجعف على وجهه ، وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث .

قوله (وهو خير مني) لعله قال ذلك تواضعاً . ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الأمر من تفضيل العشرة على غيرهم بالنظر إلى من لم يقتل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد وقع من أبي بكر الصديق نظير ذلك « فذكر ابن هشام أن رجلاً دخل على أبي بكر الصديق وعنده بنت سعد بن الربيع وهي صغيرة فقال : من هذه ؟ قال : هذه بنت رجل خير مني ، سعد بن الربيع ، كان من نقباء العقبة شهد بدرًا واستشهد يوم أحد .

قوله (ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط) يشير إلى ما فتح لهم من الفتوح والغنائم وحصل لهم من الأموال ، وكان لعبد الرحمن من ذلك الحظ الوافر .

قوله (وقد خشينا أن تكون حسانتنا) في رواية الجنائز « طيباتنا » ، وفي رواية نوفل بن إياس « ولا أرانا أنخرنا لما هو خير لنا

قوله (ثم جعل يكي حتى ترك الطعام) في رواية أحمد عن غندر عن شعبة « وأحسبه لم يأكله » . وفي الحديث فضل الزهد ، وأن الفاضل في الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لئلا تنقص حسناته ، وإلى ذلك أشار عبد الرحمن بقوله خشينا أن تكون حسانتنا قد عجلت « وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . قال ابن بطال : وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقللهم في الدنيا لتقل رغبتهم فيها قال : وكان بكاء عبد الرحمن شفقاً أن لا يلحق بمن تقدمه

٤٠٤٦ - **حدَّثنا** عبد الله بن محمد حدَّثنا سفان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد : أرايت إن قُتِلت أنا ؟ فأين أنا ؟ قال : في الجنة . فألقى تمراتٍ في يده ، ثم قاتل حتى قُتِل »

٤٠٤٧ - **حدَّثنا** أحمد بن يونس حدَّثنا زهير حدَّثنا الأعمش عن شقيق عن حباب بن الأرت رضي الله عنه قال « هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتغي وجه الله فوجب أجرنا على الله ، ومنا من مضى أو ذهب لم يأكل من أجره شيئاً ، كان منهم مصعب بن عمير قُتِل يوم أحدٍ لم يترك إلا تمرَةً كنا إذا غطينا بها رأسه خرَّجت رجلاه ، وإذا غطى بها رجلاه خرج رأسه . فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم : غطوا بها رأسه ، واجعلوا على رجله الإذخر ، أوقال : ألقوا على رجله من الإذخر . ومنا من أينعت له ثمرته ، فهو يهدبها »

الحديث الخامس .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار

قوله (قال رجل) لم أقف على اسمه ، وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحمام وهو بضم المهملة وتخفيف

الميم ، وسبقه إلى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس « أن عمير بن الحمام أخرج تمرات فجعل يأكل منهن ثم قال : لئن أنا أحييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة ، ثم قاتل حتى قتل » . قلت : لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر ، والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد ، فالذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لرجلين ، والله أعلم . وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الإسلام ، والرغبة في الشهادة ابتغاء مرضاة الله .

الحديث السادس حديث خباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ، ويأتي أيضا بعد سبعة أبواب ، ويأتي شرحه في كتاب الرقاق

٤٠٤٨ - أخبرنا حسبان بن حسان حدثنا محمد بن طلحة حدثنا حميد « عن أنس رضي الله عنه أن عمه غاب عن بدر فقال : غيبت عن أول قتال النبي صلى الله عليه وسلم ، لئن أشهدني الله مع النبي صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أجد فلقي يوم أحد فهزم الناس فقال : اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء - يعني المسلمين - وأبرأ إليك مما جاء به المشركون . فتقدم بسيفه ، فلقي سعد بن معاذ فقال : أين ياسعد ؟ إني أجد ريح الجنة دون أحد . فمضى فقتل . فما عرف حتى عرفته أخته بشامة - أو بينانه - وبه بضعة وثمانون : من طعنة ، وضربة ، ورمية بسهم »

الحديث السابع .

قوله (أخبرنا حسان بن حسان) هو أبو علي البصري نزيل مكة ويقال أيضا حسان بن أبي عباد ، ووهب من جعله اثنين ، وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلاثة عشر ، وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في أبواب العمرة . ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المكسورة كوفي فيه مقال ، إلا أنه لم ينفرد بهذا عن حميد ، فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الأعلى بن عبد الأعلى بأتم من هذا السياق فيه عن حميد « سألت أنسا » .

قوله (ليرين الله) بفتح التحتانية والراء ثم التحتانية وتشديد النون والله بالرفع ، ومراده أن يبالي في القتال ولو زهقت روحه . وقال أنس في رواية ثابت « وخشى أن يقول غيرها » أي غير هذه الكلمة ، وذلك على سبيل الأدب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يفى بما يقول فيصير كمن وعد فأخلف .

قوله (فلقي يوم أحد فهزم الناس) يأتي بيانه قريباً في شرح الحديث السابع من الباب الذي بعده .

قوله (ما أجد) بضم أوله وكسر الجيم وتشديد الدال للأكثر من الرباعي ، يقال أجد في الشيء يجد إذا بالغ فيه ، وقال ابن التين : صوابه بفتح الهمزة وضم الجيم ، يقال أجد يجد إذا اجتهد في الأمر ، أما أجد فإنما يقال لمن سار في أرض مستوية ، ولا معنى لها هنا . قال وضبطه بعضهم بفتح الهمزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما ألتقى من الشدة في القتال .

قوله (إني أجد ريح الجنة دون أحد) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يعهد فعرف أنها ريح الجنة . ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار ما عنده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده ، والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه يثول بصاحبه إلى الجنة .

قوله (فمضى فقتل) في رواية عبد الأعلى « قال سعد بن معاذ : فما استطعت يارسول الله ماصنع » . وهذا يشعر بأن أنس بن مالك إنما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لأنه لم يحضر قتل أنس بن النضر ، ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث أن سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكال شجاعته ماجسر على ماصنع أنس بن النضر .

قوله (فما عرف حتى عرفته أخته بشامة ، أو بينانه) كذا هنا بالشك والاول بالمعجمة والميم والثاني بموحدين ونونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جزم عبد الأعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم .

قوله (وبه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم) ووقع في رواية عبد الأعلى بلفظ « ضربة بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بالسهم » وليست « أو » للشك بل هي التقسيم وزاد في روايته « ووجدناه قد مثل به المشركون » وعنده « قال أنس : إن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه » من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى ﴿ إلى آخر الآية ﴾ وفي رواية ثابت المذكورة « قال أنس فنزلت هذه الآية ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ وكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه ، وكذا وقع الجزم بأنها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الأحزاب من طريق ثمامة عن أنس ولفظه « هذه الآية نزلت في أنس بن النضر » فذكرها ، وفي الحديث جواز الأخذ بالشدة في الجهاد ، وبذل المرء نفسه في طلب الشهادة والوفاء بالعهد ، وتقدمت بقية فوائده في كتاب الجهاد

٤٠٤٩ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد حدثنا ابن شهاب أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أنه سمع زيد بن ثابت رضي الله عنه يقول « فقدت آية من الأحزاب - حين نسخنا المصحف - كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها ، فالتمسناها ، فوجدناها مع خزيمية بن ثابت الأنصاري ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ﴾ فالحقناها في سورتها في المصحف »

٤٠٥٠ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة أحد ، رجع ناس ممن خرج معه . وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فرقتين : فرقة تقول نقاتلهم ، وفرقة تقول : لانقاتلهم . فنزلت ﴿ فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا ﴾ وقال : إنها طيبة تنفي الذنوب ، كما تنفي النار تحبب الفضة »

الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت أورده مختصراً ، وسيأتي تاماً في فضائل القرآن مع شرحه .
الحديث التاسع .

قوله (عبد الله بن يزيد) هو الخطمى بفتح المعجمة وسكون المهملة صحابى صغير .

قوله (رجع ناس ممن خرج معه) يعنى عبد الله بن أبى وأصحابه ، وقد ورد ذلك صريحاً فى رواية موسى بن عقبة فى المغازى وأن عبد الله بن أبى كان وافق رأيه رأى النبى صلى الله عليه وسلم على الإقامة بالمدينة ، فلما أشار غيره بالخروج وأجابهم النبى صلى الله عليه وسلم فخرج قال عبد الله بن أبى لأصحابه : أطاعهم وعصانى ، علام تقتل أنفسنا ؟ فرجع بثلاث الناس . قال ابن إسحق فى روايته : فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خزرجياً كعبد الله بن أبى فناشدهم أن يرجعوا فأبوا فقال : أبعدم الله .

قوله (وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين) أى فى الحكم فيمن انصرف مع عبد الله ابن أبى .

قوله (فنزلت) هذا هو الصحيح فى سبب نزولها . وأخرج ابن أبى حاتم من طريق زيد بن أسلم عن أبى سعيد بن معاذ قال « نزلت هذه الآية فى الأنصار ، خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : من لى بمن يؤذنى ؟ فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير ومحمد بن مسلمة ، قال : فأنزل الله هذه الآية » وفى سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد من طريق أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه « أن قوماً أتوا المدينة فأسلموا ، فأصابهم الوباء فرجعوا ، واستقبلهم ناس من الصحابة فاخبروهم ، فقال بعضهم : نافقوا ، وقال بعضهم : لا ، فنزلت » وأخرجه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن أبى سلمة مرسل ، فإن كان محفوظاً احتمل أن تكون نزلت فى الأمرين جميعاً .

قوله (وقال إنها طيبة تنفى الذنوب) كذا فى هذه الرواية ، وتقدم فى الحج « تنفى الدجال » ويأتى فى التفسير بلفظ « تنفى الخبث » وهو المحفوظ ، وقد سبق الكلام عليه فى أواخر الحج مستوفى

قوله (كما تنفى النار الخ) هو حديث آخر تقدم فى أواخر الحج ، وقد فرقه مسلم حديثين ، فذكر ما يتعلق بهذه القصة فى « باب ذكر المنافقين » وهو فى أواخر كتابه ، وذكر قوله « إنها طيبة الخ » فى فضل المدينة من أواخر كتاب الحج ، وهو من نادر صنيعه ، بخلاف البخارى فإنه يقطع الحديث كثيراً فى الأبواب .

١٨ - باب ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ، وَعَلَى اللَّهِ فليتوكل المؤمنون ﴾

٤٠٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِينَا [آل عمران : ١٢٢] : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ﴾ بَنِي سَلَمَةَ وَبَنِي حَارِثَةَ ، وَمَا أَحْبَبُّ أَنَّهَا لَمْ تَنْزَلْ وَاللَّهُ يَقُولُ ﴿ وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ﴾ »

[الحديث ٤٠٥١ - طرفه فى : ٤٥٥٨]

٤٠٥٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ أَخْبَرَنَا عَمْرٍو عَنْ جَابِرِ قَالَ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ نَكَحْتَ يَا جَابِرُ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : مَاذَا ، أَبِكْرًا أَمْ ثِيْبًا ؟ قُلْتُ : لَا ، بَلْ ثِيْبًا . قَالَ فَهَلَّا جَارِيَةً تُلَاعِبُكَ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ أُمَّي قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ كُنَّ لِي تِسْعَ أَخَوَاتٍ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَجْمَعَ إِلَيْهِنَّ

جارية خرقاء مثلهن ، ولكن امرأة تمشطهن وتقوم عليهن . قال : أصيبت »

٤٠٥٣ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ فِرَاسٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ « حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَبَاهُ اسْتَشْهَدَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ عَلَيْهِ دِينًا وَتَرَكَ سِتَّ بَنَاتٍ . فَلَمَّا حَضَرَ جِذَاذَ النَّخْلِ قَالَ أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ : قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ وَالِدِي قَدْ اسْتَشْهَدَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ دِينًا كَثِيرًا ، وَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَرَكَ الْغُرَمَاءُ . فَقَالَ : اذْهَبْ فَيَبْدُرُ كُلُّ تَمْرٍ عَلَى نَاحِيَةٍ . ففعلتُ ، ثُمَّ دَعَوْتُهُ ، فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَيْهِ كَانَتْهُمْ أَغْرَؤُا لِي تِلْكَ السَّاعَةَ ، فَلَمَّا رَأَى مَا يَصْنَعُونَ أَطَافَ حَوْلَ أَعْظَمِهَا يَبْدُرًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : ادْعُ لَكَ أَصْحَابَكَ . فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ حَتَّى أَذَى اللَّهُ عَنِ وَالِدِي أَمَانَتَهُ ، وَأَنَا أَرْضِي أَنْ يُؤَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةَ وَالِدِي وَلَا أَرْجِعَ إِلَى أَخْوَاتِي بِتَمْرَةٍ ، فَسَلِمَ اللَّهُ الْبَيَادِرَ كُلَّهَا ، حَتَّى أَنِي أَنْظُرَ إِلَى الْبَيْدِرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهَا لَمْ تَنْقُصْ تَمْرَةً وَاحِدَةً »

قوله (باب إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما . الآية) الفشل بالفاء والمعجمة الجين ، وقيل الفشل في الرأي العجز ، وفي البدن الإعياء ، وفي الحرب الجين . والولي الناصر ، وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثا . الحديث الأول .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار .

قوله (نزلت هذه الآية فينا) أي في قومه بنى سلمة وهم من الخزرج . وفي أقاربهم بنى حارثة وهم من الأوس
قوله (وما أحب أنها لم تنزل والله يقول : والله وليهما) أي وأن الآية وإن كان في ظاهرها غض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم ، قال ابن إسحق : قوله ﴿ والله وليهما ﴾ أي الدافعة عنهما ما هموا به من الفشل ، لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهم منهم .

الحديث الثاني والثالث .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار

قوله (تسع بنات) في رواية الشعبي « ست بنات » فكأن ثلاثاً منهن كن متزوجات أو بالعكس ، وقد تقدم شرح ماتضمنته الرواية الثانية في علامات النبوة ، ويأتي شرح ماتضمنته الرواية الأولى في كتاب النكاح ، وتقدم في الجنائز من وجه آخر عن جابر ، والغرض من إيراده هنا أن عبد الله والد جابر كان ممن استشهد بأحد ، وعند الترمذي من طريق طلحة بن خراش « سمعت جابراً يقول لقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقال : مالي أراك منكسراً ؟ قلت : يا رسول الله استشهد أبي بأحد وترك دينا وعبالا ، قال : أفلا أبشرك ؟ أن الله قد لقي أباك فقال : تمن على ، قال : تخيبي فأقتل فيك مرة أخرى ، وأنزلت هذه الآية ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ﴾ الآية »

٤٠٥٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ وَمَعَهُ رَجُلَانِ يِقَاتِلَانِ عَنْهُمَا ثِيَابٌ

بيضٌ كأشدَّ القتال ، مارأيتُهما قبل ولا بعد »

[الحديث ٤٠٥٤ - طرفه في : ٥٨٢٦]

٤٠٥٥ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمِ السَّعْدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ « نَقَلَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِنَانَتَهُ يَوْمَ أَحَدٍ فَقَالَ : اِرْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي »

٤٠٥٦ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ « سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ : جَمَعَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُوَيْهِ يَوْمَ أَحَدٍ »

٤٠٥٧ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ قَالَ « قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَحَدٍ أَبُوَيْهِ كِلَيْهِمَا - يَرِيدُ حِينَ قَالَ : فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي - وَهُوَ يُقَاتِلُ »

٤٠٥٨ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ شَدَّادٍ قَالَ « سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ أَبُوَيْهِ لِأَحَدٍ غَيْرِ سَعْدٍ »

٤٠٥٩ - حَدَّثَنَا يَسْرَةَ بْنُ صَفْوَانَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ « عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ أَبُوَيْهِ لِأَحَدٍ إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ ، فَإِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ أَحَدٍ : يَا سَعْدُ اِرْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي »

الحديث الرابع .

قوله (عن أبيه) هو سعد بن إبراهيم .

قوله (ومعه رجلان يقاتلان عنه) هما جبريل وميكائيل كذا وقع في مسلم من طريق أخرى عن مسعر وفي آخره « يعني جبريل وميكائيل »

قوله (ما رأيتُهما قبل ولا بعد) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد « لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده » .

الحديث الخامس حديث سعد (١) أورده من وجهين عن سعيد بن المسيب عنه ومن وجهين عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب ، وقوله في الرواية الثانية « حدثنا يحيى هو ابن سعيد (١) القطان وفي الثالثة ليث وهو ابن سعد عن ابن يحيى وهو ابن سعيد الأنصاري ورواية الليث أتم وقوله في الرواية الأولى هاشم بن هاشم أي ابن عتبة أي ابن أبي وقاص ، وإنما قال في نسبته السعدي لأنه منسوب إلى عم أبيه سعد وهو جده من قبل الأم ،

(١) في طبعة بولاق زيادة « الأنصاري » في الموضوعين ، ولعله سبق قلم من أحد الناسخ

وقوله « نثل » بفتح النون والمثلثة أى نفض وزنا ومعنى ، والكنانة جعبة السهام وتكون غالباً من جلود ، وقوله فى الرواية الثالثة « كلاهما » كذا لأبى ذر وأبى الوقت ، ولغيرهما « كليهما » وهما جائزان . وقوله « ارم فداك أبى وأمى » هو تفسير لما فى الروایتين الأخریین من قوله « جمع لى أبويه » ورأيت فى هذا الحديث زيادة من وجه آخر مرسل أخرجها ابن عائد عن الوليد بن مسلم عن يحيى بن حمزة قال « قال سعد : رميت بسهم ، فرد على النبى صلى الله عليه وسلم سهمى أعرفه ، حتى واليت بين ثمانية أو تسعة كل ذلك يرده على ، فقلت : هذا سهم دم فجعلته فى كنانتى لايفارقنى » وعند الحاكم لهذه القصة بيان سبب ، فأخرج من طريق يونس بن بكير وهو فى المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن أبيها قال « جال الناس يوم أحد تلك الجولة تنحيت فقلت أذود عن نفسى فيما أن أنجو وإما أن أستشهد ، فاذا رجل محمر وجهه وقد كاد المشركون أن يركبوه ، فملاً يده من الحصى فرماهم ، وإذا بينى وبينه المقداد ، فأردت أن أسأله عن الرجل فقال لى : يأسعد هذا رسول الله يدعوك ، فقلت وكأنه لم يصبنى شئ من الأذى ، وأجلسنى أمامه فجعلت أرمى » فذكر الحديث .

الحديث السادس أورده من وجهين .

قوله (عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وابن شداد هو عبد الله كما فى الرواية الثانية ، وأبوه صحابى جليل . ويسرة بفتح التحتانية والمهملة . وإبراهيم هو ابن سعد بن إبراهيم المذكور .

قوله (وغير سعد) أى ابن أبى وقاص ، وهو ابن مالك كما فى الرواية الثانية . وقوله فيها « إلا لسعد بن مالك » فى رواية الكشميهنى « غير سعد بن مالك »

٤٠٦٠ ، ٤٠٦١ - حدثنا موسى بن إسماعيل عن معتمر عن أبيه قال « زعم أبو عثمان أنه لم يبق مع النبى صلى الله عليه وسلم فى بعض تلك الأيام التى يقاتل فيها غير طلحة وسعد عن حديثهما »

٤٠٦٢ - حدثنا عبد الله بن أبى الأسود حدثنا حاتم بن إسماعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب ابن يزيد قال « صحبت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله والمقداد وسعداً رضى الله عنهم ، فما سمعت أحداً منهم يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم ، إلا أنى سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد »

٤٠٦٣ - حدثنى عبد الله بن أبى شيبه حدثنا وكيع عن إسماعيل عن قيس قال « رأيت يد طلحة شلاءً وقى بها النبى صلى الله عليه وسلم يوم أحد »
الحديث السابع

قوله (عن معتمر) هو ابن سليمان ، وقوله « زعم أبو عثمان » يعنى النهدى ، وفى رواية الاسماعلى « سمعت أبا عثمان » .

قوله (فى تلك الأيام) فى رواية غير أبى ذر « فى بعض تلك الأيام » وهو أبين ، لأن المراد بالبعض يوم أحد ، وقوله « الذى يقاتل فيها » فى رواية أبى ذر « التى » وقوله « غير طلحة » ابن عبيد الله « وسعد » ابن أبى

وقاص ، وقوله « عن حديثهما » يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك . ووقع عند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق عبد الله من معاذ عن معتمر في هذا الحديث « قال سليمان فقلت لأبي عثمان : وما علمك بذلك ؟ قال : عن حديثهما » وهذا قد يعكر عليه ماتقدم قريباً في الحديث الخامس أن المقداد كان ممن بقى معه ، لكن يحتمل أن المقداد إنما حضر بعد تلك الجولة ، ويحتمل أن يكون انفرادهما عنه في بعض المقامات ، فقد روي مسلم من طريق ثابت عن أنس قال « أفرد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش » وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد ، وكان المراد بالحصر المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين ، فكأنه قال : لم يبق معه من المهاجرين غير هذين ، وتعين حملة على مألوته وأن ذلك باعتبار اختلاف الأحوال وأنهم تفرقوا في القتال ، فلما وقعت الهزيمة فيمن انهزم وصاح الشيطان : قتل محمد ، اشتغل كل واحد منهم بهم والذب عن نفسه كما في حديث سعد ، ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجعوا إليه أولاً فأولاً ، ثم بعد ذلك كان يندبهم إلى القتال فيشتغلون به . وروى ابن إسحق بإسناد حسن عن الزبير بن العوام قال « مال الرماة يوم أحد يريدون النهب ، فأتينا من ورائنا ، وصرخ صارخ ألا إن محمداً قد قتل ، فانكفأنا راجعين ، وانكفأ القوم علينا » وسمى ابن إسحق في المغازي بإسناد له أن جملة من استشهد من الأنصار الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ زياد بن السكن — قال وبعضهم يقول عمارة بن السكن — في خمسة من الأنصار ، وعند ابن عائد من مرسل المطلب ابن عبد الله بن حنطب « أن الصحابة تفرقوا عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى بقى معه اثنا عشر رجلاً من الأنصار » وللنسائي والبيهقي في « الدلائل » من طريق عمارة بن غزية عن أبي الزبير عن جابر قال « تفرق الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وبقي معه أحد عشر رجلاً من الأنصار وطلحة » وإسناده جيد ، وهو كحديث أنس ، إلا أن فيه زيادة أربعة فلعلهم جاؤا بعد ذلك . وعند محمد بن سعد أنه ثبت معه أربعة عشر رجلاً : سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الأنصار ، ويجمع بينه وبين حديث الباب بأن سعداً جاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس ، وأن المذكور من الأنصار استشهدوا كما في حديث أنس ، فإن فيه عند مسلم « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من يردهم عنا وهو رقيق في الجنة ؟ فقام رجل من الأنصار » فذكر أن المذكورين من الأنصار استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ، ثم جاء بعدهم من جاء . وأما المقداد فيحتمل أن يكون استمر مشتغلاً بالقتال ، وسيأتي بيان ماجرى لطلحة بعد هذا . وذكر الواقدي في المغازي أنه ثبت يوم أحد من المهاجرين سبعة : أبو بكر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة ، ومن الأنصار أبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل ابن حنيف وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير ، وقيل إن سعد بن عبادة ومحمد بن مسلمة بدل الآخرين ، وإن ثبت حمل على أنهم ثبتوا في الجملة ، وماتقدم فيمن حضر عنده صلى الله عليه وسلم أولاً فأولاً والله أعلم .

الحديث الثامن .

قوله (عن محمد بن يوسف) هو الكندي ، والسائب بن يزيد صحابي صغير .

قوله (إلا أني سمعت طلحة) يعني ابن عبيد الله (يحدث عن يوم أحد) وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ، ووقع عند أبي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد أن طلحة ظاهر يوم أحد بين درعين ، وذكر ابن

إسحق أن طلحة جلس تحت النبي صلى الله عليه وسلم حتى صعِد الجبل ، قال : « فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عن عبد الله بن الزبير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ يقول : أوجب طلحة »

الحديث التاسع .

قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وقوله « رأيت يد طلحة » أى ابن عبيد الله وقوله « شلاء » بفتح المعجمة وتشديد اللام مع المد أى أصابها الشلل ، وهو ما يبطل عمل الأصابع أو بعضها .

قوله (وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد) وقع بيان ذلك عند الحاكَم في « الإكليل » من طريق موسى بن طلحة « جرح يوم أحد تسعاً وثلاثين أو خمساً وثلاثين ، وشلت أصبعه » أى السبابة والتي تليها . وللطيالسي من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت « كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال : كان ذلك اليوم كله لطلحة . قال : كنت أول من فاء فرأيت رجلاً يقاتل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلت : كن طلحة ، قلت : حيث فاتني يكون رجل من قومي ، وبينى وبينه رجل من المشركين فإذا هو أبو عبيدة » فانتهينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : دونكما صاحبكما ، يريد طلحة ، فإذا هو قد قطعت إصبعه ، فلما أصلحنا من شأنه « وفي حديث جابر عند النسائي قال « فأدرك المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : من للقوم ؟ فقال طلحة : أنا » فذكر قتل الذين كانوا معهما من الأنصار وقال « ثم قاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال : حسن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون ، قال ثم رد الله المشركين

٤٠٦٤ - **حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم مجوب عليه بجحفة له ، وكان أبو طلحة رجلاً رامياً شديد النزاع ، كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً ، وكان الرجل يمر معه بجحفة من النبل فيقول : انثرها لأبي طلحة قال ويشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى القوم ، فيقول أبو طلحة : بأبي أنت وأمي ، لاثشرف يصيبك سهم من سهام القوم ، تحرى دون نحرك . ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لمشمرتان أرى خدَم سوقهما تُنقِران القرب على متونهما تُفرغانه في أفواه القوم ، ثم ترجعان قتملاًنها ، ثم تحيخان قُفرغانه في أفواه القوم . ولقد وقَع السيف من يدي أبي طلحة إما مرتين وإما ثلاثاً »**

٤٠٦٥ - **حدثني عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصرخ إبليس لعنة الله عليه : أى عباد الله ، أحرآم . فرجعت أولاهم فاجتلدت هي وأحراهم ، فبصرت حذيفة فإذا هو بأبيه الإيمان فقال : أى عباد الله ، أى أبى . قال قالت : فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه . فقال حذيفة : يغفر الله لكم . قال عروة : فوالله ما زالت في حذيفة بقية خير حتى**

لِحَقِّ بِاللَّهِ . بَصُرْتُ : علمت ، من البَصِيرَةِ في الأمر . وأبصرت : من بَصَرَ العين . ويقال : بَصُرْتُ وأبصرتُ
واحد الحديث العاشر .

قوله (عبد العزيز) هو ابن صهيب .

قوله (انهمز الناس) أى بعضهم ، أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه ، والواقع أنهم صاروا ثلاث
فوق : فرقة استمروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فمارجعوا حتى انفض القتال وهم قليل ، وهم الذين نزل فيهم [آل
عمران : ١٥٥] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ ﴾ ، وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن النبي صلى الله
عليه وسلم قتل فصار غاية الواحد منهم أن يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال إلى أن يقتل ، وهم
أكثر الصحابة . وفرقة ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم . ثم تراجع إليه القسم الثاني شيئا فشيئا لما عرفوا أنه
حى كما بينته في الحديث السابع ، وبهذا يجمع بين مختلف الأخبار في عدة من بقى مع النبي صلى الله عليه
وسلم ، فعند محمد بن عائذ من مرسل المطلب بن حنطب : لم يبق معه سوى اثني عشر رجلا ، وعند ابن سعد
ثبت معه سبعة من الأنصار وسبعة من قريش ، وفي مسلم من حديث أنس « أفرد في سبعة من الأنصار ورجلين
من قريش طلحة وسعد » وقد سرد أسماءهم الواقدي ، واقتصر أبو عثمان النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو في
الصحيح ، وأخرج الطبري من طريق السدي أن ابن قمئة لما رمى النبي صلى الله عليه وسلم وكسر ربايعيته وشجه
في وجهه وتفرق الصحابة منهزمين وجعل يدعوهم فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلا ، فذكر بقية القصة .

قوله (وأبو طلحة) هو زيد بن سهل الأنصاري ، وهو زوج والدة أنس وكان أنس حمل هذا الحديث عنه .

قوله (مجوب) بضم أوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعدها موحدة أى مترس ، ويقال للترس جوبة ،
والحجفة بفتح المهملة والجيم والفاء هي الترس .

قوله (شديد النزاع) بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أى رمى السهم ، وتقدم في الجهاد من وجه آخر
بلفظ « كان أبو طلحة حسن الرمي ، وكان يتترس مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد » .

قوله (كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أى من شدة الرمي .

قوله (بجعبة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هي الآلة التي يوضع فيها السهام .

قوله (لاتشرف) بضم أوله وسكون المعجمة من الإشراف ، ولأى الوقت بفتح أوله وسكون الشين أيضا
وتشديد الراء وأضلة تشرف أى لاتطلب الإشراف عليهم .

قوله (يصبك) بسكون الموحدة على أنه جواب النهي . ولغير أى ذر « يصيبك » بالرفع وهو جائز على
تقدير ، كأنه قال مثلا لا تشرف فإنه يصيبك :

قوله (نحري دون نحر) أى أفديك بنفسى .

قوله (ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) أم المؤمنين (وأم سليم) أى والدة أنس

قوله (أرى خدام سوقهما) بفتح المعجمة والمهملة جمع خدمة وهي الخلاخيل ، وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق ، وقد تقدم في الجهاد ، وكذا شرح قوله « تنقران القرب » والاختلاف في لفظه .

قوله (ولقد وقع السيف من يد أبي طلحة) في رواية الأصيلي « من يدي » بالثنية .

قوله (إما مرتين وإما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي معمر شيخ البخاري فيه بهذا الإسناد « من النعاس » فأفاد سبب وقوع السيف من يده ، وسيأتي بعد باب من وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة « كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي مراراً » ، ولأحمد والحاكم من طريق ثابت عن أنس « رفعت رأسي يوم أحد فجعلت أنظر وما منهم من أحد إلا وهو يميل تحت حجفته من النعاس وهو قوله تعالى ﴿ إذ يغشيكم النعاس أمانة منه ﴾ .

الحديث الحادي عشر .

قوله (لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصرخ إبليس : أي عباد الله أحرآم) أي احترزوا من جهة أحرآم ، وهي كلمة تقال لمن يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه ، وكان ذلك لما ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه .

قوله (فرجعت أولاهم فاجتلدت هي وأحراهم) أي وهم يظنون أنهم من العدو ، وقد تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي أخرجه أحمد والحاكم ، وأنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والتبس العسكر فلم يتميزوا ، فوقع القتل على المسلمين بعضهم من بعض .

قوله (فبصر حذيفة فإذا هو بأبيه اليمان فقال : أي عباد الله أي أبي) هو بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وأعادها تأكيداً ، وإنما ضبطه لثلا يصحف بأبي بضم الهمزة وفتح الموحدة مع التشديد ، وأفاد ابن سعد أن الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو عبد الله بن مسعود ، وهو في « تفسير عبد بن حميد » من وجه آخر عن ابن عباس ، وذكر ابن إسحق قال « حدثني عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين فتركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع النساء والصبيان ، فتذاكرا بينهما ورغبا في الشهادة ، فأخذتا سيفيهما ولحقا بالمسلمين بعد الهزيمة ، فلم يعرفوا بهما ، فأما ثابت فقتله المشركون ، وأما اليمان فاختلف عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه .

قوله (قال عمرو الخ) تقدم بيانه في المناقب . وفي رواية ابن إسحق « فقال حذيفة : قتلتم أبي ، قالوا والله ما عرفناه ، وصدقوا ، فقال حذيفة : يغفر الله لكم ، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بديته على المسلمين ، فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً » وفيه تعقب على ابن التين حيث قال : إن الراوي سكت في قتل اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة ، فإما أن تكون لم تفرض يومئذ ، أو اكتفى بعلم السامع .

١٩ - باب قول الله تعالى [آل عمران : ١٥٥] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ، وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

٤٠٦٦ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْرَةَ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ حَجَّ الْبَيْتَ فَرَأَى قَوْمًا جُلُوسًا فَقَالَ : مَنْ هَؤُلَاءِ الْقَعُودِ قَالُوا هَؤُلَاءِ قُرَيْشٌ قَالَ مَنْ الشَّيْخُ ؟ قَالُوا ابْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ . فَأَتَاهُ فَقَالَ : إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ أَتَحَدَّثُنِي ؟ قَالَ أَنْشُدَكَ بِحَرَمَةِ هَذَا الْبَيْتِ ، أَتَعْلَمُ أَنَّ عَثْمَانَ بْنَ عَفَانَ فَرَّ يَوْمَ أُحُدٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ قَالَ : فَتَعْلَمُهُ تَغْيِيْبَ عَنِ بَدْرِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتَعْلَمُ أَنَّهُ تَخَلَّفَ عَنِ بَيْعَةِ الرَّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ فَكَبَّرَ . قَالَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ عَفَانَ : تَعَالَى لِأَخْبِرَكَ وَالْأَبْيَنَ لَكَ عَمَّا سَأَلْتَنِي عَنْهُ : أَمَّا فِرَارُهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ . وَأَمَّا تَغْيِيْبُهُ عَنِ بَدْرِ فَإِنَّهُ كَانَ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ لَكَ أَجْرٌ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ . وَأَمَّا تَغْيِيْبُهُ عَنِ بَيْعَةِ الرَّضْوَانِ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ أَحَدًا أَعَزَّ بِيَطْنِ مَكَّةَ مِنْ عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ لَبِعْتَهُ مَكَانَهُ ، فَبِعَثَ عَثْمَانَ وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرَّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عَثْمَانُ إِلَى مَكَّةَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى : هَذِهِ يَدُ عَثْمَانَ ، فَضَرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ فَقَالَ هَذِهِ لِعَثْمَانَ . اذْهَبْ بِهَذَا الْآنَ مَعَكَ .

قوله (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) اتفق أهل العلم بالنقل على أن المراد به هنا يوم أحد . وغفل من قال يوم بدر ، لأنه لم يول فيها أحد من المسلمين . نعم المراد بقوله تعالى ﴿ وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان ، يوم التقى الجمعان ﴾ وهي في سورة الأنفال يوم بدر ، ولا يلزم منه أن يكون حيث جاء ﴿ التقى الجمعان ﴾ المراد به يوم بدر .

قوله ﴿ استزهم ﴾ أى زين لهم أن يزلوا ، وقوله ﴿ ببعض ما كسبوا ﴾ قال ابن التين : يقال إن الشيطان ذكَّره مخطاياهم فكرهوا القتال قبل التوبة ؟ ولم يكرهه معاندة ولا نفاقاً ، فعفا الله عنهم . قلت : ولم يتعين ما قال ، فيحتمل أن يكونوا فروا جنباً ومحبة في الحياة لاعناداً ولا نفاقاً فتابوا فعفا الله عنهم . ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان ، وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان ، وقدمت أنى لم أقف على اسمه صريحاً ، إلا أنه يحتمل أن يكون هو العلاء بن عرار . ثم رأيت لبعضهم أن اسمه حكيم فليحذر . وفي الرواية المتقدمة أنه من أهل مصر ، ثم وجدت الجزم بالعلاء بن عرار وهما بالمهملات وذلك في مناقب عثمان ، ويأتى بأبسط من ذلك في تفسير ﴿ وقاتلوه حتى لا تكون فتنة ﴾ من سورة البقرة . وقوله في هذه الرواية « أنشدك بحرمة هذا البيت » فيه جواز مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه ، وسيأتى البحث في شيء من هذا في كتاب الأيمان والندور إن شاء الله تعالى .

قوله (إني سألتك عن شيء ، أتحدثني ؟) زاد في رواية أبى نعيم المذكورة « قال : نعم » .

٢٠ - باب ﴿ إذ تُصْعِدُونَ وَلَا تُلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ ، وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُحْرَاكُمْ ، فَأَتَابَكُمْ عَمَّا بَغِمْتُمْ لَكِيلاً تَخْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ، وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [آل عمران : ١٥٣] . تُصْعِدُونَ : تَذْهَبُونَ . أَصْعَدَ وَصَعِدَ فَوْقَ الْبَيْتِ .

٤٠٦٧ - حَدَّثَنِي عمرو بن خالد حدثنا زهيرٌ حدثنا أبو إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازبٍ رضِيَ اللهُ عنهما قال « جعلَ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم على الرَّجَالَةِ يومَ أحدٍ عبدَ اللهِ بنِ جُبَيْرٍ ، وأقبلوا مُنْهَزِمِينَ ، فذَكَ

﴿ إِذ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ فِي أَخْرَاهِم ﴾

قوله (باب إذ تصعدون ولا تلون على أحد - الى قوله - بما تعملون) .

قوله (تصعدون تذهبون . أصعد وصعد فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستمل ، كأنه يريد الإشارة إلى التفرقة بين الثلاثي والرباعي ، فالثلاثي بمعنى ارتفع والرباعي بمعنى ذهب . وقال بعض أهل اللغة : أصعد إذا ابتدأ السير . وقوله ﴿ فَأَثَابَكُمْ غَمًا بِغَم ﴾ روى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال « كان الغم الأول حين سمعوا الصوت أن محمداً قد قتل ، والثاني لما انحازوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاغتموا » ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد « وقوله ﴿ لَكَيْلًا تَحْزِنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ أى من الغنيمة ﴿ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ﴾ أى من الجراح وقتل إخوانكم . وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال « الغم الأول ما فاتهم من الغنيمة والثاني ما أصابهم من الجراح » وزاد قال « لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيال حتى أشرف عليهم ففسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ، ثم ذكر المصنف طرفاً من حديث البراء في قصة الرماة ، وقد تقدم شرحه قريباً .

٢١ - باب [آل عمران : ١٥٤] ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نَاعِسًا يُغْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ، وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ، يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ؟ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ، يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَأْثَلْنَا هَاهُنَا ، قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ، وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ ، وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾

٤٠٦٨ - وقال لى خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن أبى طلحة رضى الله عنهما قال « كنتُ فيمن تغشاه النعاسُ يومَ أحد ، حتى سقط سيفي من يدي مراراً ، يسقط وأخذه ، ويسقط فأخذه »

[الحديث ٤٠٦٨ - طرفه في : ٤٥٦٢]

قوله باب قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنه ناعسا) الآية ذكر فيه حديث أبى طلحة « كنت فيمن تغشاه النعاس » الحديث ، وقد تقدم شرحه قريباً . قال ابن إسحق أنزل الله النعاس أمنة لأهل اليقين فهم نيام لا يخافون ، والذين أهمتهم أنفسهم أهل النفاق في غاية الخوف والذعر

٢١ - باب ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [آل عمران : ١٢٨] . قال حميد وثابت عن أنس : شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبئهم ؟ فنزلت : لیس لك من الأمر شيء »

٤٠٦٩ - حدثنا يحيى بن عبد الله السلمى أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري حدثني سالم عن أبيه « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة من الفجر يقول :

اللهم العن فلانا وفلاناً وفلاناً ، بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد . فأنزل الله : ليس لك من الأمر شيء — إلى قوله — فإنهم ظالمون »

[الحديث ٤٠٦٩ — أطرافه في : ٤٠٧٠ ، ٤٥٥٩ ، ٧٣٤٦]

٤٠٧٠ — وعن حنظلة بن أبي سفيان سمعتُ سالمَ بن عبد الله يقول « كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوانَ بن أمية وسُهَيْل بن عمرو والحارث بن هشام . فنزلت : ليس لك من الأمر شيء — إلى قوله — فإنهم ظالمون »

قوله (باب قوله : ليس لك من الأمر شيء . أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون) أى بيان سبب نزول هذه الآية ، وقد ذكر في الباب سببين ، ويحتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً فإنها كانا في قصة واحدة ، وسأذكر في آخر الباب سبباً آخر .

قوله (وقال حميد وثابت عن أنس : شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء) أما حديث حميد فوصله أحمد والترمذي والنسائي من طرق عن حميد به ، وقال ابن إسحاق في المغازي « حدثني حميد الطويل عن أنس قال : كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشج وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل يمسح الدم وهو يقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ؟ فأنزل الله الآية . وأما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم أحد وهو يسلمت الدم عن وجهه : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا ربايعته وأدموا وجهه ؟ فأنزل الله عز وجل : ليس لك من الأمر شيء الآية » وذكر ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري « ان عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم السفلى وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شججه في جبهته ، وأن عبد الله بن قمئة جرحه في وجنته فدخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته وأن مالك بن سنان مص الدم من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ازدرده فقال : لن تمسك النار » وروى ابن إسحاق من حديث سعد بن أبي وقاص قال « فما حرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد » وفي الطبراني من حديث أبي أمامة قال « رمى عبد الله بن قمئة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشج وجهه وكسر ربايعته فقال : خذها وأنا ابن قمئة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يمسح الدم عن وجهه : مالك أقمأك الله ، فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعة قطعة قطعته » وأخرج ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر فذكر نحوه منقطعاً ، وسيأتى في أواخر هذه الغزوة شواهد لحديث أنس من حديث أبي هريرة وغيره ، ووقع عند مسلم من طريق ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال « فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وفروا . وكسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه . فأنزل الله تعالى ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ﴾ الآية ، والمراد بكسر الرباعية وهى السن التى بين الثانية والثاب أنها كسرت فذهب منها فلقة ولم تقلع من أصلها .

قوله (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك .

قوله (العن فلاناً وفلاناً وفلاناً) سماهم في الرواية التي بعدها .

قوله (وعن حنظلة بن أبي سفيان) هو معطوف على قوله « أخبرنا معمر الخ » والراوى له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك ، ووهم من زعم أنه معلق . وقوله « سمعت سالم بن عبد الله يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الخ » هو مرسل ، والثلاثة الذين سماهم قد أسلموا يوم الفتح ، ولعل هذا هو السر في نزول قوله تعالى ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة نحو حديث ابن عمر ، لكن فيه « اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية » قال « ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت : ليس لك من الأمر شيء . قلت : وهذا إن كان محفوظاً احتمال ان يكون نزول الآية تراخى عن قصة احد ، لأن قصة رعل وذكوان كانت بعدها كما سيأتى تلو هذه الغزوة وفيه بعد ، والصواب أنها نزلت في شأن الذين دعا عليهم بسبب قصة أحد ، والله أعلم . ويؤيد ذلك ظاهر قوله في صدر الآية ﴿ ليقطع طرفاً من الذين كفروا ﴾ أى يقتلهم ﴿ أو يكتبهم ﴾ أى يخزيهم ، ثم قال ﴿ أو يتوب عليهم ﴾ أى فيسلموا ﴿ أو يعذبهم ﴾ أى إن ماتوا كفاراً .

٢٢ - باب ذكر أم سُلَيْط

٤٠٧١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ وَقَالَ ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ « إِنَّ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَسَمَ مُرَوِّطاً بَيْنَ نِسَاءٍ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، فَبَقِيَ مِنْهَا مِرْطٌ جَيِّدٌ ، فَقَالَ لَهُ بَعْضُ مَنْ عِنْدَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَعْطِ هَذَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي عِنْدَكَ - يَرِيدُونَ أُمَّ كَلْثُومَ بِنْتَ عَلِيٍّ - فَقَالَ عَمَرٌ : أُمَّ سُلَيْطٍ أَحَقُّ بِهِ . وَأُمُّ سُلَيْطٍ مِنْ نِسَاءِ الْأَنْصَارِ مِمَّنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ عَمَرٌ : فَإِنِهَا كَانَتْ تُزْفِرُ لَنَا الْقَرَبَ يَوْمَ أُحُدٍ . »

قوله (باب ذكر أم سُلَيْط) بفتح المهملة وكسر اللام ، ذكر فيه حديث عمر في قصة المروط ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد . وأم سُلَيْطُ المذكورة هي والدة أبي سعيد الخدري كانت زوجاً لأبي سُلَيْطُ فمات عنها قبل الهجرة ، فتزوجها مالك بن سنان الخدري فولدت له أبا سعيد .

٢٣ - باب قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه

٤٠٧٢ - حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جُحَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةِ الضَّمْرِيِّ قَالَ « خَرَجْتُ مَعَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ الْخِيَارِ ، فَلَمَّا قَدِمْنَا حَمَصَ قَالَ لِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَدِيِّ : هَلْ لَكَ فِي وَحْشِي نَسْأَلُهُ عَنْ قَتْلِ حَمْزَةَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . وَكَانَ وَحْشِيٌّ يَسْكُنُ حَمَصَ ، فَسَأَلْنَا عَنْهُ ، فَقِيلَ لَنَا : هُوَ ذَاكَ فِي ظِلِّ قَصْرِهِ كَأَنَّهُ حَمِيمٌ . قَالَ فَجِئْنَا حَتَّى وَقَفْنَا عَلَيْهِ بَيْسِيرٍ ، فَسَلَمْنَا ، فَرَدَّ السَّلَامَ ، قَالَ وَعُبَيْدُ اللَّهِ مُعْتَجِرٌ بِعِمَامَتِهِ مَا يَرَى وَحْشِيٌّ إِلَّا عَيْنَيْهِ وَرِجْلَيْهِ فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : يَا وَحْشِيٌّ أَتَعْرِفُنِي ؟ قَالَ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، إِلَّا أَنِي أَعْلَمُ أَنَّ عَدِيَّ بْنَ الْخِيَارِ تَزَوَّجَ امْرَأَةً يُقَالُ لَهَا أُمُّ قِتَالٍ بِنْتُ أَبِي الْعَيْصِ ، فَوَلَدَتْ لَهُ غَلَامًا بِمَكَّةَ فَكُنْتُ أَسْتَرْضِعُهُ لَهُ ، فَحَمَلْتُ ذَلِكَ الْغَلَامَ

مع أمه فناولتها إياه ، فلكأنى نظرتُ إلى قدميك . قال فكشف عبيدُ الله عن وجهه ثم قال : ألا تحبونا بقتل حمزة ؟ قال : نعم ، إن حمزة قتل طعيمة بن عدى بن الخيار بيدر ، فقال لي مولاى جبير بن مطعم : إن قتل حمزة بعمى فانت حرّ قال : فلما أن خرجَ الناسُ عامَ عَيْنينَ — وعَيْنينَ جبلٌ بحيالٍ أحد ، بينه وبينه واد — خرجتُ مع الناس إلى القتال ، فلما اصطَفُوا للقتال خرجَ سباعُ فقال : هل من مبارز ؟ قال فخرجَ إليه حمزة بن عبد المطلب فقال : يا سباع ، يابن أمّ أُمّارٍ مُقطَّعةِ البُظور ، أتحدّ الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ؟ قال ثم شدّ عليه ، فكان كأمسِ الذاهب . قال : وكمننتُ لحمزة تحتَ صخرة ، فلما دنا منى رميته بحرْبتي فأضعُها في ننته حتى خرَّجتُ من بين وركية ، قال فكان ذلك العهد به . فلما رجَعَ الناسُ رجعتُ معهم ، فأقمتُ بمكة حتى فشا فيها الإسلام . ثم خرَّجتُ إلى الطائف ، فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رُسُلاً ، فقيل لي : إنه لا يهيج الرُّسل ، قال : فخرَّجتُ معهم حتى قَدِمْتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رآني قال : أنت وحشيتي ، قلت : نعم . قال : أنت قتلتَ حمزة ؟ قلتُ : قد كان من الأمر ما بَلَغكَ . قال : فهل تستطيعُ أن تُغيَّبَ وجهك عني ؟ قال فخرَّجتُ . فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجَ مُسَيِّمَةُ الكَذَابُ قلت لأخْرُجَنَ إلى مُسَيِّمَةَ لعلِّي أقتله فأكافئُ به حمزة . قال فخرَّجتُ مع الناس فكان من أمره ما كان قال : فاذا رجل قائمٌ في ثلثة جِدارٍ كأنه جملٌ أورقٌ نائر الرأس ، قال فرميتُه بحرْبتي . فأضعُها بين ثدييه حتى خرَّجتُ من بين كتفيه . قال ووئب رجلٌ من الانصار فضربه بالسيف على هامته .

قال قال عبدُ الله بن الفضل : فأخبرني سليمان بن يسار أنه سمع عبدَ الله بن عمر يقول « فقالت جارية على ظهر بيت : وا أمير المؤمنين ، قتله العبدُ الأسود » .

قوله (قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه) كذا لأبي ذر ، ولغيره « باب قتل حمزة » فقط ، وللنفسى « قتل حمزة سيد الشهداء » وهذا اللفظ قد ثبت في حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الأصبغ بن نباتة عن علي قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب » .

قوله (حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله) أى ابن المبارك المخرمى بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء البغدادي ، روى عنه البخارى هنا وفي الطلاق ، وشيخه حجّين بن المثني بمهملة ثم جيم وآخره نون مصغر ، أصله من اليمامة وسكن بغداد وولى قضاء خراسان ، وهو من أقران كبار شيوخ البخارى لكن لم يسمع منه البخارى ، وليس له عنده سوى هذا الموضوع .

قوله (عن عبد الله بن الفضل) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المدني من صغار التابعين .

قوله (عن جعفر بن عمرو بن أمية) هو الضمري ، وأبوه هو الصحابي المشهور ، هذا هو المحفوظ ، وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز أخرجه الطبراني وقد رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز شيخ حجّين ابن المثني فيه فقال « عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدى بن الخيار

قال : أقبلنا من الروم « فذكر الحديث ، والمحفوظ « عن جعفر بن عمرو قال : خرجت مع عبيد الله بن عدى » وكذا أخرجه ابن إسحق « عن عبد الله بن الفضل عن سليمان عن جعفر قال : خرجت أنا وعبيد الله » فذكره ، وكذا أخرجه ابن عائد في المغازي « عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو بن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدى « وللطبراني من وجه آخر عن ابن جابر .

قوله (خرجت مع عبيد الله بن عدى بن الخيار) النوفلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان ، زاد أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله « فأدرنا » أى دخلنا درب الروم مجاهدين « فلما مررنا بجمص » وكذا في رواية ابن اسحق ، وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر « خرجت أنا وعبيد الله بن عدى غازين الصائفة زمن معاوية ، فلما قفلنا مررنا بجمص » .

قوله (هل لك في وحشى) أى ابن حرب الحبشى مولى جبير بن مطعم .

قوله (نسأله عن قتل حمزة) في رواية الكشميهني « فنسأله عن قتله حمزة » زاد ابن إسحق كيف قتله ؟

قوله (فسألنا عنه ، فقيل لنا) في رواية ابن اسحق « فقال لنا رجل ونحن نسأل عنه : إنه غلب عليه الخمر ، فإن تجدها صاحيا تجدها عربيا يحدثكما بما شئتما ، وإن تجدها على غير ذلك فانصرفا عنه » وفي رواية الطيالسي نحوه وقال فيه « وإن أدركته شاربيا فلا تسألاه » .

قوله (كأنه حميت) بمهمله وزن رغيف ، أى زق كبير ، وأكثر ما يقال ذلك إذا كان مملوءا ، وفي رواية لابن عائد « فوجدناه رجلا سمينا محمرا عيناه » وفي رواية الطيالسي « فاذا به قد ألقى له شئ على بابه وهو جالس صاح » وفي رواية ابن إسحق « على طنفسة له » وزاد « فاذا شيخ كبير مثل البغاث » يعنى بفتح الموحدة والمعجمة الخفيفة وآخره مثله وهو طائر ضعيف الجثة كالرخمة ونحوها مما لا يصيد ولا يصاد .

قوله (معتجر) أى لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك .

قوله (ياوحشى أتعرفنى) في رواية ابن إسحق « فلما انتهينا إليه سلمنا عليه فرفع رأسه إلى عبيد الله بن عدى فقال : ابن العدى بن الخيار أنت ؟ قال : نعم . فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد أن قال له « أتعرفنى » .

قوله (أم قتال) بكسر القاف بعدها مثناة خفيفة ، وفي رواية الكشميهني بموحدة ، والأول أصح ، وهى عمة عتاب بن أسيد أى ابن أبى العيص بن أمية .

قوله (أسترضع له) أى أطلب له من يرضعه ، زاد في رواية ابن إسحق « والله مارأيتك منذ ناولتك أمك السعدية التى أرضعتك بذى طوى ، فإني ناولتكها وهى على بعيرها فأخذتك ، فلمعت لى قدمك حين رفعتك ، فما هو إلا أن وقفت على فعرفتها . وهذا يوضح قوله في رواية الباب « فكأنى نظرت إلى قدميك » يعنى أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذى حمله فكان هو هو ، وبين الرؤيتين قريب من خمسين سنة ، فدل ذلك على ذكاء مفرط ، ومعرفة تامة بالقيافة .

قوله (ألا تخبرنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم) في رواية الطيالسي « فقال سأحدثكما كما حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألتني »

قوله (فلما أن خرج الناس) أي قريش ومن معهم (عام عينين) أي سنة أحد وقوله « عينين جبل بحيال أحد » أي من ناحية أحد ، يقال فلان حيال كذا بالمهملة المكسورة بعد تحتانية خفيفة أي مقابله ، وهو تفسير من بعض رواته . والسبب في نسبة وحشى العام إليه دون أحد أن قريشاً كانوا نزلوا عنده . قال ابن إسحق : نزلوا بعينين جبل ببطن السبخة من قناة على سفير الوادى مقابل المدينة .

قوله (خرجت مع الناس إلى القتال) في رواية الطيالسي « فانطلقت يوم أحد معي حربتي ، وأنا رجل من الحبشة ألعب لعبهم ، قال : وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل إلا حمزة ، وعند ابن إسحق : وكان وحشى يقذف بالحربة قذف الحبشة قلما يخطئ .

قوله (خرج سباع) بكسر المهمله بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزى الخزاعى ثم الغبشاني بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجمة ، ذكر ابن إسحق : أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التحتانية .

قوله (فخرج اليه حمزة) في رواية الطيالسي « فإذا حمزة كأنه جمل أورك مايرفع له أحد إلا قمعه بالسيف ، فهبته وبادر إليه رجل من ولد سباع » كذا قال ، والذي في الصحيح هو الصواب ، وعند ابن إسحق « فجعل يهد الناس بسيفه » وعند ابن عائد « فرأيت رجلاً إذا حمل لا يرجع حتى يهزمننا ، فقلت : من هذا ؟ قالوا : حمزة . قلت : هذا حاجتي » .

قوله (يا ابن أم أثمار) بفتح الهمزة وسكون النون هي أمه ، كانت مولاة لشريق بن عمرو الثقفي والد الأحنس .

قوله (مقطعة البظور) بالظاء المعجمة جمع بظر وهي اللحمية التي تقطع من فرج المرأة عند الختان ، قال ابن إسحق : كانت أمه ختانة بمكة تختن النساء اهـ . والعرب تطلق هذا اللفظ في معرض الذم ، وإلا قالوا خاتنة وذكر عمر بن شبة في « كتاب مكة » عن عبد العزيز بن المطلب أنها أم سباع وعبد العزى الخزاعى ، وكانت أمة وهي والدة خباب بن الأرت الصحابى المشهور .

قوله (أتحدأ) بمهملتين . وتشديد الدال أي أتعاقد ، وأصل المحاددة أن يكون ذا في حد وذا في حد ، ثم استعمل في المحاربة والمعادة . وقوله « كأمس الذاهب » هي كناية عن قتله أي صيره عدماً ، وفي رواية ابن إسحق « فكأنما أخطأ رأسه » وهذا يقال عند المبالغة في الأصابة .

قوله (وكمنت) بفتح الميم أي اختفيت ، وفي رواية ابن عائد « عند شجرة » وعند ابن أبى شيبة من مرسل عمير بن إسحق « أن حمزة عثر فانكشفت الدرع عن بطنه فأبصره العبد الحبشى فرماه بالحربة » .

قوله (في ثنته) بضم المثناة وتشديد النون هي العانة ، وقيل ما بين السرة والعانة ، وللطيالسي « فجعلت ألوذ من حمزة بشجرة ومعى حربتي حتى إذا استمكنت منه هزرت الحربة حتى رضيت منها ، ثم أرسلتها فوقعت بين

ثندوتيه ، وذهب يقوم فلم يستطع « اهـ والشدوة يفتح المثلثة وسكون النون وضم المهمله بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الثدي من المرأة ، والذي في الصحيح أن الحربه أصابت ثنته أصح .

قوله (فلما رجع الناس) أى إلى مكة ، زاد الطيالسي « فلما جئت عتقت » ولابن إسحق « فلما قدمت مكة عتقت ، وإنما قتلته لأعتق » .

قوله (حتى فشا فيها الإسلام) فى رواية ابن إسحق « فلما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة هربت إلى الطائف » .

قوله (فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى رواية ابن إسحاق « فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تغمت على المذاهب فقلت ألحق باليمن أو الشام أو غيرها .

قوله (رسلا) كذا لأبى ذر وأبى الوقت ، ولغيرهما « رسولا » بالإفراد ، كان أول من قدم من ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة عروة بن مسعود فأسلم ، ورجع فدعاهم إلى الإسلام فقتلوه ، ثم ندموا فأرسلوا وفدهم — وهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرحبيل بن غيلان بن مسلمة وعبد ياليل بن عمرو بن عمير ، هؤلاء الثلاثة من الأحلاف ، وعثمان بن أبى العاص ، وأوس بن عوف ونمير بن حرشة ، وهؤلاء الثلاثة من بنى مالك ، ذكر ذلك محمد بن إسحق مطولا ، وزاد ابن إسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلا ، وكان الستة رؤساءهم ، وقيل كان الجميع سبعة عشر ، قال وهو أثبت .

قوله (فقيل لى إنه لا يهيج الرسل) أى لا يأنههم منه إزعاج ، وفى رواية الطيالسي « فأردت الهرب إلى الشام ، فقال لى رجل : ويحك ، والله ما يأتى محمداً أحد بشهادة الحق إلا خلى عنه ، قال فانطلقت فما شعر لى إلا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق » وعند ابن إسحق « فلم يرهه إلا لى قائماً على رأسه » .

قوله (قال : أنت قتلت حمزة ؟ قلت : قد كان من الأمر ما قد بلغك) فى رواية الطيالسي « فقال ويحك » حدثنى عن قتل حمزة . قال فأنشأت أحدثه كما حدثتكما « وعند يونس بن بكير فى المغازي عند ابن إسحق قال « فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وحشى ، فقال : دعوه ، فلاسلام رجل واحد أحب إللى من قتل ألف كافر » .

قوله (فهل تستطيع أن تغيب وجهك عنى) فى رواية الطيالسي « فقال غيب وجهك عنى فلا أراك » .

قوله (قال فخرجت) زاد الطيالسي « فكنت أتقى أن يرانى » . ولابن عائذ « فما رآنى حتى مات » . وعند الطبرانى « فقال : ياوحشى ، أخرج فقاتل فى سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله » .

قوله (فقلت لأخرجن إلى مسيلمة) فى رواية الطيالسي « فلما كان من أمر مسيلمة ما كان انبعثت مع البعث فأخذت حربتى » ولابن إسحق نحوه .

قوله (فأكافئ به حمزة) بالهمز أى أنساويه به ، وقد فسره بعد بقوله « فقتلت خير الناس وشر الناس » وقوله « فكان من أمره ما كان » أى من محاربه ، وقتل جمع من الصحابة فى الوقعة التى كانت بينهم وبينه ، ثم كان الفتح

للمسلمين . يقتل مسيلمة كما سيأتي بيان ذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى .

قوله (في ثلثة جدار) أى خلل جدار .

قوله (جمل أورك) أى لونه مثل الرماد ، وكان ذلك من غبار الحرب . وقوله « نائر الرأس » أى شعره منتفش .

قوله (فوضعتها) فى رواية الكشميهنى « فأضعها » .

قوله (ووثب إليه رجل من الأنصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى كما جزم به الواقدى وإسحق بن راهويه والحاكم ، وقيل هو عدى بن سهل جزم به سيف فى « كتاب الردة » وقيل أبو دجاجة ، وقيل زيد بن الخطاب والأول أشهر ، ولعل عبد الله بن زيد هو الذى أصابته ضربته ، وأما الآخرا فحملا عليه فى الجملة . وأغرب وثيمة فى « كتاب الردة » فرعم أن الذى ضرب مسيلمة هو شن بفتح المعجمة وتشديد النون ابن عبد الله ، وأنشد له :

ألم تر أنى ووحشيم ضربنا مسيلمة المفتتن
يسائلنى الناس عن قتله فقلت ضربت وهذا طعن
فلست بصاحبه دون وليس بصحابه دون شن
وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبد البر أن الذى قتل مسيلمة هو خلاص بن بشير بن الأصم .

قوله (فضربه بالسيف على هامته) فى رواية الطيالسى « فربك أعلم أينما قتله ، فان أك قتلته فقد قتلت خير الناس وشر الناس » .

قوله (قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالإسناد المذكور أولا ، وفى رواية الطيالسى « فقال سليمان ابن يسار : سمعت ابن عمر يقول « زاد ابن إسحق فى روايته « وكان قد شهد اليمامة » .

قوله (فقالت جارية على ظهر بيت : وأمير المؤمنين ، قتله العبد الأسود) هذا فيه تأييد لقول وحشى إنه قتله ، لكن فى قول الجارية أمير المؤمنين نظر لأن مسيلمة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله ، وكانوا يقولون له يارسول الله ، ونبي الله والتلقيب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك ، وأول من لقب به عمر ، وذلك بعد قتل مسيلمة بمدة ، فليتأمل هذا . وأما قول ابن التين : كان مسيلمة تسمى تارة بالنبي وتارة بأمر المؤمنين ، فإن كان أخذه من هذا الحديث فليس بمجيد ، وإلا فيحتاج الى نقل بذلك والذى فى رواية الطيالسى « قال ابن عمر : كنت فى الجيش يومئذ ، فسمعت قائلا يقول فى مسيلمة : قتله العبد الأسود ، ولم يقل أمير المؤمنين ، ويحتمل أن تكون الجارية أطلقت عليه الأمير باعتبار أن أمر أصحابه كان إليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار إيمانهم به ، ولم يقصد إلى تلقيبه بذلك ، والله أعلم . ثم وجدت فى كلام أبى الخطاب بن دحية الإنكار على من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال : قد تسمى به مسيلمة قبله ، كما أخرجه البخارى فى قصة وحشى ، يشير إلى هذه الرواية . وتعقبه ابن الصلاح ثم النووى . قال النووى : وذكر ابن الصلاح أن الذى ذكره ابن دحية ليس بصحيح ، فانه ليس فى هذا الحديث إلا أن الجارية صاحت لما أصيب مسيلمة : وأمير المؤمنين ، ولا يلزم من ذلك تسميته

بذلك اهـ . واعترض مغلطاي أيضا بأن أول من قيل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش ، وهو متعقب أيضا بأنه لم يلقب به ، وإنما خوطب بذلك لأنه كان أول أمير في الإسلام على سرية . وفي حديث وحشي من الفوائد غير ماتقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ، ومناقب كثيرة لحمزة ، وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل إلى قريبه أو صديقه أذى ، ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما . وفيه أن الإسلام يهدم ما قبله ، والحذر في الحرب ، وأن لا يحتقر المرء منها أحداً ، فإن حمزة لا بد أن يكون رأى وحشياً في ذلك اليوم لكنه لم يحترز منه احتقاراً منه إلى أن أتى من قبله . وذكر ابن إسحق قال « حدثني محمد بن جعفر بن الزبير قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتمس حمزة ، فوجده ببطن الوادي قد مثل به ، فقال : لولا أن تحزن صافية — يعني بنت عبد المطلب — وتكون سنة بعدى لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير » زاد ابن هشام قال « وقال لن أصاب بمثلك أبداً . ونزل جبريل فقال : إن حمزة مكتوب في السماء أسد الله وأسند رسوله » وروى الطبراني بإسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى حمزة قد مثل به قال : رحمة الله عليك ، لقد كنت وصولاً للرحم ، فعولاً للخير ، ولولا حزن من بعدك لسرفى أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتى . ثم حلف وهو بمكانه لأمثلن بسبعين منهم ، فنزل القرآن ﴿ وإن عاقبتهم ﴾ الآية ، وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند الطبراني من حديث أبي بن كعب قال « مثل المشركون بقتلى المسلمين ، فقال الأنصار : لكن أصبنا منهم يوماً من الدهر لنزيدن عليهم ، فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل : لا قرئش بعد اليوم ، فأنزل الله ﴿ وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ﴾ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفوا عن القوم » . وعند ابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس نحو حديث أبي هريرة باختصار ، وقال في آخره « فقال : بل نصير يارب » وهذه طرق يقوى بعضها بعضاً

٢٤ - باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد

٤٠٧٣ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبيّه — يُشير إلى رباعيته — اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله »

٤٠٧٤ - **حدثني** مخلد بن مالك **حدثنا** يحيى بن سعيد الأموي **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « اشتد غضب الله على من قتل النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله ، اشتد غضب الله على قوم دمّوا وجه نبي الله صلى الله عليه وسلم »

[الحديث ٤٠٧٤ - طرفه في : ٤٠٧٦]

٤٠٧٥ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** يعقوب عن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله إني لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وما دوى . قال : كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسله وعلى يسكب الماء بالمعجن ، فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير

فأحرقتها وألصقتها فاستمسك الدم . وكسرت ربايعته يومئذ ، وجرح وجهه ، وكسرت البيضة على رأسه »

٤٠٧٦ - حَدَّثَنِي عمرو بن علي حدثنا أبو عاصم حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال « اشتد غضب الله على من قتل نبي ، واشتد غضب الله على من دمي وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم »

قوله (باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد) وقد تقدم شيء من ذلك في « باب قوله ليس لك من الأمر شيء » ومجموع ما ذكر في الأخبار أنه شح وجهه وكسرت ربايعته وجرحته وجنته وشفته السفلى من باطها ووهى منكبه من ضربة ابن قمئة وجحشت ركبته . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال « ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقاه الله شرها كلها » وهذا مرسل قوي ، ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقتها أو المبالغة في الكثرة .

قوله (ربايعته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة .

قوله (اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله) زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة « يقتله رسول الله بيده » ولابن عائد من طريق الأوزاعي « بلغنا أنه لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شيئا فجعل ينشف به دمه وقال : لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء . ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » . الحديث الثاني حديث ابن عباس بمعنى الذي قبله ، أورده من وجهين عن ابن جريج . ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ، ولعله قدم وأخر .

قوله (دموه) (١) بتشديد الميم أى جرحوه حتى خرج منه الدم .

(تنبيه) : حديث أنى هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة ، فإنهما لم يشهدا الواقعة ، فكأنهما حملها عن شهدائها أو سماعها من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك

الحديث الثالث .

قوله (يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الإسكندراني .

قوله (فلما رأت فاطمة) هى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبى حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب مجيء فاطمة إلى أحد ولفظه « لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم ، فكانت فاطمة فيمن خرج ، فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم ، فلما رأت ذلك أخذت شيئا من حصير فأحرقته بالنار وكمدته به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم » . وله من طريق زهير بن محمد عن أبى حازم « فأحرق حصيرا حتى صارت رمادا ، فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رق الدم » وقال فى آخر الحديث « ثم قال يومئذ :

(١) الذى فى المتن « دموا وجه نبي الله صلى الله عليه وسلم »

اشتد غضب الله على قوم دموا وجه رسوله . ثم مكث ساعة ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » وقال ابن عائد « أخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن الذي رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحد فجرحه في وجهه قال : خذها مني وأنا ابن قمعة ، فقال : أقمأك الله . قال فانصرف إلى أهله فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل ، فدخل فيها فشد عليه تيسها فنطحه نطحه أرداه من شاهق الجبل فتقطع » وفي الحديث جواز التداوى ، وأن الأنبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والأسقام ليعظم لهم بذلك الأجر وتزداد درجاتهم رفعة ، وليتأسى بهم أتباعهم في الصبر على المكروه ، والعاقبة للمتقين .

٢٥ - باب ﴿ الذين استجابوا لله والرسول ﴾ [آل عمران : ١٧٢]

٤٠٧٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو معاويةَ عن هشامٍ عن أبيه « عن عائشة رضي الله عنها ﴿ الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم ﴾ قالت لِعروة : يا ابن أختي ، كان أبوك منهم : الزبير وأبو بكر . لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أُحُدٍ وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا ، قال : من يذهب في أثرهم فانتدب منهم سبعون رجلاً . قال : كان فيهم أبو بكر والزبير . »

قوله (باب الذين استجابوا لله والرسول) أى سبب نزولها ، وأنها تتعلق بأحد ، قال ابن إسحق : كان أحد يوم السبت لنصف من شوال ، فلما كان الغد يوم الأحد سادس عشر شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو ، وأن لا يخرج معنا إلا من حضر بالأمس ، فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له ، وإنما خرج مرهبا للعدو وليظنوا أن الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم ، فلما بلغ حمراء الأسد لقيه سعيد بن أبي معبد الخزاعي فيما حدثني عبد الله بن أبي بكر فعزاه بمصاب أصحابه ، فأعلمه أنه لقي أبا سفيان ومن معه وهم بالروحاء وقد تلوموا في أنفسهم وقالوا : أصبنا جل أصحاب محمد وأشرفهم وانصرفنا قبل أن نستأصلهم ، وهموا بالعود إلى المدينة ، فأخبرهم معبد أن محمداً قد خرج في طلبكم في جمع لم أر مثله ممن تخلف عنه بالمدينة ، قال فثناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا إلى مكة . وعند عبد الله بن حميد من مرسل عكرمة نحو هذا .

قوله (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في مستخرجه : أراه ابن سلام .

قوله (عن عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره : عن عائشة أنها قرأت هذه الآية ﴿ الذين استجابوا ﴾ أو أنها سألت عن هذه الآية أو نحو ذلك .

قوله (كان أبوك منهم الزبير) أى الزبير بن العوام .

قوله (فانتدب منهم) أى من المسلمين .

قوله (سبعون رجلاً) وقع في نسخة الصغاني « كان فيهم أبو بكر والزبير » اهـ . وقد سمي منهم أبو بكر

وعمر وعثمان وعلى وعمار بن ياسر وطلحة وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود ، أخرجه الطبرى من حديث ابن عباس . وعند ابن حاتم من مرسل الحسن ذكر الخمسة الأولين ، وعند عبد الزقاق من مرسل عروة ذكر ابن مسعود . وقد ذكرت عائشة فى حديث الباب أبى بكر والزبير .

٢٦ - باب من قُتل من المسلمين يوم أُحد

منهم : حمزةُ بن عبد المطلب ، واليمانُ ، وأنسُ بن النَّصر ، ومُصعبُ بن عمير

٤٠٧٨ - حَدَّثَنَا عمرو بن على حَدَّثَنَا مُعَاذُ بن هشام قال حَدَّثَنِي أبى عن قتادة قال « مانعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أغرَّ يوم القيامة من الأنصار . قال قتادة : وحَدَّثَنَا أنسُ بن مالك أنه قتل منهم يوم أُحد سبعون ، ويوم بئر معونة سبعون ، ويوم اليمامة سبعون : قال : وكان بئر معونة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوم اليمامة على عهد أبى بكر يوم مُسَيْلَمَةَ الكذاب . »

٤٠٧٩ - حَدَّثَنَا قتيبة بن سعيد حَدَّثَنَا الليثُ عن ابن شهاب عن عبد الرَّحْمَنِ بن كعب بن مالك أنَّ جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره « أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلَى أُحدٍ فى ثوبٍ واحدٍ ثم يقول : أيُّهم أكثر أخذاً للقرآن ؟ فإذا أُشيرَ له إلى أحدٍ قَدَّمَهُ فى اللحدِ وقال : أنا شهيدٌ على هؤلاء يوم القيامة ، وأمرَ بدفنهم بدمائهم ، ولم يُصلِّ عليهم ، ولم يُغسَّلوا . »

٤٠٨٠ - وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر قال : سمعتُ جابراً قال « لما قُتل أبى جعلتُ أبكى وأكشيفُ الثوبِ عن وجهه ، فجعلَ أصحابُ النبىِّ صلى الله عليه وسلم ينهونى ، والنبىُّ صلى الله عليه وسلم لم ينه ، وقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم : لاتبكِه مازالتِ الملائكةُ تظلهُ بأجنحتها حتى رُفع . »

٤٠٨١ - حَدَّثَنَا محمد بن العلاء حَدَّثَنَا أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله بن أبى بُردة عن جدِّه أبى بردة عن أبى موسى رضى الله عنه - أرى عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم - قال « رأيتُ فى رويائى أبى هرزثُ سيفاً فانقطعَ صدره ، فإذا هو ما أصيبَ من المؤمنين يوم أُحد . ثم هرزتهُ أخرى فعاد أحسنَ ما كان ، فإذا هو ماجء به الله من الفتح واجتماع المؤمنين . ورأيتُ فيها بقرأً والله خيرٌ ، فإذا هم المؤمنون يوم أُحد . »

٤٠٨٢ - حَدَّثَنَا أحمد بن يونس حَدَّثَنَا زهيرٌ حَدَّثَنَا الأعمشُ عن شقيق عن حباب رضى الله عنه قال « هاجرنا مع النبىِّ صلى الله عليه وسلم ونحنُ نبتغى وجهَ الله ، فوجبَ أجرنا على الله ، فمنا من مضى - أو ذهب - لم يأكل من أجره شيئاً ، كان منهم مُصعبُ بن عمير : قُتل يوم أُحد فلم يترك إلا نَمرةً ، كنا إذا غطينا بها رأسه خرَّجت رجلاه ، وإذا غُطِّي بها رجلاه خرج رأسه ، فقال لنا النبىُّ صلى الله عليه وسلم : غَطُّوا بها رأسه واجعلوا على رجليه الإذخر . أو قال ألقوا على رجليه من الإذخر . ومنا من أينعت له ثمرته فهو يهدبها . »

قوله (باب من قتل من المسلمين يوم أحد ، منهم حمزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن أنس ومصعب ابن عمير) أما حمزة فتقدم ذكره في باب مفرد ، وأما اليمان وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب ﴿ إذ همّت طائفتان ﴾ وأما النضر بن أنس فكذا وقع لأبي ذر عن شيوخه ، وكذا وقع عند النسفي ، وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقيين « أنس بن النضر » وقد تقدم ذكره في أوائل الغزوة على الصواب ، فأما النضر بن أنس فهو ولده ، وكان إذ ذاك صغيراً ، وعاش بعد ذلك زماناً ، وقد تقدم في هذه الأبواب ممن استشهد بها عبد الله بن عمرو والد جابر ، ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت أخو حسان وحنظلة بن أبي عامر المعروف بغسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمرو بن الجموح ، ولكل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أنس .

قوله (ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيدا أغر) كذا للكشيميني بغين معجمة ، ولغيره بالهمزة وراء ، ولغيره بالمهملة والزاي .

قوله (قال قتادة) هو موصول بالإسناد المذكور ، وأراد بذلك الاستدلال على صحة قول الأول .

قوله (قتل منهم يوم أحد سبعون) هذا هو المقصود بالذكر من هذا الحديث هنا ، وظاهره أن الجميع من الأنصار ، وهو كذلك إلا القليل . وقد سرد ابن إسحق أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فبلغوا خمسة وستين ، منهم أربعة من المهاجرين : حمزة وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير ، وأغفل ذكر سعد مولى حاطب ، وقد ذكره موسى بن عقبة . وروى الحاكم في « الاكلیل » وابن منده من حديث أبي بن كعب قال « قتل من الأنصار يوم أحد أربعة وستون ، ومن المهاجرين ستة ، وصححه ابن حبان من هذا الوجه ، ولعل السادس ثقيف بن عمرو الأسلمي حليف بنى عبد شمس فقد عده الواقدي منهم ، وعد ابن سعد ممن استشهد بأحد من غير الأنصار الحارث بن عقبة بن قابوس المزني وعمه وهب بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب بموحدتين مصغر من بنى سعد بن ليث ومالكاً والنعمان ابني خلف بن عوف الأسلميين قال : إنهما كانا طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا . قلت : ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء الأنصار فعدوا فيهم ، فإن كانوا من غير المعدودين أولاً فحيثما تكمل العدة سبعة من الأنصار ، ويكون جملة من قتل من المسلمين أكثر من سبعة ، فمن قال قتل منهم سبعون ألغى الكسر ، والله أعلم . وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن إسحق وغيره أن الاختلاف في عدد من قتل من المسلمين يومئذ .

قوله (ويوم بئر معونة سبعون) سيأتى شرح ذلك قريباً ، ويوضح أن الجميع لم يكونوا من الأنصار ، بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما .

قوله (ويوم اليمامة سبعون) قد سرد أسماءهم الذين صنفوا في الردة كسيف ووثيمة .

قوله (وكان بئر معونة الخ) قائل ذلك قتادة ، قاله شرحاً لحديث أنس ، وقد بينه أبو نعيم في «المستخرج» .

قوله (ويوم الإمامة على عهد أنى بكر ويوم مسيلمة الكذاب) كذا بالواو وهى زائدة لأن يوم الإمامة هو يوم مسيلمة . ووقع عند أحمد من طريق حماد عن ثابت عن أنس نحو حديث قتادة فى عدة من قتل من الأنصار وزاد : ويوم مؤتة سبعون ، وصححه أبو عوانة وأخرجه الحاكم فى «الإكليل» ولفظه « عن أنس أنه كان يقول : يارب سبعين من الأنصار يوم أحد ، وسبعين يوم بئر معونة ، وسبعين يوم مؤتة ، وسبعين يوم مسيلمة ، ثم أخرج من طريق إبراهيم بن المنذر أن هذه الزيادة خطأ . ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤتة يوم جسر أنى عبيدة ، قال إبراهيم بن المنذر : وهذا هو المعروف . قلت : وهى وقعة بالعراق كانت فى خلافة عمر . الحديث الثانى حديث جابر .

قوله (قدمه فى اللحد) فى حديث عبد الله بن ثعلبة عند ابن إسحق « فكان يقول : انظروا أكثر هؤلاء جمعاً للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه ، وذكر ابن إسحق ممن دفن جميعاً عبد الله بن جحش ونخاله حمزة بن عبد المطلب ، ومن وجه آخر أنه أمر بدفن عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو والد جابر .

قوله فيه (ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه فى الجنائز ، وقد أجاب بعض الحنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت . وأجيب بأن الإثبات مقدم على النفى غير المحصور ، وأما نفى الشئ المحصور إذا كان راويه حافظاً فإنه يترجع على الإثبات إذا كان رواية ضعيفاً كالحديث الذى فيه إثبات الصلاة على الشهيد ، وعلى تقدير التسليم فالأحاديث التى فيها ذلك إنما هى قصة حمزة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حمزة من الفضل . وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال . ويجاب بأنه يوقف الاستدلال . قالوا : ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثانى يوم كما قال غيره .

الحديث الثالث .

قوله (وقال أبو الوليد عن شعبة) وصله الإسماعيلى « حدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد » بسنده .

قوله (لما قتل أنى) زاد فى الجنائز « يوم أحد » .

قوله (والنبي صلى الله عليه وسلم لم يته) فى رواية الإسماعيلى « لاينهاى » .

قوله (لاتبكيه) كذا هنا ، وظاهره أنه نهى لجابر ، وليس كذلك ، وإنما هو نهى لفاطمة بنت عمرو عمه جابر ، وقد أخرجه مسلم من طريق غندر عن شعبة بلفظ « قتل أنى » فذكر الحديث إلى أن قال — وجعلت فاطمة بنت عمرو عمتى تبكيه ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : لاتبكيه » ، وكذا تقدم عند المصنف فى الجنائز نحو هذا ، ومن طريق ابن عيينة عن ابن المنكدر نحوه . والله أعلم . الحديث الرابع حديث أنى موسى .

قوله (أرى عن النبى صلى الله عليه وسلم) كذا فى الأصول « أرى » وهو بضم الهمزة بمعنى أظن ، والقائل ذلك هو البخارى كأنه شك هل سمع من شيخه صيغة الرفع أم لا ، وقد ذكر هذه العبارة فى هذا الحديث فى

علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما ، وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخارى فلم يترددا فيه .

قوله (رأيت) في رواية الكشميهني « أريت » .

قوله (أنى هزرت سيفاً) في رواية الكشميهني « سيفى » وقد تقدم في أول الغزوة أنه ذو الفقار .

قوله (فانقطع صدره) عند ابن إسحق « ورأيت في دباب سيفى ثلما ، وعند أبي الأسود في المغازي عن عروة « رأيت سيفى ذا الفقار قد انقضم من عند ظبته » وكذا عند ابن سعد ، وأخرجه البيهقي في « الدلائل » من حديث أنس ، وسبق موصولا ، وفي رواية عروة « كأن الذى رأى بسيفه مأصاب وجهه المكرم » وعند ابن هشام « حدثنى بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال وأما الثلم في السيف فهو رجل من أهل بيتى يقتل » .

قوله (ورأيت فيها بقرأ) بالموحدة والقاف ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة « بقرأ تذبح » وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى .

قوله (والله خير) هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره كذا بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر ، وفيه حذف تقديره وصنع الله خير ، قال السهيلي : معناه رأيت بقرأ تنحر ، والله عنده خير . قلت : في رواية ابن إسحق « وإنى رأيت والله خيراً ، رأيت بقرأ » وهى أوضح ، والواو للقسم والله بالجذر وخيرا مفعول رأيت . وقال السهيلي : البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتناطحون . قلت : وفيه نظر ، فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه السلام بالسنين . وقد وقع في حديث ابن عباس ومرسل عروة « تأولت البقر التى رأيت بقرأ يكون فينا ، قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين » اهـ ، وقوله بقر هو بسكون القاف وهو شق البطن ، وهذا أحد وجوه التعبير أن يشتق من الاسم معنى مناسب ، ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التصحيف فإن لفظ بقر مثل لفظ نفر بالنون والفاء خطأ . وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث « ورأيت بقرأ منحرة - وقال فيه - فأولت أن الدرع المدينة والبقر نفر » هكذا فيه بنون وفاء ، وهو يؤيد الاحتمال المذكور فالله أعلم . وسيأتى بقية لهذا في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى .

الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمتن مع الكلام عليه .

٢٧ - باب أخذ جبل بجننا ونجبه . قاله عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم

٤٠٨٣ - حدثنى نصر بن علي قال أخبرنى أبى عن قرة بن خالد عن قتادة سمعت أنساً رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : هذا جبل بجننا ونجبه » .

٤٠٨٤ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عمرو مولى المطلب عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له أخذ فقال : هذا جبل بجننا ونجبه . اللهم إن إبراهيم حرم مكة وإنى حرمت ما بين لابتيها » .

٤٠٨٥ - حدثنى عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبى حبيب عن أبى الخير عن عتبة « أن النبي

صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصلّى على أهل أحد صلواته على الميت ، ثم انصرف إلى المنبر فقال : إني فرط لكم ، وأنا شهيدٌ عليكم ، وإني لأنظرُ إلى حوضي الآن ، وإني أعطيتُ مفاتيحَ خزائن الأرض — أو مفاتيح الأرض — وإني والله ما أخافُ عليكم أن تُشركوا بعدي ، ولكنني أخافُ عليكم أن تنافسوا فيها .

قوله (باب أحد جبل يحبنا ونحبه) قال السهيلي : سمي أحد لتوحده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك ، أو لما وقع من أهله من نصر التوحيد .

قوله (قاله عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم) هو طرف من حديث وصله البزار في الزكاة مطولاً ، وقد تقدم شرح ما فيه هناك إلا ما يتعلق بأحد . ونسبه مغلطاً إلى تخريجه موصولاً في كتاب الحج ، وإنما هناك أصله دون خصوص هذه الزيادة .

قوله (أخبرني أبي) هو علي بن نصر الجهضمي .

قوله (هذا جبل يحبنا ونحبه) ظهر من الرواية التي بعدها أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من الحج . ووقع في رواية أبي حميد أنه قال ذلك لما رجع من تبوك وأشرف على المدينة قال « هذه طابة ، فلما رأى أحداً قال : هذا جبل يحبنا ونحبه » فكأنه صلى الله عليه وسلم تكرر منه ذلك القول . وللعلماء في معنى ذلك أقوال : أحدها أنه على حذف مضاف والتقدير أهل أحد ، والمراد بهم الأنصار لأنهم جيرانه . ثانيهما أنه قال ذلك للمسرة بلسان الحال إذا قدم من سفر لقربة من أهله ولقياهم ، وذلك فعل من يحب بمن يحب . ثالثها أن الحب من الجانبين على حقيقته وظاهره لكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في حديث أبي عبيد بن جبر مرفوعاً « جبل أحد يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة » أخرجه أحمد . ولا مانع في جانب البلد من إمكان المحبة منه كما جاز التسييح منها ، وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم مخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب « اسكن أحد » الحديث . وقال السهيلي : كان صلى الله عليه وسلم يحب الفأل الحسن والاسم الحسن ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الأحذية . قال ومع كونه مشتقاً من الأحذية فحركات حروفه الرفع ، وذلك يشعر بارتفاع دين الأحد وعلوه ، فتعلق الحب من النبي صلى الله عليه وسلم به لفظاً ومعنى فخص من بين الجبال بذلك والله أعلم . وقد تقدم شيء من الكلام على قوله « يحبنا ونحبه » في « باب من غزا بصبي للخدمة » من كتاب الجهاد . ثم ذكر المصنف حديث عقبة بن عامر في صلواته صلى الله عليه وسلم على أهل أحد ، وقد تقدم مع الكلام عليه في أول الباب .

٢٨ — باب غزوة الرجيع ، ورعل وذكوان ، وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم بن ثابت وخبیب وأصحابه . قال ابن إسحاق : حدّثنا عاصمُ بن عمرَ أنها بعد أحد .

٤٠٨٦ — حدّثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشامُ بن يوسف عن معمرٍ عن الزُّهرى عن عمرو بن أبى سفيان الثقفى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم سريةً عينا ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت — وهو جدُّ عاصم بن عمر بن الخطاب — فانطلقوا ، حتى إذا كان بين عُسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان ، فتبعوهم بقريب من مائة رامٍ فاقتصوا آثارهم ، حتى أتوا منزلاً نزلوه ، فوجدوا

فيه نَوَى تَزَوُّدَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ ، فَقَالُوا : هَذَا تَمْرٌ يَثْرِبُ ، فَتَبِعُوا آثَارَهُمْ حَتَّى لَحِقُوهُمْ ، فَلَمَّا انْتَهَى عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجَأُوا إِلَى فَدْفِدٍ ، وَجَاءَ الْقَوْمُ فَأَحَاطُوا بِهِمْ فَقَالُوا : لَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ إِنْ نَزَلْتُمْ إِلَيْنَا أَنْ لَا نَقْتُلَ مِنْكُمْ رَجُلًا . فَقَالَ عَاصِمٌ : أَمَا أَنَا فَلَا أَنْزِلُ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ ، اللَّهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا نَبِيَّكَ . فَقَاتَلُوهُمْ حَتَّى قَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ نَفَرٍ بِالنَّبِيلِ ، وَبَقِيَ حُبَيْبٌ وَزَيْدٌ وَرَجُلٌ فَأَعْطَوْهُمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ فَلَمَّا أَعْطَوْهُمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ نَزَلُوا إِلَيْهِمْ فَلَمَّا اسْتَمَكَّنُوا مِنْهُمْ حَلَوْا أَوْتَارَ قَسِيمٍ فَرَبَطُوهُمْ بِهَا ، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ مَعَهُمَا : هَذَا أَوَّلُ الْغَدْرِ فَأَيُّ أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَجَرُّرُهُ وَعَالَجُوهُ عَلَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَلَمْ يَفْعَلْ ، فَقَتَلُوهُ ، وَانْطَلَقُوا بِحُبَيْبٍ وَزَيْدٍ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ ، فَاشْتَرَى حُبَيْبًا بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرِ بْنِ نَوْفَلٍ ، وَكَانَ حُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَمَكَثَ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا ، حَتَّى إِذَا أَجْمَعُوا قَتْلَهُ اسْتَعَارَ مُوسَى مِنْ بَعْضِ بَنَاتِ الْحَارِثِ لِيَسْتَحِدَّ بِهَا ، فَأَعَارَتْهُ ، قَالَتْ : فَفَعَلْتُ عَنْ صَبِي لِي ، فَدَرَجَ إِلَيْهِ حَتَّى آتَاهُ فَوَضَعَهُ عَلَى فَخِذِهِ ، فَلَمَّا رَأَيْتَهُ فَرِعَتْ فَرِعَةً عَرَفَ ذَلِكَ مِنِّي ، وَفِي يَدِهِ الْمَوْسَى ، فَقَالَ : أَتَخْشِينَ أَنْ أَقْتُلَهُ ؟ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . وَكَانَتْ تَقُولُ : مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ حُبَيْبٍ ، لَقَدْ رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ مِنْ قَطِيفِ عَنَبٍ وَمَا بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ ثَمْرَةٌ ، وَإِنَّهُ لَمَوْثِقٌ فِي الْحَدِيدِ ، وَمَا كَانَ إِلَّا رَزَقٌ رَزَقَهُ اللَّهُ فَخَرَجُوا بِهِ مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ ، فَقِيلَ : دَعُونِي أَصْلِي رَكَعَتَيْنِ . ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : لَوْلَا أَنْ تَرَوُا أَنْ مَا بِي جَزَعٌ مِنَ الْمَوْتِ لَزِدْتِ ، فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الرَّكَعَتَيْنِ عِنْدَ الْقَتْلِ هُوَ . ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَدًا . ثُمَّ قَالَ :

مَا أَنْ أَبَالِي حِينَ أُقْتَلُ مُسْلِمًا عَلَى أَيِّ شَيْءٍ كَانَ اللَّهُ مَصْرَعِي
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَاءُ يُبَارِكُ عَلَى أَوْصَالِ شَيْلٍ مُمَزَّعٍ

ثُمَّ قَامَ إِلَيْهِ عُقْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ فَقَتَلَهُ . وَبَعَثَتْ قَرِيشٌ إِلَى عَاصِمٍ لِيُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْ جَسَدِهِ يَعْرِفُونَهُ ، وَكَانَ عَاصِمٌ قَتَلَ عَظِيمًا مِنْ عَظَمَائِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِثْلَ الظِّلَّةِ مِنَ الدَّبْرِ فَحَمَتَهُ مِنْ رُسُلِهِمْ ، فَلَمْ يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ .

٤٠٨٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرِو سَمْعٍ جَابِرًا يَقُولُ « الَّذِي قَتَلَ حُبَيْبًا هُوَ أَبُو سِرْوَةَ » .

قوله (باب غزوة الرجيع) سقط لفظ « باب » لأبي ذر . والرجيع بفتح الراء وكسر الجيم هو في الأصل اسم للروث ، سمي بذلك لاستحالاته . والمراد هنا اسم موضع من بلاد هذيل كانت الواقعة بقرب منه فسميت به .

قوله (ورعل وذكوان) أى وغزوة رعل وذكوان ، فأما رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بنى سليم ينسبون إلى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ القيس بن لهيعة بن سليم ، وأما ذكوان فبطن من بنى سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة ابن بهثة بن سليم فنسبت الغزوة إليهما .

قوله (وبئر معونة) بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو بعدها نون : موضع في بلاد هذيل بين مكة

وعسفان ، وهذه الوقعة تعرف بسرية القراء ، وكانت مع بنى رعل وذكوان المذكورين ، وسيذكر ذلك في حديث أنس المذكور في الباب .

قوله (وحديث عضل والقارة) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام : بطن من بنى الهول بن خزيمه بن مدركة بن إلياس بن مضر ينسبون إلى عضل بن الديش بن محكم ، وأما القارة فبالقاف وتخفيف الراء بطن من الهول أيضا ينسبون إلى الديش المذكور ، وقال ابن دريد : القارة أكمة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا عندها فسموا بها ، ويضرب بهم المثل في إصابة الرمي وقال الشاعر : « قد انصف القارة من رامها » وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لافي سرية بئر معونة وقد فصل بينهما ابن إسحق فذكر غزوة الرجيع في أواخر سنه ثلاث ، وبئر معونة في أوائل سنة أربع ، ولم يقع ذكر عضل والقارة عند المصنف صريحاً ، وإنما وقع ذلك عند ابن إسحق فإنه بعد أن استوفى قصة أحد قال « ذكر يوم الرجيع . حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا : يا رسول الله ، إن فينا إسلاماً فأبعث معنا نفرأ من أصحابك يفقهوننا . فبعث معهم ستة من أصحابه » فذكر القصة ، وعرف بها بيان قول المصنف « قال ابن إسحق حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد » وإن الضمير يعود على غزوة الرجيع لاعلى غزوة بئر معونة ، وسأذكر ما عنده فيهما من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب .

قوله (وعاصم بن ثابت) أى ابن أبى الأفلح بالقاف والمهملة الأنصارى ، وخبيب بالمعجمة والموحدة مصغر .

قوله (وأصحابه) يعنى العشرة كما سنذكره في حديث أبى هريرة .

(تنبيه) : سياق هذه الترجمة يوهم أن غزوة الرجيع وبئر معونة شئ واحد ، وليس كذلك كما أوضحته ، فغزوة الرجيع كانت سرية عاصم وخبيب في عشرة أنفس وهى مع عضل والقارة ، وبئر معونة كانت سرية القراء السبعين وهى مع رعل وذكوان ، وكأن المصنف أدرجها معها لقربها منها ، ويدل على قربها منها ما فى حديث أنس من تشريك النبي صلى الله عليه وسلم بين بنى لحيان وبنى عصىة وغيرهم فى الدعاء عليهم . وذكر الواقدى أن خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فى ليلة واحدة ، ورجح السهيلي أن رواية البخارى أن عاصم كان أميرهم أرجح ، وجمع غيره بأن أمير السرية مرثد ، وأن أمير العشرة عاصم بناء على التعدد . ولم يرد المصنف أنهما قصة واحدة والله أعلم .

قوله (عن عمرو بن أبى سفيان الثقفى) هكذا يقول معمر وواقفه شعيب وآخرون ، وقد تقدم مستوفى فى الجهاد بأتم من هذا ، وإبراهيم بن سعد يقول عن الزهرى عن عمر بضم العين ، كذا أخرجه ابن سعد عن معن ابن عيسى عنه ، وكذا قال الطيالسى عن إبراهيم ، وبذلك جزم النهلى فى « الزهريات » ، لكن وقع فى غزوة بدر عن موسى بن إسماعيل بن إبراهيم بن سعد « عمرو » بفتح العين ، وأخرجه أبو داود عن موسى المذكور فقال « عمر » كذا قال ابن أخى الزهرى ويونس من رواية الليث عنه عن الزهرى عن عمر ، قال البخارى فى تاريخه عمرو أصح ، وقد ذكرت ما فيه فى غزوة بدر .

قوله (بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية) في رواية الكشميهني « بسرية » بزيادة موحدة في أوله ، وفي رواية إبراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر « بعث عشرة عيناً يتجسسون له » وفي رواية أبي الأسود عن عروة « بعثهم عيناً إلى مكة ليأتوه بخبر قريش » وذكر الواقدي أن سبب خروج بني لحيان عليهم قتل سفیان بن نبيح الهذلي ، قلت : وكان قتل سفیان المذكور على يد عبد الله بن أنيس ، وقصته عند أبي داود بإسناد حسن ، وذكر ابن إسحق أنهم كانوا ستة وسماهم وهم : عاصم بن ثابت المذكور ، ومرثد بن أبي مرثد وخبيب بن عدى ، وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة بعدها نون ، وعبد الله بن طارق ، وخالد بن البكير . وجزم ابن سعد بأنهم كانوا عشرة وساق أسماء الستة المذكورين وزاد : معتب بن عبيد قال : وهو أخو عبد الله بن طارق لأمه ، وكذا سمى موسى بن عقبة السبعة المذكورين لكن قال : معتب بن عوف . قلت : فلعل الثلاثة الآخرين كانوا أتباعاً لهم فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم .

قوله (وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا في الصحيح وفي السيرة أن الأمير عليهم كان مرثد بن أبي مرثد ، وما في الصحيح أصح .

قوله (حتى إذا كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى إذا كانوا بالهداة وهي للأكثر بسكون الدال بعدها همزة مفتوحة ، وللكشميهني بفتح الدال وتسهيل الهمزة ، وعند ابن إسحق الهداة بتشديد الدال بغير ألف قال : وهي على سبعة أميال من عسفان .

قوله (وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه خال عاصم لاجده ، وأن الرواية المتقدمة يمكن ردها إلى الصواب بأن يقرأ جد بالكسر ، وأما هذه فلا حيلة فيها . وقد أخذ بظاهرها بعضهم فقال : تزوج عمر جميلة بنت عاصم بن ثابت فولدت له عاصماً .

قوله (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة . ولحيان هو ابن هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن إلياس بن مضر ، وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم .

قوله (فجمعهم بقريب من مائة رام) في رواية شعيب في الجهاد « فنفروا لهم قريباً من مائتي رجل » والجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير رماة ، ولم أقف على اسم أحد منهم .

قوله (فاقتصوا آثارهم حتى أتوا منزلاً نزلوه فوجدوا فيه نوى تمر) في رواية أبي معشر في مغازيه « فنزلوا بالرجيع سحراً فأكلوا تمر عجوة فسقطت نواة بالأرض ، وكانوا يسيرون الليل ويكمنون النهار ، فجاءت امرأة من هذيل ترعى غنماً فرأت النواة فأنكرت صغرها وقالت : هذا تمر يثرب ، فصاحت في قومها أتيتم ، فجاءوا في طلبهم فوجدوهم قد كمنوا في الجبل .

قوله (حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم إلا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشوهم .

قوله (لجئوا إلى فدفة) بفاءين مفتوحتين ومهملتين الأولى ساكنة وهي الراية المشرفة ، ووقع عند أبي داود إلى قردد بقاف وراء ودالين ، قال ابن الأثير : هو الموضع المرتفع ، ويقال : الأرض المستوية ، والأول أصح .

قوله (فقالوا لكم العهد والميثاق إن نزلتم إلينا أن لانقتل منكم رجلاً) في رواية ابن سعد فقالوا لهم « إنا والله ما نريد قتالكم إنما نريد أن نصيب منكم شيئاً من أهل مكة » .

قوله (فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور « فقال عاصم : اليوم لا أقبل عهداً من مشرك » .

قوله (فقال اللهم أخبر عنا رسولك) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد « فاستجاب الله لعاصم ، فأخبر رسوله خبره ، فأخبر أصحابه بذلك يوم أصيبوا » وفي رواية بريدة « فقال عاصم : اللهم إني أحس لك اليوم دينك ، فأحس لي لحمي » وسأى ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث .

قوله (في سبعة) أى في جملة سبعة .

قوله (وبقي خبيب وزيد ورجل آخر) في رواية ابن إسحق « فأما خبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله ابن طارق فاستأسروا » وعرف منه تسمية الرجل الثالث وأنه عبد الله بن طارق ، وفي رواية أوى الاسود عن عروة أنهم سعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى أعطوهم العهد والميثاق .

قوله (فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذى معهما : هذا أول الغدر الخ) وهو يقتضى أن ذلك وقع منه أول ما أسروهم ، لكن في رواية ابن إسحق « فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بمر الظهران انتزع عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه فذكر قصة قتله ، فيحتمل أنهم إنما ربطوا بعد أن وصلوا إلى مر الظهران ، وإلا فما في الصحيح أصح .

قوله (حتى باعوهما بمكة) في رواية ابن إسحق وابن سعد « فأما زيد فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه » وعند ابن سعد أن الذى تولى قتله نسطاس مولى صفوان .

قوله (فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل) بين ابن إسحق أن الذى تولى شراءه هو حجيين بن أوى إهاب التميمى حليف بنى نوفل ، وكان أخا الحارس بن عامر لأمه ، وفي رواية بريدة بن سفيان أنهم اشتروا خبيبا بأمة سوداء ، وقال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا بمكة ، ويمكن الجمع .

قوله (وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر) كذا وقع في حديث أوى هريرة ، واعتمد البخارى على ذلك فذكر خبيب بن عدى فيمن شهد بدرأ ، وهو اعتماد متجه ، لكن تعقبه الدمباطى بأن أهل المغازى لم يذكر أحد منهم أن خبيب بن عدى شهد بدرأ ولا قتل الحارث بن عامر وإنما ذكروا أن الذى قتل الحارث بن عامر بيد خبيب بن أساف ، وهو غير خبيب بن عدى ، وهو خزرجى وخبيب بن عدى أوسى والله أعلم . قلت : يلزم من الذى قال ذلك رد هذا الحديث الصحيح ، فلو لم يقتل خبيب بن عدى الحارث بن عامر ما كان لاعتناء الحارث بن عامر بأسر خبيب معنى ولا بقتله ، مع التصريح في الحديث الصحيح أنهم قتلوه به ، لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدى لكون خبيب بن أساف قتل الحارث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ، ويحتمل أن يكون خبيب بن عدى شرك في قتل الحارث ، والعلم عند الله تعالى .

قوله (فمكث عندهم أسيراً حتى إذا أجمعوا قتله) في رواية ابن سعد فحبسوهما حتى خرجت الأشهر

الحرم ثم أخرجوهما إلى التنعيم فقتلوهما وفي رواية بريدة بن سفيان فأساءوا إليه في أساره ، فقال لهم : ما تصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم ، قال فأحسنوا إليه بعد ذلك ، وجعلوه عند امرأة تحرسه . وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جعلوه عندي : ياموهب أطلب إليك ثلاثاً ، أن تسقيني العذب ، وأن تجنبني ما ذبح على النصب ، وأنه تعلمني إذا أرادوا قتلي .

قوله (حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة في رواية معمر ، وكذا إبراهيم بن سعد كما تقدم في غزوة بدر ، وقد وصلها شعيب في روايته كما تقدم في الجهاد « قال فلبث خبيب عندهم أسيراً ، فأخبرني عبيد الله بن عياض أن بنت الحارث أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى » ووقع في الأطراف لخلق أن اسمها زينب بنت الحارث ، وهي أخت عقبة بن الحارث الذي قتل خبيباً ، وقيل امرأته . وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدمياطي : أغفله من صنف في رجال البخاري . قلت : لكن ترجم له المزري وذكر أنه تابعي روى عن عائشة وغيرها ، وروى عنه الزهري وعبد الله بن عثمان بن خثيم وغيرها ، والقائل « فأخبرني » هو الزهري ، وهم من زعم أنه عمرو بن أبي سفيان ، وعند ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي نجيح قال « حدثت مارية مولاة حجيين بن ابى إهاب وكانت قد أسلمت قالت : حبس خبيب في بيتي ، ولقد اطلعت عليه يوماً وإن في يده لقطفاً من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه » فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأت القطف في يده يأكله ، وأن التي حبس في بيتها مارية والتي كانت تحرسه زينب جمعاً بين الروائين ، ويحتمل أن يكون الحارث أبا لمارية من الرضاع ، ووقع عند ابن بطال أن اسم المرأة جويرية ، فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن إسحاق إنها مولاة حجيين بن أبي إهاب أطلق عليها جويرية لكونها أمة ، أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جويرية . وقوله « موسى » يجوز فيه الصرف وعدمه ، وقوله « ليستحدها » في رواية بريدة بن سفيان « ليستطيب بها » والمراد أنه يخلق عانته .

قوله (قالت فغفلت عن صبي لي) ذكر الزبير بن بكار أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحارث بن عدى ابن نوفل بن عبد مناف ، وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي المحدث ، وهو من أقران الزهري . وفي رواية بريدة بن سفيان « وكان لها ابن صغير ، فأقبل إليه الصبي فأخذه فأجلسه عنده ، فخشيت المرأة أن يقتله فناشدته » وعند أبي الأسود عن عروة « فأخذ خبيب بيد الغلام فقال : هل أمكن الله منكم ؟ فقالت ما كان هذا ظني بك ، فرمى لها موسى وقال : إنما كنت مازحاً » وفي رواية بريدة بن سفيان « ما كنت لأغدر » وعند ابن إسحاق عن ابن أبي نجيح وعاصم بن عمر جميعاً أن مارية قالت « قال لي خبيب حين حضره القتل : ابعتي لي بحديدة أتطهر بها ، قالت فأعطيته غلاماً من الحي » قال ابن هشام . يقال إن الغلام ابنها . ويجمع بين الروائين بأن طلب موسى من كل من المرأتين ، وكان الذي أوصله إليه ابن إحداهما ، وأما الابن الذي خشيت عليه ففي رواية هذا الباب « فغفلت عن صبي لي فدرج إليه حتى أتاه فوضعه على فخذة » فهذا الذي أحضر إليه الحديدية ، والله أعلم .

قوله (لقد رأيته يأكل من قطف عنب ، وماجمكة يومئذ ثمرة) القطف بكسر القاف العنقود ، وفي رواية ابن إسحاق عن ابن أبي نجيح كما تقدم « وإن في يده لقطفاً من عنب مثل رأس الرجل » .

قوله (وما كان إلا رزق رزقه الله) في رواية ابن سعد « رزقه الله خيباً » وفي رواية شعيب وثابت « تقول إنه لرزق من الله رزقه خيباً » قال ابن بطال : هذا يمكن أن يكون الله جعله آية على الكفار وبرهاناً لنبية لتصحيح رسالته قال : فأما من يدعى وقوع ذلك له اليوم بين ظهرائي المسلمين فلا وجه له ، إذ المسلمون قد دخلوا في الدين وأيقنوا بالنبوة ، فأى معنى لإظهار الآية عندهم ؟ ولو لم يكن في تجويز ذلك إلا أن يقول جاهل إذا جاز ظهور هذه الآيات على يد غير نبي فكيف نصدقها من نبي والفرس أن غيره يأتي بها لكان في إنكار ذلك قطعاً للذريعة ، إلى أن قال : إلا أن يكون وقوع ذلك مما لا يخرج عادة ولا يقلب عينا ، مثل أن يكرم الله عبداً بإجابة دعوة في الحين ، ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ، ومن ذلك حماية الله تعالى غاصماً للثلا ينتهك عدوه حرمة انتهى والحاصل أن ابن بطال توسط بين من يثبت الكرامة ومن ينفيها فجعل الذي يثبت ما قد تجرى به العادة لآحاد الناس أحياناً ، والممتنع ما يقلب الأعيان مثلاً ، والمشهور عن أهل السنة إثبات الكرامات مطلقاً ، لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبي القاسم القشيري ما وقع به التحدى لبعض الأنبياء فقال : ولا يصلون إلى مثل إيجاد ولد من غير أب ونحو ذلك ، وهذا أعدل المذاهب في ذلك ، فإن إجابة الدعوة في الحال وتكثير الطعام والماء والمكشفة بما يغيب عن العين والإخبار بما سيأتي ونحو ذلك قد كثر جداً حتى صار وقوع ذلك ممن ينسب إلى الصلاح كالعادة ، فانحصر الخارق الآن فيما قاله القشيري ، وتعين تقييد قول من أطلق أن كل معجزة وجدت لنبي يجوز أن تقع كرامة لولي ، ووراء ذلك كله أن الذي استقر عند العامة أن خرق العادة يدل على أن من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى ، وهو غلط ممن يقوله ، فإن الخارق قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب ، فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى إلى فارق ، وأولى ماذكروه أن يختبر حال من وقع له ذلك فإن كان متمسكاً بالأوامر الشرعية والنواهي كان ذلك علامة ولايته ومن لا فلا وبالله التوفيق .

قوله (فلما خرجوا به من الحرم) بين ابن إسحق أنهم أخرجوه الى التنعيم .

قوله (دعوني أصل) كذا للكشمة بنى بغير ياء ، ولغيره بثبوت الياء ولكل وجه ، ولموسى بن عقبة أنه صلى ركعتين في موضع مسجد التنعيم .

قوله (لزدت) في رواية بريدة بن سفيان « لزدت سجديتين أخريين » .

قوله (ثم قال : اللهم أحصهم عددا) زاد في رواية إبراهيم بن سعد « واقتلهم بديداً » أى متفرقين « ولا تبق منهم أحداً » وفي رواية بريدة بن سفيان « فقال خبيب : اللهم إني لا أجد من يبلغ رسولك منى السلام فبلغه » وفيه « فلما رفع على الخشبة استقبال الدعاء قال : فلبد رجل بالأرض خوفاً من دعائه ، فقال اللهم أحصهم عدداً واقتلهم بديداً » قال فلم يحل الحول ومنهم أحد حى غير ذلك الرجل الذى لبد بالأرض . وحكى ابن إسحق عن معاوية بن أبى سفيان قال « كنت مع أبى فجعل يلقينى إلى الأرض حين سمع دعوة خبيب » وفي رواية أبى الأسود عن عروة « ممن حضر ذلك أبو إهاب بن عزيز والأخنس بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمى وأمىة بن عتبة بن همام » وعنده أيضاً « فجاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فأخبر أصحابه بذلك » وعند موسى ابن عقبة « فرعّموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم وهو جالس : وعليك السلام ياخبيب ، قتلته قريش » .

قوله (ما إن أبالي) هكذا للأكثر وللشميمي « فلست أبالي » وهو أوزن ، والأول جائز لكنه مخروم ، ويكمل بزيادة الفاء ، وما نافية وإن بعدها بكسر الهمزة نافية أيضاً للتأكيد ، وفي رواية شعيب للشميمي « وما إن أبالي بزيادة واو ، ولغيره » و« لست أبالي » وقوله « وذلك في ذات الإله » يأتي الكلام على هذه اللفظة في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى .

قول (أوصال شلو مزرع) الأوصال جمع وصل وهو العضو ، والشلو بكسر المعجمة الجسد ، وقد يطلق على العضو ولكن المراد به هنا الجسد ، والمزرع بالزاي ثم المهملة المقطع ، ومعنى الكلام أعضاء جسد يقطع . وعند أبي الأسود عن عروة زيادة في هذا الشعر :

لقد أجمع الأحزاب حولي وألبوا قبائلهم واستجمعوا كل مجمع
إلى الله أشكو غربتي بعد كربتي وما أرصد الأحزاب لي عند مصرعي
وساقها ابن إسحق ثلاثة عشر بيتاً ، قال ابن هشام : ومنهم من ينكرها لخبيب .

قوله (ثم قام إليه عقبة بن الحارث فقتله) سيأتي البحث فيه في الحديث الذي بعده ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة « فلما وضعوا فيه السلاح وهو مصلوب نادوه وناشدوه : أتجب أن محمداً مكانك ؟ قال : لا والله العظيم ، ما أحب أن يفديني بشوكة في قدمه . »

قوله (وبعث قريش إلى عاصم ليؤتوا بشيء من جسده يعرفونه) وكان عاصم قتل عظيماً من عظمائهم يوم بدر (لعل العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط ، فإن عاصماً قتله صبراً بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن انصرفوا من بدر . ووقع عند ابن إسحق ، وكذا في رواية بريدة بن سفيان أن عاصماً لما قتل أزدت هذيل أخذ رأسه ليبعوه من سلافة بنت سعد بن شهيد وهي أم مسافع وجلاس ابني طلحة العبدري ، وكان عاصم قتلها يوم أحد ، وكانت نذرت لئن قدرت على رأس عاصم لتشربن الخمر في قحفة ، فمنعته الدبر ، فإن كان محفوظاً احتمل أن تكون قريش لم تشعر بما جرى لهذيل من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم ، فأرسلت من يأخذه ، أو عرفوا بذلك ورجوا أن تكون الدبر تركته فيمكنوا من أخذه .

قوله (مثل الظلة من الدبر) الظلة بضم المعجمة السحابة ، والدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة الزناير ، وقيل ذكور النحل ولا واحد له من لفظه . وقوله « فحمته » بفتح المهملة والميم أي منعه منهم .

قوله (فلم يقدرروا منه على شيء) في رواية شعبة « فلم يقدرروا أن يقطعوا من لحمه شيئاً وفي رواية أبي الأسود عن عروة « فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم ، فحالت بينهم وبين أن يقطعوا » وفي رواية ابن إسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة قال « كان عاصم بن ثابت أعطى الله عهداً أن لا يمسه مشرك ولا يمس مشركاً أبداً ، فكان عمر يقول لما بلغه خبره : يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفاته كما حفظه في حياته » وفي الحديث أن للأسير أن يمتنع من قبول الأمان ولا يمكن من نفسه ولو قتل ، أنفة من أنه يجري عليه حكم كافر ، وهذا إذا أراد الأخذ بالشدّة فإن أراد الأخذ بالرخصة فله أن يستأمن ، قال الحسن البصري : لأبأس بذلك . وقال سفيان الثوري : أكره ذلك . وفيه الوفاء للمشركين بالعهد ، والتورع عن قتل أولادهم ، والتلطف بمن أريد قتله ، وإثبات كرامة الأولياء ، والدعاء على المشركين بالتعميم ، والصلاة عند القتل . وفيه إنشاء الشعر وإنشاده عند القتل ودلالة

على قوة يقين خبيب وشدة في دينه ، وفيه أن الله يتلى عبده المسلم بما شاء كما سبق في علمه ليثيبه ، ولو شاء ربك ما فعلوه . وفيه استجابة دعاء المسلم وإكرامه حياً وميتاً ، وغير ذلك من الفوائد بما يظهر بالتأمل . وإنما استجاب الله له في حماية لحمه من المشركين ولم يمنعهم من قتله لما أراد من إكرامه بالشهادة ، ومن كرامته حمايته من هتك حرمة بقطع لحمه . وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم والأشهر الحرم .

الحديث الثاني .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار .

قوله (الذي قتل خبيبا هو أبو سروعة) زاد سعيد بن منصور عن سفيان « واسمه عقبة بن الحارث » ووقع عند الإسماعيلي من رواية ابن أبي عمر عن سفيان مدرجاً ، وهذا خالف فيه سفيان جماعة من أهل السير والنسب فقالوا : أبو سروعة أخو عقبة بن الحارث ، حتى قال أبو أحمد العسكري : من زعم أنهما واحد فقد وهم . وذكر ابن إسحق بإسناد صحيح عن عقبة بن الحارث قال « ماأنا قتلت خبيبا لأني كنت أصغر من ذلك ، ولكن أبا ميسرة العبدري أخذ الحربة فجعلها في يدي ثم أخذ بيدي وبالحربة ثم طعنه بها حتى قتله

٤٠٨٨ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعِينَ رَجُلًا لِحَاجَةِ يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ ، فَعَرَّضَ لَهُمْ حَيَّانَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ رَعِلَ وَذَكَوَانَ عِنْدَ بَيْتِ يُقَالُ لَهَا بَيْتُ مَعُونَةَ ، فَقَالَ الْقَوْمُ : وَاللَّهِ مَا إِيَّاكُمْ أَرَدْنَا ، إِنَّمَا نَحْنُ مُجْتَازُونَ فِي حَاجَةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَتَلُوهُمْ ، فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ ، وَذَلِكَ بَدَأُ الْقُنُوتِ ، وَمَا كُنَّا نَقْنُتُ » . قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ : وَسَأَلَ رَجُلٌ أَنَسًا عَنْ الْقُنُوتِ : أْبَعَدَ الرُّكُوعَ ، أَوْ عِنْدَ فِرَاغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ ؟ قَالَ : لَا . بَلْ فِرَاغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ .

٤٠٨٩ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ قَالَ « قَتَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءِ مِنَ الْعَرَبِ » .

٤٠٩٠ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رِعْلًا وَذَكَوَانَ وَعُصَيْبَةَ وَبَنِي لِحْيَانَ اسْتَمَدُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَدُوٍّ ، فَأَمَدَّهُمْ سَبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ كُنَّا نَسْمِيهِمُ الْقُرَاءَةَ فِي زَمَانِهِمْ ، كَانُوا يَحْتَضِبُونَ بِالنَّهَارِ ، وَيَصَلُونَ بِاللَّيْلِ . حَتَّى كَانُوا يَبِئِرُ مَعُونَةَ قَتَلَهُمْ وَغَدَرُوا بِهِمْ فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَتِ شَهْرًا يَدْعُو فِي الصَّبْحِ عَلَى أَحْيَاءِ مِنَ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ : عَلَى رَعِلِ وَذَكَوَانَ وَعُصَيْبَةَ وَبَنِي لِحْيَانَ . قَالَ أَنَسٌ فَقَرَأْنَا فِيهِمْ قِرَاءَةً ، ثُمَّ إِنَّ ذَلِكَ رُفِعَ : بَلَّغُوا عَنَّا قَوْمَنَا أَنَا لَقِينَا رَبَّنَا فَرَضِيَ عَنَّا وَأَرْضَانَا » . وَعَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ حَدَّثَهُ « أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَتِ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الصَّبْحِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءِ مِنَ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ : عَلَى رَعِلِ وَذَكَوَانَ وَعُصَيْبَةَ وَبَنِي لِحْيَانَ » . زَادَ حَلِيفَةُ « حَدَّثَنَا ابْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّ أَوْلَئِكَ السَّبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ قَتَلُوا بَيْتَ مَعُونَةَ قَرَأْنَا كِتَابًا نَحْوَهُ » .

٤٠٩١ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنِي

أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله — أخ لأم سليم — في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل خبير بين ثلاث خصال فقال : يكون لك أهل السهل ولى أهل المدر ، أو أكون خليفتك ، أو أغزوك بأهل غطفان بألف وألف . فطعن عامر في بيت أم فلان فقال : غدة كغدة البكر ، في بيت امرأة من آل بني فلان . اتتوني بفرسى ، فمات على ظهر فرسه . فانطلق حرام أخو أم سليم — وهو رجل أعرج ورجل من بني فلان قال : كونا قريبا حتى آتيهم ، فان آمنوني كنتم ، وإن قتلوني أتيتم أصحابكم . فقال : أتؤمنوني أبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فجعل يحدثهم ، وأومئوا إلى رجل فاتاه من خلفه فطعنه ، قال همام أحسبه حتى أنفذه بالرُّمح ، قال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة ، فلقى الرجل فقتلوا كلهم غير الأعرج كان في رأس جبل ، فأنزل الله علينا ثم كان من المنسوخ « إنا قد لقينا ربنا ، فرضى عنا وأرضانا » فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثلاثين صباحا ، على رعل وذكوان وبني لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم.

٤٠٩٢ — حدثني جبان أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر قال حدثني ثمامة بن عبد الله بن أنس أنه سمع أنس ابن مالك رضى الله عنه يقول « لما طعن حرام بن ملحان — وكان خاله — يوم بئر معونة ، قال بالدم هكذا ، فنضحه على وجهه ورأسه ثم قال : فزت ورب الكعبة » .

الحديث الثالث ، وهو أول حديث بئر معونة وجميعها عن أنس .

قوله (بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة) فسر قتادة الحاجة كما سيأتي قريبا بقوله « ان رجلا وغيرهم استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فأمدهم بسبعين من الأنصار » وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سعيد عن قتادة بلفظ « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه رعل وذكوان وعصية وبني لحيان فزعموا أنهم أسلموا واستمدوا على قومهم » وفي هذا رد على من قال رواية قتادة وهم ، وأنهم لم يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما الذى استمدهم عامر بن الطفيل على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى . ولما منع أن يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر ويكون قصدهم الغدر بهم ، ويحتمل أن يكون الذين استمدوا غير الذين استمدهم عامر بن الطفيل وإن كان الكل من بني سليم ، وفي رواية عاصم آخر الباب عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أقواما إلى ناس من المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد » ويحتمل أنه لم يكن استمدادهم لهم لقتال عدو ، وإنما هو للدعاء إلى الإسلام . وقد أوضح ذلك ابن إسحاق قال « حدثني أوى عن المغيرة بن عبد الرحمن وغيره قال : قدم أبو براء عامر بن مالك المعروف بملاعب الأسنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعرض عليه الإسلام فلم يسلم ولم يبعده وقال : يا محمد ، لو بعثت رجلا من أصحابك إلى أهل نجد رجوت أن يستجيبوا لك وأنا جار لهم ، فبعث المنذر بن عمرو في أربعين رجلا منهم الحارث بن الصمة وحرام بن ملحان ورافع بن بديل بن ورقاء وعروة بن أسماء وعامر بن فهيرة وغيرهم من خيار المسلمين » وكذلك أخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ورجال من أهل العلم نحوه ، لكن لم يسم المذكورين . ووصله الطبري من وجه آخر عن ابن

شهاب عن ابن كعب بن مالك عن كعب ، ووصلها أيضا ابن عائذ من حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف ، وهي عند مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مختصراً ولم يسم أبا براء ، بل قال « إن ناساً » ويمكن الجمع بينه وبين الذي في الصحيح بأن الأربعين كانوا رؤساء وبقية العدة أتباعاً . ووهم من قال كانوا ثلاثين فقط . وذكر المصنف في مرسل عروة أن عامر بن الطفيل أسر عمرو بن أمية يوم بئر معونة وهو شاهد لمرسل ابن إسحق .

قوله (يقال لهم القراء) قد بين قتادة في روايته أنهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل . وفي رواية ثابت « ويشترون به الطعام لأهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون » .

قوله (فعرض لهم حيان) بالمهملة والتحتانية تشنية حتى أى جماعة من بنى سليم .

قوله في رواية قتادة (أن رعلا وذكوان وعصية وبنى لحيان) ذكر بنى لحيان في هذه القصة وهم ، وإنما كان بنو لحيان في قصة حبيب في غزوة الرجيع التي قبل هذه .

قوله في رواية إسحق بن أبى طلحة (عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخوا أم سليم في سبعين راكبا) قد سماه في هذه الرواية حراما ، وكذا في رواية ثمامة عن أنس التي بعدها ، والضمير في خاله لأنس ، وقد قال في الرواية الأخرى الآتية عن ثمامة عن أنس « لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله » وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم قال : وحرام خاله من الرضاة ويجوز أن يكون من جهة النسب ، كذا قاله .

قوله (قال أنس فقرأنا فيهم قرآنا ، ثم إن ذلك) أى القرآن (رفع) أى نسخت تلاوته . وفي الرواية المتقدمة « ثم رفع بعد ذلك » ورواه أحمد عن غندر عن شعبة بلفظ « ثم نسخ ذلك » .

قوله (زاد خليفة) هو ابن خياط وهو أحد شيوخ البخارى .

قوله (قرآنا كتابا نحوه) أى نحو رواية عبد الأعلى بن حماد عن يزيد بن زريع .

قوله في رواية إسحق (وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل) أى ابن مالك بن جعفر بن كلاب ، وهو ابن أختى أبى براء عامر بن مالك .

قوله (خير) بفتح أوله وحذف المفعول أى خير النبي صلى الله عليه وسلم ، وبينه البيهقى في « الدلائل » من رواية عثمان بن سعيد عن موسى بن إسماعيل شيخ البخارى فيه ولفظه « وكان أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أخيرك بين ثلاث خصال » فذكر الحديث ووقع في بعض النسخ « خير » بضم أوله ، وخطأها ابن قرقول .

قوله (بألف وألف) في رواية عثمان بن سعيد بألف أشقر وألف شقراء .

قوله (غدة كغدة البكر) يجوز فيه الرفع بتقدير أصابتنى غدة أو غدة لى ، ويجوز النصب على المصدر أى أغده غدة مثل بعيه ، والغدة بضم المعجمة من أمراض الإبل وهو طاعونها .

قوله (في بيت امرأة من آل بني فلان) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال « امرأة من آل سلول » وبين فيه قديم عامر بن الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال فيه « لأغزونك بألف أشقر وألف شقراء » وأن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل أصحاب بئر معونة بعد أن رجع عامر ، وأنه غدر بهم وأخفر ذمة عمه أبي براء وأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليه فقال « اللهم اكفني عامراً » قال فجاء إلى بيت امرأة من بني سلول . قلت : سلول امرأة ، وهي بنت ذهل بن شيبان ، وزوجها مرة بن صعصعة أخو عامر بن صعصعة فنسب بنوه إليها .

قوله (فانطلق حرام أخوام سليم وهو رجل أعرج) كذا هنا على أنها صفة حرام . وليس كذلك بل الأعرج غيره ، وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد « فانطلق حرام ورجلان معه رجل أعرج ورجل من بني فلان » فالذي يظهر أن الواو في قوله « وهو » قدمت سهواً من الكاتب ، والصواب تأخيرها ، وصواب الكلام : فانطلق حرام هو ورجل أعرج ، فأما الأعرج فاسمه كعب بن زيد ، وهو من بني دينار بن النجار ، وأما الآخر فاسمه المنذر بن محمد بن عقبة بن أحيحة بن الجلاح الخزرجي سماهما ابن هشام في زيادات السيرة . ووقع في بعض النسخ « هو ورجل أعرج » وهو الصواب .

قوله (فإن آمنوني كنتم) وقع هنا بطريق الاكتفاء ، ووقع في رواية عثمان بن سعيد المذكور « فإن آمنوني كنتم كذا » ولعل لفظه كذا من الراوي كأنه كتبها على قوله كنتم أى كذا وقع بطريق الاكتفاء ، ولأني نعيم في « المستخرج » من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ عن همام « فإن آمنوني كنتم قريباً مني » فهذه رواية مفسرة .

قوله (فجعل يحدثهم) في رواية الطبري من طريق عكرمة عن عمار عن إسحق بن أبي طلحة في هذه القصة « فخرج حرام فقال : يا أهل بئر معونة إني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليكم ، فآمنوا بالله ورسوله ، فخرج رجل من كسر البيت برمح فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر .

قوله (فأومئوا إلى رجل فاتاه من خلفه فطعنه) لم أعرف اسم الرجل الذي طعنه ، ووقع في السيرة لابن إسحق ما ظاهره أنه عامر بن الطفيل ، لأنه قال : فلما نزلوا أي الصحابة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عامر بن الطفيل ، فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله ، لكن وقع في الطبراني من طريق ثابت عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم ، وعامر بن الطفيل مات كافراً كما تقدم في هذا الباب . وأما ما أخرجه المستغفرى في « الصحابة » من طريق القاسم عن أبي أمامة « عن عامر بن الطفيل أنه قال : يا رسول الله زدني بكلمات ، قال : يا عامر أفسح السلام وأطعم الطعام ، واستحى من الله ، وإذا أسأت فأحسن » الحديث فهو أسلمى ، وهم المستغفرى في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل العامرى ، وقد روى البيهقي في ترجمة أبي براء عامر بن مالك العامرى من طريق عبد الله بن بريدة الأسلمى قال « حدثني عمى عامر بن الطفيل » فذكر حديثاً يعرف أن الصحابي أسلمى ، ووافق اسمه واسم أبيه العامرى فكان ذلك سبب الوهم .

قوله (قال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة ، فلحق الرجل فقتلوا كلهم) أشكل ضبط قوله « فلحق الرجل » في هذا السياق فقيل : يحتمل أن يكون المراد بالرجل الرجل الذي كان رفيق حرام ، وفيه حذف تقديره

فلحق الرجل بالمسلمين . ويحتمل أن يكون المراد به قاتل حرام ، والتقدير فطعن حراماً فقال : فزت ورب الكعبة
فلحق الرجل المشرك الطاعن بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم . ويحتمل أن يكون « فلحق »
بضم اللام والرجل هو حرام أى لحقه أجله ، أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يمكنوه أن يرجع إلى المسلمين بل لحقه
المشركون فقتلوه وقتلوا أصحابه ، ويحتمل أن يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذى طعن
حراماً لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل ، والرجل بسكون الجيم هم المسلمون القراء
فقتلوا كلهم ، وهذا أوجه التوجيهات إن ثبتت الرواية بسكون الجيم ، والله أعلم .

قوله (فقتلوا كلهم غير الأعرج كان فى رأس جبل) فى رواية حفص بن عمر عن همام فى كتاب الجهاد
(فقتلوه إلا رجلاً أعرج صعد الجبل) قال همام « وآخر معه » وفى رواية الإسماعيلى من هذا الوجه « فقتلوا
أصحابه غير الأعرج وكان فى رأس الجبل » .

قوله (ثم كان من المنسوخ) أى المنسوخ تلاوته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتحريره على الجنب وغير
ذلك .

قوله فى رواية ثمامة (وكان خاله) أى خال أنس .

قوله (قال بالدم هكذا) هو من إطلاق القول على الفعل ، وقد فسره بأنه نضح الدم .

قوله (فزت ورب الكعبة) أى بالشهادة .

٤٠٩٣ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
« اسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فِي الْخُرُوجِ حِينَ اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْأَذَى ، فَقَالَ لَهُ : اقْمِمْ . فَقَالَ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتَطْمَعُ أَنْ يُؤْذَنَ لَكَ ؟ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنِّي لِأَرْجُو ذَلِكَ . قَالَتْ :
فَانظُرْهُ أَبُو بَكْرٍ . فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ ظَهراً فناداه فقال : أخرج من عندك . فقال
أبو بكر : إنما هما ابتئائى . فقال : أشعرت أنه قد أذن لي في الخروج ؟ فقال : يا رسول الله ، الصحبة : فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : الصحبة . قال : يا رسول الله عندى ناقتان قد كنتُ أعددتهما للخروج ، فأعطى
النبي صلى الله عليه وسلم إحداهما - وهى الجذعاء - فركبا ، فانطلقا حتى أتيا الغار وهو بثور فتواريا فيه فكان
عامر بن فهيرة غلاماً لعبد الله بن الطفيل بن سخيرة أخو عائشة لأُمها ، وكانت لأبى بكر منحة فكان يروحُ بها
ويغدو عليهم ، ويُصبحُ فبدلجُ إليهما ، ثم يسرُحُ فلا يفطنُ به أحد من الرعاء . فلما خرَجَ خرجَ معهما يُعقبانه
حتى قَدِمَا المدينة . فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة . وعن أبى أسامة قال : قال هشام بن عروة فأخبرنى أبى
قال : لما قُتِلَ الذين بيئر معونة وأسير عمرو بن أمية الضميرى قال له عامر بن الطفيل : من هذا فأشارَ إلى قتيل ،
فقال له عمرو بن أمية : هذا عامر بن فهيرة فقال : لقد رأيتُه بعد ما قتل رُفِعَ إلى السماء حتى إنى لأنظرُ إلى
السماء بينه وبين الأرض ، ثم وُضِعَ . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم ، فنعاهم فقال : إن أصحابكم قد
أصيبوا ، وإنهم قد سألوا ربهم فقالوا : ربنا أخبرنا بما رضينا عنك ورضيتَ عنا . فأخبرهم عنهم ،

وأصيبَ فيهم يومئذ عروة بن أسماء بن الصلت فسميَ عروة به ، ومُنذر بن عمرو سمي به منذراً .

٤٠٩٤ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سَلِيمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي مَجَلَزٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِجْلٍ وَذَكَوَانَ وَيَقُولُ : عُصْبَةُ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ »

٤٠٩٥ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ « دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَهُ بِعَرِّ مَعُونَةَ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا حِينَ يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَلِحْيَانٍ وَعُصْبَةَ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَنَسُ : فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ فِي الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَ بَعْرِ مَعُونَةَ قِرْآنًا قِرْآنًا حَتَّى تُسَيِّخَ بَعْدَ : بَلِّغُوا قَوْمَنَا ، فَقَدْ لَقِينَا رَبَّنَا ، فَرَضَى عَنَا وَرَضِينَا عَنْهُ » .

٣٠٩٦ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْقَنْوَبِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : نَعَمْ . فَقُلْتُ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ ؟ قَالَ : قَبْلَهُ . قُلْتُ فَلِمَ أَخْبَرْتَنِي عَنْكَ أَنْتَ قُلْتَ بَعْدَهُ . قَالَ : كَذَبٌ ، إِنَّمَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا أَنَّهُ كَانَ بَعَثَ نَاسًا يُقَالُ لَهُمُ الْقِرَاءُ — وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا — إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ قَبْلَهُمْ ، فَظَهَرَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ ، فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ » .

قوله (عن عائشة قالت : استأذن النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الخروج) يعني في الهجرة ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى بطوله في أبواب الهجرة ، وإنما ذكر منه ههنا هذه القطعة من أجل ذكر عامر بن فهيرة لينبه أنه كان من السابقين .

قوله فيه (فكان عامر بن فهيرة غلاماً لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة أخو عائشة) في رواية الكشميهني « أختي عائشة » وهما جائزان الأولى على القطع والثانية على البدل ، وفي قوله « عبد الله بن الطفيل » نظر وكأنه مقلوب والصواب كما قال الدمياطي الطفيل بن عبد الله بن سخبرة ، وهو أزدي من بني زهران ، وكان أبوه زوج أم رومان والدة عائشة ، فقدموا في الجاهلية مكة فحالف أبا بكر ، ومات وخلف الطفيل ، فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة ، فالطفيل أخوهما من أمهما ، واشترى أبو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل .

قوله (وعن أبي أسامة) هو معطوف على قوله « حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة » وإنما فصله ليبين الموصول من المرسل ، وكان هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه ، وقصة بعير معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة . ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر بن فهيرة ، فإنه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم ، وفيه « فلما خرجا — أي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر — خرج معهم » أي إلى المدينة ، وقوله يعقبانه بالقاف أي يركبانه عقبه ، وهو أن ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي ، هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العقبة ، ويحتمل أن يكون المراد أن هذا يركبه مرة وهذا يركبه أخرى ، ولو كان كذلك لكان التعبير بيردفانه أظهر .

قوله (فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة) هذا آخر الحديث الموصول ، ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه صفة قتل عامر بن فهيرة مرسله ، وقد وقع عند الإسماعيلي والبيهقي في (الدلائل) سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولاً به مدرجاً ، والصواب ما وقع في الصحيح .

قوله (لما قتل الدين بئر معونة) أى القراء الذين تقدم ذكرهم (وأسر عمرو بن أمية الضمري) قد ساق عروة ذلك في المغازي من رواية أبى الأسود عنه ، وفي روايته « وبعث النبي صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو الساعدي الى بئر معونة وبعث معه المطلب السلمي ليدهم على الطريق ، فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه ، إلا عمرو بن أمية فإنهم أسروه واستحيوه » وفي رواية ابن إسحق في المغازي أن عامر بن الطفيل اجترأ ناصيته وأعتقه عن رقبة كانت على أمه .

قوله (قال له عامر بن الطفيل : من هذا ؟ فأشار الى قتيل) في رواية الواقدي بإسناده عن عروة « أن عامر بن الطفيل قال لعمرو بن أمية : هل تعرف أصحابك ؟ قال : نعم . فطاف في القتلى فجعل يسأله عن أنسابهم » .

قوله (هذا عامر بن فهيرة) وهو مولى أبى بكر المذكور في حديث الهجرة .

قوله (لقد رأيته بعد ما قتل) في رواية عروة المذكورة « فأشار عامر بن الطفيل إلى رجل فقال : هذا طعنه برمح ثم انتزع رمحه فذهب بالرجل علواً في السماء حتى ما أراه » .

قوله (ثم وضع) أى الى الأرض . وذكر الواقدي في روايته أن الملائكة وارته ولم يره المشركون ، وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري ، وفي ذلك تعظيم لعامر بن فهيرة وترهيب للكفار وتخويف ، وفي رواية عروة المذكورة « وكان الذى قتله رجل من بنى كلاب جبار بن سلمى ، ذكر أنه لما طعنه قال فزت والله قال : فقلت في نفسي : ما قوله فزت ؟ فأتيت الضحاك بن سفيان فسألته فقال : بالجنة . قال : فأسلمت ، ودعاني الى ذلك ما رأيت من عامر بن فهيرة » انتهى . وجبار بالجيم والموحدة مثقل معدود في الصحابة ، ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في « الاستيعاب » أن عامر بن الطفيل قتله ، وكأن نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم .

قوله (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم) قد ظهر من حديث أنس أن الله أخبره بذلك على لسان جبريل ، وفي رواية عروة المذكورة فجاء خبرهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة .

قوله (وأصيب فيهم يومئذ عروة بن أسماء بن الصلت) أى ابن أبى حبيب بن حارثة السلمى حليف بنى عمرو بن عوف .

قوله (فسمى عروة به) قيل المراد ابن الزبير ، كان الزبير سمي ابنه عروة لما ولد له باسم عروة بن أسماء المذكور ، وكان بين قتل عروة بن أسماء ومولد عروة بن الزبير بضعة عشر عاماً ، وقد يستبعد هذا بطول المدة وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسماء .

قوله (ومنذر بن عمرو) أى ابن حبيش بن لوذان من بنى ساعدة من الخزرج ، وكان عقبيا بدرياً من أكابر

الصحابة (سمي به منذراً) كذا ثبت بالنصب ، والأول سمي به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله ، أى أن الزبير سمي ابنه منذراً باسم المنذر بن عمرو هذا ، فيحتمل أن تكون الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو مخدوف والمراد به الزبير ، أو المراد به أبو أسيد لما في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بآبن لأبي أسيد فقال : ما اسمه ؟ قالوا فلان ، قال : بل هو المنذر . قال النووي في شرح مسلم : قالوا إنه سماه المنذر تفاقلاً باسم عم أبيه المنذر بن عمرو ، وكان استشهد ببئر معونة ، فتفاعل به ليكون خلفاً منه ، وهذا مما يؤيد البحث الذي ذكرته في عروة . ويحتمل أن يوجه النصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به مقام الفاعل كما قرئ ﴿ ليجزى قوما بما كانوا يكسبون ﴾ ومن المناسبة هنا أن عروة بن الزبير هو عروة بن أسماء بنت أبي بكر ، وكأنه لما كان عروة بن أسماء ناسب أن يسمى باسم عروة بن أسماء ، ولما سمي الزبير ابنه باسم أحد الرجلين المشهورين ناسب أن يسمى الآخر باسم الثاني .

قوله (حدثني محمد) هو ابن مقاتل ، وعبد الله هو ابن المبارك .

قوله (عن أبي مجلز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي اسمه لاحق بن حميد ، وروايته هذه مختصرة لما ظهر من رواية إسحق بن أبي طلحة التي تقدمت ، وكذلك رواية مالك عن إسحق التي بعد هذه مختصرة بالنسبة الى رواية همام عن إسحق المتقدمة .

قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد .

قوله (فإن فلاناً) كأنه محمد بن سيرين ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب الوتر .

قوله (إلى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم ، فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) هكذا ساقه هنا ، وقوله قبلهم بكسر القاف وفتح الموحدة واللام أى من جهتهم ، وأورده في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد بلفظ « الى قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد » وليس المراد من ذلك أيضاً بواضح ، وقد ساقه الاسماعيلي مبيناً فأورده يوسف القاضي عن مسدد شيخ البخارى فيه ولفظه « الى قوم من المشركين فقتلهم قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد » فظهر أن الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد غير الذين قتلوا المسلمين ، وقد بين ابن إسحق في المغازي عن مشايخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب أصحاب الطائفتين . وأن أصحاب العهد هم بنو عامر ورأسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الأسنة وأن الطائفة الأخرى من بنى سليم ، وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخي ملاعب الأسنة أراد الغدر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بنى عامر الى قتالهم ، فامتنعوا وقالوا : لا تخفر ذمة أبى براء ، فاستصرخ عليهم . عصية وذكوان من بنى سليم فأطاعوه وقتلوهم ، وذكر لحسان شعراً يعيب فيه أبى براء ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه ، فعمد ربيعة بن أبى براء الى عامر بن الطفيل فطعنه فأرداه ، فقال له عامر بن الطفيل : إن عشت نظرت في أمرى ، وإن مت فدمى لعمى ، قالوا ، ومات أبو براء عقب ذلك أسفاً على ما صنع به عامر بن الطفيل ، وعاش عامر بن الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم كما قدمته . ووقع في آخر الحديث في الدعوات « فقتت شهراً في صلاة الفجر وقال : إن عصية

عصت الله ورسوله « وعصية بطن من بنى سليم قبيلة تنسب الى عصابة بن خفاف بن ندبة بن بهثة بن سليم.

٢٩ - باب . غزوة الخندق وهي الأحزاب

قال موسى بن عقبة : كانت في شوال سنة أربع

٤٠٩٧ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا بِحْيِيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَّضَهُ يَوْمَ أُحُدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً فَلَمْ يُجْزَهُ ، وَعَرَّضَهُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَازَهُ .»

٤٠٩٨ - حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَنْدَقِ وَهُمْ يَحْفِرُونَ وَنَحْنُ نَنْقُلُ التُّرَابَ عَلَى أَكْتَادِنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ ، فَاغْفِرْ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ .»

٤٠٩٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ حَمِيدٍ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « تَخَرَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ ، فَإِذَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفِرُونَ فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَبِيدٌ يَمْعَلُونَ ذَلِكَ لَهُمْ ، فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنَ النَّصَبِ وَالْجُوعِ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنْ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ ، فَاغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ . فَقَالُوا مُجِيبِينَ لَهُ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا

٤١٠٠ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفِرُونَ الْخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ ، وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ عَلَى مَتْنِهِمْ وَهُمْ يَقُولُونَ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِينَا أَبَدًا

قال يقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُجِيبُهُمْ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَأَخَيْرُ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ ، فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ . قال : يَوْتُونَ بِمَلْءِ كَفْيٍ مِنَ الشَّعِيرِ ، فَيَصْنَعُ لَهُمْ بِإِهَالَةٍ سَنِيخَةً تَوْضَعُ بَيْنَ يَدَيْ الْقَوْمِ وَالْقَوْمُ جِياع وهي بَشِيعَةٌ فِي الْحَلِيقِ وَلَهَا رِيحٌ مَتْنٌ .»

قوله (باب غزوة الخندق وهي الأحزاب) يعني أن لها اسمين ، وهو كما قال ، والأحزاب جمع حزب أى طائفة ، فأما تسميتها الخندق فلأجل الخندق الذى حفر حول المدينة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذى أشار بذلك سلمان فيما ذكر أصحاب المغازى منهم أبو معشر قال « قال سلمان للنبي صلى الله عليه وسلم إنا كنا بفارس إذا حوَصَرْنَا خندقنا علينا ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق حول المدينة ، وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين ، فسارعوا الى عمله حتى فرغوا منه ، وجاء المشركون فحاصروهم .» وأما تسميتها الأحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين ، وهم قريش وخطفان واليهود ومن تبعهم ، وقد أنزل الله تعالى

في هذه القصة صدر سورة الأحزاب ، وذكر موسى بن عقبة في المغازي قال « خرج حبي بن أخطب بعد قتل بنى النضير الى مكة يجرض قريشاً على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسعى في بنى غطفان ويحضهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لهم نصف ثمر خيبر ، فأجابه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري إلى ذلك ، وكتبوا إلى حلفائهم من بنى أسد فأقبل إليهم طلحة بن خويلد فيمن أطاعه ، وخرج أبو سفيان بن حرب بقریش فأنزلوا بمر الظهران ، فجاءهم من أجايبهم من بنى سنيب مدداً لهم فصاروا في جمع عظيم ، فهم الذين سماهم الله تعالى الأحزاب » . وذكر ابن إسحق بأسانيده أن عدتهم عشرة آلاف ، قال : وكان المسلمون ثلاثة آلاف ، وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الألف ، وذكر موسى بن عقبة أن مدة الحصار كانت عشرين يوماً ، ولم يكن بينهم قتال إلا مراماة بالنبل والحجارة ، وأصيب منها سعد بن معاذ بسهم فكان سبب موته كما سيأتي . وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم ، وأن نعيم بن مسعود الأشجعي ألقى بينهم الفتنة فاختلَفوا ، وذلك بأمر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك . ثم أرسل الله عليهم الريح ففترقوا ، وكفى الله المؤمنين القتال .

قوله (قال موسى بن عقبة : كانت في شوال سنة أربع) هكذا روينا في مغازيه . قلت : وتابع موسى على ذلك مالك ، وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه ، وقال ابن إسحق : كانت في شوال سنة خمس ، وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ، ومال المصنف إلى قول موسى بن عقبة وقواه بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ويوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهما سنة واحدة ، وأحد كانت سنة ثلاث ، فيكون الخندق سنة أربع ، ولا حجة فيه إذا ثبت أنها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الأحزاب قد استكمل الخمس عشرة ، وبهذا أجاب البيهقي ، ويؤيد قول ابن إسحق أن أبا سفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد : موعدم العام المقبل بيد فخرج النبي صلى الله عليه وسلم من السنة المقبلة إلى بدر ، فتأخر مجيء أبي سفيان تلك السنة للجدب الذي كان حينئذ ، وقال لقومه إنما يصلح الغزو في سنة الخصب ، فرجعوا بعد أن وصلوا إلى عسفان أو دونها ، ذكر ذلك ابن إسحق وغيره من أهل المغازي . وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف ، وهو أن جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بعد الهجرة ويلغون الأشهر التي قبل ذلك إلى ربيع الأول ، وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر أن غزوة بدر الكبرى كانت في السنة الأولى ، وأن غزوة أحد كانت في الثانية ، وأن الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل صحيح على ذلك البناء ، لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة ، وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثاً :

الحديث الأول حديث ابن عمر .

قوله (عرضه يوم أحد) عرض الجيش اختبار أحوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك .

قوله (وهو ابن أربع عشرة سنة) في رواية مسلم « عرضني يوم أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة »

وقد تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الشهادات بما يغنى عن إعادته وقوله « فأجازه » أى أمضاه وأذن له في القتال ، وقال الكرماني : أجازه من الإجازة وهى الأنفال أى أسهم له ، قلت : والأول أولى ، ويرد الثانى هنا أنه لم يكن فى غزوة الخندق غنيمة يحصل منها نفل . وفى حديث أبى واقد الليثى « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الغلمان وهو يحفر الخندق ، فأجاز من أجاز ورد من رد الى الذرارى » فهذا يوضح أن المراد بالإجازة الإمضاء للقتال ، لأن ذلك كان فى مبدا الأمر قبل حصول الغنيمة أن لو حصلت غنيمة والله أعلم .

الحديث الثانى حديث سهل بن سعد .

قوله (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخندق وهم يحفرون) قد تقدم ذكر السبب فى حفر الخندق فى مغازى ابن عقبة ، ولما بلغ النبى صلى الله عليه وسلم جمعهم أخذ فى حفر الخندق حول المدينة ووضع يده فى العمل معهم مستعجلين يبادرون قدوم العدو ، وكذا ذكر ابن إسحق نحوه ، وعند موسى أنهم أقاموا فى عمله قريباً من عشرين ليلة ، وعند الواقدى أربعاً وعشرين ، وفى الروضة للنورى خمسة عشر يوماً ، وفى الهدى لابن القيم أقاموا شهراً .

قوله (ونحن نقل التراب على أكبادنا) بالمشاة جمع كتد بفتح أوله وكسر المشاة وهو ما بين الكاهل إلى الظهر ، وقد تقدم فى الجهاد من حديث أنس بلفظ « على متونهم » والمتن مكتنف الصلب بين اللحم والعصب ، ووهم ابن التين فعزاً هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد . ووقع فى بعض النسخ « على أكبادنا » بالموحدة وهو موجه على أن يكون المراد به ما يلى الكبد من الجنب .

قوله (اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة) قال ابن بطال : هو قول ابن رواحة ، يعنى تمثل به النبى صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن من لفظه لم يكن لذلك النبى صلى الله عليه وسلم شاعراً ، قال : وإنما يسمى شاعراً من قصده وعلم السبب والتد وجميع معانيه من الزحاف ونحو ذلك ، كذا قال وعلم السبب والتد إلى آخره إنما تلقوه من العروض التى اخترع ترتيبها الخليل بن أحمد ، وقد كان شعر الجاهلية والمخضرمين والطبقة الأولى والثانية من شعراء الإسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية أنا أقدم من العروض ، يعنى أنه نظم الشعر قبل وضعه . وقال أبو عبد الله بن الحجاج الكاتب :

قد كان شعر الورى قديماً من قبل أن يخلق الخليل

وقال الداودى فيما نقله ابن التين : إنما قال ابن رواحة « لاهم إن العيش » بلا ألف ولام ، فأورده بعض الرواة على المعنى ، كذا قال : وحمله على ذلك ظنه أنه يصير بالألف واللام غير موزون ، وليس كذلك بل يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شئ من حروف المعانى فى أول الجزء .

قوله (فاغفر للمهاجرين والأنصار) فى حديث أنس بعده « فاغفر للأَنْصار والمهاجرة » وكلاهما غير موزون ، ولعله صلى الله عليه وسلم تعمد ذلك ، ولعل أصله فاغفر للأَنْصار والمهاجرة بتسهيل لام الانصار وباللام فى المهاجرة ، وفى الرواية الأخرى « فبارك » بدل فاغفر .

الحديث الثالث حديث أنس ، أورده من وجهين فى الثانى زيادة .

قوله (ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك) أى أنهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم إلى ذلك لا لمجرد الرغبة في الأجر .

قوله (فلما رأى ما بهم من النصب والجوع) فيه بيان لسبب قوله صلى الله عليه وسلم « اللهم إن العيش عيش الآخرة » وعند الحارث بن أبى أسامة من مرسل طاوس زيادة في هذا الرجز :

والعن عضلا والقارة هم كلفونا ننقل الحجارة

والأول غير موزون أيضاً ولعله كان والعن إلهى عضلا والقارة ، وفي الطريق الثانية لأنس أنه قال ذلك جواباً لقولهم نحن الذين بايعوا محمداً الخ ، ولا أثر للتقديم والتأخير فيه لأنه يحمل على أنه كان يقول إذا قالوا ويقولون إذا قال ، وفيه أن في إنشاد الشعر تنشيطاً في العمل ، وبذلك جرت عادتهم في الحرب ، وأكثر ما يستعملون في ذلك الرجز .

قوله (نحن الذين بايعوا) هو صفة الذين لا صفة نحن .

قوله (على الجهاد ما بقينا أبداً) في رواية عبد العزيز على الإسلام بدل الجهاد والأول أثبت .

(تنبيه) : تقدم طريق عبد العزيز سنداً ومثلاً في أوائل الجهاد سوى قوله « قال يوتون الخ » وسيأتى بعد أحاديث من حديث البراء أنه كان يقول « اللهم لولا أنت ما اهتدينا » .

قوله (قال يوتون) قائل ذلك أنس بن مالك ، وهو موصول بالإسناد المذكور إليه .

قوله (بجلء كفى) روى بالإفراد والتثنية (فيصنع لهم الشعير) أى يطبخ ، وقوله « بإهالة » بكسر الهمزة وتخفيف الهاء : الدهن الذى يوتدم به سواء كان زيتاً أو سمناً أو شحماً ، وأغرب الداودى فقال : الإهالة وعاء من جلد فيه سمن ، وقوله « سنخة » أى تغير طعمها ولونها من قدمها ، ولهذا وصفها بكونها بشعة ، وقوله بشعة بموحدة ومعجمة وعين مهملة ، وقيل بنون وغين معجمة ، والنشغ الغنى أى أنهم كان يحصل لهم عند ازديادها شبيه بالغنى ، والأول أصوب وقوله « فى الخلق » هو بالخاء المهملة .

قوله (ولها ريح منتن) يدل على أنها عتيقة جدا حتى عفنت وأنتنت ، وفي رواية الإسماعيلي « ولها ريح منكر » قال ابن التين : الصواب ريح منتنة لأن الريح مؤنثة قال : إلا أنه يجوز فى المؤنث غير الحقيقي أن يعبر عنه بالمذكر . ومنتن بضم الميم ويجوز كسرهما .

٤١٠١ - حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال « أتيت جابراً رضى الله عنه فقال : إنا يوم الخندق نحفر فعرضت كيدة شديدة ، فجاعوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : هذه كيدة عرضت فى الخندق فقال : أنا نازل . ثم قام ويطئه معصوب بحجر ، ولبثنا ثلاثة أيام لانذوق ذواقاً ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول ف ضرب فى الكدية ، فعاد كئيباً أهيل أو أهيم . فقلت : يارسول الله ائذن لى إلى البيت . فقلت لامراتى : رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ما كان فى ذلك صبر ، فعندك شيء ؟ فقالت : عندى شعير وعناق . فذبحت العناق ، وطحنت الشعير » حتى جعلنا اللحم بالبرمة . ثم جئت النبي صلى الله

عليه وسلم والعجينُ قد انكسر ، والبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنضج ، فقلت : طعيم لي ، فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان . قال : كم هو ؟ فذكرت له ، فقال : كثير طيب . قال : قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتي : فقال : قوموا . فقام المهاجرون والأنصار . فلما دخل على امرأته قال : ويحك ، جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والأنصار ومن معهم . قالت : هل سألك ؟ قلت : نعم . فقال : ادخلوا ولا تضاغظوا . فجعل يكسِر الخبز ويجعل عليه اللحم ، ويخمر البرمة والتنور إذا أخذ منه ، ويُقرب إلى أصحابه ثم ينزع ، فلم يزل يكسِر الخبز ويغرف حتى شبعوا وبقي بقية ، قال : كلي هذا وأهدى ، فإن الناس أصابتهم مجاعة .

٤١٠٢ - حَدَّثَنِي عمرو بن عليُّ حَدَّثَنَا أبو عاصم أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان أخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعتُ جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « لما حُفِر الخندق رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم خمصاً شديداً ، فانكفيتُ إلى امرأتي فقلتُ : هل عندك شيء ؟ فإني رأيت برسول الله صلى الله عليه وسلم خمصاً شديداً . فأخرجتُ إليَّ جراباً فيه صاعٌ من شعير ، ولنا بُهيمَةٌ داجن فذبحتُها ، وطحنتُ الشعير ، ففرغْتُ إلى فراغي ، وقطعتُها في بُرمتها . ثم وليتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالت : لا تفضحنى برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه . فجئتُهُ فساررتُهُ فقلت : يا رسول الله ذبحنا بُهيمَةً لنا وطحنا صاعاً من شعير كان عندنا ، فتعال أنت ونفر معك ، فصاح النبي صلى الله عليه وسلم : يا أهل الخندق ، إن جابراً قد صنع سوراً ، فحى هلا بكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تنزلن برمتكم ، ولا تخبزن عجينكم حتى أجيء فجمتُ وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقدّم الناس ، حتى جمتُ امرأتي فقالت : بك وبك . فقلت : قد فعلتُ الذى قلت . فأخرجت له عجيناً ، فبصق فيه وبارك ، ثم عمد إلى بُرمتنا فبصق وبارك . ثم قال : ادعُ خابرةً فلتخبز معي . واقدحى من برمتكم ولا تنزلوها ، وهم ألف ، فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا ، وإن برمتنا لتغط كما هي ، وإن عجيننا ليخبز كما هو . »

الحديث الرابع :

قوله (عن أبيه) في رواية يونس بن بكير في زيادات المغازي « عن عبد الواحد بن أيمن الخزومي » .

قوله (أتيت جابراً فقال إنا يوم الخندق) في رواية الإسماعيلي من طريق المحاربي عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه « قال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرويه عنك فقال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق » .

قوله (فعرضت كيدة) كذا لأبي ذر بفتح الكاف وسكون التحتانية ، قيل هي القطعة الشديدة الصلبة من الأرض ، وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكيد كأنهم أرادوا أن الكيد - وهي الجيلة - أعجزهم فلجئوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية أحمد عن وكيع عن عبد الواحد بن أيمن « وههنا كدية من الجبل » وفي رواية الإسماعيلي « فعرضت كدية » وهي بضم الكاف وتقديم الدال على التحتانية ، وهي القطعة الصلبة

الصماء . ووقع في رواية الأصيلي عن الجرجاني « كندة » بنون ، وعند ابن السكن « كتدة » بمثناة من فوق قال عياض : لا أعرف لهما معنى ، وفي رواية الإسماعيلي « فجئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : هذه كدية قد عرضت في الخندق » وزاد في روايته « فقال : رشوها بالماء فرشوها » .

قوله (أنا نازل ، ثم قام وبطنه معصوب بمحجر) زاد يونس « من الجوع » وفي رواية أحمد « أصابهم جهد شديد حتى ربط النبي صلى الله عليه وسلم على بطنه حجرا من الجوع » وفائدة ربط الحجر على البطن أنها تضمير من الجوع فيخشي على انحناء الصلب بواسطة ذلك فإذا وضع فوقها الحجر وشد عليها العصابة استقام الظهر ، وقال الكرمانى : لعله لتسكين حرارة الجوع ببرد الحجر ، ولأنها حجارة رقاق قدر البطن تشد الأمعاء فلا يتحلل شيء مما في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحلل .

قوله (ولبنا ثلاثة أيام لاندوق ذواقا) هي جملة معترضة أوردتها لبيان السبب في ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر كمل بطنه ، وزاد الإسماعيلي « لانطعم شيئا أولا تقدر عليه » .

قوله (فأخذ المعول) بكسر الميم وسكون المهمله وفتح الواو بعدها لام أى المسحاة ، وفي رواية أحمد « فأخذ المعول أو المسحاة » بالشك .

قوله (ف ضرب) في رواية الإسماعيلي « ثم سمي ثلاثا ثم ضرب » وعند الحارث بن أبى أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبى عثمان قال « ضرب النبي صلى الله عليه وسلم في الخندق ثم قال :

بسم الله وبه بدينا ولو عبدنا غيره شقينا فحبذا ربا وحب دينا »

قوله (فعاد كئيبا) أى رملا .

قوله (هيل أو أهيم) شك من الراوى ، في رواية الإسماعيلي « أهيل » بغير شك ، وكذا عند يونس ، وفي رواية أحمد « كئيباً بهال » والمعنى أنه صار رملا يسيل ولا يتماسك ، قال الله تعالى ﴿ وكانت الجبال كئيبا مهيلا ﴾ أى رملا سائلا ، وأما « أهيم » فقال عياض ضبطها بعضهم بالثلثة وبعضهم بالمشاة وفسرها بأنها تكسرت ، والمعروف بالتحسانية وهى بمعنى أهيل ، وقد قال في قوله تعالى ﴿ فشاربون شرب الهيم ﴾ المراد الرمال التى لا يروها الماء ، وقد تقدم الخلاف فى تفسيرها فى كتاب البيوع . ووقع عند أحمد والنسائى فى هذه القصة زيادة بإسناد حسن من حديث البراء بن عازب قال « لما كان حين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لنا فى بعض الخندق صخرة لا نأخذ فيها المعاول ، فاشتكيننا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فجاء فأخذ المعول فقال : بسم الله ، ف ضرب ضربة فكسر ثلثها ، وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام ، والله إني لأبصر قصورها الحمر الساعة ، ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الآخر فقال : الله أكبر ، أعطيت مفاتيح فارس ، والله إني لأبصر قصر المدائن أبيض . ثم ضرب الثالثة وقال : بسم الله ، فقطع بقية الحجر فقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن ، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة » وللطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو نحوه ، وأخرجه البيهقي مطولا من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفى أوله « خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع - وفيه - فمرت بنا صخرة بيضاء كسرت

معاويلنا فأردنا أن نعدل عنها فقلنا : حتى نشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسلنا إليه سلمان — وفيه — فضرب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برقة فكبر وكبر المسلمون — وفيه — رأيناك تكبر فكبرنا بتكبيرك فقال : إن البرقة الأولى أضاءت لها قصور الشام ، فأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليهم — وفي آخره — ففرح المسلمون واستبشروا » وأخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه .

قوله (فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت) زاد أبو نعيم في « المستخرج » فأذن لي ، وفي المسند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس « احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع ، فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال : هل دلتهم على رجل يطعمنا أكلة ؟ قال رجل : نعم ، قال : أما لا فتقدم » الحديث ، وكأنه جابر ، ويؤخذ من هذه النكتة في قوله « ائذن لي يا رسول الله » .

قوله (فقلت لامرأتى) اسمها سهيلة بنت مسعود الأنصارية .

قوله (عندي شعير) بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع .

قوله (وعناق) بفتح العين المهملة وتخفيف النون هي الأنثى من المعز ، وفي رواية سعيد بن ميناء التي تلو هذه « فأخرجت الى جرابا فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داجن » أى سمينة ، والداجن التي تترك في البيت ولا تفلت للمرعى ، ومن شأنها أن تسمن . وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء « سمينة » .

قوله (فذبحت) بسكون المهملة وضم التاء ، وقوله (طحنت) بفتح المهملة وفتح النون ، فالذى ذبح هو جابر ، وامرأته التي طحنت . وفي رواية سعيد عند أحمد « فأمرت امرأتى فطحنت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزاً » .

قوله (والعجين قد انكسر) أى لان ورطب وتمكن منه الخمير .

قوله (والبرمة بين الأثافي) بمثلثة وفاء أى الحجارة التي توضع عليها القدر وهى ثلاثة .

قوله (حتى جعلنا) في رواية الكشميهنى « حتى جعلت » .

قوله (فى البرمة) بضم الموحدة وسكون الراء .

قوله (طعيم) بتشديد التحتانية على طريقة المبالغة فى تحقيره ، قالوا : من تمام المعروف تعجيله وتحقيره ، قال ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الياء وهو غلط .

قوله (فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان) في رواية يونس « ورجلان » بالجزم ، وفي رواية سعيد بعد هذه « فقم أنت ونفر معك » وفي رواية أحمد « وكنت أريد أن ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده » .

قوله (فقال : قوموا ، فقام المهاجرون) في رواية يونس « فقال للمسلمين جميعا قوموا » وهى أوضح ، فان الأحاديث تدل على أنه لم يخص المهاجرين بذلك ، فكأن المراد فقام المهاجرون ومن معهم ، ويخصهم بالذكر لشرفهم ، وفي بقية الحديث ما يؤيد هذا فإنه قال « فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء رسول الله صلى الله عليه »

وسلم بالمهاجرين والأنصار» .

قوله (قالت هل سألك ، قال نعم . فقال : ادخلوا) في هذا السياق اختصار ، وبيانه في رواية يونس « قال فلقيت من الحياء مالا يعلمه الا الله عز وجل وقلت : جاء الخلق على صاع من شعير وعناق ، فدخلت على امرأتى أقول : افتضححت ، جاءك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق أجمعين ، فقالت : هل كان سألك كم طعامك ؟ فقلت : نعم ، فقالت : الله ورسوله أعلم ، ونحن قد أخبرناه بما عند فكشفت عنى غمًا شديدًا » وفي الرواية التي تلى هذه « فجئت امرأتى فقالت : بك وبك ، فقلت : قد فعلت الذي قلت » . وكان قد ذكر في أوله أنها « قالت له لا تفضحنى برسول الله وبمن معه ، فجئت فساررتة » ويجمع بينهما بأنها أوصته أولاً بأن يعلمه بالصورة ، فلما قال لها إنه جاء بالجميع ظنت أنه لم يعلمه فخاصمته ، فلما أعلمها أنه أعلمه سكن ما عندها لعلمها بإمكان خرق العادة ، ودل ذلك على وفور عقلها وكال فضلها . وقد وقع لها مع جابر في قصة التمر « أن جابرا أوصاها لما زارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تكلمه ، فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصراف نادته . يا رسول الله صلى على وعلى زوجي ، فقال : صلى الله عليك وعلى زوجك ، فعاتبها جابر ، فقالت له : أكنت تظن أن الله يورد رسوله بيتي ثم يخرج ولا أسأله الدعاء » أخرجه أحمد بإسناد حسن في حديث طويل ، ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر في نحو هذه القصة أنها قالت لجابر « فارجع اليه فبين له ، فأتيته فقلت : يا رسول الله ، إنما هي عناق وصاع من شعير ، قال : فارجع فلا تحركن شيئا من التنور ولا من القدر حتى آتيا ، واستعر صحافا .

قوله (ولا تضاغطوا) بضاد معجمة وغين معجمة وطاء مهملة مشالة ، أى لا تزدحموا ، وفي الرواية التي بعدها « فأخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد إلى برمتنا فبصق فيها وبارك » .

قوله (ويخمر البرمة) أى يغطيا .

قوله (ثم ينزع) أى يأخذ اللحم من البرمة ، وفي رواية سعيد التي تلو هذه « فقال ادع خابزة فلتخيز معك » أى تساعدك ، وقوله « واقداحى من برمتكم » أى اغرفى ، والمقدحة المغرفة ، وفي رواية أبي الزبير عن جابر « وأقعدهم عشرة عشرة فأكلوا » .

قوله (وبقي بقية) في رواية سعيد « فأقسم بالله لأأكلوا — أى لقد أكلوا — حتى تركوه وانحرفوا » بالحاء المهملة والفاء أى رجعوا ، وفي رواية يونس بن بكير « فما زال يقرب الى الناس حتى شبعوا أجمعون ويعود التنور والقدر أملاً ما كانا .

قوله (كلى هذا وأهدى) بهمة قطع فعل أمر للمرأة من الهدية ، ثم بين سبب ذلك بقوله « فإن الناس أصابتهم مجاعة » وفي رواية يونس « كلى وأهدى ، فلم نزل نأكل ونهدى يومنا أجمع » وفي رواية أبي الزبير عن جابر « فأكلنا نحن وأهدينا لجيراننا ، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب ذلك » وقد تقدم في علامات النبوة حديث أنس في تكثير الطعام القليل أيضا في قصة أخرى بما يغنى عن الإعادة .

الحديث الخامس حديث جابر أيضاً .

قوله (أبو عاصم) هو الضحاك بن مخلد شيخ البخارى ، وقد روى عنه هنا بواسطة ، وهو من كبار شيوخه ، فكان هذا فاته سماعه منه كغيره من الأحاديث التى يدخل بينه وبينه فيها واسطة .

قوله (خصصا) بمعجمة وميم مفتوحتين وصاد مهمله وقد تسكن الميم وهو مخصص البطن .

قوله (فانكفيت) بفاء مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة أى انقلبت ، وأصله انكفأت بهمزة وكأنه سهلها .

قوله (ان جابرا قد صنع سورا) بضم المهمله وسكون الواو بغير همز ، هو هنا الصنيع بالحشية وقيل العرس بالفارسية ، ويطلق أيضاً على البناء الذى يحيط بالمدينة ، وأما الذى بالهمز فهو البقية .

قوله (فحيلا بكم) هى كلمة استدعاء فيها حث ، أى هلموا مسرعين . ووقع فى رواية القاسمى « أهلا بكم » بزيادة ألف والصواب حذفها .

قوله (وهم ألف) أى الذين أكلوا ، وفى رواية أنى نعيم فى « المستخرج » فأخبرنى أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة ، وفى رواية عبد الواحد بن أيمن عند الإسماعيلى « كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة » وفى رواية أنى الزبير « كانوا ثلاثمائة » والحكم للزائد لمزيد علمه لأن القصة متحدة .

قوله (وانحرفوا) أى مالوا عن الطعام .

قوله (لتفظ) بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهمله أن تغلى وتفور .

٤١٠٣ - حدثنى عثمان بن أبى شيبه حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها « ﴿ إذ جاءوك من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغَتِ الأبصارُ وبلغتِ القلوبُ الحناجرَ ﴾ قالت : كان ذاك يومَ الخندق . »

٤١٠٤ - حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبى إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « كان النبى صلى الله عليه وسلم ينقلُ الترابَ يومَ الخندقِ حتى أغمرَ بطنه - أو اغبرَّ بطنه - يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا	ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكيناً علينا	وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بعوا علينا	إذا أرادوا فتنةً أيننا

ويرفع بها صوته : أيننا ، أيننا

٤١٠٥ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال : حدثنى الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال « نُضِرْتُ بالصِّبَا ، وأهلِكَتُ عادًّا بالدُّبُورِ . »

٤١٠٦ - حدثنى أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنى إبراهيم بن يوسف قال حدثنى أبى عن أبى إسحاق قال سمعتُ البراء يُحدثُ قال « لما كان يومُ الأحزابِ وخندقُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ،

رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عنى التراب جِلدة بطنه - وكان كثير الشعر - فسمعتُهُ يَرْتَجِزُ بكلماتِ ابنِ رُوَاحَةَ وهو ينقلُ من الترابِ يقول :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكيناً علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بعوا علينا وإن أرادوا فتنة أينا

قال : ثم يمُدُّ صوتهُ بآخرها .

٤١٠٧ - حَدَّثَنِي عبدة بن عبد الله حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن - هو ابن عبد الله بن دينار - عن أبيه أن ابن عمر رضِيَ اللهُ عنهما قال « أول يوم شهدته يوم الخندق » .
الحديث السادس .

قوله (عن عائشة رضِيَ اللهُ عنها) ﴿ إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر ﴾ قالت : كان ذلك يوم الخندق (هكذا وقع مختصراً ، وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضِيَ اللهُ عنهما) ﴿ إذ جاءكم من فوقكم ﴾ قال : عيينة بن حصن . ﴿ ومن أسفل منكم ﴾ : أبو سفيان بن حرب . وبين ابن إسحق في المغازي صفة نزولهم قال : نزلت قريش بمجتمع السيول في عشرة آلاف من أحابيشهم ومن تبعهم من بنى كنانة وتهامة ، ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد إلى جانب أحد بياض نعمان ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف ، والخندق بينه وبين القوم ، وجعل النساء والذراري في الآطام ، قال : وتوجه حبي بن أخطب إلى بنى قريظة فلم يزل بهم حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي ، وبلغ المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء ، فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطى عيينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة على أن يرجعوا ، فمنعه من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون منا في شيء من ذلك ، فكيف نفعله بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالإسلام وأعزنا بك ؟ نعطيهم أموالنا ، مالنا بهذا من حاجة ، ولا نعطيهم إلا السيف . فاشتد بالمسلمين الحصار ، حتى تكلم معتب بن قشير وأوس بن قيطي وغيرهما من المنافقين بالنفاق ، وأنزل الله تعالى ﴿ وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً ﴾ الآيات . قال : وكان الذين جاؤهم من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان ، قال ابن إسحق في روايته : ولم يقع بينهم حرب لإمراة بالنبل لكن كان عمرو بن عبد ود العامري اقتحم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالسبخة فبارزه على فقتله ، وبرز نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي فبارزه الزبير فقتله ، ويقال قتله على ، ورجعت بقية الخيول منهزمة . وروى البيهقي في « الدلائل » من طريق زيد بن أسلم « أن رجلاً قال لحذيفة : أدركتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندركه ، فقال : يابن أخي ، والله لا تدرى لو أدركته كيف تكون ، لقد رأيتنا ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يذهب فيعلم لنا علم القوم جعله الله رفيق إبراهيم يوم القيامة ، فوالله ما قام أحد ، فقال لنا الثانية : جعله الله رفيقى فلم يقم أحد . فقال أبو بكر : ابعث حذيفة ،

فقال : اذهب ، فقلت أحشى أن أؤسر ، قال : إنك لن تؤسر ، فذكر أنه انطلق : وأنهم تجادلوا ، وبعث الله عليهم الريح فما تركت لهم بناء إلا هدمته ولا إناء إلا أكفأته « ومن طريق عمرو بن سريع بن حذيفة نحوه وفيه » أن علقمة بن علاثة صار يقول : يا آل عامر ، إن الريح قاتلني وتحملت قريش وإن الريح لتغلبهم على بعض أمتعتهم» وروى الحاكم من طريق عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن أبي حذيفة قال « لقد رأيتنا ليلة الأحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا ، وقريظة أسفل منا نخافهم على ذرارينا ، وما أتت علينا ليلة أشد ظلمة ولا ريحاً منها ، فجعل المنافقون يستأذنون ويقولون : إن بيوتنا عورة ، فمر بي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا جاث على ركبتي ولم يبق معه إلا ثلاثمائة فقال : اذهب فأتني بخبر القوم ، قال : فدعا لي فأذهب الله عنى القر والفرع ، فدخلت عسكرهم فإذا الريح فيه لاتجاوزه شيرا ، فلما رجعت رأيت فوارس في طريقى فقالوا : أخبر صاحبك أن الله عز وجل كفاه القوم » وأصل هذا الحديث عند مسلم باختصار ، وسيأتى في الحديث الذى يليه شيء يتعلق بحديث عائشة .

الحديث السابع ذكر فيه حديث البراء من وجهين .

قوله (عن البراء) سيأتى بعد حديث ابن عباس الطريق الأخرى لحديث البراء ، وفيه تصريح أى إسحق بسماعه له من البراء .

قوله (حتى أغمر بطنه أو أغبر بطنه) كذا وقع بالشك بالغين المعجمة فيهما ، فأما التى بالموحدة فواضح من الغبار ، وأما التى بالميم فقال الخطاى : إن كانت محفوظة فالمعنى وارى التراب جلدة بطنه ، ومنه غمار الناس وهو جمعهم إذا تكاثف ودخل بعضهم فى بعض ، قال ، وروى اعفر بمهمله وفاء ، والعفر بالتحريك التراب ، وقال عياض : وقع للأكثر بمهمله وفاء ومعجمة وموحدة فمنهم من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعها ، وعند النسفى « حتى غبر بطنه أو اغبر » بمعجمة فيهما وموحدة ، ولأبى ذر وأبى زيد « حتى أغمر » قال ولا وجه لها إلا أن يكون بمعنى ستركا فى الرواية الأخرى « حتى وارى عنى التراب بطنه » قال : وأوجه هذه الروايات اغبر بمعجمة وموحدة ورفع بطنه . قلت : وفى حديث أم سلمة عند أحمد بسند صحيح « كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاطبهم اللين يوم الخندق ، وقد اغبر شعر صدره » وفى الرواية الآتية « حتى وارى عنى الغبار جلد بطنه وكان كثير الشعر » وظاهر هذا أنه كان كثير شعر الصدر ، وليس كذلك فان فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان دقيق المسربة أى الشعر الذى فى الصدر إلى البطن ، فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقته كثيرا أى لم يكن منتشرا بل كان مسطیلا والله أعلم .

قوله (يقول : والله لولا الله ما اهتدينا) بين فى الرواية التى بعد هذه أن هذا الرجز من كلام عبد الله بن رواحة ، وقوله « إن الألى قد بغوا علينا » ليس بموزون ، وتحريه أن الذين قد بغوا علينا فذكر الراوى الألى بمعنى الذين وحذف قد ، وزعم ابن التين أن المحذوف « قد » و « هم » قال : والأصل إن الألى هم قد بغوا علينا ، وهو يتزن بما قال . لكن لايتعين . وذكره بعض الرواة فى مسلم بلفظ « أبوا » بدل بغوا ومعناه صحيح ، أى أبوا أن يدخلوا فى ديننا . ووقع فى الطريق الثانية لحديث البراء « إن الألى قد رغوا علينا » كذا للسرخسى والكشميهنى وأبى

الوقت والأصلي ، وكذا في نسخة ابن عساكر ، وللباقين « قد بغوا » كالأولى . وأما الأصلي فضببطها بالعين الثقيلة والموحدة ، وضبطها في « المطالع » بالعين المعجمة ، وضبطت في رواية أوى الوقت كذا لكن بزاي أوله والمشهور ما في « المطالع » .

قوله (ورفع بها صوته : أيينا أيينا) كذا للأكثر بموحدة وفي آخر الرواية الآتية قال « ثم يمد صوته بآخرها » وهو يبين أن المراد بقوله « أيينا » ما وقع في آخر القسم الأخير وهو قوله « إذا أرادوا فتنة أيينا » ويحتمل أن يريد ما وقع في القسم الأخير وهو قوله « إنا إذا صبح بنا أيينا » فإنه روى بالوجهين ، ووقع في رواية أوى ذر وأوى الوقت وكريمة « أيينا » بمثناة بدل الموحدة ، والأصلي والسجزي بمثناة ، قال عياض : كلاهما صحيح المعنى ، أما الأول فمعناه إذا صبح بنا لفرع أو حادث أيينا الفرار وثبتنا ، وأما الثاني فمعناه جئنا وأقدمنا على عدونا . قال : والرواية في هذا القسم بالمثناة أوجه لأن إعادة الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب معلوم عنده ، فالراجع أن قوله « إذا أرادوا فتنة أيينا » بالموحدة ، وقوله « إنا إذا صبح بنا أيينا » بالمثناة ، والله أعلم . ووقع في بعض النسخ « وإن أرادونا على فتنة أيينا » وهو تغيير .

الحديث الثامن حديث ابن عباس .

قوله (نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة وهي الريح الشرقية ، والدبور هي الريح الغربية ، وروى أحمد من حديث أوى سعيد قال « قلنا يوم الخندق : يارسول الله ، هل من شيء تقوله ؟ قد بلغت القلوب الحناجر ، قال نعم ، اللهم استر عوراتنا ، وآمن روعاتنا . قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالريح ، فهزمهم الله عز وجل بالريح » وروى ابن مردويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال « قالت الصبا للشمال : اذهبي بنا نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : إن الحرائر لاتهب بالليل ، فغضب الله عليها فجعلها عقيما » وفي رواية له من هذا الوجه « كانت الريح التي نصر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبا » وقد تقدم في الاستسقاء ذكر النكتة في تخصيص الدبور بعاد الصبا بالمسلمين ، وعرف بهذا وجه إيراد المصنف هذا الحديث هنا ، وأن الله نصر نبيه في غزوة الخندق بالريح ، قال تعالى ﴿ فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ﴾ قال مجاهد : سلط الله عليهم الريح فكفأت قدورهم ، ونزعت خيامهم حتى أظعنهم . وذكر ابن إسحق في سبب رحيلهم « أن نعيم بن مسعود الأشجعي أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما ولم يعلم به قومه ، فقال له : خذل عنا . فمضى إلى بنى قريظة — وكان نديما لهم — فقال : قد عرفتم محبتي ، قالوا : نعم فقال : إن قريش وغطفان ليست هذه بلادهم ، وإنهم إن رأوا فرصة انتهزوها وإلا رجعوا إلى بلادهم وتركوكم في البلاء مع محمد ، ولا طاقة لكم به . قالوا : فما ترى ؟ قال : لا تقاتلوا معهم حتى تأخذوا رهنا منهم . فقبلوا رأيه . فتوجه إلى قريش فقال لهم : إن اليهود ندموا على الغدر بمحمد فراسلوه في الرجوع إليه ، فراسلهم بأننا لا نرضى حتى تبعثوا إلى قريش فتأخذوا منهم رهنا فاقتلوهم . ثم جاء غطفان بنحو ذلك . قال : فلما أصبح أبو سفیان بعث عكرمة بن أوى جهل إلى بنى قريظة بأننا قد ضاق بنا المنزل ولم نجد مرعى ، فاخرجوا بنا حتى نناجز محمدا . فأجابوا : إن اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه شيئا ، ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا . فقالت قريش : هذا ما جذركم نعيم ، فراسلوهم ثانيا أن لا نعطيكم رهنا ، فإن شئتم أن تخرجوا فافعلوا . فقالت قريظة : هذا ما أخبرنا نعيم » قال

ابن إسحق : وحدثني يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة « أن نعيماً كان رجلاً نموماً ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : إن اليهود بعثت إلي إن كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهناً ندفعهم إليك فتقتلهم فعلنا ، فرجع نعيم مسرعاً إلى قومه فأخبرهم ، فقالوا : والله ما كذب محمد عليهم ، وإنما لأهل غدر . وكذلك قال لقريش . فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم » وقد تقدم في الحديث السادس بيان ما أرسل عليهم من الریح . الحديث التاسع .

قوله (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد .

قوله (أول مشهد شهدته يوم الخندق) أى باشرت فيه القتال ، وهذا يوافق رواية نافع عنه الماضية في أول الباب . وروى الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عمر قال « بعثني خالي عثمان بن مظعون في حاجة ، فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم فأذن لي وقال : من لقيت فقل لهم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن ترجعوا ، قال : فلا والله ما عطف عليّ منهم اثنان » .

٤١٠٨ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال وأخبرني ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال « دخلت على حفصة ونسواتها تنطف ، قلت : قد كان من أمر الناس ماترين ، فلم يجعل لي من الأمر شيء . قالت : الحق فانهم ينتظرونك ، وأخشى أن يكون في احتباسك عنهم فرقة . فلم تدعه حتى ذهب . فلما تفرق الناس خطب معاوية قال : من كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر فليطبع لنا قرنة ، فلنحن أحق به ومن أبيه . قال حبيب بن مسلمة : فهلا أجيته ؟ قال عبد الله : فحللت حُبوتى وهمت أن أقول : أحق بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام . فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم ويحمل عنى غير ذلك ، فذكرت ما أعد الله في الجنان . قال حبيب خُفِظت وعصمت » . قال محمود عن عبد الرزاق « ونسواتها » .

الحديث العاشر .

قوله (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني .

قوله (قال وأخبرني ابن طاوس) قائل ذلك هو معمر ، واسم ابن طاوس عبد الله .

قوله (دخلت على حفصة) أى بنت عمر أخته .

قوله (ونسواتها) بفتح النون والمهملة . قال الخطابي : كذا وقع ، وليس بشيء ، وإنما هو « نسواتها » أى ذواتها ، ومعنى تنطف أى تقطر كأنها قد اغتسلت ، والنسوات جمع نوسة والمراد أن ذواتها كانت تنوس أى تتحرك ، وكل شيء تحرك فقد ناس ، والنوس الاضطراب ، ومنه قول المرأة في حديث أم زرع « أناس من حلى أذنى » قال ابن التين : قوله نوسات هو بسكون الواو وضبط بفتحها ، وأما نسوات فكأنه على القلب .

قوله (قد كان من أمر الناس ماترين ، فلم يجعل لي من الأمر شيء) مراده بذلك ما وقع بين علي ومعاوية من القتال في صفر يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه ، فراسلوا بقايا الصحابة من الحرميين

وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك ، فشاور ابن عمر أخته في التوجه اليهم أو عدمه فأشارت عليه باللحاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف يفضي إلى استمرار الفتنة .

قوله (فلما تفرق الناس) أى بعد أن اختلف الحكماء ، وهما أبو موسى الأشعري وكان من قبل على وعمرو ابن العاص وكان من قبل معاوية . ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر في هذا الحديث « فلما تفرق الحكماء » وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصفتين ، وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذى كان بين معاوية والحسن بن على ورواية عبد الرزاق ترده ، وعلى هذا تقدير الكلام ، فلم تدعه حتى ذهب اليهم في المكان الذى فيه الحكماء فحضر معهم ، فلما تفرقوا خطب معاوية الخ ، وأبعد من ذلك قول ابن الجوزى في « كشف المشكل » أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شورى في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئاً فأمرته باللحاق ، قال : وهذا حكاية الحال التى جرت قبل ، وأما قوله : « فلما تفرق الناس خطب معاوية » كان هذا في زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده ، كذا قال ولم يأت له بمستند ، والمعتمد ما صرح به في رواية عبد الرزاق . ثم وجدت في رواية حبيب بن أبى ثابت عن ابن عمر قال « لما كان في اليوم الذى اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة : إنه لا يجمل بك أن تتخلف عن صلح يصلح الله به بين أمة محمد ، وأنت صهر رسول الله وابن عمر بن الخطاب ، قال فأقبل معاوية يومئذ على بختى عظيم فقال : « من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يمد إليه عنقه » الحديث أخرجه الطبراني .

قوله (أن يتكلم في هذا الأمر) أى الخلافة .

قوله (فليطلع لنا قرنه) بفتح القاف ، قال ابن التين يحتمل أن يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر « كلما نجم قرن » أى طلع قرن ، ويحتمل أن يكون المعنى فليبد لنا صفحة وجهه ، والقرن من شأنه أن يكون في الوجه ، والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها . قيل أراد عليا وعرض بالحسن والحسين ، وقيل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله ، وفيه بُعد لأن معاوية كان يباليغ في تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبى ثابت أيضا قال ابن عمر : ما حدثت نفسى بالدنيا قبل يومئذ أردت ان أقول له يطمع فيه من ضربك وأباك على الإسلام حتى أدخلكما فيه ، فذكرت الجنة فأعرضت عنه . ومن هنا يظهر مناسبة إدخال هذه القصة في غزوة الخندق ، لأن أبا سفيان كان قائد الأحزاب يومئذ .

قوله (قال حبيب بن مسلمة) أى ابن مالك الفهرى ، صحابى صغير ، ولأبيه صحبة ، وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر لنصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل ، فرجع فكان مع معاوية ، وولاه غزوة الروم ، فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في خلافة معاوية .

قوله (فهلا أجبته) أى هلا أجبنا معاوية عن تلك المقالة ، فأعلمه ابن عمر بالذى منعه عن ذلك قال : خللت حبوق الخ ، ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله « فلنحن أحق به منه ومن أبيه » يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر : هلا أجبته . والحبوة بضم المهملة وسكون الموحدة ثوب يلقي على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد ضمهما .

قوله (من قاتلك وأباك على الإسلام) يعنى يوم أحد ويوم الخندق ، ويدخل في هذه المقاتلة على وجميع من

شهدها من المهاجرين ، ومنهم عبد الله بن عمر . ومن هنا تظهر مناسبة إدخال هذه القصة في غزوة الخندق لأن أبا سفيان والد معاوية كان رأس الأحزاب يومئذ . ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا « قال ابن عمر فمحدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ ، أردت أن أقول له يطمع فيه من قاتلك وأباك على الإسلام حتى أدخلكما فيه فذكرت الجنة فأعرضت عنه » وكان رأى معاوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والرأى والمعرفة على الفاضل في البق إلى الإسلام والدين والعبادة ، فلماذا أطلق أنه أحق . ورأى ابن عمر بخلاف ذلك ، وأنه لا يبايع المفضول إلا إذا خشي الفتنة ، ولهذا بايع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بينه عن نقض بيعته كما سيأتى في الفتن ، وبايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان .

قوله (ويحمل عنى غير ذلك) أى غير ما أردت ، ووقع في رواية منقطعة عند سعيد بن منصور أخرجها عن إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب قال « نبئت أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن ينازعنا ، فهمت أن أقول الذين قاتلوك وأباك على الإسلام ، فخشيت أن يكون في قولى هراقة الدماء ، وأن يحمل قولى على غير الذى أردت » .

قوله (فذكرت ما أعد الله في الجنان) أى لمن صبر وآثر الآخرة على الدنيا .

قوله (قال حبيب) أى ابن مسلمة المذكور « حفظت وعصمت » بضم أولهما أى أنه صوب رأيه في ذلك . وقد قدمنا أن حبيب بن مسلمة المذكور كان من أصحاب معاوية .

قوله (قال محمود عن عبد الرزاق : ونوساتها) أى ابن عبد الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام فخالف في هذه اللفظة فقال « نوساتها » وهذا هو الصواب كما تقدم ، وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان المرزوى وصلها محمد بن قدامة الجوهري في كتاب « أخبار الخوارج » له قال حدثنا محمود ابن غيلان المرزوى أنبأنا عبد الرزاق عن معمر فذكره بالإسنادين معا ، وساق المتن بتمامه ، وأوله « دخلت على حفصة ونوساتها تنظف » وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة ، وكذلك أخرج إسحق بن راهوية في مسنده عن عبد الرزاق .

٤١٠٩ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن سليمان بن صرد قال « قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب : نغزوهم ولا يغزونا » .

[الحديث ٤١٠٩ - طرفه في : ٤١١٠]

٤١١٠ - **حدثني عبد الله بن محمد** حدثنا يحيى بن آدم حدثنا إسرائيل سمعت أبا إسحاق يقول : سمعت سليمان بن صرد يقول « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول حين أجلى الأحزاب عنه : الآن نغزوهم ولا يغزونا نحن نسير إليهم » .

٤١١١ - **حدثنا إسحاق** حدثنا روح حدثنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الخندق : ملأ الله عليهم بيوتهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس » .

٤١١٢ - حَدَّثَنَا الْمُكْتَبِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ « أَنْ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ جَعَلَ يَسُبُّ كَفَّارَ قُرَيْشٍ وَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا كَدْتُ أَنْ أُصَلِّيَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ أَنْ تَغْرُبَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا : فَتَزَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطْحَنَانِ ، فَتَوْضَأْنَا لَهَا ، فَصَلَّيْتُ الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا الْمَغْرَبَ » .

الحديث الحادى عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء بعدها مهملة ابن الجون بفتح الجيم الخزاعى صحابى مشهور ، يقال كان اسمه يسار فغيره النبي صلى الله عليه وسلم ، ليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم فى صفة إبليس ، وله طريق فى الأدب . وقد صرح فى الرواية الثانية بسماع أبى إسحق له منه ، وكان سليمان المذكور أسن من خرج من أهل الكوفة فى طلب ثار الحسين بن على فقتل هو وأصحابه بعين الوردة فى سنة خمس وستين .

قوله (نغزوهم ولا يغزونا) فى رواية أبى نعيم فى « المستخرج » من طريق بشر بن موسى عن أبى نعيم شيخ البخارى فيه « الآن نغزوهم » وهى فى رواية إسرائيل التى تلو هذه ، وقوله فى رواية إسرائيل « حين أجلى » بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أى رجعوا عنه ، وفيه إشارة إلى أنهم رجعوا بغير اختيارهم بل يصنع الله تعالى لرسوله ، وذكر الواقدى أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد أن انصرفوا ، وذلك لسبع بقين من ذى القعدة وفيه علم من أعلام النبوة ، فإنه صلى الله عليه وسلم اعتمر فى السنة المقبلة فصدته قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم إلى أن نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة ، فوقع الأمر كما قال صلى الله عليه وسلم . وأخرج البزار بإسناد حسن من حديث جابر شاهداً لهذا الحديث ولفظه « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب وقد جمعوا له جمعاً كثيرة : لا يغزونكم بعد هذا أبداً ، ولكن أنتم تغزونهم » .

الحديث الثانى عشر حديث على .

قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور ، وهشام كنت ذكرت فى الجهاد أنه الدستوائى لكن جزم المزى فى الأطراف أنه ابن حسان ، ثم وجدته مصرحاً به فى عدة طرق فهذا هو المعتمد ، وأما تضعيف الأصيلى للحديث به فليس بمعمدة كما سأوضحه فى التفسير إن شاء الله تعالى .

قوله (عن محمد) هو ابن سيرين وعبيدة بفتح العين هو ابن عمرو السلمانى .

قوله (قال يوم الخندق) فى رواية الجهاد « يوم الأحزاب » وهو بالمعنى ، وفى رواية يحيى بن الجزار عن على عند مسلم « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم الأحزاب قاعداً على فرصة من فرص الخندق » فذكره .

قوله (كما شغلونا) فى رواية الكشميهنى « كلما شغلونا » بزيادة لام وهو خطأ .

قوله (الصلاة الوسطى) زاد مسلم « صلاة العصر » وسيأتى الكلام عليها وعلى شرح هذا الحديث مستوفى فى تفسير سورة البقرة .

الحديث الثالث عشر حديث جابر .

قوله (حدثنا هشام) أى ابن عبد الله الدستوائى ، ويحى هو ابن أبى كثير .

قوله (جعل يسب كفار قريش) قد سبق شرح هذا الحديث فى المواقيت من كتاب الصلاة وبينت فيه المذاهب فى ترتيب فائتة الصلاة .

٤١١٣ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن ابن المنكدر قال : سمعت جابراً يقول « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب : من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال : من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال : من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال : إن لكل نبي حوارياً ، وإن حوارى الزبير . »

٤١١٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن سعيد بن أبى سعيد عن أبىه عن أبى هريرة رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : لا إله إلا الله وحده ، أعز جندة ، ونصر عبده ، وغلب الأحزاب وحده ، فلا شيء بعده . »

٤١١٥ - حدثنى محمد بن أحمد أخبرنا الفزاري وعبد الله عن إسماعيل بن أبى خالد قال سمعت عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنهما يقول « دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال : اللهم منزل الكتاب سريع الحساب ، اهزم الأحزاب . اللهم اهزمهم وزلزمهم . »

٤١١٦ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى بن عقبة عن سالم ونافع عن عبد الله رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل من الغزو أو الحج أو العمرة يبدأ فيكبر ثلاث مرار ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . آييون ، تائبون ، عابدون ، ساجدون ، لربنا حامدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده . »

الحديث الرابع عشر حديث جابر أيضاً فى ذكر الزبير ، وقد تقدم شرحه فى المناقب .

قوله (من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير أنا) ذكرها ثلاث مرات ، وقد تقدم فى الجهاد فى « باب فضل الطليعة » ذكرها مرتين ، ومضى شرح الحديث فى مناقب الزبير ، وقد استشكل ذكر الزبير فى هذه القصة فقال شيخنا ابن الملقن : أعلم أنه وقع هنا أن الزبير هو الذى ذهب لكشف خبر بنى قريظة والمشهور كما قاله شيخنا أبو الفتح اليعمرى أن الذى توجه ليأتى بخبر القوم حذيفة كما روينا من طريق ابن إسحق وغيره . قلت : وهذا الحصر مردود ، فإن القصة التى ذهب لكشفها غير القصة التى ذهب حذيفة لكشفها ، فقصة الزبير كانت لكشف خبر بنى قريظة هل نقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين ، وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتمالأت عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله تعالى عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة فانتدب النبى صلى الله عليه وسلم من يأتيه بخبر قريش ، فانتدب له حذيفة بعد تكراره طلب ذلك ، وقصته فى ذلك مشهورة لما دخل بين قريش فى

الليل وعرف قصتهم ورجع وقد اشتد عليه البرد ، فغطاه النبي صلى الله عليه وسلم حتى دفتى ، وبين الواقدي أن المراد بالقوم بنو قريظة . وروى ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة « أن رجلا من المشركين قال يوم الخندق : من يبارز ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قم يازبير ، فقالت أمه صفية بنت عبد المطلب : واحدى يارسول الله ، فقال : قم يازبير ، فقام الزبير فقتله ثم جاء بسلبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فنقله إياه » .

الحديث الخامس عشر .

قوله (عن أبيه) هو أبو سعيد المقبرى .

قوله (وغلب الأحزاب وحده ، فلا شيء بعده) هو من السجع المحمود ، والفرق بينه وبين المذموم أن المذموم ما يأتي بتكلف واستكراه ، والمحمود ما جاء بانسجام واتفاق ، ولهذا قال فى مثل الأول : أسجع مثل سجع الكهان ؟ وكذا قال : كان يكره السجع فى الدعاء . ووقع فى كثير من الأدعية والمحاطبات ما وقع مسجوعا لكنه فى غاية الانسجام المشعر بأنه وقع بغير قصد ، ومعنى قوله « لا شيء بعده » أى جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كالعدم ، أو المراد أن كل شيء يفنى وهو الباقى ، فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ .

الحديث السادس عشر .

قوله (حدثنى محمد بن سلام) والفزارى هو مروان بن معاوية ، وعبدة هو ابن سليمان .

قوله (دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب) قد تقدم شرحه فى « باب لا تتمنوا لقاء العدو » من كتاب الجهاد .

الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر .

قوله (أو الحج أو العمرة) ليست أو للشك بل هى للتنوع ، وذكره هنا لقوله « وهزم الأحزاب وحده » وسيأتى شرحه فى الدعوات إن شاء الله تعالى .

٣٠ - باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب

ومخرجه إلى بنى قريظة ، ومحاصرته إياهم

٤١١٧ - حدثنى عبد الله بن أبى شيبة حدثنا ابن ثُمير عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل ، أتاه جبريل عليه السلام فقال : قد وضعت السلاح ، والله ما وضعناه ، فاخرج إليهم . قال : فإلى أين ؟ قال : ها هنا . وأشار إلى قريظة ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم » .

٤١١٨ - حدثنا موسى حدثنا جرير بن حازم عن حميد بن هلال عن أنس رضى الله عنه قال « كأنى أنظر إلى الغبار ساطعاً فى زقاق بنى غنم ، موكب جبريل حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بنى قريظة » .

٤١١٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِمَا قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ : لَا يَصْلِيَنَّ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قَرِيظَةَ فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا نَصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهُمْ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ نَصَلِّي ، لَمْ يُرَدْ مِنَّا ذَلِكَ . فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْتَفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ »

قوله (باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب) أى من الموضع الذى كان يقاتل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة .

قوله (ومخرجه إلى بنى قريظة ومحاصرته إياهم) قد تقدم السبب فى ذلك ، وهو ما وقع من بنى قريظة من نقض عهده ومما أتتهم لقريش وعطفان عليه ، وتقدم نسب بنى قريظة فى غزوة بنى النضير ، وذكر عبد الملك بن يوسف فى « كتاب الأنواء » له أنهم كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب نبي الله عليه السلام وهو بمحتمل وأن شعيباً كان من بنى جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جداً ، وتقدم أن توجه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم كان لسبع بقين من ذى القعدة ، وأنه خرج إليهم فى ثلاثة آلاف . وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرساً . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث :

الأول حديث عائشة رضى الله عنها ، ذكره مختصراً وسيأتى مطولاً فى الباب مع شرحه .

الثانى حديث أنس .

قوله (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل التبوذكى .

قوله (كأنى أنظر إلى الغبار) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة .

قوله (ساطعاً) أى مرتفعاً .

قوله (بنى غنم) بفتح المعجمة وسكون النون ، كما تقدم شرحه فى أوائل بدء الخلق ، وتقدم إعراب قوله « موكب جبريل » ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال مطولاً لكن ليس فيه أنس ، وأوله « كان بين بنى قريظة وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد ، فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهروهم . فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا ، فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال : يا رسول الله انهض إلى بنى قريظة ، فقال : إن فى أصحابى جهداً قال : انهض إليهم فلاضعضعنهم . قال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار فى زقاق بنى غنم من الأنصار » .

الحديث الثالث حديث ابن عمر .

قوله (جويرة) بالجيم مصغر هو عم عبد الله الراوى عنه .

قوله (لا يصلين أحد العصر) كذا وقع فى جميع النسخ عند البخارى ، ووقع فى جميع النسخ عند مسلم

« الظهر » مع اتفاق البخارى ومسلم على روايته عن شيخ واحد بإسناد واحد ، وقد وافق مسلماً أبو يعلى وآخرون ، وكذلك أخرجه ابن سعد عن أى عتبان مالك بن إسماعيل عن جويرة بلفظ « الظهر » وابن حبان من طريق أى عتبان^(١) كذلك ، ولم أره من رواية جويرة إلا بلفظ « الظهر » غير أن أبا نعيم في « المستخرج » أخرجه من طريق أى حفص السلمى عن جويرة فقال « العصر » وأما أصحاب المغازي فاتفقوا على أنها العصر ، قال ابن إسحق : لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق راجعاً الى المدينة أتاه جبريل الظهر فقال : إن الله يأمرك أن تسير إلى بنى قريظة ، فأمر بلالا فأذن في الناس : من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بنى قريظة ، وكذلك أخرجه الطبراني والبيهقى في « الدلائل » بإسناد صحيح الى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن كعب « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الأحزاب وجمع عليه الأمة واغتسل واستجمر تبدى له جبريل فقال : عذرك من محارب ، فوثب فرعاً ، فعزم على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بنى قريظة ، قال فليس الناس السلاح فلم يأتوا قريظة حتى غربت الشمس ، قال فاختموا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركتها طائفة وقالت : إنا في عزمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس علينا إثم ، فلم يعنف واحداً من الفريقين » وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولاً بذكر كعب بن مالك فيه ، وللبيهقى من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضی الله عنها نحوه مطولاً وفيه « فصلت طائفة إيماناً واحتساباً وتركت طائفة إيماناً واحتساباً ، وهذا كله يؤيد رواية البخارى في أنها العصر وقد جمع بعض العلماء بين الروایتين باحتمال أن يكون بعضهم قبل الأمر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقيل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين أحد العصر . وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم راحت بعد طائفة فقيل للطائفة الأولى الظهر وقيل للطائفة التي بعدها العصر ، وكلاهما جمع لأبأس به ، لكن يبعده اتحاد مخرج الحديث لأنه عند الشيخين كما بيناه بإسناد واحد من مبدئه إلى منتهاه ، فيبعد أن يكون كل من رجال إسناده قد حدث به على الوجهين إذ لو كان كذلك لحمله واحد منهم عن بعض رواته على الوجهين ولم يوجد ذلك . ثم تأكد عندي أن الاختلاف في اللفظ المذكور من حفظ بعض رواته فإن سياق البخارى وحده مخالف لسياق كل من رواه عن عبد الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرة ، ولفظ البخارى « قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحد العصر إلا في بنى قريظة ، فأدرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم : لانصلي حتى نأتيها . وقال بعضهم : بل نصلي ، لم يرد منا ذلك . فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحداً منهم » ولفظ مسلم وسائر من رواه « نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظهر إلا في بنى قريظة ، فتخوف ناس فوت الوقت فصلوا دون بنى قريظة ، وقال آخرون : لانصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت ، قال فما عنف واحداً من الفريقين » فالذى يظهر من تغاير اللفظين أن عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما حدث به البخارى حدث به على هذا اللفظ ، ولما حدث به الباقيين حدثهم به على اللفظ الأخير وهو الذى حدث به جويرة ، بدليل موافقة أى عتبان له عليه بخلاف اللفظ الذى حدث به البخارى ، أو أن البخارى كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك ، بخلاف مسلم فإنه يحافظ على اللفظ كثيراً ، وإنما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلماً على لفظه بخلاف البخارى ،

لكن موافقة أئى حفص السلمى له تؤيد الاحتمال الأول ، وهذا كله من حيث حديث ابن عمر ، أما بالنظر إلى حديث غيره فالاحتمالان المتقدمان فى كونه قال الظهر لطائفة والعصر لطائفة متجه فيحتمل أن تكون رواية الظهر هى التى سمعها ابن عمر ورواية العصر هى التى سمعها كعب بن مالك وعائشة والله أعلم . قال السهيلي وغيره : فى هذا الحديث من الفقه أنه لايعاب على من أخذ بظاهر حديث أو آية ، ولا على من استنبط من النص معنى يخصه . وفيه أن كل مختلفين فى الفروع من المجتهدين مصيب ، قال السهيلي : ولا يستحيل أن يكون الشئ صواباً فى حق إنسان وخطأ فى حق غيره وإنما المحال أن يحكم فى النازلة بحكمين متضادين فى حق شخص واحد ، قال : والأصل فى ذلك أن الخطر والإباحة صفات أحكام لأعيان قال : فكل مجتهد وافق اجتهاده وجهاً من التأويل فهو مصيب انتهى . والمشهور أن الجمهور ذهبوا الى أن المصيب فى القطعيات واحد ، وخالف الجاحظ والعنبري . وأما ما لاقطع فيه فقال الجمهور أيضاً : المصيب واحد ، وقد ذكر ذلك الشافعى وقرره ، ونقل عن الأشعري أن كل مجتهد مصيب ، وأن حكم الله تابع لظن المجتهد . وقال بعض الحنفية وبعض الشافعية : هو مصيب باجتهاده ، وإن لم يصب ما فى نفس الأمر فهو مخطئ وله أجر واحد ، وسيأتى بسط هذه المسألة فى كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . ثم الاستدلال بهذه القصة على أن كل مجتهد مصيب على الإطلاق ليس بواضح وإنما فيه ترك تعنيف من بذل-وسعه واجتهد ، فيستفاد منه عدم تأثيمه . وحاصل ما وقع فى القصة أن بعض الصحابة حملوا النهى على حقيقته ، ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهى الثانى على النهى الأول وهو ترك تأخير الصلاة عن وقتها ، واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بأمر الحرب بنظير ما وقع فى تلك الأيام بالخذق فقد تقدم حديث جابر المصرح بأنهم صلوا العصر بعدما غربت الشمس وبذلك لشغلهم بأمر الحرب ، فجزوا أن يكون ذلك عاماً فى كل شغل يتعلق بأمر الحرب ولا سيما والزمان زمان التشريع ، والبعض الآخر حملوا النهى على غير الحقيقة وأنه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع إلى بنى قريظة ، وقد استدل به الجمهور على عدم تأثيم من اجتهد لأنه صلى الله عليه وسلم لم يعنف أحداً من الطائفتين ، فلو كان هناك إثم لعنف من أثم ، واستدل به ابن حبان على أن تارك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يكفر ، وفيه نظر لا يخفى . واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب فى شدة الخوف ، وفيه نظر قد أوضحته فى باب صلاة الخوف . وعلى أن الذى يتعمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يقضيتها بعد ذلك لأن الذين لم يصلوا العصر صلوا بعد ذلك كما وقع عند ابن إسحق أنهم صلوا فى وقت العشاء ، وعند موسى بن عقبة أنهم صلوا بعد أن غابت الشمس ، وكذا فى حديث كعب بن مالك ، وفيه نظر أيضاً لأنهم لم يؤخروها إلا لعذر تألوله ، والنزاع إنما هو فيما أخر عمداً بغير تأويل ، وأغرب ابن المنير فادعى أن الطائفة الذين صلوا العصر لما أدركتهم فى الطريق إنما صلوا وهم على الدواب ، واستند إلى أن النزول إلى الصلاة ينافى مقصود الإسراع فى الوصول ، قال : فان الذين لم يصلوا عمدوا بالدليل الخاص وهو الأمر بالإسراع فترك عموم إيقاع العصر فى وقتها إلى أن فات ، والذين صلوا جمعوا بين دليل وجوب الصلاة ووجوب الإسراع فصلوا ركبناً ، لأنهم لو صلوا نزولاً لكان مضادة لما أمروا به من الإسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثقب أفهامهم انتهى . وفيه نظر لأنه لم يصرح لهم بتارك النزول . فلعلهم فهموا أن المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا فى بنى قريظة المبالغة فى الأمر بالإسراع فبادروا إلى امتثال أمره ، وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد أمرها ، فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون فى ذلك مضادة لما أمروا به ، ودعوى أنهم صلوا ركبناً يحتاج إلى دليل ولم أراه صريحاً فى شئ من طرق هذه القصة ، وقد تقدم بحث ابن بطال فى ذلك فى « باب صلاة الخوف » . وقال ابن

القيم في الهدى ما حاصله : كل من الفريقين ماجور بقصده ، إلا أن من صلى حاز الفضيلتين : امتثال الأمر في الإسراع ، وامتثال الأمر في المحافظة على الوقت ولا سيما ما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وأن من فاتته حبط عمله ؛ وإنما لم يعنف الذين أخروها لقيام عذرهم في التمسك بظاهر الأمر ، ولأنهم اجتهدوا فأخروا لامتثالهم الأمر . لكنهم لم يصلوا إلى أن يكون اجتهادهم أصوب من اجتهاد الطائفة الأخرى . وأما من احتج لمن أخر بأن الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف ، فليس بواضح ، لاحتمال أن يكون التأخير في الخندق كان عن نسيان ، وذلك بين في قوله صلى الله عليه وسلم لعمر لما قال له ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس أن تغرب ، فقال : والله ماصليتها . لأنه لو كان ذاكراً لها لبادر إليها كما صنع عمر انتهى . وقد تقدم تأخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يغنى عن إعادته

٤١٢٠ - **حدثني** ابن أبي الأسود حدثنا معتمر ح . وحدثني خليفة حدثنا معتمر قال سمعتُ أبا عن أنس رضي الله عنه قال « كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات ، حتى افتتح قرينة والنضير . وإن أهل أمروني أن أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله الذي كانوا أعطوه أو بعضه ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن ، فجاءت أم أيمن فجعلت الثوب في عنقي تقول : كلاً والذي لا إله إلا هو ، لا يُعطيكم وقد أعطانيها - أو كما قالت - والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : لك ، كذا ، وتقول : كلا والله ، حتى أعطاه - حسيث أنه قال - عشرة أمثاله . أو كما قال . »

الحديث الرابع .

قوله (حدثني ابن أبي الأسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الخمس ، وساق هذا الحديث عنه هناك أم وتقدم باختصار في غزوة بني النضير وتقدم ما يتعلق بالزيادة التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الهبة ، وحاصله أن الأنصار كانوا واسوا المهاجرين بنخيلهم لينتفعوا بشمرها ، فلما فتح الله النضير ثم قرينة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثر ، وأمرهم برد ما كان للأنصار لاستغنائهم عنه ، ولأنهم لم يكونوا ملكوهم رقاب ذلك ، وامتنعت أم أيمن من رد ذلك ظناً أنها ملكت الرقبة ، فلاطفها النبي صلى الله عليه وسلم لما كان لها عليه من حق الحضانة حتى عوضها عن الذي كان بيدها بما أرضاها .

قوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن ، فجاءت أم أيمن) في هذا السياق حذف يوضحه رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ « أعطاه أم أيمن فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطانيه . فجاءت أم أيمن » .

قوله (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لك كذا) أي يقول لأم أيمن لك كذا ، في رواية مسلم « والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : يا أم أيمن اتركيه ولك كذا » وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي صلى الله عليه وسلم ، قال النووي : ظنت أم أيمن أن تلك المنحة مؤبدة فلم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم عليها هذا الظن تطبيياً لقلبها لكونها حاضنته وزادها من عنده حتى طاب قلبها .

قوله (أو كما قالت) إشارة إلى شك وقع في اللفظ مع حصول المعنى .

قوله (حتى أعطاها حسبت أنه قال عشرة أمثاله أو كما قال) في رواية مسلم « حتى أعطاها عشرة أمثاله أو قريباً من عشرة أمثاله » وعرف بهذا أن معنى قوله « ولك كذا » أى مثل الذى لك مرة ، ثم شرع يزيدا مرتين أو ثلاثاً إلى أن بلغها عشرة . وفي الحديث مشروعية هبة المنفعة دون الرقبة ، وفطر جود النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة حلمه وبره ، ومنزلة أم أيمن عند النبي صلى الله عليه وسلم ورضى الله عنهما وهى والددة أسامة بن زيد ، وابنها أيمن أيضاً له صحبة واستشهد بجنين ، وهو أسن من أسامة ، وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً . رضى الله عنهم .

٤١٢١ - حدثني محمد بن بشرٍ حدثنا عُندَرٌ حدثنا شعبة عن سعدٍ قال : سمعتُ أبا أمامة قال سمعتُ أبا سعيدٍ الخدرى رضى الله عنه يقول « نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى سعدٍ فأتى على حمار ، فلما دنا من المسجد قال للأنصار : قوموا إلى سيديكم - أو خيركم - فقال : هؤلاء نزلوا على حكمك فقال : تقتل مقاتلتهم ، وتسبى ذراريهم . قال : قضيت بحكم الله . وربما قال : بحكم الملك . »

٤١٢٢ - حدثنا زكرياء بن يحيى حدثنا عبد الله بن نعيم حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « أصيب سعد يوم الخندق ، رماه رجلٌ من قريش يقال له جبان بن العرقه ، رماه في الأكحل ، فضرب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب . فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل ، فأتاه جبريل عليه السلام وهو ينفض رأسه من الغبار فقال : قد وضعت السلاح ، والله ما وضعت ، اخرج إليهم . قال النبي صلى الله عليه وسلم : فأين ؟ فأشار إلى بنى قريظة . فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا على حكمه ، فرد الحكم إلى سعد . قال : فأين أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة ، وأن تسبى النساء والذرية ، وأن تقسم أموالهم . قال هشام : فأخبرني أبى عن عائشة أن سعداً قال : اللهم إنك تعلم أنه ليس أحد أحب إليّ أن أجاهدهم فيك من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه . اللهم فأين أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم ، فإن كان بقى من حرب قريش شيء فأبقني له حتى أجاهدهم فيك ، وإن كنت وضعت الحرب فافجرها واجعل موتى فيها . فاتفجرت من لبيته . فلم يرعهم - وفي المسجد خيمة من بنى غفار - إلا الدم يسيل إليهم ، فقالوا : يا أهل الخيمة ، ما هذا الذى يأتينا من قبلكم ؟ فإذا سعد يغذو جرحه دماً ، فمات منها رضى الله عنه . »

الحديث الخامس حديث أبى سعيد ، أورده من طريق شعبة بنزول ، وقد تقدم له في المناقب عالياً ، وكذا في المغازى قبل هذا بقليل .

قوله (عن سعد بن إبراهيم عن أبى أمامة بن سهل) هكذا رواه شعبة عن سعد بن إبراهيم ، ورواه محمد بن صالح بن دينار التمار المدنى عن سعد بن إبراهيم فقال « عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبىه » أخرجه النسائى ، ورواية شعبة أصح ، ويحتمل أن يكون لسعد بن إبراهيم فيه إسنادان .

قوله (نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ) سيأتى بيان ذلك في الحديث الذى يليه ، وفي رواية

محمد بن صالح المذكورة « حكم أن يقتل منهم كل من جرت عليه الموسيقى » وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية .

قوله (فلما دنا من المسجد) قيل المراد المسجد الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم أعده للصلاة فيه في ديار بنى قريظة أيام حصارهم ، وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة . لكن كلام ابن إسحق يدل على أنه كان مقيماً في مسجد المدينة حتى بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم في بنى قريظة فإنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل سعداً في خيمة رفيدة عند مسجده ، وكانت امرأة تداوى الجرحى فقال : اجعلوه في خيمتها لأعوده من قريب ، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بنى قريظة وحاصرهم وسأله الأنصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل إليه فحملوه على حمار ووطؤوا له وكان جسيماً » فدل قوله « فلما خرج إلى بنى قريظة » أن سعداً كان في مسجد المدينة .

قوله (قوموا الى سيدكم) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى ، وفيه البيان عما اختلف فيه هل المخاطب بذلك الأنصار خاصة أم هم وغيرهم ، ووقع في مسند عائشة رضی الله عنها من مسند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في أثناء حديث طويل « قال أبو سعيد : فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم : قوموا إلى سيدكم فأنزلوه ، فقال عمر : السيد هو الله » .

قوله (حكمت فيه بحكم الله ، وربما قال بحكم الملك) هو بكسر اللام ، والشك فيه من أحد رواته أى اللفظين قال ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة « لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سماوات » وفي حديث جابر عند ابن عائد « فقال : احكم فيهم ياسعد ، قال : الله ورسوله أحق بالحكم . قال : قد أمرك الله تعالى أن تحكم فيهم » وفي رواية ابن إسحق من مرسل علقمة بن وقاص « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة » وأرقعة بالقاف جمع رقيق وهو من أسماء السماء ، قيل سميت بذلك لأنها رقت بالنجوم ، وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وقره بجبريل ، لأنه الذي ينزل بالأحكام ، قال السهيلي : قوله « من فوق سبع سماوات » معناه أن الحكم نزل من فوق ، قال ومثله قول زينب بنت جحش « زوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات » أى نزل تزويجها من فوق ، قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى الذي يسبق الى الوهم من التحديد الذي يفضي إلى التشبيه ، وبقية الكلام على هذا الحديث في الذي بعده . الحديث السادس حديث عائشة رضی الله عنها .

قوله (أصيب سعد) في الرواية التي في المناقب « سعد بن معاذ » .

قوله (حبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة (ابن العرقة) بفتح المهملة وكسر الراء ثم قاف .

قوله (وهو حبان بن قيس) يعني أن العرقة أمه وهى بنت سعيد بن سعد بن سهم .

قوله (من بنى معيص) بفتح الميم وكسر المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة ، وهو حبان بن قيس ويقال ابن أبى قيس بن علقمة بن عبد مناف .

قوله (رماه في الأكحل) بفتح الهمزة المهملة بينهما كاف ساكنة وهو عرق في وسط الذراع ، قال الخليل

هو عرق الحياة ويقال إن في كل عضو منه شعبة فهو في اليد الأكلح وفي الظهر الأبر وفي الفخذ النسا إذا قطع لم يرقأ الدم .

قوله (خيمة في المسجد) تقدم بيانها في الذي قبله (فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل فأتاه جبريل) هذا السياق يبين أن الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلفظ « لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح فأتاه جبريل » وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال : وكأنها زيدت كما زيدت الواو في جواب لما ، انتهى . ودعوى زيادة الواو في قوله « وضع » أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة مجيء الواو زائدة ، ووقع في أول هذه الغزاة « لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل » فمن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ، ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت « سلم علينا رجل ونحن في البيت ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فرعا ، فقمتم في أثره فإذا بدحية الكلبي فقال : هذا جبريل » وفي حديث غلقة « يأمرني أن أذهب إلى بني قريظة » وذلك لما رجع من الخندق ، قالت : فكأنى برسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح الغبار عن وجه جبريل ، وفي حديث غلقة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني « فجاءه جبريل وإن على ثيابه لنقع الغبار » وفي مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد « فقال له جبريل : عفا الله عنك ، وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله » وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة في حديث الباب « قالت عائشة : لقد رأيته من خلل الباب قد عصب التراب رأسه » ، وفي رواية جابر عند ابن عائد « فقال : قم فشد عليك سلاحك ، فو الله لأدقتمهم دق البيض على الصفا » .

قوله (فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي فحاصرهم ، وروى ابن عائد من مرسل قتادة قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مباديا ينادى ، فنادى : يا خيل الله اركبي » وفي رواية أبي الأسود عن عروة عند الحاكم والبيهقي « وبعث علياً على المقدمة ودفع إليه اللواء ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره » وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد « وحاصرهم بضعة عشرة ليلة » وعند ابن سعد « خمس عشرة » وفي حديث غلقة بن وقاص المذكور « خمسا وعشرين » ومثلها عند ابن إسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال « حاصرهم خمسا وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب ، فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا ، أو يقتلوا نساءهم وأبناءهم ويخرجوا مستقتلين ، أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت . فقالوا : لا تؤمن ، ولا نستحل ليلة السبت ، وأي عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا ، فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلقاه فاستشاروه في النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فأشار إلى حلقه — يعني الذبح — ثم ندم ، فتوجه إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فارتبط به حتى تاب الله عليه » .

قوله (فنزلوا على حكمه ، فرد الحكم إلى سعد) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه صلى الله عليه وسلم ، فلما سأله الأنصار فيهم رد الحكم إلى سعد . ووقع بيان ذلك عند ابن إسحق قال « لما اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواثبت الأوس فقالوا : يا رسول الله قد فعلت في موالي الخزرج — أي بني ميناقيع ، ما علمت ، فقال : ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى . قال : فذلك إلى سعد بن معاذ » وفي كثير من السير أنهم نزلوا على حكم سعد ، ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن

يحكم فيه سعد ، وفي رواية علقمة بن وقاص المذكورة « فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما استشاروا أبا لبابة قال نزل على حكم سعد بن معاذ » ونحوه في حديث جابر عند ابن عائذ ، فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد بن معاذ أمران : أحدهما سؤال الأوس ، والآخر إشارة أبي لبابة ، ويحتمل أن تكون الإشارة إثر توقفهم ، ثم لما اشتد الأمر بهم في الحصار عرفوا سؤال الأوس فأذعنوا إلى النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأيقنوا بأنه يرد الحكم إلى سعد . وفي رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم « فرد الحكم فيهم إلى سعد وكانوا حلفاءه » .

قوله (فإني أحكم فيهم) أى فى هذا الأمر ، وفى رواية النسفى « وإنى أحكم فيهم » .

قوله (أن تقتل المقاتلة) قد تقدم فى الذى قبله بيان ذلك ، وذكر ابن إسحق أنهم حبسوا فى دار بنت الحارث ، وفى رواية أبى الأسود عن عروة فى دار أسامة بن زيد . ويجمع بينهما بأنهم جعلوا فى بيتين . ووقع فى حديث جابر عند ابن عائذ التصريح بأنهم جعلوا فى بيتين ، قال ابن إسحق : فخذقوا لهم خنادق فضربت أعناقهم فجرى الدم فى الخنادق ، وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين ، وأسهم للخيل فكان أول يوم وقعت فيه السهتان لها . وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال « أن سعد بن معاذ حكم أيضا أن تكون دارهم للمهاجرين دون الأنصار ، فلامه فقال : إني أحبيت أن تستغنوا عن دورهم ، واختلف فى عدتهم : فعند ابن إسحق أنهم كانوا ستائة وبه جزم أبو عمرو فى ترجمة سعد بن معاذ ، وعند ابن عائذ من مرسل قتادة « كانوا سبعائة » وقال السهيلي المكثر يقول إنهما ما بين الثائمائة إلى التسعمائة . وفى حديث جابر عند الترمذى والنسائى وابن حبان بإسناد صحيح أنهم كانوا أربعمائة مقاتل ، فيحتمل فى طريق الجمع أن يقال إن الباقين كانوا أتباعا ، وقد حكى ابن إسحق أنه قيل إنهم كانوا تسعمائة .

قوله (قال هشام فأخبرني أبى) : هو موصول بالإسناد المذكور أولا ، وقد تقدم هذا القدر من هذا الحديث موصولا من طريق أخرى عن هشام فى أوائل الهجرة ، وفى رواية عبد الله بن نمير عن هشام عند مسلم قال « قال سعد وتحجر كلمه للبرء : اللهم إنك تعلم الخ » أى أنه دعا بذلك لما كاد جرحه أن يبرأ ، ومعنى تحجر أى ييس .

قوله (فإني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم) قال بعض الشراح : ولم يصب فى هذا الظن لما وقع من الحروب فى الغزوات بعد ذلك ، قال فيحمل على أنه دعا بذلك فلم تقع الإجابة وأذخر له ما هو أفضل من ذلك كما ثبت فى الحديث الآخر فى دعاء المؤمن ، أو أن سعداً أراد بوضع الحرب أى فى تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها . وذكر ابن التين عن الداودى أن الضمير لقريظة ، قال ابن التين : وهو بعيد جدا لنصه على قريش . قلت : وقد تقدم الرد عليه أيضا فى أول الهجرة فى الكلام على هذا الحديث ، والذى يظهر لى أن ظن سعد كان مصيباً ، وأن دعاءه فى هذه القصة كان مجاباً ، وذلك أنه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين ، فإنه صلى الله عليه وسلم تجهز إلى العمرة فصدوه عن دخول مكة وكاد الحرب أن يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى ﴿ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ ثم وقعت الهدنة واعتمر صلى الله عليه وسلم من قابل ، واستمر ذلك إلى أن نقضوا العهد ، فتوجه إليهم غازياً ففتحت مكة فعلى هذا فالمراد بقوله « أظن أنك وضعت الحرب » أى أن

يقصدوننا محاربين ، وهو كقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الماضى قريبا في أواخر غزوة الخندق « إلا أن نغزوهم ولا يغزونا » .

قوله (فأبغى له) أى للحرب ، في رواية الكشميهنى « فأبغى لهم » .

قوله (فافجرها) أى الجراحة .

قوله (فانفجرت من لبته) بفتح اللام وتشديد الموحدة هى موضع القلادة من الصدر ، وهى رواية مسلم والإسماعيلى ، وفي رواية الكشميهنى « من ليلته » وهو تصحيف فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته « فإذا لبته قد انفجرت من كلمه » أى من جرحه ، أخرجه ابن خزيمة . وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم إلى صدره فانفجر من ثم .

قوله (فانفجرت) بين سبب في ذلك مرسل حميد بن هلال عند ابن سعد ولفظه « أنه مرت به عنز وهو مصطجع فأصاب ظلها موضع الجرح فانفجر حتى مات » .

قوله (فلم يرعهم) بالمهمله أى أهل المسجد ، أى لم يفزعهم .

قوله (وفي المسجد خيمة) هى جملة حالية .

قوله (خيمة من بنى غفار) تقدم أن ابن إسحق ذكر أن الخيمة كانت لرفيدة الأسلمية ، فيحتمل أن تكون كان لها زوج من بنى غفار .

قوله (يغذو) بغين وذال معجمتين أى يسيل .

قوله (فمات منها) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه القصة « فإذا الدم له هدير » ووقع في رواية علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد « فانفجر كلمه وكان قد برئ إلا مثل الخرص » وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة ، وهو من حلى الأذن . ولمسلم من طريق عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة « فما زال الدم يسيل حتى مات » قال فذلك حين يقول الشاعر :

ألا يا سعد سعد بنى معاذ	لما فعلت قريظة والنضير
لعمرك إن سعد بنى معاذ	غداة تحملوا لهم الصبور
تركتكم قدركم لا شئ فيها	وقدر القوم حامية تفور
وقد قال الكريم أبو حياث	أقيموا قينقاع ولا تسبروا
وقد كانوا ببلدتهم ثقالا	كما ثقلت بميطان الصخور

وقوله « أبو حياث » بضم المهمله وتخفيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبى ريس الخزرج ، وكان شفع في بنى قينقاع فوهبهم النبى صلى الله عليه وسلم له وكانوا حلفاءه ، وكانت قريظة حلفاء سعد بن معاذ فحكمم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك . وقوله « تركتم قدركم » أراد به ضرب المثل ، وميطان موضع في بلاد مزينة من الحجاز كثير الأوعار ، وأشار بذلك إلى أن بنى قريظة كانوا في بلادهم راسخين من كثرة ما لهم من القوة

والنجدة والمال ، كما رسخت الصخور بتلك البلدة . وذكر ابن إسحق أن هذه الأبيات لجبل بن جوال الثعلبي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبوه بالجيم وتشديد الواو والثعلبي ومهملة ثم موحدة ، ووقع عنده بدل قوله « وقد قال الكرم » البيت :

وأما الخزرجي أبو حياث فقال لقينقاع لا تسيروا
وزاد فيها أبياتاً منها .
وأقيموا ياسرة الأوس فيها كأنكم من الخزاة غور

وأراد بذلك توبيخ سعد بن معاذ لأنه رئيس الأوس ، وكان جبل بن جوال حينئذ كافراً . ولعل قصيدة كعب بن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جواباً لجبل ، والله أعلم . وذكر ابن إسحق لحسان بن ثابت قصيدة على هذا الوزن والقافية يقول فيها :

تفاقد معشر نصروا قريشاً وليس لهم ببلدتهم نصير
وهم أوتوا الكتاب فضيعوه فهم عمى عن التوراة بور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير ، وأجابه أبو سفيان بن الحارث عنها . وفي قصة بني قريظة من الفوائد وخير سعد بن معاذ جواز تمنى الشهادة ، وهو مخصوص من عموم النهي عن تمنى الموت . وفيها تحكيم الأفضل من هو مفضل . وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي خلافية في أصول الفقه ، والمختار الجواز سواء كان بحضور النبي صلى الله عليه وسلم أم لا ، وإنما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع إمكان القطع ، ولا يضر ذلك ، لأنه بالتقرير يصير قطعياً ، وقد ثبت وقوع ذلك بحضرة صلى الله عليه وسلم كما في هذه القصة وقصة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتيل أبي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك ، وسيأتي مزيد له في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى

٤١٢٣ - حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَسَّانَ : اهْجُهِم - أَوْ هَاجِهِم - وَجَبْرِيلَ مَعَكَ » .

٤١٢٤ - وزاد إبراهيم بن طهمان عن الشيباني عن عدى بن ثابت عن البراء بن عازب قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قريظة لحسان بن ثابت : اهجُ المشركين ، فإن جبريل معك »

الحديث السابع حديث البراء .

قوله (عدى) هو ابن ثابت .

قوله (اهجهم أو هاجهم) بالشك ، والثاني أخص من الأول .

قوله (وزاد إبراهيم بن طهمان) وصله النسائي وإسناده على شرط البخاري ، وأبو إسحق هو الشيباني واسمه سليمان ، وزيادته في هذا الحديث معينة أن الأمر له بذلك ، وقع يوم قريظة ، ووقع في حديث جابر رضي الله عنه

عند ابن مردويه « لما كان يوم الأحزاب وردهم الله بغیظهم قال النبي صلى الله عليه وسلم : من يحمي أغراض المسلمين ؟ فقام كعب وابن رواحة وحسان ، فقال لحسان : اهجهم أنت فإنه سيعينك عليهم روح القدس » فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكورة ، فإن يوم بنى قريظة مسبب عن يوم الأحزاب والله أعلم . ولا مانع أن يتعدد وقوع الأمر له بذلك . وأورد ابن إسحق لحسان في شأن بنى قريظة عدة قصائد ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في الحديث الذي قبله .

٣١ - باب غزوة ذات الرقاع ، وهي غزوة مُحارب حَصَفَة من بنى ثعلبة من غطفان

فنزل نخلًا ، وهي بعد خير ، لأن أبا موسى جاء بعد خير

٤١٢٥ - قال عبد الله بن رجاء أخبرنا عمران القطان عن يحيى بن أبي كثير عن أنى سلمة عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف في غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع » قال ابن عباس « صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعنى صلاة الخوف بنى قرد » [الحديث ٤١٢٥ - أطرافه في : ٤١٢٦ ، ٤١٢٧ ، ٤١٣٠ ، ٤١٣٧]

٤١٢٦ - وقال بكر بن سوادة حدثني زياد بن نافع عن أنى موسى أن جابراً حدثهم « صلى النبي صلى الله عليه وسلم بهم يوم محارب و ثعلبة »

٤١٢٧ - وقال ابن إسحاق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابراً « خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذات الرقاع من نخل فلقي جمعاً من غطفان فلم يكن قتالاً ، وأخاف الناس بعضهم بعضاً ، فصلّى النبي صلى الله عليه وسلم ركعتي الخوف » وقال يزيد عن سلمة « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد »

٤١٢٨ - حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله بن أنى بُردة عن أنى بُردة عن أنى موسى رضى الله عنه قال « خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر بيننا بعير نعقبه ، فنقبت أقدامنا ونقبت قدمائى وسقطت أظفارى ، فكنا نلث على أرجلنا الخرق ، فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب من الخرق على أرجلنا . وحدث أبو موسى بهذا الحديث ثم كره ذلك قال ما كنت أصنع بأن أذكره . كأنه كره أن يكون شيء من عمله أفشاه »

قوله (باب غزوة ذات الرقاع) هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت ، واختلف في سبب تسميتها بذلك . وقد جنح البخارى إلى أنها كانت بعد خير ، واستدل لذلك في هذا الباب بأمر سياقى الكلام عليها مفصلاً ، ومع ذلك فذكرها قبل خير فلا أدري هل تعمد ذلك تسليماً لأصحاب المغازى أنها كانت قبلها كما سياقى ، أو أن ذلك من الرواة عنه ، أو إشارة إلى احتمال أن تكون ذات الرقاع إسماً لغزوتين مختلفتين كما أشار اليه البيهقى ، على أن أصحاب المغازى مع جزمهم بأنها كانت قبل خير مختلفون في زمانها ، فعند ابن إسحاق أنها بعد بنى النضير وقبل الخندق سنة أربع ، قال ابن إسحاق : أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة بنى النضير شهر ربيع وبعض جمادى - يعنى من سنته - وغزا نجدا يريد بنى محارب وبنى ثعلبة من غطفان ، حتى نزل نخلًا وهي

غزوة ذات الرقاع . وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس ، وأما أبو معشر فجزم بأنها كانت بعد بنى قريظة والخندق ، وهو موافق لصنيع المصنف ، وقد تقدم أن غزوة قريظة كانت في ذى القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي تليها ، وأما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع ، لكن تردد في وقتها فقال : لا ندري كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها ، وهذا التردد لا حاصل له ، بل الذى ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بنى قريظة ، لأنه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت ، وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق ، وسأذكر بيان ذلك واضحا في الكلام على رواية هشام عن أبي الزبير عن جابر في هذا الباب إن شاء الله تعالى .

قوله (وهى غزوة محارب خصفة) كذا فيه ، وهو متابع في ذلك لرواية المذكورة في أواخر الباب ، وخصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن عيلان بن الياس بن مضر ، ومحارب هو ابن خصفة ، والمحاريبون من قيس ينسبون إلى محارب بن خصفة هذا ، وفي مضر محاريبون أيضا لكونهم ينسبون إلى محارب بن فهر ابن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ، وهم بطن من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذى ذكره في أواخر غزوة الخندق . ولم يحمر الكرمانى هذا الموضع فانه قال : قوله محارب هى قبيلة من فهر ، وخصفة هو ابن قيس بن عيلان . وفي شرح قول البخارى محارب خصفة بهذا الكلام من الفساد مالا يخفى ، ويوضحه أن بنى فهر لا ينسبون إلى قيس بوجه ، نعم وفي العرنيين محارب بن صباح ، وفي عبد القيس محارب بن عمرو ذكر ذلك الدمياطى وغيره ، فلهذه النكته أضيفت محارب إلى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من المحاريبين ، كأنه قال محارب الذين ينسبون إلى خصفة لا الذين ينسبون إلى فهر ولا غيرهم .

قوله (من بنى ثعلبة بن غطفان) بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة بعدها فاء ، كذا وقع فيه ، وهو يقتضى أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك . ووقع في رواية القابسى « خصفة بن ثعلبة » وهو أشد في الوهم ، والصواب ما وقع عند ابن إسحق وغيره « وبنى ثعلبة » بواو العطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس بن عيلان ، فمحارب وغطفان ابنا عم فكيف يكون الأعلى منسوباً إلى الأدنى ؟ وسيأتى في الباب من حديث جابر بلفظ « محارب وثعلبة » بواو العطف على الصواب ، وفي قوله « ثعلبة بن غطفان » بياء موحدة ونون نظر أيضا . والأولى ما وقع عند ابن إسحق « وبنى ثعلبة من غطفان » بميم ونون فانه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان ، على أن لقوله « ابن غطفان » وجهها بأن يكون نسبه إلى جده الأعلى ، وسيأتى في الباب من رواية بكر بن سوادة « يوم محارب وثعلبة » فغاير بينهما ، وليس في جميع العرب من يسب إلى بنى ثعلبة بالمثلثة والمهملة الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة إلا هؤلاء ، وفي بنى أسد بنو ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمه وهم قليل . والثعلبيون يشتهون بالتغلبيين بالمثلثة ثم المعجمة واللام المكسورة فأولئك قبائل أخرى ينسبون إلى تغلب بن وائل أخى بكر بن وائل وهم من ربيعة إخوة مضر .

قوله (فنزل) أى النبى صلى الله عليه وسلم .

قوله (نخلا) هو مكان من المدينة على يومين ، وهو بواد يقال له شرخ بشين معجمة بعدها مهملة ساكنة ثم خاء معجمة ، وبذلك الوادى طوائف من قيس من بنى فزارة وأثمار وأشجع ، ذكره أبو عبيد البكرى .

(تبيينه) : جمهور أهل المغازى على أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن إسحاق ، وعند الواقدي أنهما ثنتان ، وتبعه القطب الحلبي في شرح السيرة ، والله أعلم بالصواب .

قوله (وهي) أي هذه الغزوة (بعد خيبر ، لأن أبا موسى جاء بعد خيبر) هكذا استدل به ، وقد ساق حديث أبي موسى بعد قليل ، وهو استدلال صحيح ، وسيأتي الدليل على أن أبا موسى إنما قدم من الحيشة بعد فتح خيبر في « باب غزوة خيبر » ففيه في حديث طويل « قال أبو موسى فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر » وإذا كان كذلك ثبت أن أبا موسى شهد غزوة ذات الرقاع ، ولزم أنها كانت بعد خيبر . وعجبت من ابن سيد الناس كيف قال : جعل البخاري حديث أبي موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر ، قال : وليس في خبر أبي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى . وهذا النفي مردود ، والدلالة من ذلك واضحة كما قررت . وأما شيخه الدمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح ، وأن جميع أهل السير على خلافه ، وقد قدمت أنهم مختلفون في زمانها ، فالأولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح ، وقد ازداد قوة بحديث أبي هريرة وحديث ابن عمر كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وقد قيل إن الغزوة التي شهدها أبو موسى وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف ، لأن أبا موسى قال في روايته أنهم كانوا ستة أنفس ، والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها أضعاف ذلك ، والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان موافقا له من الرامة لا أنه أراد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ، واستدل على التعدد أيضا بقول أبي موسى إنها سميت ذات الرقاع لما لقوا في أرجلهم من الخرق ، وأهل المغازى ذكروا في تسميتها بذلك أمورا غير هذا ، قال ابن هشام وغيره : سميت بذلك لأنهم رقعوا فيها راياتهم ، وقيل بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع ، وقيل بل الأرض التي كانوا نزلوا بها كانت ذات ألوان تشبه الرقاع ، وقيل لأن خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان ، وقال الواقدي : سميت بجبل هناك فيه بقع ، وهذا لعلة مستند ابن حبان ويكون قد تصحف جبل بخيل ، وبالجملة فقد اتفقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى ، لكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولازما للتعدد ، وقد رجح السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى ، وكذلك النووي ثم قال : ويحتمل أن تكون سميت بالجموع ، وأغرب الداودي فقال : سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك لترقيع الصلاة فيها . وما يدل على التعدد أنه لم يتعرض أبو موسى في حديثه إلى أنهم صلوا صلاة الخوف ولا أنهم لقوا عدوا ، ولكن عدم الذكر لا يدل على عدم الوقوع ، فإن أبا هريرة في ذلك نظير أبي موسى لأنه إنما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر كما سيأتي هناك ، ومع ذلك فقد ذكر في حديثه أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في غزوة نجد كما سيأتي في أواخر هذا الباب واضحا ، وكذلك عبد الله بن عمر ذكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بنجد ، وقد تقدم أن أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق .

قوله (وقال لي عبد الله بن رجاء) كذا لأبي ذر ، ولغيره « قال عبد الله بن رجاء » ليس فيه « لي » وعبد الله بن رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري ، وأما عبد الله بن رجاء المكي فلم يدركه . وقد وصله أبو العباس السراج في مسنده المبوب فقال « حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء » فذكره .

قوله (أخبرنا عمران القطان) هو بصري لم يخرج له البخاري إلا استشهاده .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف) زاد السراج أربع ركعات ، صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين « وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير بسنده ، وهذا بزيادة فيه ، وذلك كله في غزوة ذات الرقاع . ولجابر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف على صفة أخرى ، وسيأتي الكلام فيه قريباً .

قوله (في غزوة السابعة) هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأى ، أو فيه حذف تقديره غزوة السفارة السابعة ، وقال الكرماني وغيره غزوة السنة السابعة أى من الهجرة . قلت : وفي هذا التقدير نظر ، إذ لو كان مراداً لكان هذا نصاً في أن غزوة ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ، ولم يحتج المصنف الى تكلف الاستدلال لذلك بقصة أنى موسى وغير ذلك مما ذكره في الباب . نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي صلى الله عليه وسلم تأييد لما ذهب إليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر ، فانه إن كان المراد الغزوات التي خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه مطلقاً وإن لم يقاتل فإن السابعة منها تقع قبل أحد ، ولم يذهب أحد الى أن ذات الرقاع قبل أحد إلا ما تقدم من تردد موسى بن عقبة ، وفيه نظر لأنهم متفقون على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق ، فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بنى قريظة فتعين أن المراد الغزوات التي وقع فيها القتال ، والأولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر ، فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع بعد خيبر للتنصيص على أنها السابعة ، فالمراد تاريخ الوقعة لا عدد المغازي ، وهذه العبارة أقرب الى إرادة السنة من العبارة التي وقعت عند أحمد بلفظ « وكانت صلاة الخوف في السابعة » فإنه يصح أن يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يصح في غزوة السنة السابعة .

قوله (وقال ابن عباس : صلى النبي صلى الله عليه وسلم - يعنى صلاة الخوف - بذي قرد) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من المدينة مما يلي بلاد غطفان ، وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أنى بكر بن أنى الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بذي قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة » وأخرجه أحمد وإسحق من هذا الوجه بلفظ « فصف الناس خلفه صفين : صف موازى العدو وصف خلفه فصلى بالذى يليه ركعة ثم ذهبوا الى مصاف الآخرين ، وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة أخرى » انتهى . وقد تقدم حديث ابن عباس في « باب صلاة الخوف » من طريق الزهري عن عبيد الله به نحو هذا ، لكن ليس فيه « بذي قرد » وزاد فيه « والناس كلهم في صلاة ، ولكن يحرس بعضهم بعضاً » وحمله الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتي بعد قليل وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر ، فيظهر أنهما قصتان ، لكن البخاري أراد من إيراد حديث ابن عباس وحديث سلمة بن الأكوع الموافق له في تسميته الغزوة الإشارة أيضاً الى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر ، لأن في حديث سلمة التنصيص على أنها كانت بعد الحديبية ، وخيبر كانت قرب الحديبية ، لكن يعكر عليه اختلاف السبب والقصد ، فإن سبب غزوة ذات الرقاع ما قيل لهم إن محارب يجمعون لهم فخرجوا اليهم الى بلاد غطفان ، وسبب غزوة القرد إغارة عبد الرحمن بن عيينة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ، ودل حديث سلمة على أنه بعد أن هزمهم وحده واستنقذ اللقاح منهم أن المسلمين لم يصلوا في تلك الخرجة الى بلاد غطفان فافترقا ، وأما الاختلاف في كيفية صلاة الخوف بمجرد فلا يدل على التغاير لاحتمال أن تكون وقعت في الغزوة الواحدة على

كيفيتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد .

قوله (وقال بكر بن سوادة حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابراً حدثهم قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم محارب وثعلبة) أما بكر بن سوادة فهو الجذامي المصري يكنى أبا يمامة ، وكان أحد الفقهاء بمصر ، وأرسله عمر بن عبد العزيز إلى أهل إفريقية ليفقههم فمات بها سنة ثمان وعشرين ومائة . وثقه ابن معين والنسائي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضوع المعلق ، وقد وصله سعيد بن منصور والطبري من طريقه بهذا الإسناد . وأما زياد بن نافع فهو التجيبي المصري تابعي صغير ، وليس له أيضا في البخاري سوى هذا الموضوع ، وأما أبو موسى فيقال إنه علي بن رباح ، وهو تابعي معروف أخرج له مسلم ، ويقال هو الغافقي واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا ويقال إنه مصري لا يعرف اسمه ، وليس له في البخاري أيضا إلا هذا الموضوع . وقوله « يوم محارب وثعلبة » يؤيد ما وقع من الوهم في أول الترجمة .

قوله (وقال ابن إسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابراً قال : خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان) لم أر هذا الذي ساقه عن ابن إسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها ، والذي في السيرة تهذيب ابن هشام « قال ابن إسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال : خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب » فساق قصة الجبل . وكذلك أخرجه أحمد من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحق ، وقال ابن إسحق قبل ذلك « وغزا نجداً يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلا وهي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جمعا من غطفان ، فقارب الناس ولم يكن بينهم حرب ، وقد أخاف الناس بعضهم بعضاً ، حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس » وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقا مدرجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر ، وليس هو عند ابن إسحق عن وهب كما أوضحته إلا أن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم نقف عليه ، أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظنه موصولا بالخبر المسند ، فالله أعلم . ولم أر من نبه على ذلك في هذا الموضوع . ونخل بالخاء المعجمة كما تقدم : موضع من نجد من أراضي غطفان ، قال أبو عبيد البكري : لا يصرف وغفل من قال إن المراد نخل بالمدينة ، واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر ، وليس كما قال . وصلاة الخوف في الحضر قال بها الشافعي والجمهور إذا حصل الخوف ، وعن مالك تختص بالسفر ، والحجة للجمهور قوله تعالى ﴿ وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة ﴾ فلم يقيد ذلك بالسفر ، والله أعلم .

قوله (وقال يزيد عن سلمة : غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد ، وأما سلمة فهو ابن الأكوخ ، وسيأتي حديثه هذا موصولا قبل غزوة خيبر ، وترجم له المصنف « غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم » ثم ساقه مطولا ، وليس فيه لصلاة الخوف ذكر ، وإنما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل ، أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بذى قرد ، ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديثين أن تتحد القصة ، كما لا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاحها في مكان آخر ، قال البيهقي : الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخبير ، وحديث سلمة بن الأكوخ مصرح بذلك ، وأما غزوة ذات الرقاع فمختلف

فيها ، فظهر تغاير القصتين كما حررته واضحاً .

قوله (عن أبي موسى) هو الأشعري .

قوله (خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعريين .

قوله (بيننا بعير نعقبه) أى نركبه عقبه عقبه ، وهو أن يركب هذا قليلاً ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتى على سائرهم .

قوله (فنقبت أقدامنا) بفتح النون وكسر القاف بعدها موحدة أى رقت ، يقال نقب البعير إذا رق خفه .

قوله (لما كنا) أى من أجل ما فعلناه من ذلك .

قوله (نعصب) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة .

قوله (وحدث أبو موسى بهذا) هو موصول بالإسناد المذكور ، وهو مقول أبى بردة بن أبى موسى .

قوله (كره ذلك) أى لما خاف من تزكية نفسه .

قوله (كأنه كره أن يكون شيء من عمله أفشاه) وذلك أن كتابان العمل الصالح أفضل من إظهاره ، إلا لمصلحة راجحة كمن يكون ممن يقتدى به وعند الإسماعيلي في رواية منقطعة قال : والله يجزى به

٤١٢٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ صَالِحٍ بْنِ خَوَاتٍ عَمَّنْ شَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ لُرْقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ ، أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وُجَّاهَ الْعَدُوَّ ، فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَأَتَمَّوْا لَأَنْفُسِهِمْ ، ثُمَّ انصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهَ الْعَدُوَّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ، ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمَّوْا لَأَنْفُسِهِمْ ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ .

٤١٣٠ - وَقَالَ مُعَاذٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَخْلٍ . . فَذَكَرَ صَلَاةَ الْخَوْفِ . قَالَ مَالِكٌ : وَذَلِكَ أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ »

تَابِعَةُ اللَّيْثُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَدَّثَهُ « صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي أُمَيَّةِ »

٤١٣١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ قَالَ « يَقُومُ الْإِمَامُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَطَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَهُ ، وَطَائِفَةٌ مِنْ قِبَلِ الْعَدُوِّ وَجُوهُهُمْ إِلَى الْعَدُوِّ ، فَيُصَلِّي بِالَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ يَقُومُونَ فَيُرْكَعُونَ لَأَنْفُسِهِمْ رُكْعَةً وَيَسْجُدُونَ سَجْدَتَيْنِ فِي مَكَانِهِمْ . ثُمَّ يَذْهَبُ هَؤُلَاءِ إِلَى مَقَامِ أَوْلَئِكَ فَيُجِئُ أَوْلَئِكَ فَيُرْكَعُ بِهِمْ رُكْعَةً فَلَهُ ثَنَانٌ ثُمَّ يُرْكَعُونَ وَيَسْجُدُونَ سَجْدَتَيْنِ . » حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ . حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ

يحيى سمع القاسم أخبرني صالح بن خوات عن سهل حدثه قوله

٤١٣٢ - حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم أن ابن عمر رضي الله عنهما قال « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ، فوازننا العدو فصافقنا لهم »

٤١٣٣ - حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بإحدى الطائفتين ، والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، ثم انصرفوا فقاموا في مقام أصحابهم ، فجاء أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ، ثم قام هؤلاء فقصوا ركعتهم وقام هؤلاء فقصوا ركعتهم »

قوله (عن صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو وآخره مثناة أى ابن جبير بن النعمان الأنصاري ، وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وأبوه أخرج له البخاري في الأدب المفرد ، وهو صحابي جليل أول مشاهده أحد ومات بالمدينة سنة أربعين .

قوله (عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف) قيل إن اسم هذا الميهم سهل بن أبي حثمة ، لأن القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حثمة ، وهذا هو الظاهر من رواية البخاري ، ولكن الراجح أنه أبوه خوات بن جبير ، لأن أبا أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال « عن صالح بن خوات عن أبيه » أخرجه ابن منده في « معرفة الصحابة » من طريقه ، وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه ، وحزم النووي في تهذيبه بأنه خوات بن جبير وقال : إنه محقق من رواية مسلم وغيره . قلت : وسبقه لذلك الغزالي فقال : إن صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير . وقال الراجعي في شرح الوجيز اشتهر هذا في كتب الفقه ، والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حثمة وعمن صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم قال : فلعن الميهم هو خوات والد صالح . قلت : وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق . ويحتمل أن صالحاً سمعه من أبيه ومن سهل بن أبي حثمة فلذلك ييهمه تارة ويعينه أخرى ، إلا أن تعيين كونها كانت ذات الرقاع إنما هو في روايته عن أبيه وليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وينفع هذا فيما سنذكره قريباً من استبعاد أن يكون سهل بن أبي حثمة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة ، فإنه لا يلزم من ذلك أن لا يرويه فتكون روايته إياها مرسل صحابي ، فهذا يقوى تفسير الذي صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بخوات والله أعلم .

قوله (إن طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو) وجاء بكسر الواو وبضمها أى مقابل .

قوله (فصلى بالنبي معه ركعة ثم ثبت قائماً وأتموا لأنفسهم) هذه الكيفية تخالف الكيفية التي تقدمت عن جابر في عدد الركعات ، وتوافق الكيفية التي تقدمت عن ابن عباس في ذلك ، لكن تخالفها في كونه صلى الله عليه وسلم ثبت قائماً حتى أتمت الطائفة لأنفسها ركعة أخرى ، وفي أن الجميع استمروا في الصلاة حتى سلموا بسلام النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (وقال معاذ حدثنا هشام) كذا للأكثر ، وعند النسفي « وقال معاذ بن هشام حدثنا هشام » وفيه رد على أبي نعم ومن تبعه في الجزم بأن معاذاً هذا هو ابن فضالة شيخ البخاري ، ومعاذ بن هشام ثقة صاحب

غرائب ، وقد تابعه ابن عليه عن أبيه هشام وهو الدستوائى أخرجه الطبري في تفسيره ، وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن هشام عن أبي الزبير ، ولعاذ بن هشام عن أبيه فيه إسناد آخر أخرجه الطبري عن بندار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سليمان اليشكري عن جابر ، وسأذكر ما في رواياتهم من الاختلاف قريباً إن شاء الله تعالى .

قوله (كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف) أوردته مختصراً معلقاً لأن غرضه الإشارة إلى أن روايات جابر متفقة على أن الغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف هي غزوة ذات الرقاع ، لكن فيه نظر لأن سياق رواية هشام عن أبي الزبير هذه تدل على أنه حديث آخر في غزوة أخرى ، وبيان ذلك أن في هذا الحديث عند الطيالسي وغيره « أن المشركين قالوا : دعوهم فإن لهم صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم ، قال فنزل جبريل فأخبره ، فصلى بأصحابه العصر ، وصفهم صفين » فذكر صفة صلاة الخوف ، وهذه القصة إنما هي في غزوة عسفان ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق زهير بن معاوية عن أبي الزبير بلفظ يدل على مغايرة هذه القصة لغزوة محارب في ذات الرقاع ، ولفظه عن جابر قال « غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم قوماً من جهينة ، فقاتلونا قتالاً شديداً ، فلما أن صلينا الظهر قال المشركون : لو ملنا عليهم ميلاً واحدة لأفطعنناهم ، فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، قال وقالوا : ستأتيهم صلاة هي أحب إليهم من الأولاد » فذكر الحديث . وروى أحمد والترمذي وصححه النسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين ضبحان وعسفان ، فقال المشركون : إن لهؤلاء صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم » فذكر الحديث في نزول جبريل لصلاة الخوف ، وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبي عياش الزرق قال « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد ، فقالوا : لقد أصبنا منهم غفلة ، ثم قال : إن لهم صلاة بعد هذه هي أحب إليهم من أموالهم وأبنائهم ، فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر ، فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين » الحديث وسياقه نحو رواية زهير عن أبي الزبير عن جابر ، وهو ظاهر في اتحاد القصة . وقد روى الواقدي من حديث خالد بن الوليد قال « لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية لقيته بعسفان فوقفت بإزائه وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر ، فهممنا أن نغير عليهم فلم يعزم لنا ، فأطلع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف » الحديث ، وهو ظاهر فيما قررت أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع ، وأن جابراً روى القصتين معاً ، فأما رواية أبي الزبير عنه ففي قصة عسفان ، وأما رواية أبي سلمة ووهب بن كيسان وأبي موسى المصري عنه ففي غزوة ذات الرقاع وهي غزوة محارب وثلعبية ، وإذا تقرر أن أول ما صليت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة الحديبية وهي بعد الخندق وقريظة وقد صليت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتعين تأخرها عن الخندق وعن قريظة وعن الحديبية أيضاً ، فيبقى القول بأنها بعد خيبر ، لأن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، وأما قول الغزالي إلى غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح ، وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره . وقال بعض من انتصر للغزالي : لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف ، وهذا انتصار مردود أيضاً ، لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ، وإنما أسلم أبو بكر في غزوة الطائف بانفاق ، وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعاً ، وإنما ذكرت هذا استطراداً لتكمل الفائدة .

قوله (قال مالك) هو موصول بالإسناد المذكور

قوله (وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) يقتضى أنه سمع في كفيها صفات متعددة ، وهو كذلك ، فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة صلاة الخوف كيفيات حملها بعض العلماء على اختلاف الأحوال ، وحملها آخرون على التوسع والتخيير ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في « باب صلاة الخوف » وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعى وأحمد وداود على ترجيحها لسلامتها من كثرة المخالفة ولكونها أحوط لأمر الحرب ، مع تجوزهم الكيفية التى في حديث ابن عمر . ونقل عن الشافعى أن الكيفية التى في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عند ، وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية التى في حديث ابن عمر ، واختلفوا في كيفية رواية سهل بن أبى حشمة في موضع واحد وهو أن الإمام هل يسلم قبل أن تأتى الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلموا معه ؟ فبالأول قال المالكية ، وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم . ولم تفرق المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التى في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة القبلة أم لا ، وفرق الشافعى والجمهور فحملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة ، وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركع بهم ، فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف الخ . ووقع عند مسلم من حديث جابر « صفنا صنفين والمشركون بيننا وبين القبلة » وقال السهيلي : اختلف العلماء في الترجيح ، فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن ، وقالت طائفة يجتهد في طلب الأخير منها فإنه الناسخ لما قبله ، وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلاً وأعلها رواة ، وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف ، فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة ، والله أعلم .

قوله (تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد حدثه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بنى أثمار) قلت : لم يظهر لى مراد البخارى بهذه المتابعة ، لأنه إن أراد المتابعة في المتن لم يصح ، لأن الذى قبله غزوة محارب وثلعة بنخل ، وهذه غزوة أثمار ، ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بنى أثمار تقرب من ديار بنى ثعلبة ، وسيأتى بعد باب أن أثمار في قبائل منهم بطن من غطفان ، وإن أراد المتابعة في الإسناد فليس كذلك ، بل الروايتان متخالفتان من كل وجه : الأولى متصلة بذكر الصحابى وهذه مرسله ، ورجال الأولى غير رجال الثانية ، ولعل بعض من لا بصر له بالرجال يظن أن هشاماً المذكور قبل هو هشام المذكور ثانياً ، وليس كذلك فإن هشاماً الراوى عن أبى الزبير هو الدستوائى كما بينته قبل وهو بصرى ، وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدنى ، والدستوائى لا رواية له عن زيد بن أسلم ولا رواية لليث بن سعد عنه ، وقد وصل البخارى في تاريخه هذا المعلق قال « قال لى يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة بنى أثمار نحوه » ، يعنى نحو حديث صالح بن خوات عن سهل بن أبى حشمة في صلاة الخوف . قلت : فظهر لى من هذا وجه المتابعة ، وهو أن حديث سهل بن أبى حشمة في غزوة ذات الرقاع متحد مع حديث جابر ، لكن لايلزم من اتحاد كيفية الصلاة في هذه وفي هذه أن تتحد الغزوة ، وقد أفرد البخارى غزوة بنى أثمار بالذكر كما سيأتى بعد باب . نعم ذكر الواقدى أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرابياً قدم بجلب إلى المدينة فقال : لى رأيت ناساً من بنى ثعلبة ومن بنى أثمار وقد جمعوا لكم جمعاً وأنتم في غفلة عنهم ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في أربعمائة ويقال سبعمائة ، فعلى هذا فغزوة أثمار متحدة مع غزوة بنى محارب وثلعة ، وهى غزوة ذات الرقاع ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد عن صالح بن خوات فيكون متأخراً عنه ، ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخارى ، ويؤيد ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخارى فإنه بين في ذلك ، والله أعلم .

قوله (حدثنا يحيى عن يحيى) الأول هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الأنصارى ، والقاسم بن محمد أى ابن أبى بكر الصديق ، وصالح بن خوات تقدم التعريف به ، ففى الإسناد ثلاثة من التابعين المدنيين فى نسق : يحيى الأنصارى فمن فوقه وسهل بن أبى حثمة بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله وقيل عامر وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حثمة جده واسمه عامر بن ساعدة ، وهو أنصارى من بنى الحارث بن الخزرج ، اتفق أهل العلم بالأخبار على أنه كان صغيراً فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم إلا ما ذكر ابن أبى حاتم عن رجل من ولد سهل أنه حدثه أنه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد إلا بداراً وكان الدليل ليلة أحد . وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا : إن هذه الصفة لأبيه ، وأما هو فمات النبى صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين ، وبمن جزم بذلك الطبرى وابن حبان وابن السكن وغير واحد ، وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسله ويتعين أن يكون مراد صالح بن خوات ممن شهد مع النبى صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف غيره ، والذى يظهر أنه أبوه كما تقدم والله أعلم .

قوله (يقوم الإمام) هذا ذكره موقوفاً ، وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق ابن حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الأنصارى ، وأورده من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه مرفوعاً .

قوله (عن سهل بن أبى حثمة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله) أى مثل المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى ، وقد أورده مسلم وأبو داود من هذا الوجه بلفظ « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه فى الخوف فصفهم خلفه صفين » فذكر الحديث ، وهو مما يقوى ما قدمته أن سهل بن أبى حثمة لم يشهد ذلك وأن المراد بقول صالح بن خوات ممن شهد أبوه لاسهل والله أعلم .

قوله (أن ابن عمر رضى الله عنهما قال . غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوزينا) بالزى أى قاتلنا (العدو فصاففنا لهم) وقد تقدم فى « باب صلاة الخوف » أن فى رواية الكشميهنى « فصففناهم » وكذا أخرجه أحمد عن أبى اليمان شيخ البخارى فيه ، وهكذا أورده البخارى من طريق شعيب هنا مقتصرًا منها على هذا القدر ، وعقبها بطريق معمر فلم يتعرض لصدر الحديث بل أوله « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بإحدى الطائفتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، الحديث ، فأما رواية شعيب فتقدمت فى « باب صلاة الخوف » تامة ، وأما رواية معمر فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخارى فيه كذلك ووقع فى آخرها « ثم قام هؤلاء ففوضوا ركعتهم ، وقام هؤلاء ففوضوا ركعتهم » ولفظ القضاء فيها على معنى الأداء لا على معنى القضاء الاصطلاحى . وقد وقع فى رواية شعيب « فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدين » وهى تبين المراد فى رواية ابن جريج عن الزهري عن أحمد نحوه ، وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث فى « باب صلاة الخوف »

٤١٣٤ - **حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثنى سنان وأبوسلمة أن جابراً أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد . . .**

٤١٣٥ - **حدثنا إسماعيل حدثنى أخى عن سليمان عن محمد بن أبى عتيق عن ابن شهاب عن سنان بن أبى سنان الدؤلى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره « أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ، فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه ، فأدركتهم القائلة فى وادٍ كثير العضاة ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس فى العضاة ، يستظلون بالشجر ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت**

سَمْرَةَ فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ . قَالَ جَابِرٌ فَنَمْنَا نَوْمَةً فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُونَا ، فَجِئْنَا ، فَإِذَا عِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ جَالِسٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ هَذَا اخْتَرَطَ سَيْفِي وَأَنَا نَائِمٌ ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ فِي يَدِي صَلَاتًا ، فَقَالَ لِي : مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي ؟ قُلْتُ : اللَّهُ . فَهَا هُوَ ذَا جَالِسٌ . ثُمَّ لَمْ يُعَاقِبْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٤١٣٦ - وَقَالَ أَبَانُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَاتِ الرَّقَاعِ ، فَإِذَا أَتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظَلِيلَةٍ تَرَكْنَاهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلَقٌ بِالشَّجَرَةِ ، فَاخْتَرَطَهُ فَقَالَ لَهُ : تَخَافُنِي ؟ فَقَالَ لَهُ : لَا . قَالَ : فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي ؟ قَالَ : اللَّهُ . فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ تَأَخَّرُوا ، وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكَعَتَيْنِ ، وَكَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ » . وَقَالَ مُسَدَّدٌ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ « اسْمُ الرَّجُلِ غَوْرَثُ بْنُ الْحَارِثِ . وَقَاتَلَ فِيهَا مُحَارِبٌ خَصَفَةٌ »

٤١٣٧ - وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَخْلٍ فَصَلَّى الْخَوْفَ » . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ « صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ نَجْدٍ صَلَاةَ الْخَوْفِ » . وَإِنَّمَا جَاءَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ خَيْبَرَ .

قوله (حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلي كما في الرواية الثانية ، والدؤلي بضم المهملة وفتح الهمزة ، وهو مدني اسم أبيه يزيد بن أمية ، وثقه العجلي وغيره وما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر من روايته عن أبي هريرة في الطب ، وأما أبو سلمة فهو ابن عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهما ، ورواه إبراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه أبو سلمة ، وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن إبراهيم بن سعد ، ورواه الحارث بن أبي أسامة عن محمد الوركاني هذا فأثبت فيه أبو سلمة ، ورواه ابن أبي عتيق عن الزهري فلم يذكر أبو سلمة ، ورواه معمر عن الزهري كما سيأتي بعد أحاديث قليلة فلم يذكر سنانا ، فكان الزهري كان تارة يجمعهما وتارة يفرد أحدهما . وإسماعيل في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو عبد الحميد ، وسليمان شيخه هو ابن بلال ، ومحمد بن أبي عتيق نسب إلى جده ، فإن أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، ومحمد هذا الراوي هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ، وقد سلق البخاري الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبي سلمة ، وذكر من طريق شعيب وهي عن سنان وأبي سلمة معاً قطعة يسيرة ، فإن جابراً أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ، وتقدم في الجهاد عن أبي اليمان وحده بتمامه ، ورأيتها موافقة لرواية ابن أبي عتيق إلا في آخره كما سأبينه . وأما رواية إبراهيم بن سعد ففيها اختصار . وقد رواه عن جابر أيضاً سليمان بن قيس كما في رواية مسدد التي بعد هذه بحديث . ورواه يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة كما في الرواية المعلقة بعده ، فذكر بعض ما في حديث الزهري وزاد قصة صلاة الخوف .

قوله (أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) في رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَاتِ الرَّقَاعِ » .

قوله (فأدرکتهم القائلة) أي وسط النهار وشدة الحر .

قوله (كثير العضاء) بكسر المهملة وتخفيف الضاد المعجمة : كل شجر يعظم له شوك ، وقيل هو العظيم من السممر مطلقاً ، وقد تقدم غير مرة .

قوله (فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة) أى شجرة كثيرة الورق ، وفي رواية معمر « فاستظل بها » ويفسره ما في رواية يحيى « فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (قال جابر) هو موصول بالإسناد المذكور ، وسقط ذلك من رواية معمر .

قوله (فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا ، فجئنا ، فإذا عنده أعرابي) هذا السياق يفسر رواية يحيى ، فإن فيها « فجاء رجل من المشركين الخ » فبينت هذه الرواية أن هذا القدر لم يحضره الصحابة وإنما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن دعاهم واستيقظوا .

قوله (أعرابي جالس) في رواية معمر « فإذا أعرابي قاعد بين يديه » وسيأتي ذكر اسمه قريباً .

قوله (وهو في يده صلتاً) بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة ، أى مجرداً عن غمده .

قوله (فقال لي : من يمنعك مني) في رواية يحيى « فقال : تخافني ؟ قال : لا . قال : فمن يمنعك مني ؟ » وكرر ذلك في رواية أبي اليمان في الجهاد ثلاث مرات ، وهو استفهام إنكار ، أى لا يمنعك مني أحد لأن الأعرابي كان قائماً والسيوف في يده والنبي صلى الله عليه وسلم جالس لاسيف معه . ويؤخذ من مراجعة الأعرابي له في الكلام أن الله سبحانه وتعالى منع نبيه صلى الله عليه وسلم منه ، وإلا فما أحوجه إلى مراجعته مع احتياجه إلى الحظوة عند قومه بقتله ، وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه « الله » أى يمنعني منك إشارة إلى ذلك ، ولذلك أعادها الأعرابي فلم يزد على ذلك الجواب ، وفي ذلك غاية التهكم به وعدم المبالاة به أصلاً .

قوله (فيها هو ذا جالس لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية يحيى بن أبي كثير « فتهدهه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » وظاهرها يشعر بأنهم حضروا القصة وأنه إنما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد ، وليس كذلك ، بل وقع في رواية إبراهيم بن سعد في الجهاد بعد قولها : قلت الله « فشام السيف » وفي رواية معمر « فشامه » والمراد أغمده ، وهذه الكلمة من الأضداد ، يقال شامه إذا استله وشامه إذا أغمده ، قاله الخطابي وغيره ، وكأن الأعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف أنه حيل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم أنه لا يصل إليه فألقى السلاح وأمكن من نفسه . ووقع في رواية ابن إسحاق بعد قوله قال الله « فدفع جبريل في صدره فوقع السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : من يمنعك أنت مني ؟ قال : لا أحد . قال : قال قم فاذهب لشأنك فلما ولى قال : أنت خير مني » وأما قوله في الرواية « فيها هو جالس ثم لم يعاقبه » فيجمع مع رواية ابن إسحاق بأن قوله « فاذهب » كان بعد أن أخبر الصحابة بقصته ، فمن عليه لشدة رغبة النبي صلى الله عليه وسلم في استئلاف الكفار ليدخلوا في الإسلام ولم يؤأخذ بما صنع ، بل عفا عنه . وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة أنه أسلم وأنه رجع إلى قومه فاهتدى به خلق كثير . ووقع في رواية ابن إسحاق التي أشرت إليها « ثم أسلم بعد » .

قوله (وقال أبا ن) هو ابن يزيد العطار ، وروايته هذه وصلها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عفان عنه .

بتامه .

قوله (وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين الخ) هذه الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر ، وهو مما يقوى أنهما واقعتان .

قوله (وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر : اسم الرجل غورث بن الحارث ، وقاتل فيها محارب خصفة) هكذا أورده مختصراً من الإسناد ومن المتن ، فأما الإسناد فأبو عوانة هو الواضح البصرى ، وأما أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشية ، وبقية الإسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ بن المثني عنه ، وكذلك أخرجها إبراهيم الحرثي في كتاب « غريب الحديث » له عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر ، وأما المتن فتأمله عن جابر قال « غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم محارب خصفة بنخل فرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحارث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف » فذكره وفيه « فقال الأعرابي : غير أني أعاهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فحلى سبيله ، فجاء إلى أصحابه فقال : جئتمكم من عند خير الناس . فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس » الحديث . وغورث وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بغين معجمة وراء ومثلثة مأخوذ من الغرث وهو الجوع ، ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثلثة ، وحكى الخطابي فيه غويرث بالتصغير ، ولحكي عياض أن بعض المغاربة قال في البخارى بالعين المهملة قال : وصوابه بالمعجمة . ومحارب خصفة تقدم بيانه في أول الباب . ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة أن اسم الأعرابي دعثور وأنه أسلم ، لكن ظاهر كلامه أنهما قصتان في غزوتين فالله أعلم . وفي الحديث فرط شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة يقينه وصبره على الأذى وحلمه عن الجهال . وفيه جواز تفرق العسكر في النزول ونومهم ، وهذا محله إذا لم يكن هناك ما يخافون منه .

قوله (وقال أبو الزبير عن جابر : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخل فصلى الخوف) تقدمت الإشارة إلى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المغايرة .

قوله (وقال أبو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف) وصله أبو دواد وابن حبان والطحاوي من طريق أبي الأسود أنه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة هل صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ؟ قال أبو هريرة : نعم . قال مروان : متى قال : عام غزوة نجد .

قوله (وإنما جاء أبو هريرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر) يريد بذلك تأكيد ما ذهب إليه من أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر . لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد أن لا تتعدد ، فإن نجداً وقع القصد إلى جهتها في عدة غزوات ، وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن إعادته ، فيحتمل أن يكون أبو هريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر .

٣٢ - باب غزوة بنى المصطلق من نخاعة وهي غزوة المريسيع
قال ابن إسحاق : وذلك سنة سيث ، وقال موسى بن عتبة : أربع
وقال النعمان بن راشد عن الزهري : كان حديث الإفك في غزوة المريسيع

٤١٣٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنِ ابْنِ مُحَرَّرٍ أَنَّهُ قَالَ « دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَرَأَيْتُ أَبَا سَعِيدِ الْخُدْرِيَّ فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ
الْعَزْلِ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ ، فَأَصْبَنَّا سَيِّئًا مِنْ سَبِي
العرب ، فَاسْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاسْتَدَدْتُ عَلَيْنَا الْعُرْبَةُ وَأَحْبَبْنَا الْعَزْلَ ، فَأَرَدْنَا أَنْ نَعَزَلَ ، وَقَلْنَا نَعَزَلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عليه وَسَلَّمَ أَظْهَرْنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ ؟ فَسَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ، مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ . »

٤١٣٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ « غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ نَجْدٍ ، فَلَمَّا أَدْرَكْتُهُ الْقَائِلَةَ وَهُوَ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاءِ فَنَزَلَ تَحْتَ
شَجَرَةٍ وَاسْتَظَلَّ بِهَا وَعَلَّقَ سَيْفَهُ ، فَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الشَّجَرِ يَسْتَظِلُّونَ . وَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ دَعَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عليه وَسَلَّمَ فَجِئْنَا . فَإِذَا أَعْرَابِيٌّ قَاعِدٌ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ : إِنَّ هَذَا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ ، فَاخْتَرَطَ سَيْفِي ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَهَوَّ قَائِمٌ
عَلَى رَأْسِي مَخْتَرَطٌ سَيْفِي صَلْتًا ، قَالَ : مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي ؟ قُلْتُ : اللَّهُ فَشَامَهُ ثُمَّ قَعَدَ ، فَهُوَ هَذَا . قَالَ وَلَمْ يُعَاقِبْهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

٣٣ - باب غزوة أثمار

٤١٤٠ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَّاقَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْأَنْصَارِيِّ قَالَ « رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ أَثْمَارٍ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ مُتَوَجِّهًا قِبَلَ الْمَشْرِقِ مُتَطَوِّعًا »
قوله (باب) هكذا وقع هنا ، وذكر ما يتعلق بها . ثم أورد حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك
« حدثني محمود » يعني ابن غيلان « حدثنا عبد الرزاق » فذكر حديث جابر في غزوة نجد وفيه قصة الأعرابي
وهذا محل في غزوة ذات الرقاع وقد وقع في رواية أبي ذر عن المستملي « في غزوة ذات الرقاع » وهو أنسب . ثم ذكر
بعد هذه ترجمة وهي غزوة أثمار ، وذكر فيه حديث جابر « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أثمار يصلي
على راحلته » وهذا الحديث قد تقدم في « باب قصر الصلاة » وكان محل هذا قبل غزوة بنى المصطلق لأنه عقبه
بترجمة حديث الإفك والإفك كان في غزوة بنى المصطلق فلا معنى لإدخال غزوة أثمار بينهما ، بل غزوة أثمار يشبه
أن تكون هي غزوة محارب وبنى ثعلبة ، لما تقدم من قول أبي عبيد : إن الماء لبني أشجع وأثمار وغيرهما من قيس ،
والذي يظهر أن التقديم والتأخير في ذلك من النسخ والله أعلم . ولم يذكر أهل المغازي غزوة أثمار ، وذكر مغلطاي
أنها غزوة أمر بفتح الهمزة وكسر الميم ، فقد ذكر ابن إسحاق أنها كانت في صفر ، وعند ابن سعد « قدم قادم
بجلب فأخبر أن أثمار وثلعة قد جمعوا لهم ، فخرج لعشر خلون من المحرم فأتى محلهم بذات الرقاع » وقيل إن غزوة
أثمار وقعت في أثناء غزوة بنى المصطلق لما روى أبو الزبير عن جابر « أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

منطلق إلى بنى المصطلق فأتيته وهو يصلى على بعير « الحديث . ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة بنى أثمار صلاة الخوف » ويحتمل أن رواية جابر لصلاته صلى الله عليه وسلم تعددت

قوله (غزوة بنى المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف ، وهو لقب واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة ، بطن من بنى خزاعة . وقد تقدم بيان نسب خزاعة في أوائل السيرة النبوية : وأما المريسيع فبضم الميم وفتح الراء وسكون التحتائيتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة ، هو ماء لبنى خزاعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم . وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن وبرة قال « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المريسيع غزوة بنى المصطلق »

قوله (قال ابن إسحاق وذلك سنة ست) كذا هو في مغازي ابن إسحاق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال : في شعبان وبه جزم خليفة والطبري ، وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما أنها كانت في شعبان سنة خمس ، وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق .

قوله (وقال موسى بن عقبة سنة أربع) كذا ذكره البخاري ، وكأنه سبق قلم أراد أن يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع . والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجها الحاكم وأبو سعيد النيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس ، ولفظه عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب « ثم قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المصطلق وبنى لحيان في شعبان سنة خمس » ويؤيده ما أخرجه البخاري في الجهاد « عن ابن عمر أنه غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنى المصطلق في شعبان سنة أربع » ولم يؤذن له في القتال لأنه إنما أذن له فيه في الخندق كما تقدم وهي بعد شعبان سواء قلنا إنها كانت سنة خمس أو سنة أربع ، وقال الحاكم في « الإكليل » قول عروة وغيره إنها كانت في سنة خمس أشبه من قول ابن إسحاق . قلت ويؤيده ما ثبت في حديث الإفك أن سعد ابن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الإفك كما سيأتي ، فلو كان المريسيع في شعبان سنة ست مع كون الإفك كان فيها لكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطاً لأن سعد بن معاذ مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره ، وإن كانت كما قيل سنة أربع فهي أشد فيظهر أن المريسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لأن الخندق كانت في شوال من سنة خمس أيضاً فتكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجوداً في المريسيع ورمى بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قريظة . وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في أثناء الكلام على حديث الإفك إن شاء الله تعالى . ويؤيده أيضاً أن حديث الإفك كان سنة خمس إذ الحديث فيه التصريح بأن القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذى القعدة سنة أربع عند جماعة فيكون المريسيع بعد ذلك فيرجح أنها سنة خمس ، أما قول الواقدي إن الحجاب كان في ذى القعدة سنة خمس فمردود ، وقد جزم خليفة وأبو عبيدة وغير واحد بأنه كان سنة ثلاث ، فحصلنا في الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم .

قوله (وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الإفك في غزوة المريسيع) وصله الجوزقي والبيهقي في « الدلائل » من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمّر عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الإفك في غزوة المريسيع ، وهذا قال ابن إسحق وغير واحد من أهل المغازي إن قصة الإفك كانت في رجوعهم من غزوة المريسيع . وذكر ابن إسحق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره أنه صلى الله عليه وسلم بلغه أن بنى المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن أبي ضرار فخرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع قريباً من الساحل ، فزاحف الناس واقتتلوا ، فهزمهم الله ، وقتل منهم ، ونقل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وأبناءهم وأموالهم . كذا ذكر ابن إسحق بأسانيد مرسلّة ، والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على أنه أغار عليهم على حين غفلة منهم فأوقع بهم ولفظه « ان النبي صلى الله عليه وسلم أغار على بنى المصطلق وهم غارون وأنعامهم تستقى على الماء ، فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم » الحديث ، فيحتمل أن يكون حين الإيقاع بهم ثبتوا قليلاً ، فلما كثّر فيهم القتل انهزموا بأن يكون لما دهمهم وهم على الماء ثبتوا وتصافوا ووقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم ، وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن إسحق ، وأن الحارث كان جمع جمعاً وأرسل عيناً تأتيه بخير المسلمين فظفروا به فقتلوه ، فلما بلغه ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي صلى الله عليه وسلم إلى الماء وهو المريسيع فصاف أصحابه للقتال ورموهم بالنبل ثم حملوا عليهم حملة واحدة فما أفلت منهم إنسان بل قتل منهم عشرة وأسر الباقون رجالاً ونساء ، وساق ذلك اليعمرى في « عيون الأثر » ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال : أشار ابن سعد إلى حديث ابن عمر ثم قال : الأول أثبت . قلت : آخر كلام ابن سعد ، والحكم يكون الذي في السير أثبت مما في الصحيح مردود ، ولا سيما مع إمكان الجمع والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن محيريز واسمه عبد الله ومحيريز بمهملة وراء ثم زاي بصيغة التصغير عن أبي سعيد في قصة العزل ، وسيأتي شرحه في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا ذكر غزوة بنى المصطلق في الجملة ، وقد أشرت إلى قصتها مجملًا والله الحمد

٣٤ - باب حديث الإفك

والأفك ، بمنزلة التجسس والتجسس يقال إفكهم أفكهم وأفكهم ، فمن قال ﴿ أفكهم ﴾ يقول : صرّفهم عن الإيمان وكذبهم ، كما قال [الذاريات : ٩] : ﴿ يُؤفكُ عنه من أفك ﴾ : يُصرّف عنه من صرّف

٤١٤١ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، وكلهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصاً ، وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة ، وبعض حديثهم يصدّق بعضاً ، وإن كان بعضهم أوعى له من بعض ، قالوا « قالت عائشة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سقراً أقرع بين أزواجه ، فأيتن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه . قالت عائشة : فأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي ، فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الحجاب ، فكنث أحمل في هودجى وأنزل فيه . فسيرنا ، حتى

إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودثونا من المدينة قافلين آذن ليلة بالرحيل ، فقمنا حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلى فلمست صدري فإذا عقد لي من جزع ظفار قد انقطع ، فرجعت فالتمت عقدي فحبسني ابتغاؤه . قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يُرحلونى فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت أركب عليه — وهم يحسبون أنى فيه ، وكان النساء إذ ذاك جفافاً لم يهبلن ولم يغشهن اللحم ، إنما يأكلن العُلقة من الطعام — فلم يستبكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحملوه ، وكنت جارية حديثة السن ، فبعثوا الجمل فساروا ، ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش ، فجمت منازلهم وليس بها منهم داع ولا مجيب . فتيممت منزلى الذى كنت به ، وظننت أنهم سيفقدونى فيرجعون إلى . فبينما أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عيني فتمت ، وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكوانى من وراء الجيش ، فأصبح عند منزلى ، فرأى سواد إنسان نائم ، فعرفنى حين رأتى ، وكان رأتى قبل الحجاب ، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى ، فحمرت وجهى بجلبائى ، ووالله ما تكلمنا بكلمة ، ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه ، وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يدها ، فقمنا إليها فركبتها ، فانطلق يقودنى الراحلة حتى أتينا الجيش موغرين فى نحر الظهيرة وهم نزول . قالت : فهلك من هلك . وكان الذى تولى كبر الإفك عبد الله ابن أبى بن سلول . قال عروة : أخبرت أنه كان يُشاع ويُتحدث به عنده فيقره ويستمعه ويستوشيه . وقال عروة أيضاً : لم يسم من أهل الإفك أيضاً إلا حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمنة بنت جحش فى ناس آخرين لا علم لى بهم ، غير أنهم غصبة — كما قال الله تعالى — وإن كبر ذلك يقال عبد الله بن أبى بن سلول . قال عروة : كانت عائشة تكره أن يُنسب عندها حسان وتقول إنه الذى قال :

فإن أبى ووالده وعرضى لعرض محمد منكم وقاء

قالت عائشة : فقدنا المدينة ، فاشتكى حين قدمت شهراً ، والناس يُفيضون فى قول اصحاب الإفك ، لا أشعر بشيء من ذلك ، وهو يريئى فى وجعى أنى لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت أرى منه حين اشتكى ، إنما يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول : كيف تيكم ؟ ثم ينصرف ، فذلك يريئى ولا أشعر بالشر ، حتى خرجت تفهت ، فخرجت مع أم مسطح قبل المناصب — وكان مُتبرزنا ، وكنا لا نخرج إلا ليلاً إلى ليل — وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريباً من بيوتنا ، قالت وأمرنا أمر العرب الأول فى البرية قبل الغائط ، وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا . قالت : فأنطلقت أنا وأم مسطح — وهى ابنة أبى رهم بن المطلب بن عبيد مناف ، وأمها بنت صخر بن عامر خالة أبى بكر الصديق ، وابنها مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب — فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتى حين فرغنا من شأننا ، فعثرت أم مسطح فى مِرطها فقالت : تعس مسطح ، فقلت لها : بئس ما قلت ، أتسبين رجلاً شهد بدرًا ؟ فقالت : أى هتأه ، ولم تسمعى ما قال ؟ قالت : وقلت ما قال ؟ فأخبرتنى بقول أهل الإفك . قالت : فازددت مرضاً على مرضى . فلما رجعت إلى بيتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسلم ثم قال : كيف تيكم ؟ فقلت له : أتأذن لى أن أتى أبوى ؟ قالت : وأريد أن أستيقن الخبر من قبلهما . قالت : فأذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت لأمى : يا أمتاه ، ماذا يتحدث الناس ؟ قالت : يا بنية ، هوئى عليك . فوالله لقلما كانت

امراً قط وضيئةً عند رجلٍ يحبها لها ضرائرٌ إلا أكثرنَ عليها . قالت فقلت : سبحان الله ، أو لقد تحدّث الناس بهذا ؟ قالت : فبكيث تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمعٌ ولا أكتحلُ بنوم ، ثم أصبحت أبكي . قالت : ودعا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عليّ بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى يسألهما ويستشيرهما في فراق أهله . قالت : فأما أسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله وبالذى يعلم لهم في نفسه ، فقال أسامة : أهلك ، ولا نعلم إلا خيراً . وأما عليّ فقال : يا رسول الله ، لم يضيّق الله عليك ، والنساء سواها كثير ، وسئل الجارية تصدّقتك . قالت : فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم برة فقال : أى برة ، هل رأيت من شيء يريبك ؟ قالت له برة : والذى بعثك بالحق ، ما رأيتُ عليها أمراً قط أغمصه ، غير أنها جارية حديثه السنّ تنام عن عجيب أهلها فتأق الداجن فتأكله . قالت : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي — وهو على المنبر — فقال : يا معشر المسلمين من يعذرني من رجلٍ قد بلغنى عنه أذاه في أهلى ، والله ما علمتُ على أهلى إلا خيراً . ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً ، وما يدخل على أهلى إلا معى . قالت : فقام سعد بن معاذ — أخو بنى عبد الأشهل — فقال : أنا يارسول الله أعذرك ، فإن كان من الأوس ضربتُ عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك . قالت : فقام رجلٌ من الخزرج — وكانت أم حسان بنت عمه من فخذ وهو سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج . قالت : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ، ولكن احتملته الحمية — فقال لسعد : كذبت لعمرك الله ، لا تقتله ولا تقدر على قتله ، ولو كان من رهطك ما أحببت أن يُقتل . فقام أسيد بن حضير — وهو ابن عم سعد — فقال لسعد بن عبادة : كذبت لعمرك الله ، لنقتله ، فإنك منافق تجادل عن المنافقين . قالت : فثار الحيات الأوس والخزرج — حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر . قالت : فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يُخفّضهم حتى سكتوا وسكت . قالت : فبكيث يومى ذلك كله لا يرقأ لي دمعٌ ولا أكتحلُ بنوم . قالت : وأصبح أبواى عندى وقد بكيت ليلتين ويوماً لا يرقأ لي دمعٌ ولا أكتحلُ بنوم ، حتى أنى لأظن أن البكاء فالق كبدي . فبينما أبواى جالسان عندى وأنا أبكى فاستأذنت على امرأة من الأنصار ، فأذنت لها ، فجلست تبكى معى . قالت : فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس . قالت : ولم يجلس عندى منذ قيل ما قيل قبلها ، ولقد لبثت شهراً لا يوحى إليه فى شأنى بشيء . قالت : فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال : أما بعد يا عائشة إنه بلغنى عنك كذا وكذا ، فإن كنت بريئة فسيبرؤك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفري الله وتوبى إليه ، فإن العبد إذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه . قالت : فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة ، فقلت لأبى : أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى فيما قال ، فقال أبى : والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت لأمى : أجبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال . قالت أمى والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت — وأنا جارية حديثه السن لا أقرأ من القرآن كثيراً — : إني والله لقد علمتُ لقد سمعتُ هذا الحديث حتى استقرت في أنفسكم وصدقتم به ، فلئن قلت لكم إني بريئة — لا تصدقوننى ، ولئن اعترفت لكم بأمر — والله يعلم أنى منه بريئة — لتصدقنى ، فوالله لا أجد لي ولكم مثلاً إلا أبا يوسف حين قال ﴿ فصبر جميل ، والله المستعان على ما تصفون ﴾ ثم تحولت فاضطجعت على

فراشى ، والله يعلم أنى حينئذ بريئة ، وأن الله ميرئى ببراءتى . ولكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى منزل فى شأنى وحيأ يتلى ، لشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى بأمر ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرؤنى الله بها ، فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه ، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء ، حتى أنه ليتحدر منه العرق مثل الجمان — وهو فى يوم شاتٍ — من ثقل القول الذى أنزل عليه . قالت : فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك ، فكانت أول كلمة تكلم بها أن قال : يا عائشة ، أما الله فقد برأك . قالت فقالت لى أمى : قومى إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ، فإنى لا أحد إلا الله عز وجل . قالت : وأنزل الله تعالى [النور : ١١] ﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم . . العشر الآيات . ثم أنزل الله تعالى هذا فى براءتى . قال أبو بكر الصديق — وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقربته منه وفقره — : والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذى قال لعائشة ما قال . فأنزل الله تعالى [النور : ٢٢] ﴿ ولا يأتى أولو الفضل منكم — إلى قوله — غفور رحيم ﴾ . قال أبو بكر الصديق : بلى والله ، إنى لأحب أن يغفر الله لى . فرجع إلى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال : والله لا أنزعها منه أبداً . قالت عائشة : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن أمرى ، فقال لزينب ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يارسول الله أحمى سمعى وبصرى ، والله ما علمت ألا خيراً . قالت عائشة : وهى التى كانت تُسامينى من أزواج النبى صلى الله عليه وسلم ، فعصمها الله بالورع . قالت : وطفقت أختها حمنة تحارب لها ، فهلكت فىمن هلك قال ابن شهاب : فهذا الذى بلغنى من حديث هؤلاء الرهط . ثم قال عروة « قالت عائشة : والله إن الرجل الذى قيل له ما قيل ليقول : سبحان الله فوالذى نفسى بيده ما كشفت من كنف أثنى قط . قالت : ثم قتل بعد ذلك فى سبيل الله » .

قوله (باب حديث الإفك) قد تقدم وجه مناسبة إirاده هنا لما ذكره عن الزهرى أن قصة الإفك كانت فى غزوة المريسيع .

قوله (الإفك والأفك بمنزلة النجس والنجس) أى هما فى الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهى المشهورة ، ويفتحهما معا . وقوله « بمنزلة » أى نظير ذلك النجس والنجس فى الضبط وكونهما لغتين .

قوله (يقال إفكهم وأفكهم) أى فى قوله تعالى ﴿ بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا يفترون ﴾ فقرى فى المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف ، وأما بالفتحات فقرى بالشاذ ، وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضياً أى صرفهم ، ووراء ذلك قرأت أخرى فى الشواذ كالمشهور لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثانى لكن بتشديد الفاء وهو عن أبى عياض بصيغة التكبير ، وبالمد أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب فى موضعه .

قوله (فمن قال أفكهم) أى جعله فعلا ماضياً يقال معناه صرفهم عن الإيمان كما قال ﴿ يؤفك عنه ﴾ من أفك أى يصرف عنه من صرف . ثم ذكر المصنف حديث الإفك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب ، وقد تقدم بطوله فى الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب ، وذكرت أنى أورد شرحه مستوفى فى سورة النور ، وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسياقه إن شاء الله تعالى

٤١٤٢ - **حدَّثني** عبد الله بن محمد قال : أُملي عليَّ هشامُ بن يوسفَ من حفظِهِ قال « أخبرنا معمرُ عن الزُّهريِّ قال : قال لي الوليدُ بن عبد الملكِ أَبْلَغَكَ أَنَّ عَلِيًّا كانَ فيمَن قَذَفَ عائِشةَ ؟ قلت : لا ، ولكن قد أخبرني رجلان من قومك - أبو سلمةُ بن عبد الرحمنِ وأبو بكرِ بن عبد الرحمنِ بن الحارثِ - أن عائِشةَ رضِيَ اللهُ عنها قالت لهما : كان عليٌّ مسلماً في شأنها ، فراجعوه فلم يرجع وقال : مسلماً بلا شك فيه ، وعليه كان في أصل العتيق كذلك . »

٤١٤٣ - **حدَّثنا** موسى بن إسماعيلَ حدَّثنا أبو عوانةُ عن حُصَيْنِ عن أبي وائلٍ حدَّثني مَسْرُوقُ بن الأجدعِ قال حدَّثني أمُّ رومانَ - وهى أمُّ عائِشةَ رضِيَ اللهُ عنهما - قالت « بينا أنا قاعدةٌ أنا وعائِشةُ إذ ولِجت امرأةٌ من الأنصارِ فقالت : فَعَلَ اللهُ بفِلانٍ وفَعَلَ اللهُ بفِلانٍ . فقالت أمُّ رومانَ : وما ذاك ؟ قالت : ابني فيمَن حَدَّثَ الحديثَ . قالت : وما ذاك ؟ قالت : كذا وكذا . قالت عائِشةُ : سمِعَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم ؟ قالت : نعم . قالت : وأبو بكرٍ ؟ قالت : نعم . فخرَّرتُ مَغشِيًّا عليها . فما أَفاقَتِ إلَّا وعليهما حُمى ينافِضُ ، فطَرَحْتُ عليها ثيابها فغَطَّيتها . فجاءَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم فقال : ما شأنُ هذه ؟ قلتُ : يا رسولَ اللهِ ، أخذتها الحمى ينافِضُ . قال : فلعلَّ في حديثٍ تحدَّثَ به ؟ قالت : نعم . فقعدتُ عائِشةَ فقالت : والله لئن خَلَفْتُ لَأُتصدَّقوني ، ولكن قلتُ لاتعذروني مثلي ومثلكم كيَعقوبَ وبنيه ، والله المستعانُ على ما تُصِفون . قالت . وانصَرَفَ ولم يقل شيئاً . فأنزلَ اللهُ عُدْرَها . قالت : بحمدِ اللهِ لا بحمدِ أحدٍ ولا بحمدِك »

٤١٤٤ - **حدَّثني** يحيى حدَّثنا وكيعٌ عن نافعِ بن عمرَ عن ابنِ أبي مُليكةَ عن عائِشةَ رضِيَ اللهُ عنها « كانت تَقْرَأُ ﴿ إِذْ تَلَقَّوْهُ بِالسِّبْتِ كَيْفَ نَزَلَ فِيهَا ﴾ [النور : ١٥] وتقول : الولقُ الكذبُ . قال ابنُ أبي مُليكةَ : وكانت أعلمُ من غيرها بذلك لأنه نزلَ فيها »
الحديث ٤١٤٤ - طرفه في : ٤٧٥٢]

٤١٤٥ - **حدَّثنا** عثمانُ بن أبي شيبة حدَّثنا عبدةُ عن هشامِ عن أبيه قال « ذهبْتُ أسبُ حَسَّانَ عندَ عائِشةَ فقالت : لا تُسَبِّهُ ، فإنه كان يُنافِخُ عن رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم . وقالت عائِشةُ . استأذنَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم في هجاءِ المشركينَ ، قال : كيف بنسبي ؟ قال : لأَسْلُتُكَ منهم كما تُسَلُّ الشَّعْرَةَ من العَجِينِ »

وقال محمدٌ حدَّثنا عثمانُ بن فرقدٍ سمعتُ هشاماً عن أبيه قال « سَبَّبتُ حَسَّانَ ، وكان ممن كَثُرَ عليها . . »

٤١٤٦ - **حدَّثني** بشرُ بن خالدٍ أخبرنا محمدُ بن جَعْفَرِ عن شعبةَ عن سليمانَ عن أبي الضُّحى عن مسروقٍ قال « دخلنا على عائِشةَ رضِيَ اللهُ عنها ، وعندها حَسَّانُ بن ثابتٍ يُنشدُها شعراً يُسَبِّبُ بأبياتٍ له وقال :
حَصانُ رَزانُ ما تُرْزَنُ بِرِيبَةٍ وتصبحُ غرثي من لحومِ الغوافِلِ

فقالت عائِشةُ : لِكَيْتَكَ لستِ كذلك . قال مسروقٌ : فقلتُ لها : لِمَ تأذني له أن يَدْخَلَ عليكِ وقد قال اللهُ تعالى [النور : ١١] : ﴿ وَالَّذِي تولى كِبْرَهُ منهم له عذابٌ عظيمٌ ﴾ فقالت : وأىُّ عذابٍ أشدُّ من العمى . قالت له : إنه كان يُنافِخُ - أو يُهاجى - عن رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم »

وذكر المصنف بعد سياقه قصة الإفك أحاديث تتعلق بها : الأول .

قوله (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي .

قوله (أملى على هشام بن يوسف) هو الصنعاني .

قوله (من حفظه) فيه إشارة إلى أن الإملاء قد يقع من الكتاب .

قوله (قال لي الوليد بن عبد الملك) أي ابن مروان ، في رواية عبد الرزاق عن معمر « كنت عند الوليد بن

عبد الملك » أخرجه الاسماعيلي .

قوله (أبلغك أن عليا كان فيمن قذف عائشة) في رواية عبد الرزاق « فقال الذي تولى كبره منهم علي ،

قلت : لا » كذا في رواية عبد الرزاق وزاد « ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعلقمة وعبيد الله كلهم عن عائشة قال : الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فما كان جزمه » وفي ترجمة الزهري عن « حلية أبي نعيم » من طريق ابن عيينة عن الزهري « كنت عند الوليد بن عبد الملك فتلا هذه الآية ﴿ والذي تولى كبره منهم لهم عذاب عظيم ﴾ فقال : نزلت في علي بن أبي طالب . قال الزهري : أصلح الله الأمير ليس الأمر كذلك ، أخبرني عروة عن عائشة . قال : وكيف أخبرك ؟ قلت : أخبرني عروة عن عائشة أنها نزلت في عبد الله بن أبي بن أي سلول » ولابن مردويه من وجه آخر عن الزهري « كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالي وهو يقرأ سورة النور مستلقيا ، فلما بلغ هذه الآية ﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم — حتى بلغ — والذي تولى كبره ﴾ جلس ثم قال : يا أبا بكر من تولى كبره منهم ؟ أليس علي بن أبي طالب ؟ قال فقلت في نفسي : ماذا أقول ؟ لكن قلت لا لقد خشيت أن ألقى منه شراً ، ولكن قلت نعم لقد جئت بأمر عظيم ، قلت في نفسي : لقد عودني الله على الصدق خيراً ، قلت : لا ، قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال : فمن فم ؟ حتى ردد ذلك مراراً ، قلت : لكن عبد الله بن أبي » .

قوله (ولكن قد أخبرني رجلان من قومك) أي من قريش ، لأن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث

مخزومي وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف زهري يجمعهما مع بني أمية رهط الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب .

قوله (كان علي مسلماً في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الحموي بفتح اللام

قوله (فراجعوه فلم يرجع) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب ، وذلك أن عبد

الرزاق رواه عن معمر فخالفه فرواه بلفظ « مسيئاً » كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين ، وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري ، قال وقوله « فلم يرجع » أي لم يجب بغير ذلك ، قال : ويحتمل أن يكون المراد فلم يرجع الزهري إلى الوليد . قلت ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ « إن عليا أساء في شأنى والله يغفر له » انتهى . وقال ابن التين : قوله « مسلماً » هو بكسر اللام وضبط أيضاً بفتحها والمعنى متقارب . قلت : وفيه نظر ، فرواية الفتح تقتضى سلامته من ذلك ، ورواية الكسر تقتضى تسليمه لذلك : قال ابن التين : وروى « مسيئاً » وفيه بعد . قلت : بل هو الأقوى من حيث نقل الرواية ، وقد ذكر عياض أن النسفى رواه عن البخاري بلفظ « مسيئاً » قال : وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن الفريرى ، وقال الأصيبى بعد أن رواه بلفظ « مسلماً » كذا قرأناه والأعرف غيره ، وإنما نسبته إلى الإساءة لأنه لم يقل كما قال

أسامة «أهلك ولا نعلم إلا خيراً» بل ضيق على بريرة وقال «لم يضيّق الله عليك ، والنساء سواها كثير» ونحو ذلك من الكلام كما سيأتي بسطه في مكانه ، وتوجيه العذر عنه . وكان بعض من لاخير فيه من الناصبة تقرب الى بنى أمية بهذه الكذبة فحرفوا قول عائشة إلى غير وجهه لعلمهم بانحرافهم عن علي فظنوا صحتها ، حتى بين الزهري للوليد أن الحق خلاف ذلك ، فجزاه الله تعالى خيراً . وقد جاء عن الزهري أن هشام بن عبد الملك كان يعتقد ذلك أيضاً ، فأخرج يعقوب بن شيبة في مسنده عن الحسن بن علي الحلواني عن الشافعي قال حدثنا عمي قال «دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له : يا سليمان الذي تولى كبره من هو ؟ قال : عبد الله ابن أبي قال : كذبت ، هو عليّ قال : أمير المؤمنين أعلم بما يقول . فدخل الزهري فقال : يا ابن شهاب من الذي تولى كبره ؟ قال ابن أبي قال : كذبت هو علي ، فقال أنا أكذب لا أبالك ، والله لو نادى مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثني عروة وسعيد وعبيد الله وعلقمة عن عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله ابن أبي — فذكر له قصة مع هشام في آخرها — نحن هيئنا الشيخ» هذا أو معناه .

الحديث الثاني .

قوله (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن الواسطي .

قوله (عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة الأسدي .

قوله (عن مسروق حدثني أم رومان) بضم الراء وسكون الواو وتقدم ذكرها في علامات النبوة وتسميتها ، وقد استشكل قول مسروق « حدثتني أم رومان » مع أنها ماتت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ومسروق ليست له صحبة لأنه لم يقدم من اليمن إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم في خلافة أبي بكر أو عمر ، قال الخطيب : لا نعلمه روى هذا الحديث عن أبي وائل غير حصين ، ومسروق لم يدرك أم رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول « سئلت أم رومان » فوهم حصين فيه حيث جعل السائل لها مسروقاً ، أو يكون بعض النقلة كتب سئلت بألف فصارت «سألت» فقرئت بفتحيتين ، قال علي : إن بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني بالعننة ، قال وأخرج البخاري هذا الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهى . وقد حكى المزني كلام الخطيب هذا في التهذيب وفي الأطراف ولم يتعقبه بل أقره وزاد أنه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن أم رومان ، وهو أشبه بالصواب . كذا قال . وهذه الرواية شاذة وهي من المزيد في متصل الأسانيد على ما سنوضحه . والذي ظهر لي بعد التأمل أن الصواب مع البخاري ، لأن عمدة الخطيب ومن تبعه في دعوى الوهم الاعتماد على قول من قال إن أم رومان ماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم سنة أربع وقيل سنة خمس وقيل ست وهو شيء ذكره الواقدي ، ولا يتعقب الأسانيد الصحيحة بما يأتي عن الواقدي . وذكره الزبير بن بكار بسند منقطع فيه ضعف أن أم رومان ماتت سنة ست في ذي الحجة ، وقد أشار البخاري الى رد ذلك في تاريخه الأوسط والصغير فقال بعد أن ذكر أم رومان في فصل من مات في خلافة عثمان : روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت أم رومان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم سنة ست ، قال البخاري وفيه نظر ، وحديث مسروق أسند ، أي أقوى إسناداً وأبين اتصالاً انتهى . وقد جزم إبراهيم الخري بأن مسروقاً سمع من أم رومان وله خمس عشرة سنة ، فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لأن مولد مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال أبو نعيم الأصبهاني : عاشت أم رومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم . . وقد تعقب ذلك كله الخطيب معتمداً على ما تقدم عن الواقدي والزبير ، وفيه نظر ، لما وقع عند أحمد من طريق أبي سلمة عن عائشة قالت « لما نزلت آية التخيير بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة فقال : يا عائشة إني عارض عليك أمراً فلا تفتاني فيه بشيء حتى تعرضيه علي أبويك أبي

بكر وأم رومان « الحديث ، وأصله في الصحيحين دون تسمية أم رومان وآية التخيير نزلت سنة تسع اتفاقاً ، فهذا دال على تأخر موت أم رومان عن الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير أيضاً ، فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر قال عبد الرحمن « وإنما هو أنا وأبي وأمي وامراتي وخدام » وفيه عند المصنف في الأدب « فلما جاء أبو بكر قالت له أمي احتسبت عن أضيافك » الحديث ، وعبد الرحمن إنما هاجر في هدنة الحديبية وكانت الحديبية في ذي القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة سبع في قول ابن سعد ، وفي قول الزبير فيها أو في التي بعدها ، لأنه روى أن عبد الرحمن خرج في ففة من قریش قبل الفتح إلى النبي صلى الله عليه وسلم فتكون أم رومان تأخرت عن الوقت الذي ذكره فيه ، وفي بعض هذا كفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما تعقبوه على هذا الجامع الصحيح والله المستعان . وقد تلقى كلام الخطيب بالتسليم صاحب المشارق والمطالع والسهيلي وابن سيد الناس وتبع المزى الذهبي في مختصراته والعلاني في المراسيل وآخرون ، وخالفهم صاحب الهدى . قلت وسأذكر ما في حديث ام رومان من قصة الإفك مخالفاً لحديث عائشة ووجه التوفيق بينهما في التفسير إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث .

قوله (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله .

قوله (عن عائشة) في رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة « سمعت عائشة » وسيأتي في التفسير .

قوله (كانت تقرأ إذ تلقونه) أي بكسر اللام وضم القاف مخففاً ، وقد فسر في الخبر حيث قال (وتقول اللوق الكذب) والوق بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال الخطابي : هو الإسراع في الكذب .

قوله (قال ابن أبي مليكة وكانت أعلم من غيرها بذلك لأنه نزل فيها) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد القاف من التلقى وإحدى التاءين فيه محذوفة ، وسيأتي مزيد لذلك في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع قول عائشة في حسان ذكره بالفاظ ، وسيأتي شرحه أيضاً في تفسير سورة النور . وقوله (وقال محمد) ابن عقبة أي الطحان الكوفي يكنى أبا جعفر وأبا عبد الله وهو من شيوخ البخاري ، ووقع في رواية كريمة والأصيلي « حدثنا محمد » بغير زيادة ، وقد عرف نسبه من رواية الآخرين ، وسيأتي له ذكر في كتاب الأحكام . وشيخه عثمان بن فرقد بصرى له عند البخاري شيخ آخر تقدم في آخر البيوع . الحديث الخامس حديث مسروق « دخلنا على عائشة وعندها حسان » يأتي شرحه أيضاً في تفسير النور إن شاء الله تعالى .

٣٥ - باب غزوة الحديبية ، وقول الله تعالى [الفتح : ١٨] :

﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾

٤١٤٧ - حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني صالح بن كيسان عن عبيد الله ابن عبد الله عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ، ثم أقبل علينا فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، فقال قال الله أصبح من عبادي مؤمنٌ بك وكافرٌ بى . فأما من قال مطرنا برحمة

الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمنٌ بى كافرٌ بالكوكب ، وأما من قال مُطرنا بنجم كذا فهو مؤمنٌ بالكوكب كافرٌ بى «

٤١٤٨ - حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ قَالَ « اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرَ كُلَّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ ، إِلَّا الَّتِي كَانَتْ مَعَ حَجَّتِهِ عُمَرَةً مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ ، وَعُمَرَةً مِنَ الْعَامِ الْمَقْبَلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ ، وَعُمَرَةً مِنَ الْجِعْرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ ، وَعُمَرَةً مَعَ حَجَّتِهِ »

٤١٤٩ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ قَالَ « انْطَلَقْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ ، فَأَحْرَمَ أَصْحَابُهُ وَلَمْ أُحْرَمَ .

قوله (باب غزوة الحديبية) في رواية أبى ذر عن الكشميين « عمرة » بدل غزوة . والحديبية بالثقل والتخفيف لغتان ، وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف ، وقال أبو عبيد البكري : أهل العراق يثقلون وأهل الحجاز يخففون .

قوله (وقول الله تعالى ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ الآية) يشير إلى أنها نزلت في قصة الحديبية ، وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط ، وأذكر هنا ما لم يتقدم له ذكر هناك . وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين مستهل ذى القعدة سنة ست فخرج قاصداً إلى العمرة فصدده المشركون عن الوصول إلى البيت ، ووقعت بينهم المصالحة على أن يدخل مكة في العام المقبل . وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال ، وشذ بذلك ، وقد وافق أبو الأسود عن عروة الجمهور ، ومضى في الحج قول عائشة « ما اعتمر إلا في ذى القعدة » ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثاً : الحديث الأول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول « مطرنا بنجم كذا » الحديث ، وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، والغرض منه قوله « خرجنا عام الحديبية »

الحديث الثاني حديث أنس « اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم أربع عمر » تقدم شرحه في الحج الحديث الثالث حديث أبى قتادة انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم « هكذا ذكره مختصراً ، وقد تقدم بطوله في كتاب الحج مشروحاً ، ويستفاد منه أن بعض من خرج إلى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحتج إلى التحلل منها كما سأشير إليه في الحديث الذى بعده .

الحديث الرابع حديث البراء في تكثير ماء البئر بالحديبية ببركة بصاق النبي صلى الله عليه وسلم فيها ، ذكره من وجهين عن أبى إسحاق عن البراء ، ووقع في رواية إسرائيل عن أبى إسحاق عن البراء كنا أربع عشرة مائة ، وفي رواية زهير عنه أنهم كانوا ألفاً وأربعمائة أو أكثر ، ووقع في حديث جابر الذى بعده من طريق سالم بن أبى الجعد عنه أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق قتادة « قلت لسعيد بن المسيب بلغنى عن جابر أنهم كانوا أربع عشرة مائة ، فقال سعيد : حدثنى جابر أنهم كانوا خمس عشرة مائة » ومن طريق عمرو بن دينار عن جابر « كانوا ألفاً وأربعمائة » ومن طريق عبد الله بن أبى أوفى « كانوا ألفاً وثلاثمائة » ووقع عند ابن أبى شيبة من حديث مجمع بن حازمة « كانوا ألفاً وخمسمائة » والجمع بين هذا الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة ، فمن قال ألفاً وخمسمائة جبر الكسر ، ومن قال ألفاً وأربعمائة ألغاه ، ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء « ألفاً

وأربعمائة أو أكثر» واعتمد على هذا الجمع النووي ، وأما البيهقي فمال إلى الترجيح وقال : إن رواية من قال ألف وأربعمائة أصح ، ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ، ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه قلت : ومعظم هذه الطرق عند مسلم ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد . وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفاً وثلاثمائة فيمكن حمله على ما اطلع هو عليه ، واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم ، والزيادة من الثقة مقبولة ، أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك ، أو العدد الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليها من الأتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم . وأما قول ابن إسحق إنهم كانوا سبعمائة فلم يوافق عليه لانه قاله استنباطاً من قول جابر « نحرنا البدنة عن عشرة » وكانوا نحروا سبعين بدنة وهذا لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن ، مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلاً . وسيأتي في هذا الباب في حديث المسور ومروان أنهم خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بضع عشرة مائة ، فيجمع أيضاً بأن الذين بايعوا كانوا كما تقدم ، وما زاد على ذلك كانوا غائبين عنها كمن توجه مع عثمان إلى مكة ، على أن لفظ البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف ، وجزم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفاً وستمائة ، وفي حديث سلمة بن الأكوع عند ابن أبي شيبة ألفاً وسبعمائة ، وحكى ابن سعد أنهم كانوا ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين ، وهذا إن ثبت تحرير بالغ . ثم وجدته موصولاً عن ابن عباس عند ابن مردويه ، وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكر عددهم لم يقصد التحديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين ، والله أعلم

٤١٥٠ - **حدَّثنا** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « تُعدون أنتم الفتح فتح مكة ، وقد كان فتح مكة فتحاً ، ونحن نعدُّ الفتح بيعة الرضوان يوم الحُدَيْبِيَّة : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِ عَشْرَةَ مِائَةً ، وَالْحُدَيْبِيَّةُ بئرٌ ، فنزحناها فلم نترك فيها قطرة ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم مضى ودعا ، ثم صبَّه فيها ، فتركناها غير بعيد ، ثم إنها أصدرت لنا ماشئنا نحن وركابنا »

٤١٥١ - **حدَّثني** فضل بن يعقوب حدَّثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدَّثنا زهير حدَّثنا أبو إسحاق قال أنبأنا البراء بن عازب رضى الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحُدَيْبِيَّة ألفاً وأربعمائة أو أكثر ، فنزلوا على بئر فنزحوها ، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى البئر وقعد على شفيرها ثم قال اثنتونى بدلوا من مائها ، فأتى به ، فبصق فدعا ، ثم قال : دعوها ساعة . فارووا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا »

٤١٥٢ - **حدَّثنا** يوسف بن عيسى حدَّثنا ابن فضيل حدَّثنا حصين عن سالم عن جابر رضى الله عنه قال « عَطَشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكْوَةٌ ، فتوضأ منها ، ثم أقبل الناس نحوه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالكم ؟ قالوا : يارسول الله ، ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب إلا مافي ركوتك . قال فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده في الركوة ، فجعل الماء يقور من بين أصابعه

كأمثال العيون ، قال فشريناً وتوضأنا . فقلت لجابر كم كنتم يومئذ ؟ قال : لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة »

قوله (ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان) يعنى قوله تعالى ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم ، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات ، فقوله تعالى ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ المراد بالفتح هنا الحديبية لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين ، لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما ، ثم تبعت الأسباب بعضها بعضاً إلى أن كمل الفتح . وقد ذكر ابن إسحق في المغازي عن الزهري قال : لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه ، إنما كان الكفر . حيث القتال ، فلما أمن الناس كلهم كلم بعضهم بعضاً وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ولم يكن أحد في الإسلام يعقل شيئاً إلا بادر إلى الدخول فيه ، فلقد دخل في تلك السنتين مثل من كان دخل في الإسلام قبل ذلك أو أكثر . قال ابن هشام : ويدل عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى . وهذه الآية نزلت منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر ، وأما قوله تعالى في هذه السورة ﴿ وأتابهم فتحاً قريباً ﴾ فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المغنم الكثيرة للمسلمين . وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن حارثة قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفاً عند كراع العميم وقد جمع الناس قرا عليهم ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ الآية فقال رجل : يا رسول الله أو فتح هو ؟ قال : أي والذي نفسى بيده إنه لفتح . ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ قال : صلح الحديبية ، وغفر له ماتقدم وما تأخر ، وتبايعوا بيعة الرضوان ، وأطعموا نخيل خيبر ، وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله . وأما قوله تعالى ﴿ فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ فالمراد الحديبية ، وأما قوله تعالى ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم « لاهجرة بعد الفتح » فالمراد به فتح مكة باتفاق ، فهذا يرتفع الإشكال وتجتمع الأقوال بعون الله تعالى .

قوله (والحديبية بئر) يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هنالك ، هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك ، وقد مضى بأبسط من هذا في أواخر الشروط .

قوله (فنزحناها) كذا للأكثر ، ووقع في شرح ابن التين « فنزحناها بالفاء بدل الحاء المهملة قال : والنزح والنزح واحد وهو أخذ الماء شيئاً بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء .

قوله (فلم نترك فيها قطرة) في رواية « فوجدنا الناس قد نزحوها » .

قوله (فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء) في رواية زهير « ثم قال : لتتوني بدلو من مائها » .

قوله (ثم مضمض ودعا ، ثم صبه فيها ، فتركناها غير بعيد) في رواية زهير « فبصق فدعا ثم قال : دعوها ساعة »

قوله (ثم انها أصدرتنا) أي رجعتنا ، يعنى أنهم رجعوا عنها وقد رووا ، وفي رواية زهير « فأرووا أنفسهم وركابهم » والركاب الابل التي يسار عليها .

الحديث الخامس حديث جابر .

قوله (ابن فضيل) هو محمد ، وحصين هو ابن عبد الرحمن ، وسالم هو ابن أبي الجعد ، والكل كوفيون كما أن الإسناد الذي بعده إلى قتادة بصريون .

قوله (فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه) هذا مغاير لحديث البراء أنه صب ماء وضوئه في البئر فكثر الماء في البئر ، وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك وقع مرتين ، وسيأتي في الأشربة البيان بأن حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند إرادة الوضوء ، وحديث البراء كان لإرادة ما هو أعم من ذلك ، ويحتمل أن يكون الماء لما تفجر من أصابعه ويده في الركوة وتوضؤوا كلهم وشربوا أمر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فتكاثر الماء فيها ، وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نبيح العنزي عنه وفيه « فجاء رجل بإداوة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره ، فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن ثم انصرف وترك القدح ، قال فتزاحم الناس على القدح ، فقال : على رسلكم ، فوضع كفه في القدح ثم قال : أسبغوا الوضوء ، قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه » ووقع في حديث البراء أن تكثير الماء كان بصب النبي صلى الله عليه وسلم وضوئه في البئر ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في « دلائل البيهقي » أنه أمر بسهم فوضع في قعر البئر فجاشت بالماء ، وقد تقدم وجه الجمع في الكلام على حديث المسور ومروان في آخر الشروط ، وتقدم الكلام على اختلافهم في كيفية نبع الماء في علامات النبوة ، وأن نبع الماء من بين أصابعه وقع مراراً في الحضر وفي السفر . والله أعلم

٤١٥٣ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بن محمد حَدَّثَنَا يزيدُ بن زُرَيْعٍ عن سعيدٍ عن قتادةَ « قلت لسعيد بن المسيَّب : بلغني أن جابرَ بن عبد الله كان يقول : كانوا أربعَ عشرةَ مائة ، فقال لي سعيد : حدَّثني جابر كانوا خمسَ عشرةَ مائة الذين بايعوا النبيَّ صلى الله عليه وسلم يومَ الحديبيةِ »
تابعه أبو داود « حدَّثنا قرَّة عن قتادة » . تابعه محمدُ بن بشرٍ « حدَّثنا أبو داود حَدَّثنا شعبة »

٤١٥٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ حَدَّثَنَا سفيانُ قال عمرو : سمعت جابرَ بن عبد الله رضی الله عنهما قال « قال لنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يومَ الحديبيةِ : أنتم خيرُ أهلِ الأرضِ . وكنا ألفاً وأربعمائة . ولو كنتُ أبصرُ اليوم لأريتكم مكانَ الشجرةِ » . تابعه الأعمش « سمع سالماً سمع جابراً ألفاً وأربعمائة »

٤١٥٥ - وقال عبيدُ الله بن معاذٍ حَدَّثنا أبي حَدَّثنا شعبة عن عمرو بن مرَّة حَدَّثني عبدُ الله بن أبي أوفى رضی الله عنهما « كان أصحابُ الشجرةِ ألفاً وثلاثمائة ، وكانت أسلمُ ثمنَ المهاجرين »
تابعه محمدُ بن بشرٍ « حدَّثنا أبو داود حَدَّثنا شعبة »

قوله (تابعه أبو داود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدَّثنا قرَّة) هو ابن خالد (عن قتادة) ، وهذه الطريق وصلها الإسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود الطيالسي بهذا الإسناد إلى قتادة قال « سألت سعيد بن المسيَّب كم كانوا في بيعة الرضوان » ؟ فذكر الحديث وقال فيه : أوهم يرحمه الله ، هو حدَّثني أنهم كانوا ألفاً وخمسمائة .

قوله (قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض) هذا صريح في فضل أصحاب الشجرة ، فقد كان من المسلمين إذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما ، وعند أحمد بإسناد حسن عن أبي سعيد الخدري قال « لما كان بالحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم : لاتوقدوا ناراً ليل ، فلما كان بعد

ذلك قال : أوقدوا واصطنعوا فإنه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم » وعند مسلم من حديث جابر مرفوعاً « لا يدخل النار من شهد بدرًا والحديبية » وروى مسلم أيضاً من حديث أم مبشر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة » وتمسك به بعض الشيعة في تفضيل علي على عثمان لأن علياً كان من جملة من خوطب بذلك ومن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائباً كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر ، لكن تقدم في حديث ابن عمر المذكور أن النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة ، ولم يقصد في الحديث إلى تفضيل بعضهم على بعض ، واستدل به أيضاً على أن الخضر ليس بحى لأنه لو كان حياً مع ثبوت كونه نبياً للزم تفضيل غير النبي على النبي وهو باطل فدل على أنه ليس بحى حينئذ ، وأجاب من زعم أنه حى باحتمال أن يكون حينئذ حاضراً معهم ولم يقصد إلى تفضيل بعضهم على بعض أو لم يكن على وجه الأرض بل كان في البحر ، والثاني جواب ساقط ، وعكس ابن التين فاستدل به على أن الخضر ليس بنبي فبنى الأمر على أنه حى وأنه دخل في عموم من فضل النبي صلى الله عليه وسلم أهل الشجرة عليهم ، وقد قدمنا الأدلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر في أحاديث الأنبياء . وأغرب ابن التين فجزم أن إلياس ليس بنبي وبناه على قول من زعم أنه أيضاً حى ، وهو ضعيف أعني كونه حياً ، وأما كونه ليس بنبي فنفى باطل ففى القرآن العظيم ﴿ وإن إلياس لمن المرسلين ﴾ فكيف يكون أحد من بنى آدم مرسلًا وليس بنبي ؟ .

قوله (ولو كنت أبصر اليوم) يعنى أنه كان عمى في آخر عمره .

قوله (تابعه الأعمش سمع سالماً) يعنى ابن أبى الجعد (سمع جابراً ألفاً وأربعمائة) أى في قوله ألفاً وأربعمائة ، وهذه الطريق وصلها المؤلف في آخر كتاب الأشربة وساق الحديث أتم مما هنا ، وبين في آخره الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر في العدد المذكور ، وقد بينت وجه الجمع قريباً . وقيل إنما عدل الصحابي عن قوله ألف وأربعمائة إلى قوله أربع عشرة مائة للإشارة إلى أن الجيش كان منقسماً إلى المئات وكانت كل مائة ممتازة عن الأخرى إما بالنسبة إلى القبائل وإما بالنسبة إلى الصفات . قال ابن دحية : الاختلاف في عددهم دال على أنه قيل بالتخمين . وتعقب بإمكان الجمع كما تقدم .

الحديث السادس حديث عبد الله بن أبى أوفى .

قوله (وقال عبيد الله بن معاذ) كذا ذكره بصيغة التعليق ، وقد وصله أبو نعيم في « المستخرج على مسلم » من طريق الحسن بن سفيان « حدثنا عبيد الله بن معاذ به » وقال مسلم « حدثنا عبيد الله بن معاذ به »

قوله (ألفاً وثلاثمائة) في رواية على بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عند ابن مردويه « ألفاً وأربعمائة » وهى شاذة .

قوله (وكانت أسلم) أى قبيلته .

قوله (ثمن المهاجرين) بضم المثناة وسكون الميم وضمها ولم أعرف عدد من كان بها من المهاجرين خاصة يعرف عدد الأسلميين ، إلا أن الواقدي جزم بأنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية من أسلم مائة رجل ، فعلى هذا كان المهاجرون ثمانمائة .

قوله (تابعه محمد بن بشار) هو بندار (حدثنا أبو داود) هو الطيالسى ، وهذه الطريق وصلها الإسماعيلي عن ابن عبد الكريم عن بندار به ، وأخرجه مسلم عن أبى موسى محمد بن المثني عن أبى داود به

٤١٥٦ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَيْسَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ أَنَّهُ « سَمِعَ مِرْدَاسَ الْأَسْلَمِيِّ يَقُولُ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ : يُقْبِضُ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلُ وَتَبْقَى حُفَالَةَ كَحُفَالَةِ التَّمْرِ وَالشَّعِيرِ لَا يُعْبَأُ اللَّهُ بِهِمْ شَيْئاً »

[الحديث ٤١٥٦ - طرفه في : ٦٤٣٤]

٤١٥٧ ، ٤١٥٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ مِرْوَانَ وَالْمَيْسُورِ ابْنَ مَخْرَمَةَ قَالَا « خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا كَانَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ قَلَّدَ الْهُدْيَ وَأَشْعَرَ وَأَحْرَمَ مِنْهَا ، لَا أَحْصَى كَمْ سَمِعْتَهُ مِنْ سَفْيَانَ ، حَتَّى سَمِعْتَهُ يَقُولُ : لَا أَحْفَظُ مِنَ الزُّهْرِيِّ الْإِشْعَارَ وَالتَّقْلِيدَ ، فَلَا أَدْرِي يَعْنِي مَوْضِعَ الْإِشْعَارِ وَالتَّقْلِيدِ ، أَوِ الْحَدِيثَ كُلَّهُ »

٤١٥٩ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ خَلْفٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَوْسَافَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَرِثَاءِ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى « عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى وَقَمَلَهُ يَسْقُطُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ : أَيُؤْذِيكَ هَوَامُّكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحْلُقَ وَهُوَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ ، لَمْ يُبَيِّنْ لَهُمْ أَنَّهُمْ يَحْتَلُونَ بِهَا وَهَمَّ عَلَى طَمَعٍ أَنْ يَدْخُلُوا مَكَّةَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْفَيْدِيَّةَ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُطْعِمَ فَرَقاً بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ ، أَوْ يُهْدِيَ شَاةً ، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ »

الحديث السابع .

قوله (أخبرنا عيسى) هو ابن يونس ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، ومرداس الأسلمي هو ابن مالك وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، ولا يعرف أحد روى عنه إلا قيس بن أبي حازم وجزم بذلك البخاري وأبو حاتم ومسلم وآخرون . وقال ابن السكن : زعم بعض أهل الحديث أن مرداس بن عروة الذي روى عنه زياد بن علاقة هو الأسلمي ، قال : والصحيح أنهما اثنان . قلت : وفي هذا تعقب على المزني في قوله في ترجمة مرداس الأسلمي « روى عنه قيس بن أبي حازم وزباد بن علاقة » ، ووضح أن شيخ زياد بن علاقة غير مرداس الأسلمي . والله أعلم .

قوله (سمع مرداساً الأسلمي يقول وكان من أصحاب الشجرة : يقبض الصالحون) كذا ذكره عنه موقوفاً هنا ، وأورده في الرقاق من طريق بيان عن قيس مرفوعاً ، ويأتى شرحه هناك إن شاء الله تعالى . والغرض منه بيان أنه كان من أصحاب الشجرة ، والحفالة بالمهملة والفاء بمعنى الحثالة بالمثلثة ، والفاء قد تقع موضع الشاء ، والمراد بها الردىء من كل شيء .

الحديث الثامن حديث المسور ومروان في قصة الحديبية ، ذكره مختصراً جداً من رواية سفيان - وهو ابن عيينة - عن الزهري وقال فيه « لا أحصى كم سمعته من سفيان ، حتى سمعته يقول : لا أحفظ من الزهري الأشعار والتقليد الخ » وهذا كلام علي بن المديني ، وسيأتى هذا الحديث في هذا الباب من رواية عبيد الله بن محمد الجعفي عن سفيان بن عيينة أمم من رواية علي ، ولكن قال فيه « حفظت بعضه وثبتني معمر » وسأذكر ما يتعلق بشرحه ، وهو الحديث الخامس والعشرون فيه . وأغرب الكرماني فحمل قول علي بن المديني « لا أحصى كم سمعته من سفيان » على أنه شك في العدد الذي سمعه منه هل قال ألف وخمسمائة أو ألف وأربعمائة ، أو ألف وثلثمائة ويكفي في التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم ، بل الطرق كلها

جازمة بأن الزهري قال في روايته « كانوا بضع عشرة مائة » وكذلك كل من رواه عن سفيان ، وإنما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم مبسوطاً .
الحديث التاسع

قوله (حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي ، ثقة من صغار شيوخ البخاري ، وماله عنه في الصحيح سوى هذا الموضع .

قوله (عن أبي بشر ورقاء) هو ابن عمر البشكري ، وهو مشهور باسمه . وابن أبي نجيح اسمه عبد الله واسم أبي نجيح يسار بمهمله ، وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره المصنف من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج

٤١٦٠ ، ٤١٦١ - **حدثنا إسماعيل بن عبد الله** قال : **حدثني مالك** عن زيد بن أسلم عن أبيه قال « خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى السوق ، فلحقت عمر امرأة شابة فقالت : يا أمير المؤمنين ، هلك زوجي وترك صبية صغاراً والله ما يرضجون كراعاً ولا لهم زرع ولا ضرع وتخشيئت أن تأكلهم الضبع ، وأنا بنت خفاف بن إيماء الغفاري وقد شهد أبي الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم . فوقف معها عمر ولم يمض ، ثم قال : مرحباً بنسب قريب . ثم انصرف إلى بعير ظهير كان مربوطاً في الدار فحمل عليه غرارتين ملاًهما طعاماً وحمل بينهما نفقة وثياباً ، ثم ناولها بخطامه ثم قال : اقتاديه ، فلن يقنى حتى يأتيكم الله بخير . فقال رجل : يا أمير المؤمنين أكثرت لها ، قال عمر : **ثكلتكم أمك** ، والله إني لأرى أبا هذه وأخاها قد حاصراً حصناً زماناً فافتحاه ، ثم أصبحنا نستفيء سهمائنا فيه »
الحديث العاشر والحادي عشر .

قوله (فلحقت عمر امرأة شابة) لم اقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا اسم أحد من أولادها ، وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أن له إداركاً ، وهذه بنت صحابي لا يبعد أن يكون لها رؤية ، فالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضاً ، وفي رواية معن عن مالك عند الإسماعيلي « فلقينا امرأة قد شببت بشيابه » . والدارقطني من هذا الوجه « إني امرأة مؤتمة » وله من طريق سعيد بن داود عن مالك « فتعلقت بشيابه » .

قوله (وترك صبية صغاراً) في رواية سعيد بن داود « وخلف صبيين صغيرين » فيحتمل أن يكون معهما بنت أو أكثر .

قوله (فقالت يا أمير المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك « فقال من معه : دعي أمير المؤمنين » .

قوله (ما يرضجون) بضم أوله وسكون النون وكسر الضاد المعجمة بعدها جيم .

قوله (كراعاً) بضم الكاف هو مادون الكعب من الشاة ، قال الخطابي : معناه أنهم لا يكفون أنفسهم معالجة ما يأكلونه ، ويحتمل أن يكون المراد لا كراع لهم فيرضجونه .

قوله (ليس لهم ضرع) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء : ليس لهم ما يجلبونه . وقوله (ولا زرع) أى ليس لهم نبات .

قوله (وخشيت أن تأكلهم الضبع) أى السنة المجذبة ، ومعنى تأكلهم أى تهلكهم .

قوله (فقال رجل) لم أقف على اسمه .

قوله (ثكلتك أمك) هى كلمة تقولها العرب للإنكار ولا تريد بها حقيقتها

قوله (وأنا بنت خفاف) بضم المعجمة وفاءين الأولى خفيفة .

قوله (إيماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها وسكون التحتانية والمد ، وخفاف صحابى مشهور قيل له ولاية ولجده صحبة حكاها ابن عبد البر ، قال : وكانوا ينزلون غيقة يعنى بغين معجمة وتحتانية ساكنة وقاف ، ويأتون المدنية كثيراً ، ولخفاف هذا حديث عند مسلم موصول .

قوله (شهد أبى الحديدية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ذكر الواقدى من حديث أبى رهم الغفارى قال « لما نزل النبى صلى الله عليه وسلم بالأبواء أهدى له إيماء بن رخصة الغفارى مائة شاة وبغيرين يحملان لبنا ، وبعث بها مع ابنه خفاف ، فقبل هديته وفرق الغنم فى أصحابه ودعا بالبركة » .

قوله (بنسب قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفار من قريش ، لأن كنانة تجمعهم . أو أراد أنها انتسبت إلى شخص واحد معروف .

قوله (بعير ظهير) أى قوى الظهر معد للحاجة .

قوله (اقتاديه) بقاف ومثناة وفى رواية سعيد بن داود « وقودى هذا البعير »

قوله (حتى يأتىكم الله بخير) فى رواية سعيد بن داود « بالرزق »

قوله (إني لأرى أبا هذه) يعنى خفافاً .

قوله (وأخاها) لم أقف على اسمه وكان لخفاف ابنان الحارث ومخلد لكنهما تابعيان فوهم من فسر الأخ الذى ذكره عمر بأحدهما ، لأن مقتضى هذه القصة أن يكون الولد المذكور صحابياً ، وإذا ثبت ما ذكره ابن صحبة ، وهم ولد خفاف وخفاف وإيماء ورخصة ، فتذاكر بهم مع بيت الصديق لمن زعم أنه لم يوجد أربعة فى عبد البر أن لخفاف وأبيه وجده صحبة اقتضى أن يكون هؤلاء أربعة فى نسق لهم نسق لهم صحبة إلا فى بيت الصديق ، وقد جمعت من وقع له ذلك ولو من طريق ضعيف فبلغوا عشرة أمثلة ، منهم زيد بن حارثة وأبوه أسامة وولده أسامة ، لأن الواقدى وصف أسامة بأنه تزوج فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم وولد له .

قوله (قد حاصرا حصنا) لم أعرف الغزوة التى وقع فيها ذلك ، ويحتمل احتمالاً قريباً أن تكون خيبر لأنها كانت بعد الحديدية وحوصرت حصونها .

قوله (نستفىء) بالمهمله وبالفاء وبالهزم أى نسترجع ، يقول هذا المال أخذته فيثا . وفى رواية الحموى بالقاف بغير همز . وقوله « سهماننا » أى أنصباؤنا من الغنيمة

٤١٦٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ أَبُو عَمْرٍو الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ حَنَّ أَبِيهِ قَالَ « لَقَدْ رَأَيْتُ الشَّجْرَةَ ، ثُمَّ أَنْسَيْتَهَا بَعْدُ فَلَمْ أَعْرِفْهَا » قَالَ مُحَمَّدٌ « ثُمَّ أَنْسَيْتَهَا بَعْدُ »

[الحديث ٤١٦٢ - أطرافه في : ٤١٦٣ ، ٤١٦٤ ، ٤١٦٥]

٤١٦٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ بْنِ طَارِقِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ « انْطَلَقْتُ حَاجًّا فَمَرَرْتُ بِقَوْمٍ يَصَلُّونَ ، قُلْتُ : مَا هَذَا الْمَسْجِدُ ؟ قَالُوا : هَذِهِ الشَّجْرَةُ حَيْثُ بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ . فَأَتَيْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ فَأَخْبَرْتَهُ ، فَقَالَ سَعِيدٌ حَدَّثَنِي أَيْ أَنَّهُ كَانَ فِيمَنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ الشَّجْرَةِ ، قَالَ : فَلَمَّا خَرَجْنَا مِنَ الْعَامِ الْمَقْبَلِ نَسِينَاهَا فَلَمْ نَقْدِرْ عَلَيْهَا . فَقَالَ سَعِيدٌ : إِنْ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعْلَمُوهَا ، وَعَلِمْتُمُوهَا أَنْتُمْ ؟ فَأَنْتُمْ أَعْلَمُ ! »

٤١٦٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا طَارِقٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ مِمَّنْ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجْرَةِ ، فَرَجَعْنَا إِلَيْهَا الْعَامَ الْمَقْبَلِ فَعَمِيَّتْ عَلَيْنَا «

٤١٦٥ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ طَارِقٍ قَالَ « ذُكِرَتْ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ الشَّجْرَةُ فَضَحِكَ فَقَالَ : أَخْبِرْنِي أَيْ وَكَانَ شَهِدَهَا . . »

الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة ، أورده من طريق قتادة عنه ، ومن طريق طارق بن عبد الرحمن عن سعيد من ثلاثة طرق إلى طارق .

قوله (لقد رأيت الشجرة) أى التى كانت بيعة الرضوان تحتها ، ووقع فى بعض النسخ « قال محمود ثم أنسيتها » .

قوله (ثم أتيتها بعد فلم أعرفها) بين فى رواية طارق أنه أتاها فى العام المقبل فلم يعرفها .

قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخارى ، وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا .

قوله (انطلقت حاجاً فمررت بقوم يصلون) لم أقف على اسم أحد منهم ، وزاد الإسماعيلي من رواية قيس ابن الربيع عن طارق « فى مسجد الشجرة » .

قوله (نسيناها) فى رواية الكشميهنى والمستمل « أنسيناها » بضم الهمزة وسكون النون أى أنسينا موضعها بدليل « فلم نقدر عليها » .

قوله (فقال سعيد) أى ابن المسيب « إن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم » . قال سعيد هذا الكلام منكراً ، وقوله « فأنتم أعلم » هو على سبيل التهكم . وفى رواية قيس بن الربيع « إن أقاويل الناس كثيرة » .

قوله (فرجعنا إليها فى العام المقبل) فى رواية عفان عن أبى عوانة عند الإسماعيلي « فانطلقنا فى قابل حاجين » كذا أطلق ، وهم كانوا معتمرين ، لكن يطلق عليها الحج كما يقال : العمرة : الحج الأصغر .

قوله (فعميت علينا) أى أبهت ، فى رواية عفان « فعمى علينا مكانها » وزاد « فإن كانت بينت لكم فأنتم أعلم »

قوله (ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال : أخبرنى أبى وكان شهدها) زاد الإسماعيلى من طريق أبى زرعة عن قبيصة شيخ البخارى فيه « أنهم أتوها من العام القابل فأنسيناها » وقد قدمت الحكمة فى إخفائها عنهم فى « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر فى معنى ذلك ، لكن إنكار سعيد بن المسيب على من زعم أنه عرفها معتمداً على قول أبيه إنهم لم يعرفوها فى العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها أصلاً ، فقد وقع عند المصنف من حديث جابر الذى قبل هذا « لو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة » فهذا يدل على أنه كان يضبط مكانها بعينه ، وإذا كان فى آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضوعها فيه دلالة على أنه كان يعرفها بعينها لأن الظاهر أنها حين مقالته تلك كانت هلكت إما بجفاف أو بغيره ، واستمر هو يعرف موضعها بعينه . ثم وجدت عند ابن سعد بإسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوماً يأتون الشجرة فيصلون عندها فتوعدهم ، ثم أمر بقطعها فقطعت

٤١٦٦ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَةٍ قَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ ، فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى »
الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن أبى أوفى فى قوله « اللهم صلى على آل أبى أوفى » وقد تقدم شرحه فى كتاب الزكاة ، وذكره هنا لقوله « وكان من أصحاب الشجرة »

٤١٦٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَخِيهِ عَنِ سَلِيمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْحَرَّةِ - وَالنَّاسُ يُبَايِعُونَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ - فَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : عَلَى مَا يَبَايِعُ ابْنُ حَنْظَلَةَ النَّاسَ ؟ قِيلَ لَهُ : عَلَى الْمَوْتِ . قَالَ : لَا أَبَايِعُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَكَانَ شَهِدَ مَعَهُ الْحُدَيْبِيَّةَ »
الحديث الرابع عشر .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبى أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وعمرو ابن يحيى هو المازنى ، وعباد بن تميم أى ابن أبى زيد بن عاصم المازنى وكلهم مديون .
قوله (لما كان يوم الحرة) أى لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وباعوا عبد الله بن حنظلة أى ابن أبى عامر الأنصارى .

قوله (فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عباد بن تميم .

قوله (ابن حنظلة) هو عبد الله ، وصرح به الإسماعيلى فى روايته ، وقوله « يبايع الناس » أى على الطاعة له وخلع يزيد بن معاوية . وعكس الكرماني فزعم أنه كان يبايع الناس ليزيد بن معاوية ، وهو غلط كبير .

قوله (لا أبايع على ذلك أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه إشعار بأنه بايع النبى صلى الله

عليه وسلم على الموت ، وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد ، وذكرت هناك ما وقع للكرماني من الخبط في شرح قوله ابن حنظلة . ووقع في رواية الإسماعيلي من الزيادة « وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة » وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن إسحق قال « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن عثمان قد قتل فقال : لمن كانوا قتلوه لأنجزهم ، فدعا الناس إلى البيعة فبايعوه على القتال على أن لا يفروا . قال فبلغهم بعد ذلك أن الخير باطل ورجع عثمان » . وذكر أبو الأسود في المغازي عن عروة السبب في ذلك مطولا قال « إن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية أحب أن يعث إلى قريش رجلا يخبرهم بأنه إنما جاء معتمرا ، فدعا عمر لبيعته فقال : والله لا آمنهم على نفسي ، فدعا عثمان فأرسله وأمره أن يبشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريبا ، وأن الله سيظهر دينه . فتوجه عثمان فوجد قريشا نازلين بيلدح ، قد اتفقوا على أن يمنعوا النبي صلى الله عليه وسلم من دخول مكة ، فأجاره أبان بن سعيد بن العاص قال وبعث قريش بدليل بن ورقاء وسهيل بن عمرو إلى النبي صلى الله عليه وسلم « فذكر القصة التي مضت مطولة في الشروط قال « وآمن الناس بعضهم بعضاً ، وهم في انتظار الصلح ، إذ رمى رجل من الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركة ، وتراموا بالنبل والحجارة . فارتهن كل فريق من عندهم ، ودعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى البيعة ، فجاء المسلمون وهو نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها ، فبايعوه على أن لا يفروا ، وألقى الله الرعب في قلوب الكفار فأذعنوا إلى المصالحة » . وروى البيهقي في « الدلائل » من مرسل الشعبي قال « كان أول من انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا الناس إلى البيعة تحت الشجرة أبو سنان الأزدي » وروى مسلم في حديث سلمة بن الأكوع قال « ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى البيعة فبايعه أول الناس » فذكر الحديث قال « ثم إن المشركين راسلونا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض ، قال فاضطجعت في أصل شجرة فأتاني أربعة من المشركين فجعلوا يقعون في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتحولت عنهم إلى شجرة أخرى ، فبينما هم كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادي : يا آل المهاجرين ، قال فاخترطت سيفي ثم شددت على أولئك الأربعة وهم رقود فأخذت سلاحهم ؛ ثم جئت بهم أسوقهم ، وجاء عمى برجل يقال له مكرز في ناس من المشركين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم يكون لهم بدء الفجور وثناياه ، فعفا عنهم ، فأنزل الله تعالى ﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ وروى مسلم أيضا من حديث أنس أن رجلا من أهل مكة هبطوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل التنعيم ليقاتلوه ، فأخذهم ، فعفا عنهم فأنزل الله الآية

٤٢٦٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى الْحَمَارِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا إِيَّاسُ بْنُ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ قَالَ « كُنَّا نُصَلِّيْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ ثُمَّ نَنْصَرِفُ وَلَيْسَ لِلْحَيْطَانِ ظِلٌّ نَسْتَظِلُّ فِيهِ اللَّهُ

٤١٦٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ « قُلْتُ لِسَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ : عَلَى أَى شَيْءٍ بَايَعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحَدَيْبِيَّةِ ؟ قَالَ : عَلَى الْمَوْتِ »

٤١٧٠ - **حدَّثني أحمد بن إشكاب** حدثنا محمد بن فضيل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال : « لقيت البراء بن عازب رضى الله عنهما فقلت : طوبى لك ، صحبت النبي صلى الله عليه وسلم وبايعته تحت الشجرة فقال : يا ابن أخي ، أنت لاتدرى ما أحدثنا بعده »

٤١٧١ - **حدَّثنا إسحاق** حدَّثنا يحيى بن صالح قال حدَّثنا معاوية - هو ابن سلام - عن يحيى عن أبى قلابة « أن ثابت بن الضحَّاك أخبره أنه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة »
الحديث الخامس عشر حديث سلمة بن لاكوع في وقت صلاة الجمعة ، أورده لقوله فيه : وكان من أصحاب الشجرة

قوله (حدَّثنا يحيى بن يعلى المحاربي) هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخارى ، مات سنة ست عشرة ومائتين ، وأبوه يعلى بن الحارث المحاربي ثقة أيضاً ، مات سنة ثمان وستين ومائة ، ومالهما في البخارى إلا هذا الحديث .

قوله (ثم نصرف وليس للحيطان ظل نستظل فيه) استدل به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ قبل الزوال ، لأن الشمس إذا زالت ظهرت الظلال . وأجيب بأن النفي إنما تسلط على وجود ظل يستظل به لا على وجود الظل مطلقاً ، والظل الذى يستظل به لايتبها إلا بعد الزوال بمقدار يختلف في الشتاء والصيف ، وقد تقدم بسط هذه المألة ونقل الخلاف فيها في كتاب الجمعة .
الحديث السادس عشر .

قوله (حدَّثنا حاتم) هو ابن إسماعيل .

قوله (على الموت) تقدم الكلام عليه في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد وذكر كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم « نبايعه على الموت » وكذا روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر ، وحاصل الجمع أن من أطلق أن البيعة كانت على الموت أراد لازماً لأنه إذا بايع أنه لايفر لزم من ذلك أن يثبت ، والذي يثبت إما أن يغلب وإما أن يؤسر ، والذي يؤسر إما أن ينجو وإما أن يموت ، ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك أطلقه الراوى . وحاصله أن أحدهما حكى صورة البيعة ، والآخر حكى ماتتول اليه . وجمع الترمذى بأن بعضاً بايع على الموت وبعضاً بايع على أن لا يفر .
الحديث السابع عشر .

قوله (عن العلاء بن المسيب) أى ابن رافع الكوفى ، وهو وأبوه ثقتان ، وماله في البخارى إلا هذا الحديث وآخر في الدعوات ، ولأبيه حديث آخر في الأدب من رواية منصور بن المعتمر عنه .

قوله (طوبى لك صحبت النبي صلى الله عليه وسلم) غبطه التابعى بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مما يغبط به ، لكن سلك الصحابى مسلك التواضع في جوابه . وطوبى في الأصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها في صفة الجنة في بدء الخلق ، وتطلق ويراد بها الخير أو الجنة أو أقصى الأمنية ، وقيل هى من الطيب أى طاب عيشكم .

قوله (فقال يا ابن أخي) لى رواية الكشميهنى يا ابن أخ بغير إضافة ، وهى على عادة العرب في المخاطبة ،

أو أراد أخوه الاسلام .

قوله (إنك لا تدري ما أحدثناه بعده) يشير الى ما وقع لهم من الحروب وغيرها فخاف غائلة ذلك ، وذلك من كمال فضله .

الحديث الثامن عشر .

قوله (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري . وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا ، ومعاوية بن سلام بالتشديد ، ويحيى هو ابن أبي كثير . ووقع في رواية ابن السكن « عن زيد بن سلام » بدل يحيى بن أبي كثير « قال أبو علي الجبائي : ولم يتابع علي ذلك ، وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري كما قال الجمهور ، وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى .

قوله (إنه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) هكذا أورده مختصراً مقتصراً على موضع حاجته منه ، وبقيّة الحديث قد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن معاوية بهذا الإسناد . وزاد ، « وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من حلف على يمين بجملة غير الإسلام كاذباً فهو كما قال » الحديث ، وسيأتي الكلام على ذلك في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى

٤١٧٢ - حدثني أحمد بن إسحاق حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا شعبة عن قتادة « عن أنس بن مالك رضى الله عنه ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ قال : الحديثية . قال أصحابه : هنيئاً مريئاً ، فما لنا ؟ فأنزل الله ﴿ ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ . قال شعبة فقديمت الكوفة فحدثت بهذا كله عن قتادة ، ثم رجعت فذكرت له ، فقال : أما ﴿ إنا فتحنا لك ﴾ فعن أنس ، وأما « هنيئاً مريئاً » فعن عكرمة

[الحديث ٤١٧٢ - طره في : ٤٨٣٤]

الحديث التاسع عشر

قوله (عن أنس بن مالك ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ قال : الحديثية) سيأتي الكلام عليه في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى ، وأفاد هنا أن بعض الحديث عن قتادة عن أنس وبعضه عن عكرمة ، وقد أورده الإسماعيلي من طريق حجاج بن محمد عن شعبة ، وجمع في الحديث بين أنس وعكرمة وساقه مساقاً واحداً ، وقد أوضحت في « كتاب المدرج »

٤١٧٣ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن مجزأة بن زاهر الأسلمي عن أبيه - وكان ممن شهد الشجرة - قال « إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر ، إذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهكم عن لحوم الحمر »

٤١٧٤ - وعن مجزأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس ، وكان اشتكى ركبته ، وكان إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة «

٤١٧٥ - حدثني محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن الثعمان وكان من أصحاب الشجرة قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أتوا بسويق فلاكوه » تابعه معاذ عن شعبة

٤١٧٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنِ بَزِيْعٍ حَدَّثَنَا شَاذَانٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ « سَأَلْتُ عَائِدَةَ بِنَ عَمْرِو رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ : هَلْ يُنْقِضُ الْوَتْرُ ؟ قَالَ : إِذَا أُوتِرْتَ مِنْ أَوَّلِهِ فَلَا تُوتِرُ مِنْ آخِرِهِ » الحديث العشرون .

قوله (حدثنا أبو عامر) هو عبد الملك بن عمرو العقدي ، ووقع في رواية ابن السكن « حدثنا عثمان بن عمرو » بدل أبي عامر .

قوله (عن إسرائيل) كذا في الأصول ولابد منه ، وحكى بعض الشراح أنه وقع في بعض النسخ بإسقاطه . قلت : ولا أعتقد صحة ذلك ، بل إن كان سقط من نسخة فتلك النسخة غير معتمدة .

قوله (عن مجزأة) بفتح الميم والزاي بينهما جيم ساكنة وبهمز مفتوحة قبل الهاء ، وقال أبو علي الجياني : المحدثون يسهلون الهمزة ولا يلفظون بها وقد يكسرون الميم ، وأبوه زاهر هو ابن الأسود بن الحجاج ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث .

قوله (عن أبيه) كذا للجميع ، ووقع في رواية الأصيلي عن أبي زيد المرزوي « عن أنس » بدل قوله عن أبيه وهو تصحيف نبه عليه أبو علي الجياني .

قوله (إنى لأوقد تحت القدور بلحوم الحمر) يعني يوم خيبر كما سيأتي فيها واضحاً . وقد تعقب الداودي ما وقع هنا فقال : هذا وهم « فإن النهي عن لحوم الحمر الأهلية لم يكن بالحديبية وإنما كان بخيبر اهـ . وليس في السياق أن ذلك كان في يوم الحديبية ، وإنما ساق البخاري الحديث في الحديبية لقوله فيه « وكان ممن شهد الشجرة » ولم يتعرض لمكان النداء بذلك ، مع أن غالب من بايع تحت الشجرة شهدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر بعد رجوعهم . الحديث الحادي والعشرون .

قوله (وعن مجزأة) يعني بالإسناد المذكور قبله ، وليس لمجزأة في البخاري إلا هذا الحديث والذي قبله .

قوله (عن رجل منهم) يعني من بني أسلم ، وقال الكرماني : أي من الصحابة ، الأول أولى .

قوله (اسمه أهبان بن أوس) هو بضم الهمزة وسكون الهاء بعدها موحدة ، وماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد ذكره في التاريخ فقال : له صحبة ، ونزل الكوفة ، ويقال له وهبان أيضا . ثم ساق من طريق أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس أنه كان في غنم له فكلمه الذئب .

قوله (وكان) يعني أهبان (إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة) ولعله كان كبير فكان يشق عليه تمكين ركبته من الأرض فوضع تحتها وسادة لينة لئلا يلمسها عليها من التمكين لاحتمال أن ييس الأرض كان يضر ركبته . الحديث الثاني والعشرون حديث سويد بن النعمان .

قوله (أتوا بسويق فلاكوه) هو طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد ، وسيأتي بتامه قريبا في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى .

قوله (تابعه معاذ عن شعبة) يعني بالإسناد المذكور ، وقد وصلها الاسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به مختصرا ، وزاد فيه « وذلك بعد أن رجعوا من خيبر » .

الحديث الثالث والعشرون .

قوله (حدثنا محمد بن حاتم بن بزيع) بفتح الموحدة وكسر الزاى بوزن عظيم وآخره مهملة ، وشاذان هو الاسود بن عامر .

قوله (عن أبى حمزة) بحيم وراء هو نصر بن عمران الضبعى ووقع فى رواية أبى ذر عن الكشميينى بالمهملة والزاى وهو تصحيف .

قوله (سألت عائذ بن عمرو) هو بتحتانية مهموز وذال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزنى ، عاش الى خلافة معاوية ، ماله فى البخارى إلا هذا الحديث .

قوله (هل ينقض الوتر) يعنى إذا أوتر المرء ثم نام وأراد أن يتطوع هل يصلى ركعة ليصير الوتر شفعا ثم يتطوع ماشاء ثم يوتر محافظة على قوله « اجعلوا اخر صلاتكم بالليل وترا » أو يصلى تطوعاً ماشاء ولا ينقض وتره ويكتفى بالذى تقدم ؟ فأجاب باختيار الصفة الثانية فقال (إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره) زاد الإسماعيلى من طريق غندر عن شعبة بهذا الإسناد « وإذا أوترت من آخره فلا توتر أوله » وزاد فيه أيضا « وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله » وهذه المسألة اختلف فيها السلف فكان ابن عمرو ممن يرى نقض الوتر ، والصحيح عند الشافعية أنه لا ينقض كما فى حديث الباب ، وهو قول المالكية .

٤١٧٧ - حدثنى عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير فى بعض أسفاره - وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا - فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه . وقال عمر بن الخطاب ثكلتك أمك يا عمر ، نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك . قال عمر : فحركت بعيرى ثم تقدمت أمام المسلمين ، وتحشيت أن ينزل فى قرآن . فما تحشيت أن سمعت صارخاً يصرخ بى ، قال فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل فى قرآن . وحيث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه ، فقال : لقد أنزلت على الليلة سورة لهى أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾

[الحديث ٤١٧٧ - طرفاه فى : ٤٨٣٣ ، ٥٠١٢]

الحديث الرابع والعشرون حديث عمر .

قوله (عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير فى بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلا ، فسأله عمر عن شيء الحديث) هذا صورته مرسل ، ولكن بقيته تدل على أنه عن عمر ، لقوله فى أثناءه « قال عمر : فحركت بعيرى الخ » وقد أشبعت القول فيه فى المقدمة ، وقد أورده الإسماعيلى من طريق محمد بن خالد بن عثمان عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال « سمعت عمر بن الخطاب » فذكره ، وسياق شرح المتن فى تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى .

قوله (نزلت) بنون وزاى ثقيلة أى ألححت ، وقال أبو ذر الهروى : لم أسمعها إلا بالتخفيف

٤١٧٨ ، ٤١٧٩ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان قال سمعت الزهرى حين حدث هذا الحديث خفظت بعضه ، وثبتنى معمر عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم - يزيد أحدهما على صاحبه - قالوا « خرج النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من أصحابه . فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره ، وأحرّم منها بعمرة ، وبعث عينا له من خزاعة . وسار النبى صلى الله عليه وسلم

حتى كان بغدير الأشطاط أتاه عينه قال : إن قريشا جمعوا لك جمعوا لك الاحابيش ، وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت وما نعوك . فقال : أشيروا أيها الناس على أترون أن أميل إلى عيالم وذرائي هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت ، فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عيناً من المشركين ، وإلا تركناهم محروبين . قال أبو بكر : يارسول الله خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد ، فتوجه له ، فمن صدنا عنه قاتلناه . قال : امضوا على اسم الله .

٤١٨٠ ، ٤١٨١ - حدثني إسحاق أخبرنا يعقوب حدثني ابن أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني عروة ابن الزبير أنه سمع مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خيراً من خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية ، فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه « لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال : لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت بيننا وبينه . وأنى سهيل أن يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على ذلك فكره المؤمنون ذلك وتمعصوا فتكلموا فيه ، فلما أتى سهيل أن يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على ذلك كاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جندل بن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو . ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلماً . وجاءت المؤمنات مهاجرات ، فكانت أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق ، فجاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم ، حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل . »

الحديث الخامس والعشرون حديث المسورين مخزومة ومروان بن الحكم ، يزيد أحدهما على صاحبه .

قوله (حفظت بعضه وثبتت فيه معمر) بين أبو نعيم في مستخرجه القدر الذي حفظه سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبته فيه معمر ، فساقه من طريق حامد بن يحيى عن سفيان الى قوله « فأحرم منها بعمرة » ومن قوله « وبعث عينا له من خزاعة الخ » مما ثبته فيه معمر ، وقد تقدم في هذا الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان « لأحفظ الإشعار والتقليد فيه » وأن علياً قال « ما أدري ما أراد سفيان بذلك ، هل أراد أنه لا يحفظ الإشعار والتقليد فيه خاصة ، أو أراد أنه لا يحفظ بقية الحديث » وقد أزلت هذه الرواية الإشكال والتردد الذي وقع لعلي بن المديني ، وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفى في الشروط ، وأنه أورد هنا صدر الحديث واختصر هناك ، وساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض ، وتقدم بيان ما وقع هنا مما لم يذكره هناك من تسمية عينه الذي بعثه وأنه بشر بن سفيان الخزاعي ، وضبط غدير الأشطاط ، وذكر الواقدي أنه وراء عسفان . ثم أورد المصنف بعضاً من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق أخرى .

قوله (حدثني إسحاق) هو ابن راهويه ، ويعقوب هو ابن إبراهيم بن سعد ، وابن أخي ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله بن مسلم بن شهاب .

قوله (وتمعصوا) بتشديد الميم بعدها عين مهملة ثم ضاد معجمة ، وفي رواية الكشميهني « وتمعصوا » بإظهار المثناة والمعنى شق عليهم ، وقد سبق بسطه في الشروط .

قوله (ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الرجال إلا رده) أى الى المشركين فى تلك المدة وإن كان مسلماً .

قوله (وجاءت المؤمنات مهاجرات) أى فى تلك المدة أيضاً ، وقد ذكرت أسماء من سمى منهن فى كتاب الشروط .

قوله (فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من مكة إلى المدينة مهاجرة مسلمة . فقوله « وهى عاتق » أى بلغت واستحقت التزويج ولم تدخل فى السن ، وقيل هى الشابة ، وقيل فوق المعصر ، وقيل استحقت التخدير ، وقيل بين البالغ والعانس ، وتقدم بسط ذلك فى كتاب العيدين .

قوله (فجاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها اليهم) فى حديث عبد الله بن أبى أحمد بن جحش « هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ، فخرج أخوها الوليد وعمارة ابنا عقبة بن أبى معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردها اليهم ، فنقض العهد بينه وبين المشركين فى النساء خاصة ، فنزلت الآية » أخرجه ابن مردويه فى تفسيره ، وهذا يظهر المراد بقوله فى حديث الباب « حتى أنزل الله فى المؤمنات ما أنزل » .

قوله (حتى أنزل الله فى المؤمنات ما أنزل) أى من استثنائهن من مقتضى الصلح على رد من جاء منهم مسلماً ، وسيأتى بيان ذلك مشروحاً فى أواخر كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤١٨٢ - قال ابن شهاب : وأخبرنى عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ ﴾ [المتحنة : ٢١] . وعن عمه قال « بلغنا حين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد إلى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم ، وبلغنا أن أبابصير . . . فذكره بطوله » الحديث السادس والعشرون .

قوله (قال ابن شهاب وأخبرنى عروة الخ) هو موصول بالإسناد المذكور ، وقد وصله الإسماعيلي عن أبى يعلى عن أبى خيثمة عن يعقوب بن إبراهيم به وفيه بيان لأن الذى وقع فى الشروط من عطف هذه القصة فى رواية الزهرى عن عروة عن مروان والمسور مدرج . وإنما هو عن عروة عن عائشة ، ويأتى شرح الامتحان فى النكاح إن شاء الله تعالى .

قوله (وعن عمه) هو موصول بالإسناد المذكور أيضاً .

قوله (وبلغنا أمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد إلى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم) هذا القدر ذكره هكذا مرسلًا ، وهو موصول من رواية معمر كما أشرنا إليه فى الشروط ، وسأشبع الكلام على ذلك فى النكاح إن شاء الله تعالى .

قوله (وبلغنا أن أبابصير فذكره بطوله) كذا فى الأصل وأشار إلى ماتقدم فى قصة أبى بصير فى كتاب الشروط ، وقد ذكرت شرحها مبسوطاً هناك حيث ساقها مطولة .

٤١٨٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا خَرَجَ مَعْتَمِرًا فِي الْفِتْنَةِ فَقَالَ : إِنْ صُدِدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَهْلًا بِعُمْرَةٍ مِنْ أَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَهْلًا بِعُمْرَةٍ عَامِ الْحُدَيْبِيَّةِ »

٤١٨٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ « عَنِ ابْنِ عَمَرَ أَنَّهُ أَهْلًا وَقَالَ : إِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَالَتْ كَفَارُ قَرِيشَ بَيْنَهُ ، وَتَلَا [الأحزاب : ٢١] ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾

٤١٨٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ عبيدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَاسْلَمَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَاهُ أَنَّهُمَا كَلَّمَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ . . . » وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ بَعْضَ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَهُ : لَوْ أَقَمْتَ الْعَامَ ، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ لَا تَصِلَ إِلَى الْبَيْتِ . قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَحَالَ كَفَارُ قَرِيشَ دُونَ الْبَيْتِ ، فَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدَايَاهُ وَحَلَّقَ وَقَصَّرَ أَصْحَابَهُ وَقَالَ : أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أَوْجِبْتُ عُمْرَةً فَإِنْ حُلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْبَيْتِ طُفْتُ ، وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْبَيْتِ صَنَعْتُ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَسَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ : مَا أَرَى شَأْنَهُمَا إِلَّا وَاحِدًا ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجِبْتُ حَاجَةَ مَعَ عَمْرِي . فَطَافَ طَوَافًا وَاحِدًا وَسَعِيًا وَاحِدًا حَتَّى حَلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا »

٤١٨٦ - حَدَّثَنِي شِجَاعُ بْنُ الْوَلِيدِ سَمِعَ النَّضْرَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا صَخْرٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ « إِنَّ النَّاسَ يَتَحَدَّثُونَ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ أَسْلَمَ قَبْلَ عَمَرَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، وَلَكِنْ عَمْرُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ أُرْسِلَ عَبْدَ اللَّهِ إِلَى فَرَسٍ لَهُ عِنْدَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَأْتِي بِهِ لِيُقَاتَلَ عَلَيْهِ - وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَايِعُ عِنْدَ الشَّجَرَةِ ، وَعَمْرُ لَا يَدْرِي بِذَلِكَ - فَبَايَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ ، ذَهَبَ إِلَى الْفَرَسِ فَجَاءَ بِهِ إِلَى عَمَرَ وَعَمْرُ يَسْتَلِكُمُ لِلْقِتَالِ ، فَأَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَايِعُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ قَالَ فَاَنْطَلَقَ فَذَهَبَ مَعَهُ حَتَّى بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَهِيَ الَّتِي يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ أَسْلَمَ قَبْلَ عَمَرَ »

٤١٨٧ - وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا عَمْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَمَرِيُّ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ النَّاسَ كَانُوا مَعَ النَّبِيِّ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ تَفَرَّقُوا فِي ظِلَالِ الشَّجَرِ ، فَإِذَا النَّاسُ مُحَدِّقُونَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، انظُرْ مَا شَأْنُ النَّاسِ قَدْ أَحَدَقُوا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَوَجَدَهُمْ يُبَايِعُونَ فَبَايَعَهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَمَرَ فَخَرَجَ فَبَايَعَهُ »

الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمراً في الفتنة . الحديث ذكره من طرق ، وقد تقدم شرحه في « باب الإحصار » من كتاب الحج .
الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر أيضا ،

قوله (حدثني شجاع بن الوليد) أى البخارى المؤدب أبو الوليد ، ثقة من أقران البخارى ، وسمع قبله قليلا ، وليس له فى البخارى سوى هذا الموضع . وأما شجاع بن الوليد الكوفى فذاك يكنى أبا بدر ولم يدركه البخارى .

قوله (سمع النضر بن محمد) هو الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة ، ثقة متفق عليه ، وماله في البخارى إلا هذا الحديث .

قوله (حدثنا صخر) هو ابن جويرية .

قوله (عن نافع قال : إن الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله الخ) ظاهر هذا السياق الإرسال ، ولكن الطريق التى بعدها أوضحت أنه نافعاً حملاً عن ابن عمر .

قوله (عند رجل من الأنصار) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أنه الذى آخى النبى صلى الله عليه وسلم بينه وبينه ، وقد تقدمت الإشارة إليه فى أول كتاب العلم .

قوله (وعمر يستنم للقتال) أى يلبس الأمانة بالهمز وهى السلاح .

قوله (وقال هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق ، وفى بعض النسخ « وقال لى » وقد وصله الإسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن إبراهيم عن الوليد بن مسلم بالإسناد المذكور .

قوله (فإذا الناس محذون بالنبى صلى الله عليه وسلم) أى محيطون به ناظرون إليه بأحداقهم .

قوله (فقال : يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر .

قوله (قد أحذقوا) كذا للكشميين وغيره وهو الصواب . ووقع للمستملى « قال أحذقوا » جعل بدل قد قال وهو تحريف ، وهذا السبب الذى هنا فى أن ابن عمر بايع قبل أبيه غير السبب الذى قبله ، ويمكن الجمع بينهما بأنه بعثه يحضر له الفرس ، ورأى الناس مجتمعين فقال له انظر ما شأنهم ، فبدأ يكشف حالهم فوجدهم يبايعون فبايع ، وتوجه الى الفرس فأحضرها وأعاد حينئذ الجواب على أبيه . وأما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما فقال : هذا اختلاف ، ولم يسند نافع الى ابن عمر ذلك فى شىء من الروايتين ، كذا قال ، والثانية ظاهرة فى الرد عليه فإن فيها عن ابن عمر كما بيناه . ثم زعم أن المبايعه المذكورة إنما كانت حين قدموا الى المدينة مهاجرين ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم بايع الناس فمر به ابن عمر وهو يبايع ، الحديث قلت : ويمثل ذلك لاترد الروايات الصحيحة . فقد صرح فى الرواية الأولى بأن ذلك كان يوم الحديبية ، والقصة التى أشار إليها تقدمت من وجه آخر فى الهجرة ، وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد ، بل يتعين ذلك لصحة الطريقين . والله المستعان .

قوله (فبايع ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع) هكذا أورده مختصراً ، وتوضحه الرواية التى قبله وهو أن ابن عمر لما رأى الناس يبايعون بايع ثم رجع إلى عمر فأخبره بذلك فخرج وخرج معه فبايع عمر وبايع ابن عمر مرة أخرى .

٤١٨٨ - حدثنا بن نُمير حدثنا يعلى حدثنا إسماعيل قال سمعت عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنهما قال « كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم حين اعتمر فطاف فطفنا معه ، وصلّى وصلينا معه ، وسعى بين الصفا والمروة ، فكنا نستره من أهل مكة لأبصيه أحد بشىء »

٤١٨٩ - حدثنا الحسن بن إسحاق حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مَعُول قال سمعت أباحصين

قال : قال أبو وائل « لما قدم سهل بن حنيف من صيفين أتيناها نستخبره فقال : اتهموا الرأى ، فلقد رأيتنى يوم أوى جندل ولو أستطيع أن أزد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أمره لرددت ، والله ورسوله أعلم ، وما وضعتنا أسيفنا على عواتقنا لأمر يفظعنا إلا أسهلن بنا إلى أمر نعرفه ، قبل هذا الأمر : ما نسد منها خصماً إلا تفجر علينا خصم ماندرى كيف نأتى له »

٤١٩٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال « أتى على النبي صلى الله عليه وسلم زمن الحديدية والقمل يتناثر على وجهى فقال : أيؤذيك هوام رأسك ؟ قلت : نعم . قال : فاحلق وصم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، أو انسك نسيكة . قال أيوب : لأدرى بأى هذا بدأ »

٤١٩١ - حدثنى محمد بن هشام أبو عبد الله حدثنا هشيم عن أنى بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن كعب بن عجرة قال « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصرتنا المشركون . قال وكانت لى وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهى ، فمر لى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أيؤذيك هوام رأسك ؟ قلت : نعم : وأنزلت هذه الآية [البقرة: ١٩٦] : ﴿ فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فليدق من صيام أو صدقة أو نسك ﴾ الحديث التاسع والعشرون .

قوله (حدثنا ابن نمير) هو محمد بن عبد الله بن نمير .

قوله (حدثنا يعلى) هو ابن عبيد ، وإسماعيل هو ابن أبى خالد .

قوله (لا يصيبه أحد بشيء) أى لثلا يصيبه ، وهذا كان فى عمرة القضاء وقد تقدم أن عبد الله بن أبى أوفى كان ممن بايع تحت الشجرة وهو فى عمرة الحديبية ، وكل من شهد الحديبية وعاش الى السنة المقبلة خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمراً فى عمرة القضاء . الحديث الثلاثون حديث سهل بن حنيف .

قوله (حدثنا الحسن) بفتح المهملتين أى ابن إسحق بن زياد الليثى مولاهم المروزى المعروف بحسنويه يكنى أبا على وثقه النسائى ، ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره ، قال ابن حبان فى الثقات : كان من أصحاب ابن المبارك ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين ، وماله فى البخارى سوى هذا الحديث . ومحمد بن سابق من شيوخ البخارى ، وقد يروى عنه بواسطة كما هنا .

قوله (ما يسد منه خصم) (١) بضم الخاء المعجمة وسكون المهمله أى جانب ، وقد تقدم فى آخر الجهاد . وزعم المزى فى « الأطراف » أن المصنف أخرج هذه الطريق فى فرض الخمس ، وليس كذلك . ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة فى قصة القمل وحلق رأسه بالحديبية أورده من وجهين ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك .

(١) رواية المتن « ما نسد منها خصماً »

٣٦ - باب قصة عكل وعرينة

٤١٩٢ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَاسًا مِنْ عُكْلٍ وَعَرِينَةَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكَلَّمُوا بِالْإِسْلَامِ ، فَقَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا أَهْلَ ضَرْعٍ وَلَمْ نَكُنْ أَهْلَ رَيْفٍ ، وَاسْتَوَخَّمُوا الْمَدِينَةَ . فَأَمَرَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَوْدٍ وَرَاجٍ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْزُجُوا فِيهِ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا . فَاذْهَبُوا ، حَتَّى إِذَا كَانُوا نَاحِيَةَ الْحَرَّةِ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ، وَقَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَاسْتَقْوَا الذَّوْدَ . فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَبَعَثَ الطَّلَبَ فِي آثَارِهِمْ ، فَأَمَرَ بِهِمْ فَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمْ ، وَثَرَكُوا فِي نَاحِيَةِ الْحَرَّةِ حَتَّى مَاتُوا عَلَى حَالِهِمْ . قَالَ قَتَادَةُ « بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ كَانَ يَحُثُّ عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُثَلَّةِ » . وَقَالَ شُعْبَةُ وَأَبَانُ وَحَمَادٌ مِنْ قَتَادَةَ « مِنْ عَرِينَةَ » . وَقَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَأَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ « قَدِمَ نَفَرٌ مِنْ عُكْلٍ »

٤١٩٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عَمْرٍو أَبُو عَمْرِو الْحَوْضِيُّ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَالْحِجَّاجُ الصَّوَّافُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو رَجَاءٍ مَوْلَى أَبِي قِلَابَةَ - وَكَانَ مَعَهُ بِالشَّامِ - أَنَّ عَمْرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ اسْتَشَارَ النَّاسَ يَوْمًا قَالَ : مَا تَقُولُونَ فِي هَذِهِ الْقِسَامَةِ ؟ فَقَالُوا : حَقٌّ ، قَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَضَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ قَبْلَكَ . قَالَ : وَأَبُو قِلَابَةَ خَلَفَ سَرِيرَةَ : فَقَالَ عَنبَسَةَ بْنُ سَعِيدٍ : فَأَيَّنَ حَدِيثَ أَنَسِ فِي الْعُرَيْنِيِّينَ ؟ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ : لِأَيِّ حَدِيثِ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ . قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ « مِنْ عَرِينَةَ » ، وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ « مِنْ عُكْلٍ . . . ذَكَرَ الْقِصَّةَ »

قوله (باب قصة عكل) بضم المهملة وسكون الكاف بعدها لام (وعرينة) بمهملة وراء ثم نون مصغر ، قبيلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في « باب أبوال إبل » من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى ، وتقدم قريباً بيان الاختلاف في وقتها وأن ابن إسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد .

قوله (قال قتادة) هو موصول بالإسناد المذكور إليه .

قوله (وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة) بضم الميم وسكون المثلة ، وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به ، وقد يسر الله الكريم به الآن ، وكنت قد اغفلت التنبيه عليه في المقدمة ، وحقه أن يذكر في الفصل الأخير منها عند ذكر عدد أحاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي ومم ورد له عنده من حديث ، وأن يذكر في المبهات من الفصل المذكور ، فإنه حديث أخرجه البخاري في الجملة وإن كان إسناده معضلاً ، فإن هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج ابن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلة » أخرجه أبو داود من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الإسناد واللفظ وفيه قصة ، وأخرجه أحمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الإسناد إلى عمران بن حصين وفيه القصة ولفظه « كان يحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة » وعن سمرة مثل ذلك ، وإسناد هذا الحديث قوى ، فإن هياجاً بتحتانية ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وبقية رجاله من رجال الصحيح ، وسيأتي في

الذبايح ، ومضى فى المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الأنصارى قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة والنهى » ولكنه من غير طريق قتادة ، وسيأتى شرح المثلة فى الذبايح إن شاء الله تعالى . والذى يظهر أن الذى أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذى وقع عند البخارى ، وقد تبين بهذا أن فى الحديث الذى أخرجه النسائى من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة » إدراجاً وأن هذا القدر من الحديث لم يسنده قتادة عن أنس وإنما ذكره بلاغاً ، ولما نشط لذكر إسناده ساقه بوسائط الى النبى صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم .

قوله (وقال شعبة وأبان وحامد عن قتادة من عرينة) يريد أن هؤلاء رووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقترضوا على ذكر عرينة دون عكل ، فأما رواية شعبة فوصلها المصنف فى الزكاة ، وأما رواية أبان وهو ابن يزيد العطار فوصلها ابن أبى شيبة ، وأما رواية حماد هو ابن سلمة فوصلها أبوداود والنسائى .

قوله (قال يحيى بن أبى كثير وأيوب عن أبى قلابة عن أنس : قدم نفر من عكل) يريد أن هذين روياه بعكس أولئك فاقترضوا على ذكر عكل دون عرينة ، فأما رواية يحيى فوصلها المصنف فى المحارير ، وأما رواية أيوب فوصلها المصنف فى الطهارة .

قوله (وحدثنى محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة البزار يكنى أباً يحيى ، وحفص بن عمر شيخه من شيوخ البخارى وربما روى عنه بواسطة كالذى هنا .

قوله (حدثنا أيوب والحجاج الصواف قالاً حدثنى أبو قلابة) كذا وقع فى النسخ المعتمدة « قال حدثنى » بالإفراد والمراد حجاج ، فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه ، وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن أبى قلابة بغير واسطة أو بواسطة ، وأوضح ذلك الدارقطنى فقال : ان أيوب حيث يرويه عن أبى قلابة نفسه فإنه يقتصر على قصة العرنين ، وحيث يرويه عن أبى رجاء مولى أبى قلابة عن أبى قلابة فإنه يذكر مع ذلك قصة أبى قلابة مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينه وبين عنيسة بن سعيد ، وأما حجاج الصواف فإنه يرويه بتامه عن أبى رجاء عن أبى قلابة انتهى . وقد تقدمت الإشارة الى شىء من هذا فى كتاب الطهارة .

قوله (وأبو قلابة خلف سريره فقال عنيسة بن سعيد) كذا وقع مختصراً ، وسيأتى فى الدييات من طريق إسماعيل بن عليه عن حجاج الصواف مطولاً ، وكذا ساقه الإسماعيلى من طريق أيوب عن أبى رجاء عن أبى قلابة مطولاً ، وسيأتى شرحه فى الدييات إن شاء الله تعالى .

قوله (وقال قلابة عن أنس من عكل ، وذكر القصة) أى قصتهم ، وقد تقدم الكلام على حديث أبى قلابة فى الطهارة .

(تنبيه) : وقع من قوله « وقال شعبة » الى آخر الباب عند أبى ذر بين غزوة ذى قرد وبين خيبر وعليه جرى الإسماعيلى ، ووقع عند الباقرين تالياً لحديث العرنين الذى قبله وهو الراجح ، ولعل الفصل وقع من تغيير بعض الرواة ، ويحتمل أن يكون البخارى تعمد ذلك إشارة منه الى أن قصة العرنين متحدة مع غزوة ذى قرد كما يشير اليه كلام بعض أهل المغازى ، وإن كان الراجح خلافه ، والله أعلم .

٣٧ - باب غزوة ذات القرد

وهي الغزوة التي أغاروا على إلقاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر بثلاث

٤١٩٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول « خرجت قبل أن يؤذن بالأولى ، وكانت إلقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بذي قرد . قال : فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال : أخذت إلقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : من أخذها ؟ قال : غطفان . قال فصرخت ثلاث صرخات : يا صبا حاه . قال فاستمعت ما بين لابتي المدينة . ثم اندفعت علي وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء ، فجعلت أرميهم بنبلي - وكنت رامياً - وأقول : أنا ابن الأكوع ، اليوم يوم الرضع . وأرتجز حتى استنفذت اللقاح منهم ، واستلبت منهم ثلاثين بردة . قال وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس ، فقلت : يا نبي الله قد حميت القوم الماء وهم عطاش ، فابعث إليهم الساعة . فقال : يا ابن الأكوع ، ملككت فأسجج . قال : ثم رجعنا ، ويؤدني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة »

قوله (باب غزوة ذي قرد) بفتح القاف والراء ، وحكى الضم فيهما ، وحكى ضم أوله وفتح ثانيه ، قال الحازمي : الأول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة . وقال البلاذري : الصواب الأول . وهو ماء على نحو بريد مما يلي بلاد غطفان ، وقيل على مسافة يوم .

قوله (وهي الغزوة التي أغاروا فيها على إلقاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر بثلاث) كذا جزم به ، ومستنده في ذلك حديث إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فإنه قال في آخر الحديث الطويل الذي أخرجه مسلم من طريقه « قال فرجعنا - أي من الغزوة - إلى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر » وأما ابن سعد فقال « كانت غزوة ذي قرد في ربيع الأول سنة ست قبل الحديبية ، وقيل في جمادى الأولى » وعن ابن إسحق في شعبان منها فإنه قال « كانت بنو لحيان في شعبان سنة ست ، فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فلم يبق بها إلا ليالي حتى أغار عيينة بن حصن على لقاحه ، قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الأكوع : لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية ، فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة ، قال : ويحتمل أن يجمع بأن يقال : يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الأكوع إلى خيبر قبل فتحها ، فأخبر سلمة عن نفسه وعمن خرج معه يعني حيث قال « خرجنا إلى خيبر » قال : ويؤيده أن ابن إسحق ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أغزى إليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى . وسياق الحديث يأتي هذا الجمع ، فإن فيه بعد قوله « حين خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعل عمر يرتجز بالقول » وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم « من السائق » وفيه مبارزة على لمرحب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خيبر حين خرج إليها النبي صلى الله عليه وسلم ، فعلى هذا مافي الصحيح من التاريخ لغزوة ذي قرد أصح مما ذكره أهل السير ، ويحتمل في طريق الجمع أن تكون إغارة عيينة بن حصن على اللقاح وقعت مرتين الأولى التي ذكرها ابن إسحق وهي قبل الحديبية ، والثانية بعد الحديبية قبل الخروج إلى خيبر ، وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما في سياق سلمة عند مسلم ، ويؤيده أن الحاكم ذكر في « الاكليل » أن الخروج إلى ذي قرد تكرر ، ففي الأولى خرج إليها زيد بن حارثة قبل أحد ، وفي الثانية خرج إليها النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس ، والثالثة هذه المختلف فيها

انتهى . فإذا ثبت هذا قوى هذا الجمع الذى ذكرته والله أعلم .

قوله (حدثنا حاتم) هو ابن إسماعيل ويزيد بن أبى عبيدة هو مولى سلمة بن الأكوع ، وقد أخرج البخارى هذا الحديث عالياً فى الجهاد عن مكى بن إبراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثياته .

قوله (خرجت قبل أن يؤذن بالأولى) يعنى صلاة الصبح ، ويدل عليه قوله فى رواية مسلم أنه تبعهم من الغلس إلى غروب الشمس ، وفى رواية مكى « خرجت من المدينة ذاهباً نحو الغابة » .

قوله (وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بذى قرد) اللقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة : ذوات الدر من الإبل واحدها لقحة بالكسر وبالفتح أيضاً ، واللقوح الحلوب . وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقحة ، قال : وكان فيهم ابن أبى ذر وامراته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة .

قوله (فلقينى غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى رواية مسلم ، وكأنه كان ملك أحدهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة إلى هذا وتارة إلى هذا .

قوله (غطفان) بفتح المعجمة والطاء المشالة المهملة والفاء ، تقدم بيان نسبهم فى غزوة ذات الرقاع ، وفى رواية مكى « غطفان وفزارة » وهو من الخاص بعد العام لأن فزارة من غطفان ، وعند مسلم « قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهره مع رباح غلامه وأنا معه ، وخرجت بفرس لطلحة أنديه ، فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الفزاري » ولأحمد وابن سعد من هذا الوجه « عبد الرحمن بن عيينة بن حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل راعيه ، قال فقلت : يارباح خذ هذا الفرس وأبلغه طلحة وأبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر » وللطبراني من وجه آخر عن سلمة « خرجت بقوسى ونبلى وكنت أرمى الصيد ، فاذا عيينة بن حصن قد أغار على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقها » ولا منافاة ، فإن كلا من عيينة وعبد الرحمن بن عيينة كان فى القوم . وذكر موسى بن عقبة وابن إسحق أن مسعدة الفزاري كان أيضاً رئيساً فى فزارة فى هذه الغزاة

قوله (فصرخت ثلاث صرخات) فى رواية المستمل « بثلاث » بزيادة الموحده وهى للاستغاثة .

قوله (فأسمعت ما بين لابتى المدينة) فيه إشعار بأنه كان واسع الصوت جداً ، ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات . ولمسلم « فعلوت أكمة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثاً » وللطبراني « فصعدت فى سلع ثم صحت : يا صباحاه ، فانتبه صياحى إلى النبى صلى الله عليه وسلم ، فنودى فى الناس الفرع الفرع » وهو عند إسحق بمعناه .

قوله (يا صباحاه) هى كلمة تقال عند استنفار من كان غافلاً عن عدوه .

قوله (ثم اندفعت على وجهى) أى لم ألتفت يميناً ولا شمالاً بل أسرعرت الجرى ، وكان شديد العدو كما سيأتى بيانه فى آخر الحديث .

قوله (حتى أدركتهم) فى رواية مكى « حتى ألقاهم وقد أخذوها » ، يعنى اللقاح ذكره بهذه الصيغة مبالغة فى استحضر الحال .

قوله (فأقبلت أرميم) (١) أى أقبلت عليهم ، أرميم أى بالسهم .

قوله (وأقول : أنا ابن الأكوخ ، واليوم يوم الرضع) بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع وهو اللثيم ، فمعناه اليوم يوم اللثام أى اليوم يوم هلاك اللثام ، والأصل فيه أن شخصا كان شديد البخل ، فكان إذا أراد حلب ناقته ارتضع من ثديها لثلا يحلبها فيسمع جيرانه أو من يمر به صوت الحلب ، فيطلبون منه اللبن ، وقيل بل صنع ذلك لثلا يتبدد من اللبن شيء إذا حلب في الإناء أو يبقى في الإناء إذا شربه منه ، فقالوا في المثل « الأم من راضع » وقيل : بل معنى المثل ارتضع اللثوم من بطن أمه ، وقيل كل من كان يوصف باللثوم يوصف بالمص والرضاع ، وقيل المراد من يمص طرف الخلال إذا خل أسنانه ، وهو دال على شدة الحرص . وقيل هو الراعى الذى لا يستصحب محلبا ، فإذا جاءه الضيف اعتذر بأن لا محلب معه ، وإذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها . وقال أبو عمرو الشيباني : هو الذى يرتضع الشاة أو الناقة عند إرادة الحلب من شدة الشو . وقيل أصله الشاة ترضع لبن شاتين من شدة الجوع . وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولقيمة فهجنته . وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره وتدرّب بها من غيره . وقال الداودي : معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجد من ترضعه . قال السهيلي : قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الأول ورفع الثانى على جعل الأول ظرفاً قال : وهو جائز إذا كان الظرف واسعا ولا يضيق على الثانى . قال وقال : أهل اللغة : يقال فى اللثوم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لاغير ، ورضع الصبى بالكسر ثدى أمه يرضع بالفتح رضاعاً مثل سمع يسمع سماعاً . وعند مسلم فى هذا الموضع « فأقبلت أرميم بالنبل وأرتجز » وفيه « فالحق رجلا منهم فأصكه بسهم فى رجله فخلص السهم إلى كعبه ، فمازلت أرميم وأعقرهم ، فإذا رجع الى فارس منهم أتيت شجرة فجلست فى أصلها ثم رميته فعقرت به ، فإذا تضايق الخيل فدخلوا فى مضايقة علوت الجبل فرميتهم بالحجارة » وعند ابن إسحق « وكان سلمة مثل الأسد ، فإذا حملت عليه الخيل فر ثم عارضهم فضجها عنه بالنبل » .

قوله (استقدت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة) فى رواية مسلم « فمازلت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعير إلا خلفته وراء ظهرى ، ثم اتبعتم أرميم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رحما يتخففون بها ، قال فأتوا مضيقاً فأتاهم رجل فجلسوا يتغدون فجلست على رأس قرن ، فقال لهم : من هذا ؟ فقالوا لقينا من هذا البرج ، قال فليقم إليه منكم أربعة ، فتوجهوا إليه فتهددهم فرجعوا ، قال : فما برحت مكاني حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم الأخرم الأسدى ، فقلت له احذوهم ، فالتقى هو وعبد الرحمن بن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه ، فلحقه أبو قتادة فقتل عبد الرحمن وتحول على الفرس ، قال واتبعتم على رجلى حتى ماأرى أحداً ، فعدلوا قبل غروب الشمس إلى شعب فيه ماء يقال له ذى قرد فشربوا منه وهم عطاش ، قال فجلاهم عنه حتى طردهم ، وتركوا فرسين على ثنية فجئت بهما أسوقهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » وذكر ابن إسحق نحو هذه القصة وقال « إن الأخرم لقب ، واسمه محرز بن نضلة » لكن وقع عنده « حبيب بن عيينة بن حصن » بدل عبد الرحمن ، فيحتمل أن يكون كان له اسمان .

قوله (وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس) في رواية مسلم « وأتاني عمى عامر بن الأكوع بسطيحة فيها ماء وسطحية فيها لبن ، فتوضأت وشربت » ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي أجلتيم عنه ، فإذا هو قد أخذ كل شيء استنقذته منهم ، ونحر له بلال ناقته .

قوله (قد حميت القوم الماء) أى منعهم من الشرب .

قوله (فابعث إليهم الساعة) في رواية مسلم « فقلت يارسول الله خلني أنتخب من القوم مائة رجل فاتبعهم فلا يبقى منهم مخبر ، قال فضحك » وعند ابن إسحق « فقلت يارسول الله لو سرحتني في مائة رجل لأخذت بأعناق القوم .

قوله (فقال يا ابن الأكوع ملكت فأسجح) بهمة قطع وسين مهملة ساكنة وجيم مكسورة بعذدها مهملة ، أى سهل . والمعنى قدرت فاعف . والسجحة السهولة . زاد مكى في روايته « ان القوم ليقرون في قومهم » وعند الكشميهنى « من قومهم » ولمسلم « انهم ليقرون في أرض غطفان » ويقرون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهى الضيافة ، ولابن إسحق « فقال إنهم الآن ليغبقون في غطفان » وهو بالغين المعجمة الساكنة والموحدة المفتوحة والقاف ، من الغبوق وهو شرب أول الليل ، والمراد أنهم فاتوا وأنهم وصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم . ووقع عند مسلم ، قال فجاء رجل فقال : نحر لهم فلان جزوراً ، فلما كشطوا جلدها إذا هم بغيرة ، فقالوا أتاكم القوم فخرجوا هارين .

قوله (ثم رجعنا) الى المدينة (ويردنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة) في رواية مسلم « ثم أردنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وراءه على العضاء » وذكر قصة الأنصارى الذى سابقه فسبقه سلمة قال « فسبقت إلى المدينة فوالله ما لبثنا إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خير فرساننا اليوم أبو قتادة ، وخير رجالتنا اليوم سلمة . قال سلمة ثم أعطاني سهم الراجل والفراس جميعاً » وروى الحاکم في « الإكليل » والبيهقى من طريق عكرمة بن قتادة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن أى قتادة حدثنى أى عن أبيه عن عبد الله بن أى قتادة . أن أباقادة اشترى فرسه ، فلقبه مسعدة الفزارى فتقاولا فقال أبو قتادة . اسأل الله أن يلقيك وأنا عليها ، قال : آمين . قال : فبينما هو يعلفها إذ قيل : أخذت اللقاح ، فركبها حتى هجم على العسكر ، قال فطلع على فارس فقال : لقد ألقانيك الله يا أبا قتادة ، فذكر مصارعتة له وظفره به وقتله وهزم المشركين ، ثم لم ينشب المسلمون أن طلع عليهم أبو قتادة يخوش اللقاح ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أبو قتادة سيد الفرسان . وفي الحديث جواز العدو الشديد في الغزو ، والانداز بالصياح العالى ، وتعريف الانسان نفسه إذا كان شجاعاً ليرعب خصمه ، واستحباب الثناء على الشجاع ومن فيه فضيلة لا سيما عند الصنع الجميل ليستزيد من ذلك ومحله حيث يؤمن الافتتان ، وفيه المسابقة على الاقدام ولا خلاف في جوازه بغير عرض ، وأما بالعوض فالصحيح لا يصح . والله أعلم

٣٨ — باب غزوة خيبر

٤١٩٥ — حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار أن سويد بن النعمان أخبره . « أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى إذا كنا بالصهباء — وهى من أدنى

خَيْرٍ - صَلَّى العَصْرَ ، ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسُّوَيْقِ ، فَأَمَرَ بِهِ فَتَرَّى ، فَأَكَلَ وَأَكَلْنَا ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

٤١٩٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْرٍ ، فَسِيرْنَا لَيْلًا ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ لِعَامِرٍ : يَا عَامِرُ أَلَا تُسْمِعُنَا مِنْ هُنَيْهَاتِكَ ؟ وَكَانَ عَامِرٌ رَجُلًا شَاعِرًا ، فَنَزَلَ يَحْدُو بِالْقَوْمِ يَقُولُ :

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا
فَاغْفِرْ فِدَاءً لَكَ مَا اتَّقَيْنَا وَثَبَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقَيْنَا
وَلَقَيْنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنَّا إِذَا صَيَّحْنَا بِنَا أَيْتِنَا
وبالصياح عرِّلوا علينا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ هَذَا السَّائِقُ ؟ قَالُوا : عَامِرُ بْنُ الْأَكْوَعِ ، قَالَ : يَرْحَمُهُ اللَّهُ . قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : وَجَبَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، لَوْلَا أَمْتَعْتَنَا بِهِ . فَأَتَيْنَا خَيْرٍ فَحَاصَرْنَا هُمْ ، حَتَّى أَصَابَتْهَا مَخْمَصَةٌ شَدِيدَةٌ . ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ . فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فَتِحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا هَذِهِ النَّيْرَانُ ؟ عَلَى أَى شَيْءٍ تُوقِدُونَ ؟ قَالُوا : عَلَى لَحْمٍ ، قَالَ : عَلَى أَى لَحْمٍ ؟ قَالُوا : لَحْمُ حُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اهْرِيقُوهَا وَاكْسِرُوهَا . فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَغْسِلُهَا . قَالَ : أَوْ ذَاكَ . فَلَمَّا تَصَافَّ الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ قَصِيرًا ، فَتَنَاولَ بِهِ سَاقَ يَهُودِيٍّ لِيَضْرِبَهُ ، وَيَرْجِعُ ذِبَابُ سَبِيْفِهِ فَأَصَابَ عَيْنَ رُكْبَةٍ عَامِرٍ فَمَاتَ مِنْهُ . قَالَ : فَلَمَّا قَفَلُوا قَالَ سَلْمَةُ : رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي . قَالَ : مَا لَكَ ؟ قُلْتُ لَهُ : فَذَاكَ أُنَى وَأُمَى ، زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَذَبَ مِنْ قَالِهِ ، إِنَّ لَهُ لِأَجْرَيْنِ - وَجَمَعَ بَيْنَ إِصْبَعِيهِ - إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ ، قُلْ عَرَبِيٌّ مِثْلِي بِهَا مِثْلِهِ . حَدَّثَنَا حَاتِمٌ قَالَ « نَشَأُ بِهَا »

قوله (باب غزوة خيبر) بمعجمة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر ، وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام ، وذكر أبو عبيد البكري أنها سميت باسم رجل من العماليق نزلها ، قال ابن إسحق : خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بقية المحرم سنة سبع فأقام يحاصرها بضعة عشرة ليلة الى أن فتحها في صفر ، وروى يونس بن بكير في المغازي عن ابن إسحق في حديث المسور ومروان قالا : انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية فنزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فأعطاه الله فيها خير بقوله ﴿ وَعَدَّمَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ يعنى خيبر ، فقدم المدينة في ذى الحجة فأقام بها حتى سار الى خيبر في المحرم . وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب أنه صلى الله عليه وسلم أقام بالمدينة عشرين ليلة أو نحوها ، ثم خرج الى خيبر . وعند ابن عائد من حديث ابن عباس « أقام بعد الرجوع من الحديبية عشر ليال » في مغازي سليمان التيمي « أقام خمسة عشر يوماً » وحكى ابن التين عن ابن الحصار أنها كانت في آخر

سنة ست ، وهذا منقول عن مالك ، وبه جزم ابن حزم ، وهذه الأقوال متقاربة ، والراجع منها ما ذكره ابن إسحق ، ويمكن الجمع ، بأن من أطلق سنة ست بناه على أن ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الأول ، وأما ما ذكره الحاكم عن الواقدي وكذا ذكره ابن سعد أنها كانت في جمادى الأولى ، فالذي رأيته في مغازي الواقدي أنها كانت في صفر ، وقيل في ربيع الأول ، وأغرب من ذلك ما أخرجه ابن سعد وابن أبي شيبة من حديث أبي سعيد الخدري قال « خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر لثمان عشرة من رمضان » الحديث وإسناده حسن ، إلا أنه خطأ ، ولعلها كانت إلى حين فتصحفت ، وتوجيهه بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح ، وغزوة الفتح خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها في رمضان جزماً ، والله أعلم . وذكر الشيخ أبو حامد في التعليقة أنها كانت سنة خمس ، وهو وهم ، ولعله انتقل من الخندق إلى خيبر . وذكر ابن هشام أنه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة نميلة بنون مصغر ابن عبد الله الليثي ، وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة أنه سباع بن عرفطة وهو أصح ، ثم ذكر المصنف في باب ثلاثين حديثاً .

الحديث الأول حديث سويد بن النعمان وهو الأنصاري الحارثي أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر ، الحديث . وقد تقدم شرحه في الطهارة . والغرض منه هنا الإشارة إلى أن الطريق التي خرجوا منها إلى خيبر كانت على طريق الصهباء ، وقد تقدم ضبطها .
الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع .

قوله (خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ، فسرنا ليلاً ، فقال رجل من القوم لعامر : يا عامر ألا تسمعون) لم أفق على اسمه صريحاً ، وعند ابن إسحق من حديث نصر بن دهر الأسلمي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مسيره إلى خيبر لعامر بن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان « انزل يا ابن الأكوع فاحد لنا من هياتك » ففي هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره بذلك .

قوله (من هنياتك) في رواية الكشميهني بحذف الهاء الثانية وتشديد التحتانية التي قبلها ، والهنيات جمع هنية وهي تصغير هنة كما قال في تصغير سنة ستمية . ووقع في الدعوات من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد « لو أسمعنا من هنياتك » بغير تصغير .

قوله (وكان عامر رجلاً شاعراً) قيل هذا يدل على أن الرجز من أقسام الشعر ، لأن الذي قاله عامر حينئذ من الرجز . وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى .

قوله (اللهم لولا أنت ما هتدينا) في هذا القسم زحاف الخزم بمجمتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله ، وأكثرها أربعة أحرف ، وقد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة ، فيحتمل أن يكون هو وعامر تواردا على ما تواردا منه ، بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر ، أو استعان عامر ببعض ماسبقه إليه ابن رواحة .

قوله (فاغفر فداء لك ما اتقينا) أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالمد ، وحكى ابن التين فتح أوله مع القصر وزعم أنه هنا بالكسر مع القصر لضرورة الوزن ، ولم يصب في ذلك فإنه لا يتزن إلا بالمد . وقد استشكل هذا

الكلام لأنه لا يقال في حق الله ، إذ معنى فداء لك نفديك بأنفسنا وحذف متعلق الفداء للشهرة ، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء . وأجيب عن ذلك بأنها كلمة لايراد بها ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ . وقيل المخاطب بهذا الشعر النبي صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تؤاخذنا بتقصيرنا في حقتك ونصرك ، وعلى هذا فقوله « اللهم » لم يقصد بها الدعاء ، وإنما افتتح بها الكلام ، والمخاطب بقول الشاعر « لولا أنت » النبي صلى الله عليه وسلم الخ ، ويعكر عليه قوله بعد ذلك :

فأنزلن سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

فإنه دعا الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم . وأما قوله « ما اتقينا » فبتشديد المثناة بعدها قاف للأكثر ، ومعناه ما تركنا من الأوامر ، و « ما » ظرفية ، ولأصلي والنسفي يهزأ قطع ثم موحدة ساكنة أى ماخلفنا وراءنا مما اكتسبنا من الآثام ، أو ما أبقيناه وراءنا من الذنوب فلم نتب منه . وللقاسبي « ما لقينا » باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي ، ووقع في رواية قتيبة عن حاتم بن إسماعيل كما سيأتي في الأدب « ما اتقينا » بقاف ساكنة ومثناة مفتوحة ثم تحتانية ساكنة أى تبعنا من الخطايا من قفوت الأثر إذا اتبعته ، وكذا لمسلم عن قتيبة وهي أشهر الروايات في هذا الرجز .

قوله (وألقين سكينه علينا) في رواية النسفي « وألق السكينه علينا » بحذف النون وزيادة ألف ولام في السكينه بغير تنوين ، وليس بموزون .

قوله (إنا إذا صبح بنا أتيانا) بمثناة ، أى جئنا إذا دعينا إلى القتال أو الى الحق ، وروى بالموحدة كذا رأيت في رواية النسفي ، فإن كانت ثابتة فالمعنى إذا دعينا إلى غير الحق امتنعنا .

قوله (وبالصياح عولوا علينا) أى تصدوننا بالدعاء بالصوت العالي واستغاثوا علينا ، تقول : عولت على فلان وعولت بفلان بمعنى استغثت به . وقال الخطابي : المعنى اجلبوا علينا بالصوت ، وهو من العويل . وتعقبه ابن التين بأن عولوا بالثقليل من التعويل ولو كان من العويل لكان أعولوا . ووقع في رواية إياس بن سلمة عن أبيه عند أحمد في هذا الرجز من الزيادة :

قد علمت خير أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تلهب

وهذا القسم الأخير عند مسلم أيضا .

قوله (من هذا السائق) في رواية أحمد فجعل عامر يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم إذا أرادوا تنشيط الإبل في السير ينزل بعضهم فيسوقها ويحدو في تلك الحال .

قوله (قال يرحمه الله) في رواية إياس بن سلمة « قال غفر لك ربك » قال : وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لإنسان يخصه إلا استشهد ، وبهذه الزيادة يظهر السر في قول الرجل « لولا أمتعتنا به » .

قوله (قال رجل من القوم : وجبت يانبي الله ، لولا أمتعتنا به) اسم هذا الرجل عمر سماه مسلم في رواية إياس بن سلمة ولفظه « فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل له : يانبي الله لولا أمتعتنا بعامر » وفي حديث نصر بن دهر عند ابن إسحق « فقال عمر : وجبت يا رسول الله » ومعنى قوله لولا ، أى هلا ، وأمتعتنا أى

متعنتا أى أبقيته لنا لنتمتع به أى بشجاعته ، والتمتع الترفه إلى مدة ، ومنه أمتعنى الله ببقائك .

قوله (فأتينا خيبراً) أى أهل خيبراً .

قوله (فحاصرناهم) ذكر ابن إسحق أن أول شيء حاصروه ففتح حصن ناعم ، ثم انتقلوا إلى غيره .

قوله (حتى أصابتنا مخمصة) بمعجمة ثم مهملة أى مجاعة شديدة ، وسيأتى شرح قصة الحمر الأهلية فى كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى .

قوله (وكان سيف عامر قصيراً فتناول به ساق يهودى ليضربه) فى رواية إياس بن سلمة « فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول :

« إن الذين قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا ونحن عن فضلك ما استغينا »

قال فبرز إليه عامر فقال :

قد علمت خيبر أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر
فاختلفا ضربتين ، فوقع سيف مرحب فى ترس عامر ، فصار عامر يسفل له أى يضربه من أسفل ، فرجع
سيفه — أى عامر — على نفسه .

قوله (ويرجع ذباب سيفه) أى طرفه الأعلى وقيل حده .

قوله (فأصاب عين ركبة عامر) أى طرف ركبته الأعلى فمات منه ، وفى رواية يحيى القطان « فأصيب عامر
بسيف نفسه فمات » وفى رواية إياس بن سلمة عند مسلم « فقطع أكحله فكانت فيها نفسه » وفى رواية ابن
إسحق « فكلمه كلما شديدا فمات منه » .

قوله (فلما قفلوا من خيبر) أى رجعوا .

قوله (وهو آخذ يدي) فى رواية الكشميهنى « بيدى » وفى رواية قتبية « رآنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم شاحباً » بمعجمة ثم مهملة وموحدة أى متغير اللون ، وفى رواية إياس « فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم
وأنا أبكى » .

قوله (زعموا أن عامراً حبط عمله) فى رواية إياس « بطل عمل عامر قتل نفسه » وسمى من القائلين أسيد
ابن حضير ، فى رواية قتبية الآتية فى الأدب وعند ابن إسحق « فكان المسلمون شكوا فيه وقالوا إنما قتله سلاحه »
ونحوه عند مسلم من وجه آخر عن سلمة .

قوله (كذب من قاله) أى أخطأ .

قوله (إن له أجرين) فى رواية الكشميهنى « لأجرين » وكذا فى رواية قتبية ، وكذا فى رواية ابن إسحق « إنه
لشهيدي ، وصلى عليه » .

قوله (إنه لجاهد مجاهد) كذا للأكثر باسم الفاعل فيهما وكسر الهاء والتنوين ، والأول مرفوع على الخير . والثاني اتباع للتأكيد ، كما قالوا : جاد مجد . ووقع لأبي ذر عن الحموي والمستملى بفتح الهاء والبدال ، وكذا ضبطه الباجي ، قال عياض : والأول هو الوجه . قلت : يؤيده رواية أبي داود من وجه آخر عن سلمة « مات جاهداً مجاهداً » قال ابن دريد : رجل جاهد أى جاد فى أمره ، وقال ابن التين : الجاهد من يرتكب المشقة ، ومجاهد أى لأعداء الله تعالى .

قوله (قل عربى مشى بها مثله) كذا فى هذه الرواية بالميم والقصر من المشى ، والضمير للأرض أو المدينة أو الحرب أو الخصلة .

قوله (قال قتيبة نشأ) أى بنون وبهمزة ، والمراد أن قتيبة رواه عن حاتم بن إسماعيل بهذا الإسناد فخالف فى هذه اللفظة . وروايته موصولة فى الأدب عنده ، وغفل الكشميهنى فرواها هنالك بالميم والقصر ، وحكى السهيلي أنه وقع فى رواية « مشابهاً » بضم الميم اسم فاعل من الشبه أى ليس له مشابه فى صفات الكمال فى القتال ، وهو منصوب بفعل محذوف تقديره رأيت مشابهاً ، أو على الحال من قوله « عربى » قال السهيلي : والحال من النكرة يجوز إذا كان فى تصحيح معنى ، قال السهيلي أيضاً : وروى « قل عربياً نشأ بها مثله » والفاعل مثله ، وعربياً منصوب على التمييز لأن فى الكلام معنى المدح ، على حد قولهم عظم زيد رجلاً وقل زيد أدباً

٤١٩٧ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى خيبر ليلاً - وكان إذا أتى قوماً بليل لم يقربهم حتى يصبح - فلما أصبح خرجت اليهود بمساحيهم ومكاتبهم ، فلما رأوه قالوا : محمد والله ، محمد والخميس . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين »

٤١٩٨ - **أخبرنا صدقة بن الفضل** أخبرنا ابن عيينة حدثنا أيوب عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « صببنا خيبر بكرة ، فخرج أهلها بالمساحى ، فلما بصرنا بالنبى صلى الله عليه وسلم قالوا : محمد والله ، محمد والخميس . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين . فأصبنا من لحوم الحمير ، فنادى منادى النبى صلى الله عليه وسلم : إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمير ، فانها رجس »

٤١٩٩ - **حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب** حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن محمد بن مالك رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه جاء فقال : أكلت الحمير ، فسكت . ثم أتاه الثانية فقال : أكلت الحمير فسكت . ثم أتاه الثالثة فقال : أفنيت الحمير ، فأمر منادياً فنادى فى الناس : إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمير الأهلية . فأكفئت القُدور ، وإنما لتفور باللحم » .
الحديث الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق .

قوله (عن أنس) فى رواية أبى إسحق الفزارى عن حميد « سمعت أنساً » كما تقدم فى الجهاد .

قوله (أتى خير ليلا) أى قرب منها ، وذكر ابن إسحق أنه نزل بواد يقال له الرجيع بينهم وبين غطفان لئلا يدوهم وكانوا حلفاءهم ، قال : فبلغنى أن غطفان تجهزوا وقصدوا خير ، فسمعوا حسا خلفهم فظنوا أن المسلمين خلفوهم فى ذرارهم ، فرجعوا فأقاموا وخذلوا أهل خير .

قوله (لم يغربهم حتى يصبح) كذا للأكثر من الإغارة ، ولأبى ذر عن المستملى « لم يقربهم » بفتح أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة ، وتقدم فى الجهاد بلفظ « لا يغرب عليهم » وهو يؤيد رواية الجمهور ، وتقدم فى الأذان من وجه آخر عن حميد بلفظ « كان اذا غزا لم يغز بنا حتى يصبح وينظر ، فإن سمع أذاناً كف عنهم وإلا أغار ، قال : فخرجنا الى خير فانهينا إليهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع أذاناً ركب » وحكى الواقدى أن أهل خير سمعوا بقصده لهم ، فكانوا يخرجون فى كل يوم متسلحين مستعدين ، فلا يرون أحداً . حتى إذا كانت الليلة التى قدم فيها المسلمون ناموا فلم تتحرك لهم دابة ولم يصح لهم ديك ، وخرجوا بالمساحى طالبين مزارعهم فوجدوا المسلمين .

قوله (خرجت يهود) زاد أحمد من طريق قتادة عن أنس « الى زروعهم » .

قوله (بمساحيم) بمهملتين جمع مسحاة وهى من آلات الحرث (ومكاتلهم) جمع مكمل وهو القفة الكبيرة التى يحول فيها التراب وغيره . وعند أحمد من حديث أبى طلحة فى نحو هذه القصة « حتى اذا كان عند السحر وذهب ذو الزرع إلى زرعته وذو الضرع الى ضرعته أغار عليهم » .

قوله (محمد والخميس) تقدم فى أوائل الصلاة من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ « خرج القوم إلى أعمالهم فقالوا : محمد » قال عبد العزيز : قال بعض أصحابنا عن أنس « والخميس » يعنى الجيش وعرف المراد ببعض أصحابه من هذا الطريق ، وتقدم فى الصلاة الخوف من طريق حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس نحوه وفيه « يقولون محمد والخميس » قال : والخميس الجيش . وعرف من سياق هذا الباب أن اللفظ هناك لثابت ، وقد بينت ما فى هذا الموضع من الإدراج فى أوائل كتاب الصلاة ، وزاد فى الجهاد من وجه آخر عن أيوب « فلدجئوا الى الحصن » أى تحصنوا به .

قوله (خربت خير) زاد فى الجهاد فرفع يديه وقال « الله أكبر ، خربت خير » وزيادة التكبير فى معظم الطرق عن أنس وعن حميد ، قال السهيلي : يؤخذ من هذا الحديث التفاؤل ، لأنه صلى الله عليه وسلم لما رأى آلات الهدم — مع أن لفظ المسحاة من سحوت إذا قشرت — أخذ منه أن مدينتهم ستخرب ، انتهى . ويحتمل أن يكون قال « خربت خير » بطريق الوحي . ويؤيده قوله بعد ذلك « إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وقوله فى رواية محمد بن سيرين عن أنس « صبحنا خير بكرة » لا يغادر قوله فى رواية حميد عن أنس أنهم قدموها ليلا . فإنه يحمل على أنهم لما قدموها وناموا دونها ركبوا اليها بكرة فصحوها بالقتال والإغارة ، وقد وقع ذلك فى رواية إسماعيل بن جعفر عن حميد واضحاً ، زاد فى رواية محمد بن سيرين قصة الحمر الأهلية وسيأتى شرحها مستوفى فى كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى .

قوله (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب ، فإن الراوي عنه عبد ربي حجي لا ثقفي .

قوله (ينهيانكم) في رواية سفيان الآتية «ينهاكم» بالإفراد وفي رواية عبد الوهاب بالثنائية . وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد ، فيرد به على من زعم أن قوله للخطيب «بس خطيب القوم أنت» لكونه قال «ومن يعصمها فقد غوى» وقد تقدمت الإشارة الى مباحث ذلك في كتاب الصلاة .

قوله (فأكففت القدور) قال ابن التين : صوابه فكففت ، قال الأصمعي : كفأت الإناء قلبته ولا يقال أكفأته ، ويحتمل أن يكون المراد أملت حتى أزيل ما فيها ، قال الكسائي : أكفأت الإناء أملت

٤٢٠٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال «صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح قريباً من خيبر بقلس ثم قال : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين . فخرجوا يسمعون في السكك ، فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة ، وسبى الذرية ، وكان في السبي صفية فصارَتْ إلى دحية الكلبي ، ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فجعل عتقها صدقها . فقال عبد العزيز بن صهيب لثابت : يا أبا محمد أنت قلت لأنس : ما أصدقها ؟ فحرك ثابت رأسه تصديقاً له »

٤٢٠١ - حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول «سبى النبي صلى الله عليه وسلم صفية فأعتقها وتزوجها ، فقال ثابت لأنس : ما أصدقها ؟ قال : أصدقها نفسها فأعتقها »

قوله (حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت عبد العزيز بن صهيب .
قوله (فخرجوا يسمعون في السكك ، فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة وسبى الذرية) فيه اختصار كبير ، لأنه يوهم أن ذلك وقع عقب الإغارة عليهم ، وليس كذلك فقد ذكر ابن إسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام على محاصرتهم بضع عشرة ليلة ، وقيل أكثر من ذلك . ويؤيده قوله في الحديث الذي قبله «إنهم أصابهم مخمصة شديدة» فإنه دال على طول مدة الحصار ، إذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك . وفي حديث سلمة بن الأكوع وسهل بن سعد الآتين قريباً في قصة على ما يؤكد ذلك ، وكذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه ، وكذا في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنهم حاصروهم .

الحديث الرابع حديث أنس أيضاً في ذكر صفية ، ذكره من طريقين ، وسيأتي في الباب من وجه ثالث بأتم من هذا سياقاً . وصفية هي بنت حبي بن أخطب بن سعية - بفتح المهمله وسكون العين المهمله بعدها تحتانية ساكنة - ابن عامر بن عبيد بن كعب ، من ذرية هارون بن عمران أخى موسى عليهما السلام ، وأمها برة بنت شموال من بنى قريظة ، وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقها فتزوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضيري فقتل عنها يوم خيبر ، ذكر ذلك ابن سعد وأسند بعضه من وجه مرسل .

قوله (وكان في السبي صفية بنت حبي فصارَت الى دحية ، ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد العزيز عن أنس « فجاء دحية فقال : أعطني يارسول الله جارية من السبي ، قال : اذهب فخذ جارية ، فأخذ صفية ، فجاء رجل فقال : يانبي الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح إلا لك ، قال ادعوه بها ، فجاء بها ، فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال : خذ جارية من السبي غيرها » وعند ابن إسحق أن صفية سبيت من حصن القموص وهو حصن بنى أبي الحقيق ، وكانت تحت كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسبي معها بنت عمها وعند غيره بنت عم زوجها — فلما استرجع النبي صلى الله عليه وسلم صفية من دحية أعطاه بنت عمها . قال السهيلي : لامعارضة بين هذه الأخبار فإنه أخذها من دحية قبل القسم ، والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النفل . قلت : وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية ، وعنده أيضاً فيه « فاشتراها من دحية بسبعة أرؤس » فالأولى في طريق الجمع أن المراد بسهمه هنا نصيبه الذي اختاره لنفسه ، وذلك أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه جارية فأذن له أن يأخذ جارية ، فأخذ صفية . فلما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم إنها بنت ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست ممن توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاستها ، فلو خصه بها لأمكن تغير خاطر بعضهم ، فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بها ، فإن في ذلك رضا الجميع ، وليس ذلك من الرجوع في الهبة من شيء . وأما إطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز ، ولعله عوضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فأعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك . وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأصله في مسلم « صارت صفية لدحية ، فجعلوا يمدحونها . فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطى بها دحية ما رضى » وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة ، ويأتي تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ، ويأتي الكلام على قوله في الحديث « وجعل عتقها صداقها » في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٢٠٥ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ — أَوْ قَالَ : لَمَّا تَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أَشْرَفَ النَّاسُ عَلَى وَادٍ فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا ، إِنَّكُمْ تَدْعُونَ جَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ . وَأَنَا تَخَلَّفَ دَابِئَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَمِعَنِي وَأَنَا أَقُولُ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . فَقَالَ لِي : يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ . قُلْتُ : لِيَبِّكَ رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : أَلَا أُدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كَثَرٍ مِنْ كَنْوَزِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَذَكَكَ أَبِي وَأُمِّي . قَالَ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ »

الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري ،

قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن أبي زياد ، وعاصم هو الأحول ، وأبو عثمان هو النهدي ، والإسناد كله إلى أبي موسى بصريون .

قوله (لما غزا النبي صلى الله عليه وسلم خيبر أو قال لما توجه) هو شك من الراوى .

قوله (أشرف الناس على واد — فذكر الحديث الى قول أبى موسى — فسمعنى وأنا أقول لا حول ولا قوة إلا بالله) هذا السياق يوهم أن ذلك وقع وهم ذاهبون إلى خيبر ، وليس كذلك بل إنما وقع ذلك حال وجوعهم ، لأن أبى موسى إنما قدم بعد فتح خيبر مع جعفر كما سيأتى فى الباب من حديثه واضحاً ، وعلى هذا ففى السياق حذف تقديره : لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فحاصرها ففتحها ففرغ فرجع أشرف الناس الخ ، وسيأتى شرح المتن فى كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى

٤٢٠٢ — حَدَّثَنَا قَتِيْبَةُ حَدَّثَنَا يَعْقُوْبُ عَنْ أْبَى حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّقَى هُوَ وَالْمَشْرُكُونَ فَاقْتَتَلُوا ، فَلَمَّا مَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَسْكَرِهِ وَمَالَ الْآخَرُونَ إِلَى عَسْكَرِهِمْ — وَفِي أَصْحَابِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ لَا يَدْعُ لَهُمْ وَلَا شَاذَةَ وَلَا فَاذَةَ إِلَّا اتَّبَعَهَا يَضْرِبُهَا بِسَيْفِهِ . فَقِيلَ : مَا أَجْزَأَ مَنَا الْيَوْمَ أَحَدٌ كَمَا أَجْزَأَ فُلَانٌ ، فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : أَنَا صَاحِبُهُ . قَالَ فَخَرَجَ مَعَهُ كَلِمًا وَقَفَّ وَقَفَّ مَعَهُ ، وَإِذَا أَسْرَعَ أَسْرَعَ مَعَهُ . قَالَ فَجَرَحَ الرَّجُلُ جُرْحًا شَدِيدًا ، فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتُ ، فَوَضَعَ سَيْفَهُ بِالْأَرْضِ وَذُبَابُهُ بَيْنَ تَدْيِيهِ ، ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُوْلُ اللهِ . قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ أَنْفَأَ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : أْنَا لَكُمْ بِهِ ، فَخَرَجْتُ فِي طَلْبِهِ ، ثُمَّ جُرِحَ جُرْحًا شَدِيدًا فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتُ ، فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ فِي الْأَرْضِ وَذُبَابُهُ بَيْنَ تَدْيِيهِ ، ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ . فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ : إِنْ الرَّجُلَ لِيَعْمَلُ عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . وَإِنْ الرَّجُلَ لِيَعْمَلُ عَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

٤٢٠٣ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ « شَهِدْنَا خَيْبَرَ ، فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعَى الْإِسْلَامَ : هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ . فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ أَشَدَّ الْقِتَالِ حَتَّى كَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحَةُ ، فَكَادَ بَعْضُ النَّاسِ يَرْتَابُ ، فَوَجَدَ الرَّجُلُ أَلَمَ الْجِرَاحَةِ ، فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى كِنَانَتِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهَا أَسْهُمَا فَنَحَرَ بِهَا نَفْسَهُ ، فَاشْتَدَّ رَجَالٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالُوا : يَا رَسُوْلَ اللهِ ، صَدَّقَ اللهُ حَدِيثَكَ ، انْتَحَرَ فُلَانٌ فَقَتَلَ نَفْسَهُ . فَقَالَ : قُمْ يَا فُلَانُ فَاذْنُ أَنْهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنًا ، إِنْ اللهُ يُؤَيِّدُ الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » . تَابِعُهُ مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ

٤٢٠٤ — وَقَالَ شَيْبٌ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيْبِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « شَهِدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ » . وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . تَابِعُهُ صَالِحٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ . وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ : أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

ابن كعبٍ أخبره أن عبَّيدَ الله بن كعبٍ قال : أخبرني من شهدَ مع النبيِّ صلى الله عليه وسلم خبيرٌ . قال الزُّهرِيُّ وأخبرني عبَّيدُ الله بن عبد الله وسعيِّدٌ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه ،

قوله (حدثنا يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الإسكندراني ، وأبو حازم هو سلمة بن دينار .

قوله (التقى هو والمشركون) في رواية ابن أبي حازم الآتية بعد قليل « في بعض مغازية » ولم أقف على تعيين كونها خبير ، لكنه مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث أبي هريرة ، وقد صرح في حديث أبي هريرة أن ذلك كان بخبير وفيه نظر ، فإن في سياق سهل أن الرجل الذي قتل نفسه اتكأ على حد سيفه حتى خرج من ظهره ، وفي سياق أبي هريرة أنه استخرج أسهما من كنانته فحرق بها نفسه . وأيضا ففي حديث سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم لما أخبره بقصته « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة » الحديث ، وفي حديث أبي هريرة أنه قال لهم لما أخبره بقصته « قم يابلال فأذن : إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن » ولهذا جنح ابن التين الى التعدد ، ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في المغايرة الأخيرة ، وأما الأولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه فلم ترهق روحه وإن كان قد أشرف على القتل فاتكأ حينئذ على سيفه استعجالا للموت ، لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بأن القصة التي حكهاها سهل بن سعد وقعت بأحد ، قال : واسم الرجل قرمان الظفري ، وكان قد تخلف عن المسلمين يوم أحد فعيره النساء ، فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ، ثم صار إلى السيف ففعل العجائب ، فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول : الموت أحسن من الفرار ، فمر به قتادة بن النعمان فقال له : هنيئا لك بالشهادة . قال : والله اني ما قاتلت على دين ، وإنما قاتلت على حسب قومي . ثم ألقته الجراحة فقتل نفسه . قلت : وهذا الذي نقله أخذه من مغازي الواقدي وهو لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف ، نعم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضي عن أبي حازم حديث الباب وأوله أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد مارأينا مثل ماأبلى فلان ، لقد فر الناس ومافر وماترك للمشركين شادة ولا فاذة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح ، وليس فيه تسميته ، وسعيد مختلف فيه وماأظن روايته خفيت على البخاري ، وأظنه لم يلتفت إليها لأن في بعض طرقة عن أبي حازم « غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » وظاهره يقتضى أنها غير أحد ، لأن سهلا ماكان حينئذ ممن يطلق على نفسه ذلك لصغره ، لأن الصحيح أن مولده قبل الهجرة بخمس سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو إحدى عشرة ، على أنه قد حفظ أشياء من أمر أحد مثل غسل فاطمة جراحة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يلزم من ذلك أن يقول « غزونا إلا أن يحمل على المجاز كما سيأتى لأبي هريرة ، لكن يدفعه ماسيأتي من رواية الكشميين قريبا .

قوله (فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم

قوله (وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) وقع في كلام جماعة ممن تكلم على هذا الكتاب أن اسمه قرمان بضم القاف وسكون الزاي الظفري بضم المعجمة والفاء نسبة الى بنى ظنفر بطن من الأنصار وكان يكنى أبا الغيداق بمعجمة مفتوحة وتحتانية ساكنة وآخره قاف ، ويعكر عليه ماتقدم .

قوله (شاذة ولا فاذة) الشاذة بتشديد المعجمة ما انفرد عن الجماعة ، وبالفاء مثله ما لم يختلط بهم ، ثم هما صفة لمحدوف أى نسمة ، والهاء فيهما للمبالغة ، والمعنى أنه لايلقى شيئاً إلا قتله ، وقيل المراد بالشاذ والفاذ ما كبر وصغر ، وقيل الشاذ الخارج والفاذ المنفرد ، وقيل هما بمعنى ، وقيل الثانى اتباع .

قوله (فقال) أى قائل ، وتقدم فى الجهاد بلفظ فقالوا ويأتى بعد قليل من طريق أخرى بلفظ « فقيل » ووقع هنا للكشميهنى « فقلت » فإن كانت محفوظة عرف اسم قائل ذلك
قوله (ما أجزأ) بالهمزة أى ماغنى .

قوله (فقال إنه من أهل النار) فى رواية ابن أبى حازم المذكورة « فقالوا أئنا من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار » وفى حديث أكرم بن أبى الجون الخزاعى عند الطبرانى « قال قلنا يارسول الله فلان يجزئى فى القتال ، فقال : هو فى النار . قلنا يارسول الله اذا كان فلان فى عبادته واجتهاده ولين جانبه فى النار فأين نحن ؟ قال : ذلك أحببنا النفاق قال فكنا نتحفظ عليه فى القتال » .

قوله (فقال رجل من القوم : أنا صاحبه) فى رواية ابن أبى حازم « لأتبعنه » وهذا الرجل هو أكرم بن أبى الجون كما سيظهر من سياق حديثه .

قوله (فجرح جرحاً شديداً) زاد فى حديث أكرم « فقلنا يارسول الله قد استشهد فلان ، قال : هو فى النار » .

قوله (فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين ثديه) فى رواية ابن أبى حازم « فوضع نصاب سيفه فى الأرض » وفى حديث أكرم « أخذ سيفه فوضعه بين ثديه ثم اتكأ عليه حتى خرج من ظهره ، فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت : أشهد أنك رسول الله » .

قوله (وهو من أهل الجنة) زاد فى حديث أكرم « تدركه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها » وسيأتى شرح الكلام الأخير فى كتاب القدر إن شاء الله تعالى .
الحديث السابع حديث أبى هريرة .

قوله (شهدنا خبير) أراد جيشها من المسلمين ، لأن الثابت أنه إنما جاء بعد أن فتحت خبير ، ووقع عند الواقدى أنه قدم بعد فتح معظم خبير فحضر فتح آخرها ، لكن مضى فى الجهاد من طريق عنبسة بن سعيد عن أبى هريرة قال « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخبير بعد ما افتتحها فقلت : يا رسول الله أسهم لى » وسيأتى البحث فى ذلك فى حديث آخر لأبى هريرة آخر هذا الباب .

قوله (فلما حضر القتال) بالرفع والنصب .

قوله (فقال لرجل ممن معه) أى عن رجل ، واللام قد أتى بمعنى عن مثل قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا ﴾ ويحتمل أن يكون بمعنى فى أى فى شأنه أى سببه ، ومنه قوله تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾

قوله (فكاد بعض الناس يرتاب) في رواية معمر في الجهاد « فكاد بعض الناس أن يرتاب » ففيه دخول أن على خبر كاد ، وهو جائز مع قلته .

قوله (قم يا فلان) هو بلال كما وقع مفسراً في كتاب القدر .

قوله (ان الله يؤيد) في رواية الكشميهني « ليؤيد » قال النووي يجوز في أن فتح الهمزة وكسرها .

قوله (بالرجل الفاجر) يحتمل أن تكون اللام للعهد ، والمراد به قرمان المذكور ، ويحتمل أن تكون للجنس .

قوله (تابعه معمر) أى تابع شعيباً عن الزهري أى بهذا الإسناد ، وهو موصول عند المصنف في آخر الجهاد مقروناً برواية شعيب عن الزهري .

قوله (وقال شيب) أى ابن سعيد (عن يونس) أى ابن يزيد (عن ابن شهاب) أى الزهري بهذا الإسناد .

قوله (شهدنا حيناً) يريد أن يونس خالف معمرأ وشعيباً فذكر بدل خير لفظة « حينين » ورواية شيب هذه وصلها النسائي مقتصراً على طرف من الحديث ، وأوردها الذهلي في « الزهريات » ويعقوب بن سفيان في تاريخه كلاهما عن أحمد بن شيب عن أبيه بتامه ، وأحمد بن شيوخ البخارى وقد أخرج عنه غير هذا ، وقد وافق يونس معمرأ وشعيباً في الإسناد ، لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، وساق الحديث عنهما عن أبي هريرة .

قوله (وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعنى وافق شيباً في لفظ « حينين » وخالفه في الإسناد فأرسل الحديث ، وطريق ابن المبارك هذه وصلها في الجهاد ولم أر فيها تعيين الغزوة .

قوله (وتابعه صالح) يعنى ابن كيسان (عن الزهري) وهذه المتابعة ذكرها في البخارى في تاريخه قال « قال لى عبد العزيز الأويسى عن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن بعض من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل معه : هذا من أهل النار » الحديث فظهر أن المراد بالمتابعة أن صالحاً تابع رواية ابن المبارك عن يونس في ترك ذكر اسم الغزوة ، لا في بقية المتن ولا في الإسناد . وقد رواه يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن صالح عن الزهري فقال « عن عبد الرحمن بن المسيب » مرسلًا ووهم فيه ، وكأنه أراد أن يقول « عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب وسعيد بن المسيب » فذهل .

قوله (وقال الزبيدي أخبرنى الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرنى من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خير) قال الزهري « وأخبرنى عبيد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم » وفي رواية النسفى « عبد الله بن عبدالله » هكذا أورد البخارى طريق الزبيدي هذه معلقة مختصرة ، وأجحف فيها في الاختصار فإنه لم يفصل بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسلة

عن سعيد وعبيد الله بن عبد الله ، وقد أوضح ذلك في التاريخ ، وكذلك أبو نعيم في « المستخرج » والذهلي في « الزهريات » فأخرجوه من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عن الزبيدي فساق الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده « قال الزبيدي قال الزهري وأخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا رجل مؤمن ، والله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » هذا سياق البخاري ، وفي سياق الذهلي « قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله » وهذا أصوب من عبيد الله بن عبد الله ، نبه عليه أبو علي الجياني ، وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعمر وأشار الى أن بقية الروايات محتملة وهذه عاداته في الروايات المختلفة إذا رجح بعضها عنده اعتمده وأشار الى البقية ، وأن ذلك لا يستلزم القدح في الرواية الراجحة لأن شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها ، وذكر مسلم في كتاب التمييز فيه اختلافاً آخر على الزهري فقال « حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن . قال الحلواني : قلت ليعقوب بن إبراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا ؟ قال : كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن ، وكان رجل من بنى كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب ، فأظن أن هذا هو الكناني . قال مسلم وليس ما قال يعقوب بشيء ، وإنما سقط من هذا الإسناد واو واحدة ففحش خطؤه ، وإنما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب ، فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد ، وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن أخيه وموسى بن عقبة ويونس بن يزيد ، والله أعلم . وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعمر قال : ولا تدفع رواية الأخيرين لأن الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب ذلك ، نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن أخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على إرسال آخر الحديث ، قال المهلب : هذا الرجل ممن أعلمنا النبي صلى الله عليه وسلم أنه نفذ عليه الوعيد من الفساق ، ولا يلزم منه أن كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار . وقال ابن التين ، يحتمل أن يكون قوله « هو من أهل النار » أى إن لم يغفر الله له ، ويحتمل أن يكون حين أصابته الجراحة ارتاب وشك في الإيمان أو استحل قتل نفسه فمات كافراً . ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في بقية الحديث « لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة » وبذلك جزم ابن المنير . والذي يظهر أن المراد بالفاجر أعم من أن يكون كافراً أو فاسقاً ، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم « إنا لآنستعين بمشرك » . لانه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ ، وفي الحديث إخباره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات ، وذلك من معجزاته الظاهرة ، وفيه جواز إعلام الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجهر بها .

(تنبيه) : المنادى بذلك بلال ، ووقع عند مسلم في رواية « قم يا ابن الخطاب » وعند البيهقي أن المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ، ويجمع بأنهم نادوا جميعاً في جهات مختلفة

٤٢٠٦ - حدثنا المكِّي بن إبراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال - « رأيت أثرَ ضربةٍ في ساقِ سلمةٍ فقلت : يا أبا مسلمٍ ، ما هذه الضربة ؟ فقال : هذه ضربةٌ أصابها يومَ خيبرٍ ، فقال الناسُ : أصيبَ سلمةٌ . فأتيتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم فنفتُ فيه ثلاثَ نَفَثاتٍ ، فما اشتكيت حتى الساعة »

٤٢٠٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ قَالَ « التَّقِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَشْرُكُونَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ فَاقْتَلُوا ، فَمَالَ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى عَسْكَرِهِمْ ، وَفِي الْمُسْلِمِينَ رَجُلٌ لَا يُدْعَى مِنَ الْمَشْرِكِينَ شَاذَةً وَلَا فَاذَةً إِلَّا اتَّبَعَهَا فَضَرَبَهَا بِسَيْفِهِ ، فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا أَجْزَأُ أَحَدًا مَا أَجْزَأُ فَلَانَ . فَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . فَقَالُوا : أَيُّنَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِنْ كَانَ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : لِأَتَّبِعَنَّه ، فَإِذَا أَسْرَعَ وَأَبْطَأَ كُنْتُ مَعَهُ ، حَتَّى جُرِّحَ فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتَ ، فَوَضَعَ نِصَابَ سَيْفِهِ بِالْأَرْضِ وَذُبَابُهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ ، ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَجَاءَ الرَّجُلُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ . فَقَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ فَأَخْبَرَهُ . فَقَالَ : إِنْ الرَّجُلَ لِيَعْمَلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَمُوتُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . وَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَمُوتُ لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

٤٢٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْخُزَاعِيُّ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ الرَّبِيعِ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ « نَظَرَ أَنْسٌ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَرَأَى طِيَالِسَةَ فَقَالَ : كَأَنَّهُمْ السَّاعَةَ يَهُودٌ خَيْرٌ »
الحديث الثامن حديث سلمة بن الأكوع . وهو من ثلاثياته .
قوله (فقلت يا أبا مسلم) هي كنية سلمة بن الأكوع .

قوله (أصابتها يوم خير) أى أصابت ركبته ، ويوم بالنصب على الظرفية .

قوله (فنفت فيه) أى فى موضع الضربة ، وقد تقدم أنه فوق النفخ ودون التفل ، وقد يكون بغير ريق بخلاف التفل ، وقد يكون بريق خفيف بخلاف النفخ . ثم ذكر المصنف طريقاً لحديث سهل بن سعد الماضى قبل وقد تقدم شرحه فى الحديث السادس . الحديث التاسع .

قوله (حدثنا محمد بن سعيد الخزاعى) هو بصرى واسم جده الوليد وهو ثقة من أقران أحمد وليس له فى البخارى إلا هذا الحديث وآخر تقدم فى الجهاد .

قوله (حدثنا زياد بن الربيع) هو اليحمدي بفتح التحتانية والميم بينهما مهملة ساكنة بصرى أيضا ، وثقه أحمد وغيره ، ونقل ابن عدى عن البخارى أنه قال : فيه نظر ، قال ابن عدى : وما أرى بروايته بأسا . قلت : وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث .

قوله (عن أبى عمران) هو عبد الملك بن حبيب الجونى بفتح الجيم وسكون الواو ثم نون نسبة الى بنى الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن غنم بن دوس ، وهم بطن من الأزد ، وكذا جزم به الرشاطى عن أبى عبيد أن عمران من هذا البطن ، وجزم الحازمى أنه من بنى الجون بطن من كندة ولم يسق نسبه ، وقد ساقه الرشاطى فقال : الجون واسمه معاوية بن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحارث بن معاوية بن ثور .

قوله (فرأى طيالسة) أى عليهم ، وفى رواية محمد بن بزيع عن زياد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبى نعيم أن

أنساً قال « ماشبهت الناس اليوم في المسجد وكثرة الطيالة إلا بيهود خبير » والذي يظهر ان يهود خبير كانوا يكثرون من لبس الطيالة ، وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثرون منها ، فلما قدم البصرة رأهم يكثرون من لبس الطيالة فشبهم بيهود خبير ، ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطيالة . وقيل المراد بالطيالة الأكسية ، وإنما أنكر ألوانها لأنها كانت صفراء

٤٢٠٩ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بنِ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عن يَزِيدَ بنِ أَبِي عُبَيْدٍ عن سَلْمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال « كان عليُّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ تَخَلَّفَ عنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في خَيْبَرَ ، وكان رَمَدًا ، فقال : انا أَتَخَلَّفُ عنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَلاحَقَ به . فلما بَتْنَا اللَّيْلَةَ التي فَتَحَتْ قال : لأَعْطِينِ الرَّايَةَ غَدًا — أو لِيأْخُذَنَّ الرَّايَةَ غَدًا — رَجُلٌ يُحِبُّهُ اللهُ وَرَسُولُهُ يُفْتَحُ عَلَيْهِ . فَنَحْنُ نَرْجُوها . فقيل : هذا عليُّ فَأَعْطاه ، فَفُتِحَ عَلَيْهِ . »

٤٢١٠ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عن أَبِي حازِمٍ قال « أَخْبَرَنِي سَهْلُ بنِ سَعِيدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال يَوْمَ خَيْبَرَ : لأَعْطِينِ هَذِهِ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللهُ عَلَيْهِ يَدَيْهِ ، يُحِبُّ اللهُ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللهُ وَرَسُولُهُ . قال : فبات الناسُ يَدْرِكُونَ لَيْلَتَهُمْ : أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا ؟ فلما أَصْبَحَ الناسُ غَدوا على رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّهُمْ يَرْجُو أن يُعْطَاهَا ، فقال : أَيُّنَ عَلِيُّ بنِ أَبِي طَالِبٍ ؟ فقيل : هُوَ يا رَسُولَ اللهِ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ . قال فَأرْسَلُوا إِلَيْهِ فَأَتَى به فبصقَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في عَيْنَيْهِ ودعا له فبرأ حتى كأنَّ لم يكنْ به وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ . فقال عليُّ : يا رَسُولَ اللهِ ، أَقاتَلَهُمْ حتى يكونوا مِثْلنا . فقال : انقذْ عليَّ رِيسْلَكَ حتى تنزلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يَجِبُ عَلَيْهِمْ من حَقِّ اللهِ فِيهِ ، فوالله لَأَنْ يَهْدِيَ اللهُ بِكَ رَجُلًا واحدًا خَيْرٌ لَكَ من أن يكون لك حُمْرُ النَّعَمِ »

الحديث العاشر والحادي عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح علي خبير .

قوله (وكان رمداً) في حديث علي عند ابن أبي شيبه « أرمداً » وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير « أرمداً شديد الرمد » وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل « أرمداً لا يبصر » .

قوله (فقال أنا أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فلاحق به) وكأنه أنكر على نفسه تأخره عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك ، وقوله « فلاحق به » يحتمل أن يكون لحق به قبل أن يصل إلى خبير ، ويحتمل أن يكون لحق به بعد أن وصل إليها .

قوله (فلما بتنا الليلة التي فتحت) خبير في صبيحتها (قال لأعطين الراية غداً) وقع في هذه الرواية اختصار ، وهو عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة بن الحصيب قال « لما كان يوم خبير أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له ، فلما كان الغد أخذه عمر فرجع ولم يفتح له ، وقتل محمود بن مسلمة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لأدفعن لوأى غداً إلى رجل » الحديث ، وعند ابن إسحق نحوه من وجه آخر ، وفي الباب عن أكثر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في « الإكليل » وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » .

قوله (لأعطين الراية غداً أو ليأخذن غداً) هو شك من الراوى ، وفي حديث سهل الذى بعده « لأعطين هذه الراية غداً رجلاً » بغير شك ، وفي حديث بريدة « إني دافع اللواء غداً الى رجل يحب الله ورسوله » والراية بمعنى اللواء وهو العلم الذى فى الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش ، وقد يحمله أمير الجيش ، وقد يدفعه لمقدم العسكر ، وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما ، لكن روى أحمد والترمذى من حديث ابن عباس « كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولؤلؤه أبيض » ومثله عند الطبرانى عن بريدة ، وعند ابن عدى عن أبى هريرة وزاد « مكتوباً فيه لا إله إلا الله محمد رسول الله » وهو ظاهر فى التغاير ، فلعل التفرقة بينهما عرفية ، وقد ذكر ابن إسحق وكذا أبو الأسود عن عروة أن أول ما وجدت الرايات يوم خيبر ، وما كانوا يعرفون قبل ذلك إلا الألوية ،

قوله (يحبه الله ورسوله) زاد فى حديث سهل بن سعد « ويحب الله ورسوله » وفى رواية ابن إسحق « ليس بفرار » وفى حديث بريدة « لا يرجع حتى يفتح الله له »

قوله (فنحن نرجوها) فى حديث سهل « فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها » وقوله « يدوكون » بمهملة مضمومة أى باتوا فى اختلاط واختلاف ، والدوكة بالكاف الاختلاط ، وعند مسلم من حديث أبى هريرة « أن عمر قال : ما أحببت الإمارة إلا يومئذ » وفى حديث بريدة « فما منا رجل له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل ، حتى تطاولت أنا لها ، فدعا علياً وهو يشتكى عينه فمسحها ، ثم دفع إليه اللواء ، ولمسلم من طريق إياس بن سلمة عن أبيه قال « فأرسلنى إلى على قال : فجتت به أقوده أرمذ فبزق فى عينه فبرأ » .

قوله (فقبل هذا على) كذا وقع مختصراً ، وبيانه فى رواية إياس بن سلمة عند مسلم ، وفى حديث سهل بن سعد الذى بعده « فلما أصبح الناس غدو على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يعطاها ، فقال : أين على بن أبى طالب ؟ قالوا : يشتكى عينيه ، قال : فأرسلوا إليه ، فأتوا به » وقد ظهر من حديث سلمة بن الأكوع أنه هو الذى أحضره ، ولعل علياً حضر إليهم بخيبر ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده ، فأرسل إليه النبى صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذى نزل به ، أو بعث إليه الى المدينة فصادف حضوره .

قوله (فبرأ) بفتح الراء والهزمة بوزن ضرب ، ويجوز كسر الراء بوزن علم ، وعند الحاكم من حديث على نفسه قال « فوضع رأسى فى حجرة ثم بزق فى إلية راحته فذلك بها عيني » وعند بريدة فى « الدلائل » لبيبهى « فما وجعها على حتى مضى لسبيله » أى مات . وعند الطبرانى من حديث على « فما رمدت ولا صدعت مذ دفع النبى صلى الله عليه وسلم إلى الراية يوم خيبر » وله من وجه آخر « فما اشتكيتها حتى الساعة . قال : ودعا لى فقال : اللهم أذهب عنه الحر والقر ، قال فما اشتكيتها حتى يومى هذا » .

قوله (فأعطاها ففتح عليه) فى حديث سهل « فأعطاها الراية » وفى حديث أبى سعيد عند أحمد « فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وفدك وجاء بعجوتها » وقد اختلف فى فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحاً ، وفى حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ، ورد على من قال : فتحت صلحاً

قال : وإنما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحاً بالحصنين اللذين أسلمهما أهلها لحقن دماهم ، وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك الا بمحصار وقتال انتهى . والذي يظهر أن الشبهة في ذلك قول ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خيبر فغلب على النخل وأجأهم الى القصر فصالحوه على أن يجلو منها وله الصفراء والبيضاء والحلقة ولهم ما حملت ركايبهم على أن لا يكتموا ولا يغيبوا » الحديث وفي آخره « فسبى نساءهم وذرائعهم ، وقسم أموالهم للنكث الذي نكثوا ، وأراد أن يجلبهم فقالوا : دعنا في هذه الأرض نصلحها » الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما ، وكذلك أخرجه أبو الأسود في المغازي عن عروة ، فعلى هذا كان قد وقع الصلح ، ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ، ثم من عليهم بترك القتل وإبقائهم عمالاً بالأرض ليس لهم فيها ملك ، ولذلك أجلاهم عمر كما تقدم في المزارعة ، فلو كانوا صلحوها على أرضهم لم يجلوها منها والله أعلم . وقد تقدم في فرض الخمس احتجاج الطحاوي على أن بعضها فتح صلحاً بما أخرجه هو وأبو داود من طريق بشير بن يسار « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قسم خيبر عزل نصفها لنوابه وقسم نصفها بين المسلمين » وهو حديث اختلف في وصله وإرساله ، وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحاً ، والله أعلم .

قوله في حديث سهل (فقال عليّ يا رسول الله أقاتلهم) هو بحذف همزة الاستفهام .

قوله (حتى يكونوا مثلنا) أى حتى يسلموا .

قوله (فقال انفذ) بضم الفاء بعدها معجمة .

قوله (على رسلك) بكسر الراء أى على هينتك .

قوله (ثم ادعهم إلى الإسلام) ووقع في حديث أبى هريرة عند مسلم « فقال على : يا رسول الله علام أقاتل الناس ؟ قال : قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله » واستدل بقوله « ادعهم » أن الدعوة شرط في جواز القتال ، والخلاف في ذلك مشهور فقيل : يشترط مطلقاً ، وهو عن مالك سواء من بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم ، قال : إلا أن يعجلوا المسلمين . وقيل لا مطلقاً وعن الشافعي مثله . وعنه لا يقاتل من لم تبلغه حتى يدعوه ، وأما من بلغته فتحوز الإغارة عليهم بغير دعاء ، وهو مقتضى الأحاديث . ويحمل مافى حديث سهل على الاستحباب ، بدليل أن في حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء ، وكان ذلك أول ما طرقهم ، وكانت قصة على بعد ذلك . وعن الحنفية تجوز الإغارة عليهم مطلقاً وتستحب الدعوة .

قوله (فو الله لأن يهدى الله بك رجلاً إن) يؤخذ منه أن تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة إلى قتله

قوله (حمر النعم) بسكون الميم من حمر ويفتح النون والعين المهملة وهو من ألوان الإبل المحمودة ، قيل المراد خير لك من أن تكون لك فتصدق بها ، وقيل تقتنيها وتملكها ، وكانت مما تتفاخر العرب بها . وذكر ابن إسحق من حديث أبى رافع قال « خرجنا مع على حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيته فضربه رجل من يهود فطرح ترسته ، فتناول على بابا كان عند الحصن فترس به عن نفسه حتى فتح الله عليه ، فلقد رأيتنى أنا في سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما نقله . وللحاكم من حديث جابر « أن علياً حمل الباب يوم

خير ، وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلاً » والجمع بينهما أن السبعة عالجوا قلبه ، والأربعين عالجوا حمله ، والفرق بين الأمرين ظاهر ، ولو لم يكن إلا باختلاف حال الأبطال وزاد مسلم في حديث إياس بن سلمة عن أبيه « وخرج مرحب فقال : قد علمت خير أنى مرحب ، الأبيات . فقال علي : أنا الذي سمتني أمي حيدرة » الأبيات . « فضرب رأس مرحب فقتله ، فكان الفتح على يديه » وكذا في حديث بريدة الذي أشرت إليه قبل وخالف ذلك أهل السير فجزم ابن إسحق وموسى بن عقبة والواقدي بأن الذي قتل مرحباً هو محمد بن سلمة ، وكذا روى أحمد بإسناد حسن عن جابر ، وقيل إن محمد بن سلمة كان بارزه فقطع رجله فأجهز عليه علي ، وقيل إن الذي قتله هو الحارث أخو مرحب فاشتبهوا على بعض الرواة ، فإن لم يكن كذلك وإلا فما في الصحيح مقدم على ما سواه ، ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة أيضا ، وكان اسم الحصن الذي فتحه علي القموص وهو من أعظم حصونهم ، ومنه سميت صفية بنت حبي ، والله أعلم

٤٢١١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَفَارِ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ح

حدثني أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهرى عن عمرو مولى المطلب عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « قَدِمْنَا خَيْبَرَ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَصْنَ ذَكَرَ لَهُ جَمَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيِّ بْنِ أَخْطَبَ ، وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا ، وَكَانَتْ عَرُوسًا . فَاصْطَفَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ ، فَخَرَجَ بِهَا ، حَتَّى بَلَغْنَا سِدَّ الصَّهْبَاءِ حَلَّتْ ، فَبَنَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ثُمَّ صَنَعَ حَيْسًا فِي نِطْعٍ صَغِيرٍ ، ثُمَّ قَالَ لِي : آذِنْ مِنْ حَوْلِكَ ، فَكَانَتْ تِلْكَ وَلِيْمَتَهُ عَلَى صَفِيَّةَ . ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَوِّى لَهَا وَرَاءَهُ بَعَاءَةً ، ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعِيرِهِ فَيَضَعُ رِكْبَتَهُ ، وَتَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رِكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ »

٤٢١٢ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حُمَيْدٍ الطَّوِيلِ « سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَ عَلَى صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيِّ بْنِ أَخْطَبَ بِطَرِيقِ خَيْبَرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى أُعْرِمَ بِهَا ، وَكَانَتْ فِيمَنْ ضُرِبَ عَلَيْهَا الْحِجَابُ »

٤٢١٣ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ ، فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيْمَتِهِ ، وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خَبِيزٍ وَلَا لَحْمٍ ، وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِلَالًا بِالْأَنْطَاعِ فَبُسِطَتْ ، فَالْقَى عَلَيْهَا التَّمْرَ وَالْأَقِطَ وَالسَّمْنَ ، فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ : إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ؟ قَالُوا : إِنْ حَجَبْنَا فِيهَا إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ . وَإِنْ لَمْ يَحْجُبْنَا فِيهَا مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ . فَلَمَّا ارْتَحَلَ وَطَأَ لَهَا حَلْفَهُ ، وَمَدَّ الْحِجَابَ »

الحديث الثاني عشر حديث أنس في قصة صفية أخرجه من طرق : الطريق الأولى .

قوله (حدثنا عبد الغفار بن داود) هو أبو صالح الجزامى ، أخرج عنه هنا وفي البيوع خاصة هذا الحديث الواحد ، وشيخه يعقوب هو ابن عبد الرحمن الإسكندراني .

قوله (وحدثني أحمد) في رواية كريمة أحمد بن عيسى ، وفي رواية أنى على ابن شبيب عن الفربري أحمد بن صالح وبه جزم أبو نعيم في « المستخرج » والذي يظهر أن البخاري ساقه على لفظ رواية ابن وهب ، وأما على رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل السلم على لفظه .

قوله (عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن أبي عمرو واسم أبي عمرو ميسرة .

قوله (عمولى المطلب) هو ابن عبد الله بن حنطب المخزومي .

قوله (فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفية بنت حبي وقد قتل عنها زوجها وكانت عروساً) اسم الحصن القموص كما تقدم قريباً ، واسم زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق كما تقدم في النفقات ، وكان سبب قتله ما أخرجه البيهقي بإسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ترك من ترك من أهل خيبر على أن لا يكتنوه شيئاً من أموالهم فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد ، قال فغيبوا مسكاً فيه مال وحلى لحبي بن أخطب كان احتمله معه إلى خيبر ، فسألهم عنه فقالوا : أذهبته النفقات ، فقال : العهد قريب ، والمال أكثر من ذلك . قال فوجد بعد ذلك في خربة ، فقتل النبي صلى الله عليه وسلم ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج صفية ، وقد تقدمت الإشارة إلى بعض هذا الحديث في الحديث الذي قبله .

قوله (فاصطفاها لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه وابن حبان والحاكم من طريق أبي أحمد الزبيدي عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال « كانت صفية من الصفى » والصفى بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية ، فسره محمد بن سيرين فيما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عنه قال « كان يضرب للنبي صلى الله عليه وسلم بسهم مع المسلمين ، والصفى يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء » ومن طريق الشعبي قال « كان للنبي صلى الله عليه وسلم سهم يدعى الصفى إن شاء عبداً وإن شاء أمة وإن شاء فرساً يختاره من الخمس » ومن طريق قتادة « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا غزا كان له سهم صاف يأخذه من حيث شاء ، وكانت صفية من ذلك السهم » وقيل إن صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب ، فلما صارت من الصفى سميت صفية .

قوله (فخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء) أما سد بفتح المهملة وبضمها ، وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ، ووقع في رواية عبد الغفار هنا « سد الروحاء » والأول أصوب ، وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ، ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث أخرجهما أبو داود وغيره . والروحاء بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلاً من جهة مكة ، وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في أواخر المساجد ، وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء ، وعلى التقديرين فليست قرب خيبر ، فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء ، وهي على بريد من خيبر قاله ابن سعد وغيره .

قوله (حلت) أى ظهرت من الحيض ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب البيوع قبيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصله عند مسلم في قصة صفية « قال أنس ودفعتها إلى أمي أم سليم حتى تهيئها وتصننها وتعتد عندها » وإطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء ، والله أعلم .

قوله (فبنى بها) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بترويج صفة في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى .

قوله (يحوى لها) بالمهملة المفتوحة وضم أوله وتشديد الواو ، أى يجعل لها حوية ، وهى كساء محشوة تدار حول الراكب .

قوله (ويضع ركبته فتضع صفة رجلها على ركبته حتى تركب) وزاد عن قتبية عن يعقوب في الجهاد فى آخر هذا الحديث ذكر أحد وذكر الدعاء للمدينة ، وفى أوله أيضا التعوذ ، وقد بينت هناك أماكن شرح هذه الأحاديث . ووقع فى مغازى أبى الأسود عن عروة « فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب ، فأجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجلها على فخذه ، فوضعت ركبته على فخذه وركبت . الطريق الثانية .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبى أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصارى وروايته عن حميد من رواية الأقران .

قوله (أقام على صفة بنت حنى بطريق خبير ثلاثة أيام حتى أعرس بها) المراد أنه أقام فى المنزلة التى أعرس بها فيها ثلاثة أيام ، لا أنه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لأن فى حديث سويد بن النعمان المذكور فى أول غزوة خبير أن الصهباء قريبة من خبير ، وبين ابن سعد فى حديث ذكره فى ترجمتها أن الموضع الذى بنى بها فيه بينه وبين خبير ستة أميال ، وقد ذكر فى الطريق التى قبل هذه أنه صلى الله عليه وسلم أعرس بصفة بسد الصهباء ، وهو يبين المراد من قوله « بطريق خبير » وكذا قوله فى الطريق الثالثة « أقام بين خبير والمدينة ثلاث ليال » ولا مغايرة بينه وبين قوله فى التى قبلها ثلاثة أيام لأنه يبين أنها ثلاثة أيام بلياليها . الطريق الثالثة .

قوله (قام النبى صلى الله عليه وسلم) كذا لأبى ذر عن السرخسى ، وللباقين « أقام » وهو أوجه .

قوله (قالوا إن حجها الخ) سيأتى شرحه ووضحاً فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٢١٤ - **حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة ح .** وحدثنى عبد الله بن محمد حدثنا وهب حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مفضل رضى الله عنه قال « كنا محاصرى خبير ، فرمى إنسان بجراي فيه شحم فنزوت لآخذة ، فالتفت ، فإذا النبى صلى الله عليه وسلم فاستحييت » .

٤٢١٥ - **حدثنى عبيد بن إسماعيل عن أبى أسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنهما** « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خبير عن أكل الثوم وعن لحوم الحمر الأهلية »
« نهى عن أكل الثوم » هو عن نافع وحده . و« لحوم الحمر الأهلية » عن سالم

٤٢١٦ - **حدثنى يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابنى محمد بن على**

عن أبيهما عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر ، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية »

[الحديث ٤٢١٦ - أطرافه في : ٥١١٥ ، ٥٥٢٣ ، ٦٩٦١]

٤٢١٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عبيدُ اللَّهِ بن عمرَ عن نافع عن ابن عمر « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية »

٤٢١٨ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عبيدٍ حَدَّثَنَا عبيدُ اللَّهِ عن نافع وسالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الحمر الأهلية »

٤٢١٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر ، ورخص في الخيل »

[٤٢١٩ - طرفاه في : ٥٥٢٠ ، ٥٥٢٤]

٤٢٢٠ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا عَبَّادُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ « سمعتُ ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابتنا مجاعة يوم خيبر ، فإنَّ القُدورَ لَتَغْلِي ، قال : وبعضها نُضِجَتْ - فجاء مُنادِي النبي صلى الله عليه وسلم : لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئاً وأهريقوها . قال ابن أبي أوفى : فتحدَّثنا أنه إنما نهى عنها لأنها لم تُخَمَّس . وقال بعضهم : نهى عنها البتة لأنها كانت تأكل العذرة »

٤٢٢١ ، ٤٢٢٢ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عِدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ عن البراء وعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما « أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فأصابوا حُمراً فطَبَخُوهَا ، فنادى مُنادِي النبي صلى الله عليه وسلم : أَكْفَيْتُوا القُدورَ »

[الحديث ٤٢٢١ - أطرافه في : ٤٢٢٣ ، ٤٢٢٥ ، ٤٢٢٦ ، ٥٥٢٥]

٤٢٢٣ ، ٤٢٢٤ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عِدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ سمعتُ البراء وابن أبي أوفى رضي الله عنهما يُحدِّثَانِ عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم « أنه قال يوم خيبر - وقد نصبوا القُدور - : أَكْفَيْتُوا القُدورَ »

٤٢٢٥ - حَدَّثَنَا مسلمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عن عِدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عن البراء قال « غَزَوْنَا مَعَ النبي صلى الله عليه وسلم . نحوه »

٤٢٢٦ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا عاصمٌ عن عامر عن البراء بن عازب

رضى الله عنهما قال « أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر أن نلقى الحمر الأهلية نيئة ونضيجه ، ثم لم يأمرنا بأكله بعد »

٤٢٢٧ - **حدَّثنا محمد بن أبي الحسين** حدَّثنا عمر بن حفص حدَّثنا أبي عن عاصم عن عامر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لأدري أنهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان حمولة الناس ، فكَرِهَ أن تَذَهَبَ حمولتهم ؛ أو حَرَّمَ في يوم خيبر لحم الحمر الأهلية »
الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن مغفل بالغين المعجمة والفاء الثقيلة المزني .

قوله (حدَّثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وساق الحديث هناك ، وتقدم في الخمس لفظ أبي الوليد المبدوء ، بذكره هنا .

قوله (فرمى إنسان بجواب) لم أقف على اسمه . وقد تقدم أن الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحها في لغة نادرة ، وتقدمت بقية مباحثه في « باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب » من كتاب الخمس .
الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ، ذكره من ثلاثة طرق إلى عبيد الله بن عمر العمري عن نافع وسالم عنه ، فأما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبد الله فتبين من الرواية الأولى وهي رواية أبي أسامة عن عبيد الله أن فيها إدراجاً لأنه صرح في رواية أبي أسامة أن ذكر الثوم نافع وحده ، وذكر الحمر عن سالم ، واقتصر في الرواية الثانية وهي رواية عبد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله على ما ذكر نافع وحده مقتصرًا في المتن على ذكر الحمر ، فدل على أن ذكر الحمر والثوم معا عند نافع ، وأن الذي عند سالم إنما هو ذكر الحمر خاصة دون ذكر الثوم ، فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهما ، هذا مقتضى ما في هذا التوضع وسيكون لنا عودة إليه في الذبائح ، ونذكر هناك شرح الحديث إن شاء الله تعالى . ويستفاد من الجمع بين النهي عن أكل الثوم ولحوم الحمر جواز استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ، لأن أكل الحمر حرام وأكل الثوم مكروه ، وقد جمع بينهما بلفظ النهي : فاستعمله في حقيقته وهو التحريم ، وفي مجازه هو الكراهة .
الحديث الخامس عشر حديث على .

قوله (ابني محمد) أي ابن أبي طالب .

قوله (عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل الحمر الإنسية) في رواية أبي ذر عن السرخسي والمستملى « حمر الإنسية بغير ألف ولام في الحمر ، قيل إن في الحديث تقدماً وتأخيراً والصواب : نهى يوم خيبر على لحوم الحمر الإنسية وعن متعة النساء ، وليس يوم خيبر ظرفاً لمتعة النساء لأنه لم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء ، وسيأتي بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح إن شاء الله تعالى .
الحديث السادس عشر حديث جابر .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد ابن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي .

قوله (عن لحوم الحمر) زاد الكشميهني « الأهلية » وسيأتي شرحه في الذبائح إن شاء الله تعالى .
الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى .

قوله (حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني سليمان بن فيروز .

قوله (أصابتنا مجاعة يوم خير ، فإن القدور لتغلي) كذا وقع مختصراً وتامه قد تقدم في فرض الخمس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ « فلما كان يوم خير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها ، فلما غلت القدور » الحديث ، وقد ذكر الواقدي أن عدة الحمر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين ، كذا رواه بالشك .

قوله (وقال بعضهم : نهى عنها البتة لأنها كانت تأكل العذرة) تقدم في فرض الخمس أن بعض الصحابة قال « نهى عنها البتة » وأن الشيباني قال « لقيت سعيد بن جبير فقال : نهى عنها البتة » وزاد الإسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال « فلقيت سعيد بن جبير فسألته عن ذلك ، وذكرت له ذلك فقال : نهى عنها البتة ، لأنها كانت تأكل العذرة » وسيأتى شرح ذلك في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى .

(تنبيه) : قوله « البتة » معناه القطع ، وألفها ألف وصل ، وجزم الكرماني بأنها ألف قطع على غير القياس ، ولم أر ما قاله في كلام أحد من أهل اللغة ، قال الجوهري الانبتات الانقطاع ، ورجل منبت أى منقطع به ، ويقال لا أفعله بته ولا أفعله البتة لكل أمر لا رجعة فيه ، ونصبه على المصدر انتهى . ورأيت في النسخ المعتمدة بألف وصل والله أعلم .

الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقرونا بابن أبي أوفى ، أخرجه من ثلاثة طرق : عن شعبة عالتين ونازلة ، والنكته في إيراد النازلة بعد العالية أن في النازلة التصريح بسماع التابعي له من الصحابين دون العالية فإنها بالنعنة .

قوله في الأولى (واطبخوها) بتشديد الطاء المهملة أى عالجوا طبخها .

قوله فيها (فتأدى منادى النبى صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة كما تقدم .

قوله في الثانية (حدثنى إسحق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث ، وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق إسحق بن راهويه فقال « عن النضر — وهو ابن شمیل — عن شعبة » فدل على أنه ليس شيخ البخارى فيه ، وقد حققت في المقدمة أن إسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن منصور لا ابن راهويه .

قوله فيها (انه يقال يوم خير وقد نصبوا القدور : أكفتوا القدور) أى أميلوها ليراق مافيها .

قوله في الثالثة (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، واقتصر في روايته على البراء ، وقد بين الإسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وأن أكثر الرواة عنه جمعوا بينهما ، ومنهم من أفرد أحدهما بالذكر ، وإن الجزى رواه عن شعبة فقال عن عدى عن ابن أبي أوفى أو البراء بالشك .

قوله (نحوه) قد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم بن إبراهيم بلفظ « غزونا مع النبى صلى الله عليه وسلم خبير فاصبنا حمراً فطبخناها ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : أكفتوا القدور » ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء .

قوله (ابن أوى زائفة) هو يحيى بن زكريا ، وعاصم هو الأحول ، وعامر هو الشعبي .

قوله (نيئة ونضيجة) بالتونين فيهما ، ووقع في رواية بهاء الضمير فيهما والنيء بكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة ضد النضيج .

قوله (ثم لم يأمرنا بأكله بعد) فيه إشارة إلى استمرار تحريمه ، وسيأتى بسط ذلك في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى .

الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس .

قوله (حدثني محمد بن أوى الحسين) كذا للجميع ، وهو أبو جعفر محمد بن أوى الحسين جعفر السمناني بكسر المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف ، كان حافظاً ، وهو من أقران البخارى ، وعاش بعده خمس سنين . وقد ذكر الكلاباذى ومن تبعه أن البخارى ماروى عنه غير هذا الحديث ، لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخارى فيه « حدثنا محمد حدثنا عمر بن حفص بن غياث » فالذى يظهر أنه هذا ، وقد روى البخارى الكثير عن عمر بن حفص بن غياث وأخرج عنه هنا بواسطة

٤٢٢٨ - حدثنا الحسن بن إسحاق حدثنا محمد بن سابق حدثنا زائدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفرس سهمين ، وللراجل سهماً » قال : فسره نافع فقال : إذا كان مع الرجل فرسٌ فله ثلاثة أسهم ، فإن لم يكن له فرسٌ فله سهم الحديث العشرون حديث ابن عمر في سهام الراجل والفارس ، تقدم شرحه في الجهاد . والقائل « قال فسره نافع » هو عبيد الله بن عمر العمري الراوى عنه ، وهو موصول بالإسناد المذكور إليه . وزائدة هو ابن قدامة ، ومحمد بن سابق من شيوخ البخارى وربما حدث عنه بواسطة كما هنا ، وشيخ البخارى الحسن بن إسحاق تقدم قريباً في عمرة الحديبية

٤٢٢٩ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن جبيرة ابن مطعم أخبره قال « مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا : أعطيت بنى المطلب من خمسي خيبر وتركتنا ، ونحن بمنزلة واحدة منك . فقال : إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد . قال جبيرة : ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئاً »

الحديث الحادى والعشرون حديث جبيرة بن مطعم ، تقدم شرحه في فرض الخمس ، وقوله « إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد » كذا للأكثر بفتح الشين المعجمة وبالهجرة ، وللمستملى هنا وحده بكسر المهملة وتشديد تحتانية . وقوله « قال جبيرة : ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئاً » هو موصول بالإسناد المذكور

٤٢٣٠ - حدثني محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيد بن عبد الله عن أوى بردة عن أوى موسى رضي الله عنه « بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه أنا وأخوانى لى أنا أصغرهم : أحدهما أبو بردة ، والآخر أبو زهم - إما قال : في بضع ، وإما قال : في ثلاثة وخمسين ، أو اثنين

وخمسين رجلاً من قومي - فركبنا سفينة ، فألقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقمنا معه ، حتى قدمنا جميعاً ، فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر . وكان أناس من الناس يقولون لنا - يعني لأهل السفينة - سبقناكم بالهجرة . ودخلت أسماء بنت عميس - وهي ممن قدم معنا - على حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم زائرة ، وقد كانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر ، فدخل عمر على حفصة - وأسماء عندها - فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت : أسماء بنت عميس . قال عمر عمر الحبشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ قالت أسماء : نعم ، قال : سبقناكم بالهجرة ، فنحن أحق برسول الله منكم . فغضبت وقالت : كلا والله ، كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعمم جائعكم ويعط جاهلكم ، وكنا في دار - أو في أرض - العدا البغضاء بالحبشة ، وذلك في الله وفي رسوله صلى الله عليه وسلم . وإيم الله لا أطعم طعاماً ولا أشرب شراباً حتى أذكر ماقلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن كنا نُؤذى ونُخاف ، وسأذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وأسأله ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه »

٤٢٣١ - « فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يانبي الله ، إن عمر قال كذا وكذا . قال : فما قلت له ؟ قالت : قلت له كذا وكذا . قال : ليس بأحق بي منكم ، وله ولأصحابه هجرة واحدة ، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان . قالت : فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة يأتونني أرسالاً يسألوني عن هذا الحديث ، مامن الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم »
قال أبو بردة « قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى وإنه ليستعيد هذا الحديث مني »

٤٢٣٢ - قال أبو بردة عن أبي موسى « قال النبي صلى الله عليه وسلم : إني لأعرف أصوات رقيقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل ، وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل ، وإن كنت لم أر منازلهم حين نزلوا بالنهار ، ومنهم حكيم إذا لقي الخيل - أو قال : العدو - قال لهم : إن أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم »

الحديث الثاني والعشرون حديث أبي موسى .

قوله (بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن . فخرجنا مهاجرين إليه) ظاهرة أنهم لم يبلغهم شأن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بعد الهجرة بمدة طويلة ، وهذا إن كان أراد بالمخرج البعثة ، وإن أراد الهجرة فيحتمل أن تكون بلغتهم الدعوة فأسلموا وأقاموا ببلادهم إلى أن عرفوا بالهجرة فعزموا عليها ، وإنما تأخروا هذه المدة إما لعدم بلوغ الخير إليهم بذلك ، وإما لعدم علمهم بما كان المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار ، فلما بلغتهم المهادنة آمنوا وطلبوا الوصول إليه . وقد روى ابن مندة من وجه آخر عن أبي بردة عن أبيه « خرجنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا مكة وأنا وأخوك وأبو عامر بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو بردة وخمسون من الأشعرين وستة من عك ، ثم خرجنا في البحر حتى أتينا المدينة » وصححه ابن حبان من هذا الوجه ، ويجمع بينه وبين ما في الصحيح أنهم مروا بمكة في حال مجيئهم إلى المدينة ، ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن ذلك كان في الهدنة .

قوله (أنا وأخوان لي أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم) أما أبو بردة فاسمه عامر ، وله حديث عند أحمد والحاكم من طريق كريب بن الحارث بن أبي موسى وهو ابن أخيه عنه ، وأما أبو رهم فهو بضم الراء

وسكون الهاء واسمه مجدى بفتح الميم وسكون الجيم وكسر المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر ، وجزم ابن حبان فى « الصحابة » بأن اسمه محمد . ويعكر عليه ماتقدم قبل من المغايرة بين أى رهم ومحمد بن قيس . وذكر ابن قانع أن جماعة من الأشعرين أخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم أن اسم أى رهم مجيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء .

قوله (إما قال بضعاً وإما قال ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي) فى رواية المستملى « من قومه » وقد بين فى الرواية التى قبل أنهم كانوا خمسين من الأشعرين وهم قومه ، فلعل الزائد على ذلك هو وإخوته ، فمن قال اثنين أراد من ذكرهما فى حديث الباب وهما أبو بردة وأبو رهم ، ومن قال ثلاثة أو أكثر فعلى الخلاف فى عدد من كان معه من إخواته . وأخرج البلاذرى بسند له عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين رجلاً ، والجمع بينه وبين ما قبله بالحمل على الأصول والاتباع ، وأما ابن إسحق فقال : كانوا ستة عشر رجلاً وقيل أقل .

قوله (فوافقنا جعفر بن أبى طالب) أى بأرض الحبشة .

قوله (فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً) اختصر المصنف هنا شيئاً ذكره فى الخمس بهذا الإسناد وهو « فقال جعفر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا هنا وأمرنا بالإقامة فأقيموا معنا . فأقمنا معه » .

قوله (حتى قدمنا جميعاً) ذكر ابن إسحق أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن أمية الى النجاشى أن يجهز إليه جعفر بن أبى طالب ومن معه فجهزهم وأكرمهم وقدم بهم عمرو بن أمية وهو بخير ، وسمى ابن إسحق من قدم مع جعفر فسرده أسماءهم وهم ستة عشر رجلاً ، فمنهم امرأته أسماء بنت عميس وخالد بن سعيد ابن العاص وامراته وأخوه عمرو بن سعيد ومعقيب بن أبى فاطمة .

قوله (فوافقنا النبى صلى الله عليه وسلم) زاد فى فرض الخمس « فأسهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خير منها شيئاً إلا لمن شهدنا معه ، إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه فإنه قسم لهم معهم » وقد أخرجه الإسماعيلى عن أبى يعلى عن أبى كريب شيخ البخارى فيه فى هذا الموضع من هذا الحديث . ووقع عند البيهقى أن النبى صلى الله عليه وسلم قبل أن يقسم لهم كلم المسلمين فأشركوهم .

قوله (وكان ناس) سمي منهم عمر كما سيأتى .

قوله (دخلت أسماء بنت عميس) هى زوج جعفر ، وقوله « وهى ممن قدم معنا » هو كلام أبى موسى

قوله (على حفصة) زاد أبو يعلى « زوج النبى صلى الله عليه وسلم » .

قوله (قال عمر الحبشية هذه البحرية هذه) كذا لأبى ذر بالتصغير ، ولغيره « البحرية » بغير تصغير . وكذا فى رواية أبى يعلى . ووقع فى الموضعين بهمة الاستفهام ، ونسبها إلى الحبشة لسكنائها فيهم ، وإلى البحر لركوبها إياه .

قوله (وكنا فى دار أو فى أرض البعداء) هو شك من الراوى .

قوله (البعداء البغضاء) كذا للأكثر جمع بغيض وبعيد وفى رواية أبى يعلى بالشك البعداء أو البغضاء ،

وللنسقى البعد بضمين ، وللقابسي البعد البعداء البغضاء جمع بينهما فلعله فسر الأولى بالثانية ، وعند ابن سعيد من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي « فقالت : أي لعمري لقد صدقت ، كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعلم جاهلكم ، وكنا البعداء والطرءاء » .

قوله (وذلك في الله وفي رسوله) أي لأجلهما .

قوله (وايم الله) بهمزة وصل ، وفيها لغات تقدم ذكرها .

قوله (ولكم أنتم أهل السفينة) ينصب أهل الاختصاص أو على النداء بحذف أدواته ، ويجوز الجر على البدل

من الضمير .

قوله (هجرتان) « زاد أبو يعلى هاجرتم مرتين ، هاجرتم إلى النجاشي وهاجرتم إلى » ولابن سعد بإسناد صحيح عن الشعبي قال « قالت أسماء بنت عميس : يا رسول الله إن رجلا يفخرون علينا ويزعمون أنا لسنا من المهاجرين الأولين ، فقال : بل لكم هجرتان ، هاجرتم إلى أرض الحبشة ، ثم هاجرتم بعد ذلك » ومن وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه « كذب من يقول ذلك » ومن وجه آخر عنه قال يقول « للناس هجرة واحدة » وظاهرة تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين ، لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الإطلاق ، بل من الحيثية المذكورة . وهذا القدر المرفوع من الحديث ظاهر هذا السياق أنه من رواية أسماء بنت عميس ، وقد تقدم في الهجرة بهذا الإسناد من رواية أبي موسى لاذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ، وكذلك أخرجه ابن حبان ، ومن وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى .

قوله (قالت) يعني أسماء بنت عميس ، وهذا يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية صحابي عن مثله ، ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها ويؤيده قوله بعد هذا « قال أبو بردة قالت أسماء »

قوله (يأتونني) في رواية الكشميهني « يأتون » وقوله « أرسلنا » بفتح الهمزة أي أفواجا ، أي يجيئون إليها ناسا بعد ناس . وفي رواية أبي يعلى « ولقد رأيت أبا موسى أنه ليستعيد مني هذا الحديث . الحديث الثالث والعشرون »

قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالإسناد المذكور ، وقد أفرد مسلم عن أبي كريب وساق الحديث الذي قبله إلى قوله « وإنه ليستعيد هذا الحديث مني »

قوله (إني لأعرف أصوات رفقاة الأشعريين) الرفقة الجماعة المترافقون والراء مثلثة والأشهر ضمها

قوله (حين يدخلون بالليل) بالدال والحاء المعجمة لجمع رواية البخاري ومسلم ، وحكى عياض عن بعض رواة مسلم بالراء والحاء المهملة ، وصوبها الدمياطي في البخاري ، وهو عجيب منه فإن الرواية بالدال والمعجمة ، والمعنى صحيح فلا معنى للتغيير ، وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التي بالراء والمهملة ، قال النووي : والرواية الأولى صحيحة أو أصح ، والمراد يدخلون منازلهم إذا خرجوا إلى المسجد أو إلى شغل ماثم رجعوا .

قوله (بالقرآن) يتعلق بأصوات ، وفيه أن رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن محله إذا لم يؤذ أحداً وأمن من الرياء .

قوله (ومنهم حكيم) قال عياض قال أبو علي الصديقي : هو صفة لرجل منهم ، وقال أبو علي الجبائي : هو اسم علم على رجل من الأشعرين ، واستدركه على صاحب « الاستيعاب » .

قوله (إذا لقي الخيل أو قال العدو) هو شك من الراوى .

قوله (قال لهم إن أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم) أى تنتظروهم من الانتظار ومعناه أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف مثلاً انتظروا الفرسان حتى يأتوكم ، ليثبتهم على القتال ، هذا بالنسبة الى الشق الثانى وهو قوله « أو قال العدو » وأما على الشق الأول وهو قوله « إذا لقي الخيل » فيحتمل أن يريد بها خيل المسلمين ، ويشير بذلك إلى أن أصحابه كانوا رجالاً فكان هو يأمر الفرسان أن ينتظروهم ليسيروا إلى العدو جميعاً ، وهذا أشبه بالصواب . قال ابن التين . معنى كلامه أن أصحابه يحبون القتال فى سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم

٤٢٣٣ - حدثنى إسحاق بن إبراهيم سمع حفص بن غياث حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبى بردة عن أبى موسى قال « قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ افْتَتَحَ خَيْبَرَ ، فَقَسَمَ لَنَا ، وَلَمْ يَقْسَمْ لِأَحَدٍ لَمْ يَشْهَدْ الْفَتْحَ غَيْرَنَا »
الحديث الرابع والعشرون .

قوله (حدثنا إسحاق بن إبراهيم) هو ابن راهويه ، وقوله « سمع » أى أنه سمع . وبريد هو ابن عبد الله بن أبى بردة الأشعرى .

قوله (قدمنا) أى هو وأصحابه مع جعفر ومن معه .

قوله (ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعنى الأشعرين ومن معهم ، وجعفر ومن معه . وقد سبق فى فرض الخمس من وجه آخر عن بريد بلفظ « وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهد معه إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم » وقد تقدم شرحه هناك . ويعكر على هذا الحصر ما سياتى فى حديث أبى هريرة والذى بعده وسيأتى الجواب عنه إن شاء الله تعالى

٤٢٣٤ - حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن مالك بن أنيس قال : حدثنى ثور قال حدثنى سالم مولى ابن مطيع أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول « افتتحنا خيبر ولم نغنم ذهباً ولا فضةً ، إنما غنمنا البقر والإبل والمتاع والحوائط ، ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وادى القرى ، ومعهُ عبد له يُقال مدغم أهداه له أحد بنى الضباب ، فبينما هو يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذ جاءه سهم عائر حتى أصاب ذلك العبد ، فقال الناس : هنيئاً له الشهادة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بل والذى نفسى بيده ، إن الشملة التى أصابها يوم خيبر من المغام لم تُصِبْهَا المقاسم لتشتعل

عليه ناراً . فجاء رجل - حين سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم - بشريك أو بشراكين ، فقال : هذا شيء كنت أصبته ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : شريك أو شراكان من نار »

[الحديث ٤٢٣٤ - طرفه في : ٦٧٠٧]

الحديث الخامس والعشرون .

قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو هو الأزدي وهو من شيوخ البخاري وربما روى عنه بواسطة كما هنا .

قوله (قال أبو إسحق) هو إبراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري ووقع في مسند حديث مالك للنسائي من وجه آخر عن معاوية بن عمرو قال « حدثنا أبو إسحق » وأخرجه الدارقطني في « الموطآت » طريق المسيب بن واضح قال « حدثنا أبو إسحق الفزاري » .

قوله (عن مالك) نزل البخاري في هذا الحديث درجتين لأنه أخرجه في الأيمان والنذور عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك وبينه وبين مالك في هذا الموضوع ثلاثة رجال ، قال ابن طاهر : والسبب في ذلك أن في رواية أبي إسحق الفزاري وحده عن مالك « حدثني ثور بن زيد » وفي رواية الباقرين « عن ثور » وللبخاري حرص شديد على الإتيان بالطرق المصروفة بالتحديث انتهى وثور بن زيد هو الدبلي مدني مشهور وقد صرح في رواية أبي إسحاق هذه أيضا بقوله « حدثني سالم أنه سمع أبا هريرة » وعن باقي الرواة عن مالك جميع الإسناد وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الغيث وهو بها أشهر ، وقد سمي هنا . فلا التفات لقول من قال إنه لا يوقف على اسمه صحيحا ، وهو مدني لا يعرف اسم أبيه ، وابن مطيع اسمه عبد الله وليست لسالم في الصحيح رواية عن غير أبي هريرة ، له عنه تسعة أحاديث تقدم منها في الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب .

قوله (افتتحنا خيبر) في رواية عبید الله بن يحيى بن يحيى الليثي عن أبيه في الموطأ « حينين » بدل خيبر ، وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال « خيبر » مثل الجماعة ، نبه عليه ابن عبد البر . ووقع في رواية إسماعيل المذكورة « خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر » وهي رواية رواة الموطأ أعنى قوله « خرجنا » ، وأخرجها مسلم من طريق ابن وهب عن مالك ، ومن طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور ، فحكى الدارقطني عن موسى بن هارون أنه قال : وهم ثور في هذا الحديث ، لأن أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر وإنما قدم بعد خروجهم ، وقدم عليهم خيبر بعد أن فتحت . قال أبو مسعود : ويؤيده حديث عنبسة بن سعيد عن أبي هريرة قال « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد ما افتتحوها » قال ولكن لا يشك أحد أن أبا هريرة حضر قسمة الغنائم ، فالغرض من الحديث قصة مدعم في غلول الشملة . قلت : وكان محمد بن إسحق صاحب المغازي استشعر بوجه ثور بن زيد في هذه اللفظة فروى الحديث عنه بدونها ، أخرجه ابن حبان والحاكم وابن مندة من طريقه بلفظ « انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وادي القرى » ورواية أبي إسحق الفزاري التي في الباب تسلم من هذا الاعتراض بأن يحمل قوله « افتتحنا » أي المسلمون ، وقد تقدم نظير ذلك قريبا . وروى البيهقي في « الدلائل » من وجه آخر عن أبي هريرة قال « خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر إلى وادي القرى » فلعل هذا أصل الحديث ، وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي صلى الله

عليه وسلم بخير أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خثيم بن عراك بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة قال : « قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخير وقد استخلف سباع بن عرفطة » فذكر الحديث وفيه « فزودونا شيئاً حتى أتينا خير وقد افتتحها النبي صلى الله عليه وسلم ، فكلم المسلمين فأشركونا في سهامهم . ويجمع بين هذا وبين الحصر الذى فى حديث أبى موسى الذى قبله أن أبى موسى أراد أنه لم يسهم لأحد لم يشهد الواقعة من غير استرضاء أحد من الغانمين إلا لأصحاب السفينة ، وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم إلا عن طيب خواطر المسلمين ، والله أعلم . وسأذكر رواية عنبسة بن سعيد التى أشار إليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث إن شاء الله تعالى .

قوله (إنما غنمنا البقر والإبل والمتاع والحوائط) فى رواية مسلم « غنمنا المتاع والطعام والثياب » وعند رواية الموطأ « إلا الأموال والثياب والمتاع » وعند يحيى بن يحيى الليثى وحده « إلا الأموال والثياب » والأول هو المحفوظ ، ومقتضاه أن الثياب والمتاع لا تسمى مالا ، وقد نقل ثعلب عن ابن الأعرابى عن المفضل الضبى قال : المال عند العرب الصامت والناطق ، فالصامت الذهب والفضة والجوهر والناطق البعير والبقرة والشاة ، فإذا قلت عن حضرى كثر ماله فالمراد الصامت ، وإذا قلت عن بدوى فالمراد الناطق انتهى . وقد أطلق أبو قتادة على البستان مالا فقال فى قصة السلب الذى تنازع فيه هو والقرشى فى غزوة حنين « فابتعت به مخرفاً ، فانه لأول مال تأثلته » فالذى يظهر أن المال ماله قيمة ، لكن قد يغلب على قوم تخصيصه بشيء كما حكاه المفضل فتحمل الأموال على المواشى والحوائط التى ذكرت فى رواية الباب ولايراد بها النقود لأنه نفاها أولاً .

قوله (الى وادى القرى) تقدم ضبطه فى البيوع .

قوله (عبد له) فى رواية الموطأ « عبد أسود »

قوله (مدغم) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة .

قوله (أهده له أحد بنى الضباب) كذا فى رواية أبى إسحق بكسر الضاد المعجمة وموحدتين الأولى خفيفة بينهما ألف بلفظ جمع الضب وفى رواية مسلم أهده له رفاعه بن زيد أحد بنى الضبيب بضم أوله بصيغة التصغير ، وفى رواية أبى إسحق رفاعه بن زيد الجذامى ثم الضبى بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها نون ، وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام ، قال الواقدى : كان رفاعه قد وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناس من قومه قبل خروجه إلى خير فأسلموا وعقد له على قومه .

قوله (فينا هو يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البيهقى فى الرواية المذكورة « وقد استقبلتنا يهود بالرمدى ولم تكن على تعبىة » .

قوله (سهم عائر) بعين مهملة بوزن فاعل أى لايدرى من رمدى به ، وقيل الحائد عن قصده .

قوله (بل والذى نفسى بيده) فى رواية الكشميهنى « بلى » وهو تصحيف وفى رواية مسلم « كلا » وهو رواية الموطأ .

قوله (لتشتعل عليه ناراً) يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بأن تصير الشملة نفسها ناراً فيعذب بها ، ويحتمل

أن يكون المراد أنها سبب لعذاب النار ، وكذا القول في الشرك الاتي ذكره .

قوله (فجاء رجل) لم أقف على اسمه .

قوله (بشراك أو بشراكين) الشرك بكسر المعجمة وتخفيف الراء : سير النعل على ظهر القدم ، وفي الحديث تعظيم أمر الغلول ، وقد مر شرح ذلك واضحاً في أواخر كتاب الجهاد في « باب القليل من الغلول » في الكلام علي حديث عبد الله بن عمرو قال « كان علي ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فمات ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : هو في النار في عباءة غلها » وكلام عياض يشعر بأن قصته مع قصة مدعم متحدة ، والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما . نعم عند مسلم من حديث عمر « لما كان يوم خيبر قالوا فلان شهيد ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كلا إني رأيته في النار في بردة غلها أو عباءة » فهذا يمكن تفسيره بكركرة ، بخلاف قصة مدعم فإنها كانت بوادي القرى ، ومات بسهم عائر ، وغل شملة . والذي أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم كركرة هوذة بن علي ، بخلاف مدعم فأهداه رفاعة فافترقا ، والله أعلم . وذكر البيهقي في روايته أنه صلى الله عليه وسلم « حاصر أهل وادي القرى حتى فتحها ، وبلغ ذلك أهل تيماء فصالحوه » وفي الحديث قبول الإمام الهدية ، فإن كانت لأمر يختص به في نفسه أن لو كان غير وال فله التصرف فيها بما أراد ، وإلا فلا يتصرف فيها الا للمسلمين ، وعلى هذا التفصيل يحمل حديث « هدايا الأمراء غلول » فيخص بمن أخذها فاستبد بها ، وخالف في ذلك بعض الحنفية فقال : له الاستبداد مطلقاً بدليل أنه لو ردها على مهديها لجاز ، فلو كانت فينا للمسلمين لما ردها ، وفي هذا الاحتجاج نظر لا يخفى ، وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الهبة

٤٢٣٥ - حدثنا سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد عن أبيه أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول « أما والذي نفسي بيده ، لولا أن أترك آخر الناس بيئاً ليس لهم شيء ، ما فتحت على قرية إلا قسمتها كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر ، ولكني أتركها خزانة لهم يقتسمونها »

٤٢٣٦ - حدثني محمد بن المثني حدثنا ابن مهدي عن مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال « لولا آخر المسلمين ، ما فتحت عليهم قرية إلا قسمتها كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر »

الحديث السادس والعشرون حديث عمر ذكره من طريقين .

قوله (أخبرنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير .

قوله (أخبرني زيد) هو ابن أسلم مولى عمر .

قوله (لولا أن أترك الناس بيئاً) كذا للأكثر بموحدين مفتوحين الثانية ثقيلة وبعد الألف نون ، قال أبو عبيدة بعد أن أخرجه عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شيئاً واحداً ، قال الخطابي ولا أحسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعها في غير هذا الحديث . وقال الأزهرى : بل هي لغة صحيحة ، لكنها غير فاشية في لغة معد ، وقد صححها صاحب العين وقال : ضوعفت حروفه . وقال البيان : المعدم الذي لاشيء له ، ويقال هم على بيان واحد أي على طريقة واحدة . وقال ابن فارس : يقال هم بيان واحد أي شيء واحد . قال الطبري : البيان في

المعدم الذى لاشيء له ، فالمعنى لولا أن أتركهم فقراء معدمين لاشيء لهم أى متساوين فى الفقر . وقال أبو سعيد الضرير فيما تعقبه على أبى عبيد : صوابه بياناً بالموحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية ، أى شيئاً واحداً ، فإنهم قالوا لمن لا يعرف : هو هيان بن بيان . قلت : وقد وقع من عمر ذكر هذه الكلمة فى قصة أخرى وهو أنه كان يفضل فى القسمة فقال « لئن عشت لأجعلن الناس بيابا واحدا » . ذكره الجوهري . وهو مما يؤيد تفسيرها بالتسوية . وروى الدارقطنى فى « غرائب مالك » من طريق معن بن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عمر قال « لأن بقيت إلى الحول لألحقن أسفل الناس بأعلاهم » وقد قدمت ذلك فى « باب الغنيمة لمن شهد الوقعة » من كتاب الجهاد .

(تنبيه) : نقل صاحب « المطالع » عن أهل العربية أنه لم يلتق حرفان من جنس واحد فى اللسان العربى ، وتعقب بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة ، وقد ذكر سيبويه البير بموحدة مفتوحة ثم ساكنة وهى دابة تعادى الأسد . وفى الأعلام « بية » بموحدتين الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحارث الهاشمى أمير الكوفة .
قوله (ولكنى أتركها لهم خزانة يقتسمونها) أى يقتسمون خراجها .

قوله فى الطريق الثانية (حدثنا ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم) ووقع فى « غرائب أبى عبيد » عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ، فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي فيه شيخين ، لأنه ليس فى رواية مالك قوله « بيان » وهو فى رواية هشام بن سعد المذكورة كما وقع فى رواية محمد بن جعفر بن أبى كثير

٤٢٣٧ - حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعتُ الزُّهرىَّ وسأله إسماعيلُ بن أميةَ قال : أخبرنى عَنبَسَةُ بن سعيد أنَّ أبَا هريرةَ رضىَ اللهُ عنه أتى النَّبىَّ صلى اللهُ عليه وسلم فسألهُ ، قال له بعضُ بنى سعيدِ ابنِ العاصِ : لا تُعْطِه . فقال أبو هريرةَ : هذا قاتلُ ابنِ قوِقل . فقال : واعجباً لوِثِرٌ تَدَلَّى من قَدومِ الضَّانِ »

٤٢٣٨ - ويُذكرُ عن الزُّبيدِىِّ عن الزُّهرىِّ قال : أخبرنى عَنبَسَةُ بن سعيدٍ أنه سمعَ أبَا هريرةَ يُخبرُ سعيدَ بنِ العاصِىَ قال « بعثَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم أبانَ على سَريَّةٍ منَ المدينةِ قِبَلَ نَجْدٍ ، قال أبو هريرةَ : فقَدِمَ أبانُ وأصحابُهُ على النَّبِىِّ صلى اللهُ عليه وسلم بخيرٍ بعدما افتتَحها وإنَّ حُرْمَ خَيْلِهِمْ لَلِيفِ . قال أبو هريرةَ : قلتُ يارسولَ اللهُ ، لا تُقسِمُ لهم . قال أبانُ : وأنتَ بهذا يَؤوِثُ تَحَدَّرَ من رأسِ ضأنٍ . فقال النَّبِىُّ صلى اللهُ عليه وسلم : يا أبانُ اجلس . فلم يَقْسِمِ لهم »

٤٢٣٩ - حدثنا موسى بن إسماعيلَ حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيدٍ قال أخبرنى جدِّى « أنَّ أبانَ بنِ سعيدٍ أقبلَ إلى النَّبِىِّ صلى اللهُ عليه وسلم فسَلَّمَ عليه ، فقال أبو هريرةَ : يارسولَ اللهُ ، هذا قاتلُ ابنِ قوِقل . وقال أبانُ لأبى هريرةَ : واعجباً لك وِثْرٌ تَدَادَا من قَدومِ ضأنٍ ، ينعى على امرءٍ أكرمَهُ اللهُ بيدي ، ومنعَهُ أن يُهَيِّئَنى بيده »

الحديث السابع والعشرون حديث أبى هريرة .

قوله (سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية) أى ابن عمرو بن سعيد بن العاص الأموى ، والجملة حالية .

قوله (قال أخبرني) قائل ذلك هو الزهري ، وعنبسة بن سعيد أى ابن العاص وهو عم والد إسماعيل بن أمية .

قوله (إن أبا هريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) هذا السياق صورته مرسل ، وقد تقدم من وجه آخر مصرحاً فيه بالاتصال في أوائل الجهاد ، وفيه بيان اسم المههم هنا في قوله « قال بعض بنى سعيد » وبيان المراد بقوله ابن قوقل وشرح مافيه .

قوله (فسأله) أى سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه من غنائم خيبر ، وفي رواية الحميدى عن سفیان في الجهاد « فقلت يا رسول الله أسهم لى » .

قوله (قال له بعض بنى سعيد بن العاص لاتعطه) القائل هو أبان بن سعيد كما في الرواية التي بعده .
قوله (واعجابه) في رواية السعيدى التي بعد هذه « واعجباً لك » وهو بالتثنية اسم فعل بمعنى أعجب و « وا » مثل واها ، واعجبا للتوكيد وبغير التثنية بمعنى واعجبنى فأبدلت الكسرة فتحة كقوله يأسفى ، وفيه شاهد على استعمال « وا » في منادى غير مندوب كما هو رأى المبرد واختيار ابن مالك .

قوله (لوبر تدلى من قدوم الضأن) كذا اختصره ، وقد مضى في الجهاد من رواية الحميدى عن سفیان أم منه ، وسيأتى شرحه في الذى بعده .

قوله (ويذكر عن الزبيدى) أى محمد بن الوليد ، وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق إسماعيل بن عياش عنه ، ووصلها أيضاً أبو نعيم في « المستخرج » من طريق إسماعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدى .

قوله (يخبر سعيد بن العاص) أى ابن أمية ، وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من قبل معاوية في ذلك الزمان .

قوله (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبان على سرية من المدينة قبل نجد) لم أعرف حال هذه السرية ، وأما أبان فهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وهو عم سعيد بن العاص الذى حدثه أبو هريرة ، وكان إسلام أبان بعد غزوة الحديبية ، وقد ذكرنا أولاً في قصة الحديبية في الشروط وغيرها أن أبان هذا أجاز عثمان بن عفان في الحديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقدم في هذه الغزوة أن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، فيشعر ذلك بأن أبان أسلم عقب الحديبية حتى أمكن أن يبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية ، وقد ذكر الهيثم بن على في الأخبار سبب إسلام أبان ، فروى من طريق سعيد بن العاص قال « قتل أبى يوم بدر ، فربانى عمى أبان ، وكان شديداً على النبي صلى الله عليه وسلم يسبه إذا ذكر ، فخرج إلى الشام فرجع فلم يسبه ، فستل عن ذلك ، فذكر أنه لقي راهباً فأخبره بصفته ونعته ، فوقع في قلبه

تصديقه ، فلم يلبث أن خرج الى المدينة فأسلم « فإن كان هذا ثابتاً احتمل أن يكون خروج أبان الى الشام كان قبل الحديبية .

قوله (وإن حزم) بمهمله وزاى مضمومتين .

قوله (الليف) بلام التأکید ، والليف معروف ، وفي رواية الكشميهنى الليف على أنه خير إن بغير تأکید .

قوله (وأنت بهذا) أى وأنت تقول بهذا ، أو وأنت بهذا المكان والمنزلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونك لست من أهله ولا من قومه ولا من بلاده .

قوله (ياوبر) بفتح الواو وسكون الموحدة دابة صغيرة كالسنور وحشية ، ونقل أبو على القالى عن أبى حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبرا ، قال الخطائى : أراد أبان تحقير أبى هريرة ، وأنه ليس فى قدر من يشير بعباء ولا منع ؛ وأنه قليل القدرة على القتال انتهى . ونقل ابن التين عن أبى الحسن القابسى أنه قال : معناه أنه ملصق فى قريش لأنه شبهه بالذى يعلق بوبر الشاة من الشوك وغيره . وتعصبه ابن التين بانه يلزم من ذلك أن تكون الرواية « وير » بالتحريك ، قال : ولم يضبط إلا بالسكون .

قوله (تحدر) فى الرواية الأولى « تدلى » وهى بمعناها ، وفى الرواية التى بعدها « تدأداً » بمهملتين بينهما همزة ساكنة ، قيل أصله تدهداً فأبدلت الهاء همزة ، وقيل الدأداة صوت الحجارة فى المسيل ، ووقع فى رواية المستملى « تدأراً » براء بدل الدال الثانية ، وفى رواية أبى زيد المرزى « تردى » وهى بمعنى تحدر وتدلى ، كأنه يقول : تهجم علينا بغتة .

قوله (من رأس ضال) كذا فى هذه الرواية باللام ، وفى التى قبلها بالنون ، وقد فسر البخارى فى رواية المستملى الضال باللام فقال هو الصدر البرى ، وكذا قال أهل اللغة إنه الصدر البرى ، ووقع فى نسخة الصغانى « الضال سدر البر » وتقدم كلام ابن دقيق العيد فى ذلك فى أوائل الجهاد وأنه الصدر البرى ، وأما قدوم بفتح القاف للأكثر أى طرف ، ووقع فى رواية الأصيل بضم القاف ، وأما الضان فقيل هو رأس الجبل لأنه فى الغالب موضع مرعى الغنم ، وقيل هو بغير همزة وهو جبل لدوس قوم أبى هريرة .

قوله (ينعى) بفتح أوله وسكون النون بعدها عين مهمله مفتوحة أى يعيب على ، يقال نعى فلان على فلان أمراً إذا عابه ووجه عليه ، وفى رواية أبى داود عن حامد بن يحيى عن سفيان « يعيرنى » .

قوله (ومنعه أن يهينى) بالتشديد أصله يهينى فأدغمت إحدى النونين فى الأخرى ، ووقع فى الرواية الأخيرة « ومنعه أن يهينى بيده » وقد تقدم بقية شرحه فى الجهاد ، قيل وقع فى إحدى الطريقتين ما يدخل فى قسم المقلوب ، فإن فى رواية ابن عيينة أن أباً هريرة السائل أن يقسم له ، وأن أبان هو الذى أشار بمنعه . وفى رواية الزبيدى أن أبان هو الذى سأل ، وأن أباً هريرة هو الذى أشار بمنعه ، وقد رجح الذهلى رواية الزبيدى . ويؤيد ذلك وقوع التصريح فى روايته بقول النبى صلى الله عليه وسلم « يأبأن أجلس » ولم يقسم لهم ، ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبى هريرة أشار أن لا يقسم للأخر ، ويدل عليه أن أباً هريرة احتج على أبان بأنه قاتل ابن قوطل ، وأبان احتج على أبى هريرة بأنه ليس ممن له فى الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب ،

وقد سلمت رواية السعيدى من هذا الاختلاف ، فإنه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلاً . والله أعلم
 ٤٢٤٠ ، ٤٢٤١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا مِنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ وَفَدَكَ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمْسِ خَيْبَرَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَأَنْوَرْتُ ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً » ، إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
 هَذَا الْمَالِ . وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَعْيِّرُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَالِهَا الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا فِي عَهْدِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَأَعْمَلَنَّ فِيهَا بِمَا عَمَلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَبَى أَبُو بَكْرٍ أَنْ
 يَدْفَعَ إِلَى فَاطِمَةَ مِنْهَا شَيْئًا . فَوَجَدَتْ فَاطِمَةُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فِي ذَلِكَ فَهَجَرَتْهُ فَلَمْ تُكَلِّمْهُ حَتَّى تُؤْفِقَتْ وَعَاشَتْ بَعْدَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ . فَلَمَّا تُؤْفِقَتْ دَفَنَهَا زَوْجُهَا عَلِيُّ لَيْلًا وَلَمْ يُؤْذِنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ ، وَصَلَّى عَلَيْهَا .
 وَكَانَ لَعَلِّي مِنَ النَّاسِ وَجْهَ حَيَاةِ فَاطِمَةَ ، فَلَمَّا تُؤْفِقَتْ اسْتَنكَرَ عَلِيٌّ وَجْهَ النَّاسِ ، فَاتَّمَسَ مَصَالِحَةَ أَبِي بَكْرٍ
 وَمَبَايَعَتَهُ ، وَلَمْ يَكُنْ يُبَايِعُ تِلْكَ الْأَشْهُرَ ، فَأُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ ائْتِنَا ، وَلَا يَأْتِنَا أَحَدٌ مَعَكَ ، كِرَاهَةً لِمُحَضَّرِ عَمْرٍ
 فَقَالَ عَمْرٌ : لَا وَاللَّهِ لَا تَدْخُلُ عَلَيْهِمْ وَحَدِّكَ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَمَاعَسَيْتِهِمْ أَنْ يَفْعَلُوا بِي ؟ وَاللَّهِ لَا تَيْتِيهِمْ . فَدَخَلَ
 عَلَيْهِمْ أَبُو بَكْرٍ ، فَتَشَهَّدَ عَلِيٌّ فَقَالَ : إِنَّا قَدْ عَرَفْنَا فَضْلَكَ وَمَا أَعْطَاكَ اللَّهُ ، وَلَمْ نَنْفَسْ عَلَيْكَ خَيْرًا سَاقَهُ اللَّهُ
 إِلَيْكَ . وَلَكِنَّكَ اسْتَبَدَّدْتَ عَلَيْنَا بِالْأَمْرِ ، وَكُنَّا نَرَى لِقْرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِيبًا ، حَتَّى
 فَاضَتْ عَيْنَا أَبِي بَكْرٍ . فَلَمَّا تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لِقْرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَصَلَ مِنْ قْرَابَتِي . وَأَمَّا الَّذِي شَجَرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَمْوَالِ فَلَمْ أَلْ فِيهِ عَنِ الْخَيْرِ ، وَلَمْ أَتْرِكْ أَمْرًا
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُهُ فِيهَا إِلَّا صَنَعْتُهُ . فَقَالَ عَلِيٌّ لِأَبِي بَكْرٍ : مَوْعِدُكَ الْعَشِيَّةَ لِلْبَيْعَةِ . فَلَمَّا
 صَلَّى أَبُو بَكْرٍ الظُّهْرَ رَفَى عَلَى الْمَنْبِرِ فَتَشَهَّدَ ، وَذَكَرَ شَأْنَ عَلِيٍّ وَتَخَلَّفَهُ عَنِ الْبَيْعَةِ وَعَذْرَهُ بِالَّذِي اعْتَذَرَ إِلَيْهِ ، ثُمَّ
 اسْتَغْفَرَ . وَتَشَهَّدَ عَلِيٌّ فَعَظَّمَ حَقَّ أَبِي بَكْرٍ ، وَحَدَّثَ أَنَّهُ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الَّذِي صَنَعَ نَفَاسَةً عَلَى أَبِي بَكْرٍ ، وَلَا
 إِنْكَارًا لِلَّذِي فَضَّلَهُ اللَّهُ بِهِ ، وَلَكِنَّا نَرَى لَنَا فِي هَذَا الْأَمْرِ نَصِيبًا فَاسْتَبَدَّدَ عَلَيْنَا ، فَوَجَدْنَا فِي أَنْفُسِنَا . فَسَرَّ بِذَلِكَ
 الْمُسْلِمُونَ وَقَالُوا : أَصَبْتَ . وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى عَلِيٍّ قَرِيبًا حِينَ رَاجَعَ الْأَمْرَ الْمَعْرُوفَ »

الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة « ان فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها » تقدم شرحه في
 فرض الخمس ، وفي هذه الطريق زيادة لم تذكر هناك فتشرح .

قوله (وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) هذا هو الصحيح في بقائها بعده ، وروى ابن
 سعد من وجهين أنها عاشت بعده ثلاثة أشهر ونقل عن الواقدي ، وأن ستة أشهر هو الثبت ، وقيل عاشت بعده
 سبعين يوماً ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة أيضاً . وأشار البيهقي إلى أن في قوله
 « وعاشت الخ » إدراجاً ، وذلك أنه وقع عند مسلم من طريق أخرى عن الزهري فلو فكر الحديث وقال في آخره
 « قلت للزهري : كم عاشت فاطمة بعده : قال : ستة أشهر » وعزا هذه الرواية لمسلم ، ولم يقع عند مسلم هكذا
 بل فيه كما عند البخاري موصولاً . والله أعلم .

قوله (دفنها زوجها على ليلا ، ولم يؤذن بها أبا بكر) روى ابن سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن أن العباس صلى عليها ، ومن عدة طرق أنها دفنت ليلا ، وكان ذلك بوصية منها لإرادة الزيادة في التستر ، ولعله لم يعلم أبا بكر بموتها لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه ، وليس في الخبر ما يدل على أن أبا بكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها ، وأما الحديث الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليلا فهو محمول على حال الاختيار لأن في بعضه « إلا أن يضطر إنسان إلى ذلك » .

قوله (وكان لعل من الناس وجه حياة فاطمة) أى كان الناس يحترمونه إكراما لفاطمة ، فلما ماتت واستمر على عدم الحضور عند أى بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لإرادة دخوله فيما دخل فيه الناس ، ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث « لما جاء وبائع كان الناس قريبا إليه حين راجع الأمر بالمعروف » وكأنهم كانوا يعذرونه في التخلف عن أى بكر في مدة حياة فاطمة لشغله بها وتبريضها وتسليتها عما فيه من الحزن على أبيها صلى الله عليه وسلم ، ولأنها لما غضبت من رد أى بكر عليها فيما سأته من الميراث رأى على أن يوافقها في الانقطاع عنه .

قوله (فلما توفيت استكر على وجوه الناس ، فالتمس مصالحة أى بكر ومبايعته ، ولم يكن يبائع تلك الأشهر) أى في حياة فاطمة . قال المازرى : العذر لعل في تخلفه مع ما اعتذر هو به أنه يكفى في بيعة الإمام أن يقع من أهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ، ولا يلزم كل أحد أن يحضر عنده ويضع يده في يده ، بل يكفى التزام طاعته والانقياد له بأن لا يخالفه ولا يشق العصا عليه ، وهذا كان حال على لم يقع منه إلا التأخر عن الحضور عند أى بكر ، وقد ذكرت سبب ذلك .

قوله (كراهية ليحضر عمر) في رواية الأكثر « لمحضر عمر » والنسب في ذلك ما افوه من قوة عمر وصلابته في القول والفعل ، وكان أبو بكر رقيقاً ليناً ، فكأنهم خشوا من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تفضى إلى خلاف ما قصده من المصافاة .

قوله (لاتدخل عليهم) أى لئلا يتركوا من تعظيمك ما يجب لك .

قوله (وما عسيتم أن يفعلوا بي) قال ابن مالك : في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الأفعال معنى فعل آخر وإجرائه مجراه في التعدية ، فإن عسيتم في هذا الكلام بمعنى حسبت وأجريت مجراها فنصبت ضمير الغائبين على أنه مفعول ثان ، وكان حقه أن يكون عاريا من « أن » لكن جرى بها لئلا تخرج « عسى » عن مقتضاها بالكلية . وأيضا فإن « أن » قد تسد بصلتها مسد مفعولى حسبت ، فلا يستبعد مجيئها بعد المفعول الأول بدلا منه . قال : ويجوز جعل « ماعسيتم » حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى ، والتقدير ماعساهم أن يفعلوا بي ، وهو وجه حسن .

قوله (ولم نفس عليك خيراً ساقه الله إليك) بفتح الفاء من نفس أى لم نحسدك على الخلافة ، يقال نفست بكسر الفاء أنفست بالفتح نفاسة ، وقوله « استبدت » في رواية غير أى ذر « واستبدت » بدال واحدة وهو بمعناه وأسقطت الثانية تخفيفا كقوله ﴿ فظلمت تفكهن ﴾ أصله ظلمت ، أى لم تشاورنا ، والمراد بالأمر الخلافة .

قوله (وكنا نرى) بضم أوله ويجوز الفتح .

قوله (لقربتنا) أى لأجل قربتنا (من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيباً) أى لنا فى هذا الأمر .

قوله (حتى فاضت) أى لم يزل على يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فاضت عيننا أى بكر من الرقة . قال المازرى : ولعل علياً أشار إلى أن أبا بكر استبد عليه بأمر عظام كان مثله عليه أن يخضره فيها ويشاوره ، أو أنه أشار إلى أنه لم يستشره فى عقد الخلافة له أولاً ، والعدر لأبى بكر أنه خشى من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الأنصار كما تقدم فى حديث السقيفة فلم ينتظروه .

قوله (شجر بينى وبينكم) أى وقع من الاختلاف والتنازع .

قوله (من هذه الأموال) أى التى تركها النبى صلى الله عليه وسلم من أرض خيبر وغيرها .

قوله (فلم آل) أى لم أقصر .

قوله (موعدك العشية) بالفتح ويجوز الضم أى بعد الزوال .

قوله (رقى المنبر) بكسر القاف بعدها تحتانية أى علا ، وحكى ابن التين أنه رآه فى نسخة بفتح القاف بعدها ألف وهو تحريف .

قوله (وعذره) بفتح العين والدال على أنه فعل ماض ، ولغير أبى ذر بضم العين وإسكان الذال عطفاً على مفعول وذكور .

قوله (وتشهد على فعظم حق أبى بكر) زاد مسلم فى روايته من طريق معمر عن الزهرى « وذكر فضيلته وسابقيته ، ثم مضى إلى أبى بكر فبايعه »

قوله (وكان المسلمون إلى على قريباً) أى كان ودهم له قريباً (حين راجع الأمر بالمعروف) أى من الدخول فيما دخل فيه الناس ، قال القرطبى : من تأمل مادار بين أبى بكر وعلى من المعاتبة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الإنصاف عرف أن بعضهم كان يعترف بفضل الآخر ، وأن قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة ، وإن كان الطبع البشرى قد يغلب أحياناً لكن الديانة ترد ذلك والله الموفق . وقد تمسك الرافضة بتأخر على عن بيعة أبى بكر إلى أن ماتت فاطمة ، وهذيانهم فى ذلك مشهور . وفى هذا الحديث مايدفع فى حججهم ، وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث أبى سعيد الخدرى وغيره أن علياً بايع أبى بكر فى أول الأمر ، وأما ماوقع فى مسلم « عن الزهرى أن رجلاً قال له لم يبايع على أبى بكر حتى ماتت فاطمة ، قال : لا ولا أحد من بنى هاشم » فقد ضعفه البيهقى بأن الزهرى لم يسنده ، وأن الرواية الموصولة عن أبى سعيد أصح ، وجمع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة للأولى لإزالة ماكان وقع بسبب الميراث كما تقدم ، وعلى هذا فيحمل قول الزهرى لم يبايعه على فى تلك الأيام على إرادة الملازمة له والحضور عنده وما أشبه ذلك ، فإن فى انقطاع مثله عن مثله ما يوهوم من لا يعرف باطن الأمر أنه بسبب عدم الرضا بخلافته فأطلق من أطلق ذلك ، وبسبب ذلك أظهر على المبايعه التى بعد موت فاطمة عليها السلام لإزالة هذه الشبهة .

٤٢٤٢ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنِي حَرَمِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَارَةُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « لَمَّا فَتَحَتْ خَيْبَرَ قَلْنَا : الْآنَ نَشْبَعُ مِنَ التَّمْرِ »

٤٢٤٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « مَا شَبَعْنَا حَتَّى فَتَحْنَا خَيْبَرَ »
الحديث التاسع والعشرون .

قوله (حدثني حرمي) بفتح المهملة والراء وكسر الميم بعدها تحنانية ثقيلة اسم بلفظ النسب ، وهو ابن عماره شيخ شيخه وعماره هو ابن ابي حفصه وعكرمة هو مولى ابن عباس ، وليس لعكرمة عن عائشة في البخاري غير هذا الحديث ، وآخر سبق في الطهارة ، وثالث يأتي في اللباس .

قوله (قلنا الآن نشبع من التمر) أى لكثرة ما فيها من النخيل ، وفيه إشارة الى أنهم كانوا قبل فتحها في قلة من العيش .
الحديث الثلاثون .

قوله (حدثنا الحسن) هو ابن محمد بن الصباح الزعفراني ، وقع منسوباً في رواية ابي علي بن السكن ، وقال الكللاباذي : يقال إنه الزعفراني ، وأما الحاكم فقال : هو الحسن بن شجاع ، يعنى البلخي أحد الحفاظ ، وهو من أقران البخاري ، ومات قبله باثنتي عشرة سنة وهو شاب ، وسيأتي في تفسير سورة الزمر حديث آخر عن الحسن غير منسوب فقيل أيضاً إنه هو ، وقرة بن حبيب أى ابن يزيد القنوي بفتح القاف والنون الخفيفة نسبة الى بيع القنا وهى الرماح ، وكذا يقال له أيضاً الرماح ، وهو قشيري النسب بصرى ، أصله من نيسابور ، وقد لقيه البخاري وحدث عنه في الأدب المفرد ، وليس له في الصحيح سوى هذا الموضع ومات سنة أربع وعشرين ومائتين .

قوله (ما شبعنا حتى فتحنا خيبر) يؤيد حديث عائشة الذى قبله

٣٩ - باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خيبر

٤٢٤٤ ، ٤٢٤٥ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الْمُجِيدِ بْنِ سَهِيلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَسِيَّبِ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرَ ، فَجَاءَهُ بِتَمْرٍ جَنِيْبٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كُلُّ تَمْرٍ خَيْبَرَ هَكَذَا ؟ فَقَالَ : لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ . فَقَالَ : لَا تَفْعَلْ ، بَعْ الْجَمْعَ بِالدَّرَاهِمِ ، ثُمَّ ابْتَعْ بِالدَّرَاهِمِ جَنِيْبًا »

٤٢٤٦ ، ٤٢٤٧ - قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الْمُجِيدِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَاهُ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَخَا بَنِي عَدِيِّ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى خَيْبَرَ ، فَأَمَرَهُ عَلَيْهَا »
وعن عبد المجيد عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة وأبي سعيد . مثله .

قوله (باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خيبر) أى بعد فتحها لتنمية الثمار .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن ابي أويس ، وسبق الحديث وشرحه في أواخر البيوع .

قوله (وقال عبد العزيز بن محمد) هو الدراوردي ، وقد وصله أبو عوانة والدارقطني من طريقه

قوله (عن عبد المجيد) هو ابن سهيل شيخ مالك فيه .

قوله (عن سعيد) هو ابن المسيب .

قوله (بعث أخا بنى عدى من الأنصار) في رواية أبي عوانة والدارقطني « سواد بن غزية » وهو من بنى عدى بن النجار ، وسواد بتخفيف الواو ، وشذ السهليل فشددها ، ولعله اعتمد على بعض ما في نسخ الدارقطني سوار آخره زاء ، لكن ذكر أبو عمر أنها تصحيف . وروى الخطيب من وجه آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل على خير فلان بن صعصعة ، فلعلها قصة أخرى

قوله (وعن عبد المجيد) هو معطوف على الذى قبله ، وهو عن عبد العزيز الدراوردي عن عبد المجيد ، فلعل عبد المجيد فيه شيخان والله أعلم

٤٠ - باب مُعاملةِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أهلَ خيرٍ

٤٢٤٨ - حَدَّثَنَا موسى بن إسماعيل حَدَّثَنَا جويريةُ عن نافعٍ عن عبدِ الله بن عمرَ رضَى اللهُ عنه قال « أعطى النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم خيبرَ لليهود أن يعملوها ويزرعوها ، ولهم شطْرُ ما يخرجُ منها »

قوله (باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم أهل خير) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصراً وقد تقدم في المزارعة مع شرحه واضحاً

٤١ - باب الشاةِ التي سُمِّتَ للنبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم بخيبرِ

رواه عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم

٤٢٤٩ - حَدَّثَنَا عبدُ اللهِ بن يوسف حَدَّثَنَا الليثُ حدثني سعيدٌ عن أبي هريرة رضَى اللهُ عنه قال « لما فتحت خيبرُ أُهديت لرسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم شاةٌ فيها سُمٌّ »

قوله (باب الشاة التي سمت للنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر) أى جعل فيها السم ، والسم مثل السين .

قوله (رواه عروة عن عائشة) لعله يشير الى الحديث الذى ذكره في الوفاة النبوية من هذا الوجه معلقاً أيضاً ، وسيأتى ذكره هناك .

قوله (حدثني سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبري .

قوله (لما فتحت خيبر أُهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم) هكذا أورده مختصراً ، وقد سبق مطولاً في أواخر الجزية فذكر هذا الطرف وزاد « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اجمعوا لي من كان هاهنا من يهود » فذكر الحديث . وسيأتى شرح ما يتعلق بذلك في كتاب الطب . قال ابن إسحق : لما اطمأن النبي صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر أُهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية ، وكانت

سألت : أى عضو من الشاة أحب إليه ؟ قيل لها : الذراع ، فأكثرتها فيها من السم ، فلما تناول الذراع لآك منها مضغاً ولم يسغها ، وأكل معه بشر بن البراء فأسأغ لقمته ، فذكر القصة ، وأنه صفع عنها ، وأن بشر بن البراء مات منها . وروى البيهقى من طريق سفيان بن حسين عن الزهرى عن سعيد بن المسيب وأبى سلمة عن أبى هريرة « أن امرأة من اليهود أهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مسمومة فأكل ، فقال لأصحابه : أمسكوا فإنها مسمومة ، وقال لها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : أردت إن كنت نبياً فيطلعك الله ، وإن كنت كاذباً فأريح الناس منك ، قال فما عرض لها . ومن طريق أبى نضرة عن جابر نحوه فقال « فلم يعاقبها » وروى عبد الرزاق فى مصنفه عن معمر عن الزهرى عن أبى بن كعب مثله وزاد « فاحتجم على الكاهل » قال قال الزهرى « فأسلمت فتركها » قال معمر : والناس يقولون قتلها . وأخرج ابن سعد عن شيخه الواقدى بأسانيد متعددة له هذه القصة مطولة وفى آخره « قال فدفعها الى ولاية بشر بن البراء فقتلوها » قال الواقدى : وهو الثبت . وأخرج أبو داود من طريق يونس عن الزهرى عن جابر نحو رواية معمر عنه ، وهذا منقطع لأن الزهرى لم يسمع من جابر ، ومن طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة نحوه مرسل . قال البيهقى : وصله حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة ، قال البيهقى : يحتمل أن يكون تركها أولاً ثم لما مات بشر بن البراء من الأكلة قتلها ، وبذلك أجاب السهيلي وزاد : إنه كان تركها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، ثم قتلها ببشر قصاصاً . قلت : ويحتمل أن يكون تركها لكونها أسلمت ، وإنما أخر قتلها حتى مات بشر لأن بموته تحقق وجوب القصاص بشرطه . ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحارث . وأخرج الواقدى بسند له عن الزهرى « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لها : ما حملك على ما فعلت ؟ قالت : قتلت أبى وعمى وزوجى وأخى » . قال فسألت إبراهيم بن جعفر فقال : عمها يسار وكان من أجبن (١) الناس ، وهو الذى أنزل من الرف . وأخوها زبير ، وزوجها سلام ابن مشكم . ووقع فى سنن أبى داود « أخت مرحب » وبه جزم السهيلي . وعند البيهقى فى الدلائل « بنت أخى مرحب » ولم ينفرد الزهرى بدعواه أنها أسلمت ، فقد جزم بذلك سليمان التيمى فى مغازيه ولفظه بعد قولها وإن كنت كاذباً أرحمت الناس منك « وقد استبان لى الآن أنك صادق . وأنا أشهدك ومن حضر أبى على دينك ، وأن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، قال فانصرف عنها حين أسلمت . وقد اشتملت قصة خير على أحكام كثيرة : منها جواز قتال الكفار فى أشهر الحرم ، والإغارة على من بلغته الدعوة بغير إنذار ، وقسمة الغنيمة على السهام ، وأكل الطعام الذى يصاب من المشركين قبل القسمة لمن يحتاج إليه بشرط أن لا يدخره ولا يحوله ، وأن مدد الجيش إذا حضر بعد انقضاء الحرب يسهم له إن رضى الجماعة كما وقع لجعفر والأشعرين ، ولا يسهم لهم إذا لم يرضوا كما وقع لأبى بن سعيد وأصحابه ، وبذلك يجمع بين الأخبار . ومنها تحريم لحوم الحمر الأهلية ، وأن مالا يؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة ، وتحريم متعة النساء ، وجواز المساقاة والمزارعة ، ويثبت عقد الصلح والتوثيق من أرباب التهم ، وأن من خالف من أهل الذمة ما شرط عليه من انتقض عهده وهدر دمه ، وأن من أخذ شيئاً من الغنيمة قبل القسمة لم يملكه ولو كان دون حقه ، وأن الإمام مخير فى أرض العنوة بين قسمتها وتركها ، وجواز إجلاء أهل الذمة إذا استغنى عنهم ، وجواز البناء بالأهل بالسفر ، والأكل من طعام أهل الكتاب وقبول هديتهم ، وقد ذكرت غالب هذه الأحكام فى أبوابها ، والله الهادى للصواب

(١) فى هامش طبعة بلاق : فى نسخة « أخت »

٤٢ - باب غزوة زيد بن حارثة

٤٢٥٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بن سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بن سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بن دِينَارٍ عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عنهما قال « أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَامَةَ عَلَى قَوْمِ فَطَعْنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَالَ : إِنْ تَطَعْنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ طَعَنْتُمْ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلِهِ . وَإِيمُ اللَّهِ لَقَدْ كَانَ خَلِيقًا لِلْإِمَارَةِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيَّ بَعْدَهُ »

قوله (غزوة زيد بن حارثة) بالمهجلة والمثلثة : مولى النبي صلى الله عليه وسلم ووالد أسامة بن زيد ، ذكر فيه حديث ابن عمر في بعث أسامة ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي ، والغرض منه قوله « فقد طعنتم في إمارة أبيه من قبله » وسيأتي قريباً بعد غزوة مؤتة حديث أبي عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة ، استعمله علينا » هكذا ذكره مبهما ، ورواه أبو مسلم الكجى عن أبي عاصم بلفظ « وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علينا » وكذلك أخرجه الطبرانى عن أبي مسلم بهذا اللفظ وأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » عن أبي شعيب الحرانى عن أبي عاصم كذلك ، وكذا أخرجه الإسماعيلى من طرق عن أبي عاصم . وقد تتبعت ما ذكره أهل المغازي من سرايا زيد بن حارثة فبلغت سبعا كما قاله سلمة ، وإن كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض ، فأولها في جمادى الآخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب ، والثانية في ربيع الآخر سنة ست الى بنى سليم ، والثالثة في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين فتلقى عميرا لقريش وأسروا. أب العاصم بن الربيع ، والرابعة في جمادى الآخرة منها الى بنى ثعلبة ، والخامسة الى حسمى بضم المهمله وسكون المهمله مقصور في خمسمائة الى أناس من بنى خدام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل ، والسادسة الى وادى القرى ، والسابعة الى ناس من بنى فزارة ، وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بنى فزارة فأخذوا مامعه وضربوه فجهره النبي صلى الله عليه وسلم إليهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعدها فاء وهى فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عيينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم . فيقال ربطها في ذنب فرسين وأجراها فتقطعت ، وأسر بنتها وكانت جميلة ، ولعل هذه الأخيرة مراد المصنف وقد ذكر مسلم طرفا منها من حديث سلمة بن الأكوع

٤٣ - باب عمرة القضاء . ذكره أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم

٤٢٥١ - حَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رَضِيَ اللَّهُ عنه قال « لما اعتمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْعُوهُ يَدْخُلُ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ عَلَى أَنْ يُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا كَتَبُوا الْكِتَابَ كَتَبُوا : هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالُوا : لَأَنْقُرُ لَكَ بِهَذَا ، لَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا مَنَعْنَاكَ شَيْئًا ، وَلَكِنْ أَنْتَ مُحَمَّدُ بن عَبْدِ اللَّهِ . فَقَالَ : أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَا مُحَمَّدُ بن عَبْدِ اللَّهِ . ثُمَّ قَالَ لَعَلَى : ائِمَّ رَسُولُ اللَّهِ . قَالَ عَلِيٌّ : لَأَوَالَهُ لَأُحْمُوكَ أَبَدًا . فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِتَابَ - وَليْسَ يُحْسِنُ يَكْتُبُ - فَكُتِبَ : هَذَا مَا قَاضَى مُحَمَّدُ بن عَبْدِ اللَّهِ ، لَأَيَدْخُلُ مَكَّةَ السِّلَاحَ إِلَّا السِّيفَ فِي الْقِرَابِ ، وَأَنْ لَا يُخْرَجَ مِنْ أَهْلِهَا بِأَحَدٍ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَتَّبِعَهُ ، وَأَنْ لَا يَمْنَعُ مِنْ أَصْحَابِهِ أَحَدًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يَقِيمَ بِهَا . فَلَمَّا دَخَلَهَا

ومضى الأجل أتوا علياً فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل . فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ، فتبعته ابنة حمزة ثنادى : ياعم ياعم . فتناولها علي فأخذ بيدها وقال لفاطمة عليها السلام : ذونك ابنة عمك حملها . فاختصم فيها علي وزيد وجعفر : قال علي أنا أخذتها وهي بنت عمي . وقال جعفر ابنة عمي وخالتها تحتي . وقال زيد ابنة أخي . ففضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال : الخالة بمنزلة الأم . وقال لعلي : أنت مني وأنا منك : وقال لجعفر : أشبهت خلقي وخلقي . وقال لزيد أنت أخونا ومولانا . وقال علي ألا تتزوج بنت حمزة ؟ قال : إنها ابنة أخي من الرضاة »

٤٢٥٢ - حدثني محمد بن رافع حدثنا سريج حدثنا فليح ح . وحدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني أبي حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج مُعْتَمِراً ، فحال كفار قريش بينه وبين البيت ، فنحر هديه ، وحلق رأسه بالحديبية وقاضاهم على أن يعتمر العام المقبل ، ولا يحمل سلاحاً عليهم إلا سيوفاً ، ولا يقيم بها إلا ما أحبوا . فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم . فلما أن أقام بها ثلاثاً أمره أن يخرج فخرج »

قوله (باب عمرة القضاء) كذا للأكثر ، وللمستملى وحده « غزوة القضاء » والأول أولى . ووجهها كونها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب أنه صلى الله عليه وسلم خرج مستعداً بالسلاح والمقاتلة خشية أن يقع من قريش غدر فبلغهم ذلك ففرعوا ، فلقه مكرز فأخبره أنه باق على شرطه وأن لا يدخل مكة بسلاح إلا السيوف في أعمادها ، وإنما خرج في تلك الهيئة احتياطاً فوثق بذلك ، وأخر النبي صلى الله عليه وسلم السلاح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ، ولا يلزم من إطلاق الغزوة وقوع المقاتلة . وقال ابن الأثير أدخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن غزوة الحديبية ، انتهى واختلف في سبب تسميتها عمرة القضاء ، فقيل المراد ما وقع من المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذي كتب بينهم بالحديبية ، فالمراد بالقضاء الفصل الذي وقع عليه الصلح ، ولذلك يقال لها عمرة القضية . قال أهل اللغة قاضي فلاناً عاهده ، وقاضاه عاوضه فيحتمل تسميتها بذلك لأمرين قاله عياض . ويرجع الثاني تسميتها قصاصاً قال الله تعالى ﴿ الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ﴾ قال السهيلي : تسميتها عمرة القصاص أولى لأن هذه الآية نزلت فيها . قلت : كذا رواه ابن جرير وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن مجاهد ، وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه . وقال ابن إسحق : بلغنا عن ابن عباس فذكره ، ووصله الحاكم في « الإكليل » عن ابن عباس لكن في إسناده الواقدي ، وقال السهيلي : سميت عمرة القضاء لأنه قاضي فيها قريشاً ، لا لأنها قضاء عن العمرة التي صد عنها ، لأنها لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ، ولهذا عدوا عمر النبي صلى الله عليه وسلم أربعاً كما تقدم تقريره في كتاب الحج . وقال آخرون : بل كانت قضاء عن العمرة الأولى ، وعدت عمرة الحديبية في العمر لثبوت الأجر فيها لا لأنها كملت ، وهذا الخلاف مبنى على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر فصد عن البيت ، فقال الجمهور : يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه ، وعن أبي حنيفة عكسه ، وعن أحمد رواية أنه لا يلزمه هدى ولا قضاء ، وأخرى يلزمه الهدى والقضاء ، فحجة الجمهور قوله تعالى ﴿ فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ﴾ وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشروع ، فإذا أحصر جاز له تأخيرها ، فإذا زال الحصر أتى بها ، ولا يلزم من التحلل بين الأحرامين سقوط القضاء . وحجة من أوجبها ما وقع للصحابه

فإنهم نَحَرُوا الهدى حيث صدوا واعتَمَرُوا من قابل وساقوا الهدى ، وقد روى أبو داود من طريق أبي حنيفة قال « اعتمرت فأحصرت فنحرت الهدى وتخللت ، ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس : ابذل الهدى فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بذلك » . وحجة من لم يوجبها أن تحللهم بالحصر لم يتوقف على نحر الهدى بل أمر من معه هدى أن ينحره ، ومن ليس معه هدى أن يخلق . واستدل الكل بظاهر أحاديث من أوجبها ، قال ابن إسحاق : خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة مثل الشهر الذي صد فيه المشركون معتمراً عمرة القضاء مكان عمرته التي صدوه عنها ، وكذلك ذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وأبو الأسود عن عروة وسليمان التيمي جميعاً في مغازيهم أنه صلى الله عليه وسلم خرج إلى عمرة القضاء في ذي القعدة وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند حسن عن ابن عمر قال « كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع » وفي مغازي سليمان التيمي لما رجع من خيبر بث سراياه وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنأدى في الناس أن تجهزوا إلى العمرة » وقال ابن إسحاق : خرج معه من كان صد في تلك العمرة إلا من مات أو استشهد . وقال الحاكم في « الإكليل » تواترت الأخبار أنه صلى الله عليه وسلم لما هل ذو القعدة أمر أصحابه أن يعتمروا قضاء عمرتهم وأن لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية ، فخرجوا إلا من استشهد ، وخرج معه آخرون معتمرين فكانت عدتهم ألفين سوى النساء والصبيان ، قال وتسمى أيضاً عمرة الصلح قلت فتحصل من أسمائها أربعة : القضاء ، والقضية ، والقصاص والصلح .

قوله (ذكره أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) كنت ذكرت في « تعليق التعليق » أن مراده حديث أنس في عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم موصولاً في الحج ، ثم ظهر لي الآن أن مراده بحديث أنس ما أخرجه عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة ينشد بين يديه :

خلوا بني الكفار عن سبيله قد أنزل الرحمن في تنزيله
بأن خير القتل في سبيله نحن قتلناكم على تأويله
كما قتلناكم على تأويله

أخرجه أبو يعلى من طريقه وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما وجدته في مسند أحمد ، وقد أخرجه الطبراني أيضاً عالياً عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في « الدلائل » ، وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر القسم الأول من الرجز وقال بعده :

اليوم نضربكم على تنزيله ضرباً يزيل الهام عن مقليله
ويزيل الخليل عن خليله يارب إني مؤمن بقليله

قال الدارقطني في « الأفراد » : تفرد به معمر عن الزهري ، وتفرد به عبد الرزاق عن معمر . قلت : وقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضاً لكن لم يذكر أنساً وعنده بعد قوله :

قد أنزل الرحمن في تنزيله في صحف تتلى على رسوله

وذكره ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال : بلغني .. فذكره وزاد بعد قوله :

يارب إني مؤمن بقليله إني رأيت الحق في قبوله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة أن قوله « نحن ضربناكم على تأويله » إلى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله يوم صفين ، قال : ويؤيده أن المشركين لم يقرؤا بالتنزيل ، وإنما يقاتل على التأويل من أقر بالتنزيل ، انتهى . وإذا ثبتت الرواية فلا مانع من إطلاق ذلك ، فإن التقدير على رأى ابن هشام : نحن ضربناكم على تأويله . أى حتى تدعونا الى ذلك التأويل . ويجوز أن يكون التقدير : نحن ضربناكم على تأويل ما فهمنا منه حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه . وإذا كان كذلك محتملا وثبتت الرواية سقط الاعتراض . نعم الرواية التي جاء فيها : فاليوم نضربكم على تأويله ، يظهر أنها قول عمار ، ويبعد أن تكون قول ابن رواحة لأنه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال وصحيح الرواية :

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما إلى ما مضى ، ولا مانع أن يتمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه اللفظة ، ومعنى قوله « نحن ضربناكم على تنزيله » أى في عهد الرسول فيما مضى ، وقوله « واليوم نضربكم على تأويله » أى الآن وجاز تسكين الباء لضرورة الشعر ، بل هى لغة قرئ بها في المشهور والله أعلم . والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس أخرجها البزار وقال : لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان ، وأخرجها الترمذى والنسائى من طريقه بلفظ « أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة بين يديه يمشى وهو يقول :

خلوا بنى الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر : يا ابن رواحة ، بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر ؟ فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : خل عنه يا عمر ، فلهو أسرع فيهم من نضح النبل . قال الترمذى : حديث حسن غريب . وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس نحوه قال : وفي غير هذا الحديث أن هذه القصة لكعب بن مالك ، وهو أصح لأن عبد الله بن رواحة قتل بموته وكانت عمرة القضاء قبل ذلك . قلت : وهو ذهول شديد وغلط مردود ، وما أدرى كيف وقع الترمذى في ذلك مع وفور معرفته ، ومع أن في قصة عمرة القضاء اختصام جعفر وأخيه على وزيد بن حارثة في بنت حمزة كما سيأتى في هذا الباب ، وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتى قريباً ، وكيف يخفى عليه — أعنى الترمذى — مثل هذا ؟ ثم وجدت عن بعضهم أن الذى عند الترمذى من حديث أنس أن ذلك كان في فتح مكة ، فإن كان كذلك اتجه اعتراضه ، لكن الموجود بخط الكروخى راوى الترمذى ماتقدم ، والله أعلم . وقد صححه ابن حبان من الوجهين ، وعجيب من الحاكم كيف لم يستدركه مع أن الوجه الاول على شرطهما ، ومن الوجه الثانى على شرط مسلم لأجل جعفر . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الأول حديث البراء بن عازب .

قوله (عن البراء) في رواية شعبة عن أبى إسحق « سمعت البراء » أخرجها في الصلح .

قوله (اعتمر النبى صلى الله عليه وسلم في ذى القعدة) أى سنة ست .

قوله (أن يدعوه) بفتح الدال أى يتركوه .

قوله (حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام) أى من العام المقبل ، وصرح به في حديث ابن عمر الذى بعده ، وتقدم سبب هذه المقاضاة في الكلام في حديث المسور في الشروط مستوفى .

قوله (فلما كتب الكتاب) كذا هو بضم الكاف من كتب على البناء للمجهول ، ولأكثر كتبوا بصيغة الجمع ، وتقدم في الجزية من طريق يوسف بن أبى إسحق عن أبى إسحق بلفظ « فأخذ يكتب بينهم الشرط على ابن أبى طالب » وفي رواية شعبة « كتب على بينهم كتاباً » وفي حديث المسور « قال فدعا النبى صلى الله عليه وسلم الكاتب فقال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : أما الرحمن فوالله ما أدرى ما هو ، ولكن أكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب ، فقال المسلمون لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : اكتب باسمك اللهم » ونحوه في حديث أنس باختصار ولفظه « أن قريشاً صالحوا النبى صلى الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى : أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : ماندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ، ولكن اكتب مانعرف : باسمك اللهم » وللحاكم من حديث عبد الله ابن مغفل « فقال النبى صلى الله عليه وسلم : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فأمسك سهيل بيده فقال : اكتب في قضيتنا مانعرف ، فقال : اكتب باسمك اللهم ، فكتب » .

قوله (هذا) إشارة الى ما في الذهن .

قوله (ما قاضى) خبر مفسر له ، وفي رواية الكشميهنى « هذا ما قاضانا » وهو غلط ، وكأنه لما رأى قوله « اكتبوا » ظن بأن المراد قريش ، وليس كذلك بل المراد المسلمون ، ونسبة ذلك اليهم وإن كان الكاتب واحداً مجازية ، وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور « فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة » .

قوله (قالوا : لا نقر لك بهذا) تقدم في الصلح بهذا الإسناد بعينه بلفظ « فقالوا لانقر بها » أى بالنبوة .

قوله (لو نعلم أنك رسول الله ما منعناك شيئاً) زاد في رواية يوسف « ولبايعناك » وعند النسائى عن أحمد ابن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخارى فيه « مامعناك بيته » وفي رواية شعبة عن أبى إسحق « لو كنت رسول الله لم نقاتلك » وفي حديث أنس « لا تبغناك » وفي حديث المسور « فقال سهيل بن عمرو : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك » وفي رواية أبى الأسود عن عروة في المغازي « فقال سهيل : ظلمناك إن أقرنا لك بها ومنعناك » وفي حديث عبد الله بن مغفل « لقد ظلمناك إن كنت رسولا » .

قوله (ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث المسور « ولكن اكتب » وكذا هم في رواية زكريا عن أبى إسحق عند مسلم ، وفي حديث أنس وكذا في مرسل عروة « ولكن اكتب اسمك واسم أبليك » زاد في حديث عبد الله بن مغفل « فقال : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب » .

قوله (ثم قال لعلى : ارح رسول الله) أى ارح هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب ، فقال : لا والله لا أحوك أبداً » وللنسائى من طريق علقمة بن قيس عن على قال « كنت كاتب النبى صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية

فكتبت : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ، فقال سهيل : لو علمنا أنه رسول الله ما قاتلناه ، احبها . فقلت : هو والله رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن رغم أنفك ، لا والله لا أحوها » وكان علياً فهم أن أمره له بذلك ليس متحتماً ، فلذلك امتنع من امتثاله . ووقع في رواية يوسف بعد « فقال لعلي : اح رسول الله ، فقال : لا والله لا احها أبداً . قال : فأرنيه ، فأراه إياه فمحا النبي صلى الله عليه وسلم بيده » ونحوه في رواية زكريا عند مسلم وفي حديث علي عند النسائي وزاد « وقال : أما أن لك مثلها ، وستأتيها وأنت مضطر » يشير صلى الله عليه وسلم الى ما وقع لعلي يوم الحكمين فكان كذلك .

قوله (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب ، فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) تقدم هذا الحديث في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الإسناد وليست فيه هذه اللفظة « وليس يحسن يكتب » ولهذا أنكر بعض المتأخرين على أبي مسعود نسبتها الى تخرج البخارى وقال : ليس في البخارى هذه اللفظة ولا في مسلم ، وهو كما قال عن مسلم فإنه أخرجه من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق بلفظ « فأراه مكانها فمحاها وكتب : ابن عبد الله » انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخارى في مظنة الحديث ، وكذلك أخرجه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء ، وكذا أخرجه أحمد عن حجين بن المثني عن إسرائيل ولفظه « فأخذ الكتاب — وليس يحسن أن يكتب — فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله » وقد تمسك بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده بعد أن لم يكن يحسن يكتب ، فشنع عليه علماء الأندلس في زمانه ورموه بالزندقة ، وأن الذي قاله يخالف القرآن حتى قال قائلهم :

برئت ممن شرى دنيا بأخرة
وقال إن رسول الله كتب

فجمعهم الأمير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال للأمرير : هذا لا ينافي القرآن ، بل يؤخذ من مفهوم القرآن لأنه قيد النفي بما قبل ورود القرآن فقال ﴿ وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك ﴾ وبعد أن تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الإرتياب في ذلك لامانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة أخرى . وذكر ابن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك ، منهم شيخه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء إفريقية وغيرها ، واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبة وعمر بن شبة من طريق مجاهد عن عون بن عبد الله قال « مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ » قال مجاهد : فذكرته للشعبي فقال : صدق قد سمعت من يذكر ذلك . ومن طريق يونس بن ميسرة على أبي كبشة السلولي عن سهل بن الحنظلية « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاوية أن يكتب للأقرع وعيينة ، فقال عيينة : أتراني أذهب بصحيفة المتلمس ؟ فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة فنظر فيها فقال : قد كتب لك بما أمر لك » قال يونس ففرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب بعد ما أنزل عليه . قال عياض : وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لكتابه « صنع القلم على أذنك فإنه أذكر لك » وقوله لمعاوية « ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء وفرق السين ولا تعور الميم » وقوله « لا تمد بسم الله » قال : وهذا وإن ثبت أنه كتب فلا يبعد أن يرزق علم وضع الكتابة ، فإنه أوتي علم كل شيء . وأجاب الجمهور بضعف هذه الأحاديث . وعن قصة الحديدية بأن القصة واحدة والكتابت فيها على وقد صرح في حديث

المسور بأن علياً هو الذي كتب ، فيحمل على أن النكتة في قوله « فأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب » لبيان أن قوله « أرنى إياها » أنه ما احتاج الى أن يريه موضع الكلمة التي امتنع على من محوها إلا لكونه كان لا يحسن الكتابة ، وعلى أن قوله بعد ذلك « فكتب » فيه حذف تقديره فمحاها فأعادها لعل فكتب . وبهذا جزم ابن التين وأطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة ، وهو كثير كقوله : كتب الى قيصر وكتب الى كسرى ، وعلى تقدير حملة على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو يحسن الكتابة أن يصير عالماً بالكتابة ويخرج عن كونه أمياً . فإن كثيراً ممن لا يحسن الكتابة يعرف تصور بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصاً الأسماء ، ولا يخرج بذلك عن كونه أمياً ككثير من الملوك . ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ، ولا يخرج بذلك عن كونه أمياً . وبهذا أجاب أبو جعفر السمناني أحد أئمة الأصول من الأشعاعرة وتبعه ابن الجوزي ، وتعقب ذلك السهيلي وغيره بأن هذا وإن كان ممكناً ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه أمياً لا يكتب ، وهي الآية التي قامت بها الحجة وأفحم الجاحد وانحسمت الشبهة ، فلو جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة . وقال المعاند : كان يحسن يكتب لكنه كان يكتّم ذلك ، قال السهيلي : والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضاً ، والحق أن معنى قوله « فكتب » أى أمر علياً أن يكتب انتهى . وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وثبتت كونه غير أمى نظر كبير ، والله أعلم .

قوله (لا يدخل) هذا تفسير للخبر المتقدم .

قوله (الا سيف في القراب) في رواية شعبة « فكان فيما اشترطوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثاً ولا يدخلها بسلاح » ونحوه لذكريا عن أنى إسحق عند مسلم .

قوله (وأن لا يخرج من أهلها بأحد الخ) في حديث أنس « قال علي : قلت يارسول الله أكتب هذا ؟ قال نعم » .

قوله (فلما دخلها) أى في العام المقبل .

قوله (ومضى الأجل) أى الأيام الثلاثة . وقال الكرماني : لما مضى أى قرب مضية ، ويتعين الحمل عليه لثلاث يلزم الخلف .

قوله (أتوا علياً فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل) في رواية يوسف « فقالوا : مر صاحبك فليرتحل »

قوله (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية يوسف « فذكر ذلك على فقال : نعم فارتحل » وفي مغازي أنى الأسود عن عروة « فلما كان اليوم الرابع جاءه سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فقالا : ننشدك الله والعهد إلا ماخرجت من أرضنا ، فرد عليه سعد بن عبادة ، فأسكته النبي صلى الله عليه وسلم وآذن بالرحيل . وأخرج الحاکم في « المستدرک » من حديث ميمونة في هذه القصة « فأتاه حويطب بن عبد العزى » وكأنه كان دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث إلا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذى دخل فيه بالتلفيق ، وكان جميعهم في أول النهار قرب مجيء ذلك الوقت .

قوله (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فبعتته ابنة حمزة) هكذا رواه البخارى عن عبيد الله بن موسى معطوفاً على إسناد القصة التى قبله ، وكذا أخرجه النسائى عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى ، وكذا رواه الحاكم فى « الإكليل » والبيهقى من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بتمامه ، وادعى البيهقى أن فيه إدراجاً لأن زكريا بن أبى زائدة رواه عن أبى إسحق متصلاً ، وأخرج مسلم والإسماعيلى القصة الأولى من طريقه عن أبى إسحق من حديث على ، وهكذا رواه أسود بن عامر عن إسرائيل أخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار فى الموضوعين قال البيهقى : وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضاً قصة بنت حمزة من حديث على . قلت : هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبى بكر بن أبى شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار ، وكذا رواه الهيثم بن كليب فى مسنده عن الحسن بن على بن عفان عن عبيد الله بن موسى بآتم من سياق ابن حبان ، وأخرج أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث على بلفظ « لما خرجنا من مكة تبعتنا بنت حمزة » الحديث . وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعاً عن إسرائيل . قلت : والذى يظهر لى أن لا إدراج فيه ، وأن الحديث كان عند إسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالإسنادين جميعاً ، لكنه فى القصة الأولى من حديث البراء أتم ، وبالقصة الثانية من حديث على أتم ، وبيان ذلك أن عند البيهقى فى رواية زكريا عن أبى إسحق عن البراء قال « أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثة أيام فى عمرة القضاء ، فلما كان اليوم الثالث قالوا لعلى : إن هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فمره فليخرج . فحدثه بذلك فقال : نعم ، فخرج » . قال أبو إسحق : فحدثنى هانئ بن هانئ وهبيرة فذكر حديث على فى قصة بنت حمزة أتم مما وقع فى حديث هذا الباب عن البراء ، وسيأتى إيضاح ذلك عند شرحه إن شاء الله تعالى . وكذا أخرج الإسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن أبى بكر بن أبى شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء ، فوضح أنه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبى بكر بن أبى شيبة عنه بالإسنادين جميعاً ، وكذا أخرج ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالإسنادين معاً عنه .

قوله (لجعفر أشبهت خلقي وخلقى) .

قوله (ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أمامة وقيل أمة الله وقيل سلمى ، والأول هو المشهور . وذكر الحاكم فى « الإكليل » وأبو سعيد فى « شرف المصطفى » من حديث ابن عباس بسند ضعيف أن النبى صلى الله عليه وسلم كان آخى بين حمزة وزيد بن حارثة ، وأن عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة .

قوله (تنادى يا عم) كأنها خاطبت النبى صلى الله عليه وسلم بذلك إجلالاً له ، وإلا فهو ابن عمها . أو بالنسبة إلى كون حمزة وإن كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاعة ، وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم « دونك ابنة عمك » وفى ديوان حسان بن ثابت لأبى سعيد السكرى أن علياً هو الذى قال لفاطمة ولفظه « فأخذ على أمامة فدفعها إلى فاطمة » وذكر أن محاصمة على وجعفر وزيد إلى النبى صلى الله عليه وسلم كانت بعد أن وصلوا إلى مر الظهران .

قوله (دونك) هى كلمة من أسماء الأفعال تدل على الأمر بأخذ الشيء المشار إليه .

قوله (حملتها) كذا للأكثر بصيغة الفعل الماضي وكان الفاء سقطت . قلت : وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري ، وكذا لأبي داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل ، وكذا لأحمد في حديث علي . ووقع في رواية أبي ذر عن السرخسي والكشميني « حملها » بتشديد الميم المكسورة وبالتحتانية بصيغة الأمر ، وللكشميني في الصلح في هذا الموضوع « حملها » بألف بدل التشديد ، وعند الحاكم من مرسل الحسن « فقال علي لفاطمة وهي في هودجها « أمسكها عندك » وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسين الباقر بإسناد صحيح إليه « بينما بنت حمزة تطوف في الرجال إذ أخذ علي بيدها فألقاها إي فاطمة في هودجها .

قوله (فاختصم فيها علي بن أبي طالب وجعفر) أي أخوه (وزيد بن حارثة) أي في أيهم تكون عنده ، وكانت خصومتهم في ذلك بعد أن قدموا المدينة ، ثبت ذلك في حديث علي عند أحمد والحاكم . وفي المغازي لأبي الأسود عن عروة في هذه القصة « فلما دنوا من المدينة كلمه فيها زيد بن حارثة وكان وصي حمزة وأخاه ، وهذا لاينفي أن المحاصمة إنما وقعت بالمدينة ، فلعل زيد سأل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ووقعت المنازعة بعد ، ووقع في مغازي سليمان التيمي « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع إلى رحله وجد بنت حمزة فقال لها : ما أحرك ؟ قالت : رجل من أهلك ، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بإخراجها » . وفي حديث علي عند أبي داود « أن زيد بن حارثة أخرجها من مكة » وفي حديث ابن عباس المذكور « فقال له علي : كيف ترك ابنة عمك مقيمة بين ظهرائي المشركين » ؟ وهذا يشعر بأن أمها إما لم تكن أسلمت فان في حديث ابن عباس المذكور أنها سلمى بنت عميس وهي معدودة في الصحابة ، وإما أن تكون ماتت إن لم يثبت حديث ابن عباس ، وإنما أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم على أخذها مع اشتراط المشركين أن لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج ، لأنهم لم يطلبوها ، وأيضاً فقد تقدم في الشروط ويأتي في التفسير أن النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك ، لكن إنما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم إلى المدينة . ووقع في رواية أبي سعيد السكري أن فاطمة قالت لعلي : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم آلى أن لا يصيب منهم أحداً إلا رده عليهم ، فقال لها علي إنها ليست منهم إنما هي منا .

قوله (فاختصم فيها علي الخ) زاد في رواية ابن سعد « حتى ارتفعت أصواتهم فأيقظوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه » .

قوله (فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي) زاد في حديث علي عند أبي داود « وعندي ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أحق بها » .

قوله (وخالتها تحتي) أي زوجتي . وفي رواية الحاكم عندي واسم خالتها أسماء بنت عميس التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند أحمد ، وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة : أما زيد فلأخوة التي ذكرتها ولكونه بدأ بإخراجها من مكة « وأما علي فلأنه ابن عمها وحملها مع زوجته وأما جعفر فلكونه ابن عمها وخالتها عنده فيترجع جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها دون الآخرين .

قوله (وقال زيد بنت أخي) زاد في حديث علي إنما خرجت إليها .

قوله (ففضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي صلى الله

عليه وسلم جعفر أولى بها . وفي حديث على عند أبي داود وأحمد أما الجارية فلا قضى بها لجعفر ، وفي رواية أبي سعيد السكري : ادفعها إلى جعفر فإنه أوسع منكم . وهذا سبب ثالث .

قوله (وقال : الخالة بمنزلة الأم) أى فى هذا الحكم الخاص لأنها تقرب منها فى الخنو والشفقة والاهتداء إلى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق ، فلا حجة فيه لمن زعم أن الخالة ترث لأن الأم ترث ، وفى حديث على وفى مرسل الباقر « الخالة والدة ، وإنما الخالة أم » وهى بمعنى قوله بمنزلة الأم لا أنها أم حقيقة . ويؤخذ منه أن الخالة فى الحضانة مقدمة على العمة لأن صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ ، وإذا قدمت على العمة مع كونها أقرب العصبات من النساء فهى مقدمة على غيرها ، ويؤخذ منه تقديم أقارب الأم على أقارب الأب . وعن أحمد رواية أن العمة مقدمة فى الحضانة على الخالة ، وأجيب عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب ، فإن قيل : والخالة لم تطلب ، قيل قد طلب لها زوجها ، فكما أن للقريب المحضون أن يمنع الحضانة إذا تزوجت فللزوجة أيضا أن يمنعها من أخذه ، فإذا وقع الرضا سقط الحرج . وفيه من الفوائد أيضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقع الخاصمة بين الكبار فى التوصل إليها ، وأن الحاكم يبين دليل الحكم للخصم ، وأن الخصم يدلى بحجته ، وأن الحضانة إذا تزوجت بقريب المحضونة لا تسقط حضانتها إذا كانت المحضونة أنثى أخذاً بظاهر هذا الحديث قاله أحمد ، وعنه لافرق بين الأنثى والذكر ، ولا يشترط كونه محرماً لكن يشترط أن يكون فيه مأموناً ، وأن الصغيرة لا تشتهى ، ولا تسقط إلا إذا تزوجت بأجنبي ، والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جدًّا للمحضون . وأجابوا عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب وأن الزوج رضى بإقامتها عنده ، وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فرجح جانب جعفر بكونه تزوج الخالة .

قوله (وقال لعلى : أنت منى وأنا منك) أى فى النسب والصهر والمسابقة والمحبة وغير ذلك من المزاي ، ولم يرد محض القرابة وإلا فجعفر شريكه فيها .

قوله (وقال لجعفر : أشبهت خلقى وخلقى) بفتح الخاء الأولى وضم الثانية ، فى مرسل ابن سيرين عند ابن سعد « أشبه خلقك خلقى ، وخلقك خلقى » وهى منقبة عظيمة لجعفر ، أما الخلق فالمراد به الصورة فقد شاركه فيها جماعة ممن رأى النبى صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكرت أسماءهم فى مناقب الحسن وأنهم عشرة أنفس غير فاطمة عليها السلام ، وقد كنت نظمت إذ ذاك بيتين فى ذلك ووقفت بعد ذلك فى حديث أنس على أن إبراهيم ولد النبى صلى الله عليه وسلم كان يشبهه ، وكذا فى قصة جعفر بن أبى طالب أن ولديه عبد الله وعوناً كانا يشبهانه فغيرت البيتين الأولين بالزيادة فأصلحتهما هناك ، ورأى إعادتهما هنا ليكتبتهما من لم يكن كتبهما إذ ذاك :

شبه النبى ليح سائب وأبى سفيان والحسين الخال أمهما
وجعفر ولداه وابن عامرهم ومسلم كابس يتلوه مع قثم

. ووقع فى تراجم الرجال وأهل البيت ممن كان يشبهه صلى الله عليه وسلم من غير هؤلاء عدة : منهم إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب ، ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على وكان يقال له الشبيه ، والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبى طالب ، وعلى بن على بن عباد بن رفاعة الرفاعى شيخ بصرى من أتباع التابعين ، ذكر ابن سعد عن عفان قال : كان يشبه النبى صلى الله عليه وسلم ،

وإنما لم أدخل هؤلاء في النظم لبعدهم عن عصر النبي صلى الله عليه وسلم فاقتصرت على من أدركه والله أعلم . وأما شبهه في الخلق بالضم فخصوصية لجعفر إلا أن يقال إن مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام ، فإن في حديث عائشة ما يقتضى ذلك ولكن ليس بصريح كما في قصة جعفر هذه . وهى منقبة عظيمة لجعفر ، قال الله تعالى ﴿ وإنك لعلى خلق عظيم ﴾ .

قوله (وقال لزيد : أنت أخونا) أى فى الإيمان (ومولانا) أى من جهة أنه أعتقه ، وقد تقدم أن مولى القوم منهم ، فوقع منه صلى الله عليه وسلم تطيب خواطر الجميع وإن كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك . وحاصله أن المقضى له فى الحقيقة الخالة وجعفر تبع لها لأنه كان القائم فى الطلب لها ، وفى حديث على عند أحمد وكذا فى مرسل الباقر « فقام جعفر فحجل حول النبي صلى الله عليه وسلم دار عليه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما هذا ؟ قال : شئ رأيت الحبشة يصنعونه بملوكهم . وفى حديث ابن عباس « أن النجاشي كان إذا رضى أحداً من أصحابه قام فحجل حوله » وحجل بفتح المهملة وكسر الجيم أى وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة . وفى حديث على المذكور أن الثلاثة فعلوا ذلك .

قوله (قال على) أى للنبي صلى الله عليه وسلم (ألا تتزوج بنت حمزة ؟ قال : إنها بنت أخي) أى من الرضاعة . هو موصول بالإسناد المذكور أولاً ، ووقع فى رواية النسائي « فقال على الخ » ووقع فى رواية أبى سعيد السكرى « فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل ، فأوصى بها جعفر إلى على فمكثت عنده حتى بلغت ، فعرضها على على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجها فقال : هى ابنة أخى من الرضاعة » وسياقى الكلام على ما يتعلق بالرضاعة فى أوائل النكاح ان شاء الله تعالى . الحديث الثانى .

قوله (حدثنى محمد هو ابن رافع) هذا البعض رواه الفربرى ، ووقع فى رواية النسفى عن البخارى « حدثنى محمد بن رافع » وكذا تقدم فى الصلح مجزوماً به فى هذا الحديث لجميعهم ، وساقه هناك على لفظه وهنا على لفظ رفيقه . وسريح هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخارى ، وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا .

قوله (وحدثنى محمد بن الحسين بن إبراهيم) يعنى المعروف بابن إشكاب يكنى أباً جعفر وأبوه الحسين بن إبراهيم بن الحسن العامرى يكنى أباً على ، خراسانى سكن بغداد وطلب الحديث ولزم أباً يوسف ، وقد أدركه البخارى فإنه مات سنة ست عشرة ومائتين ، وليس له ولا لأبيه فى البخارى سوى هذا الموضع .

قوله (بالحديبية) تقدم بيان ذلك فى حديث المسور فى الشروط .

قوله (إلا سيوفاً) يعنى فى غمدها كما تقدم فى الذى قبله .

قوله (ولا يقيم بها إلا ما أحبوا) بين فى حديث البراء أنهم اتفقوا على ثلاثة أيام ، وقال ابن التين قوله « ثلاثة أيام » يخالف قوله « إلا ما أحبوا » فيجمع بأن محبتهم لما كانت ثلاثة أيام أفصح بها الراوى معبراً عما آل إليه الحال وهو ثلاثة أيام . قلت : بل قوله « ما أحبوا » مجمل بينته رواية ثلاثة أيام بدليل ما سأذكره من حديث البراء .

قوله (فلما أن أقام بها ثلاثة أموره أن يخرج فخرج) تقدم بيان ذلك فى حديث البراء ، ووقع فى رواية

زكريا عن أنى إسحق عن البراء عند مسلم « فقالوا لعلى : هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فمره أن يخرج ، فذكر ذلك له فخرج » .

٤٢٥٣ - حَدَّثَنِي عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ « دَخَلْتُ أَنَا وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ الْمَسْجِدَ ، فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَالِسًا إِلَى حَجْرَةِ عَائِشَةَ ثُمَّ قَالَ : كَيْفَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : أَرْبَعًا إِحْدَاهُنَّ فِي رَجَبٍ » .

٤٢٥٤ - « ثُمَّ سَمِعْنَا اسْتِنَانَ عَائِشَةَ . قَالَ عُرْوَةُ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، أَلَا تَسْمَعِينَ مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرَ إِحْدَاهُنَّ فِي رَجَبٍ . فَقَالَتْ : مَا اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمْرَةً إِلَّا وَهُوَ شَاهِدُهُ ، وَمَا اعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ قَطُّ » .

٤٢٥٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ سَمِعَ ابْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ « لَمَّا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْرَانَهُ مِنْ غِلْمَانِ الْمُشْرِكِينَ وَمِنْهُمْ أَنْ يُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

٤٢٥٦ - حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ : إِنَّهُ يَقْدُمُ عَلَيْكُمْ وَقَدْ وَهَنَتْهُمْ حُمَى يَتْرَبُ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَابَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ » . وَزَادَ ابْنُ سَلْمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَامِهِ الَّذِي اسْتَأْمَنَ قَالَ : ارْمُلُوا لِيَرَى الْمُشْرِكُونَ قُوَّتَكُمْ وَالْمُشْرِكُونَ مِنْ قِبَلِ فُعَيْقَعَانَ » .

٤٢٥٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَفِيَانَ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « إِذَا سَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيُرَى الْمُشْرِكِينَ قُوَّتَهُ » .

٤٢٥٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرَّمٌ ، وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ ، وَمَاتَتْ بِسَرْفٍ » .

٤٢٥٩ - وَزَادَ ابْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَأَبَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ عَطَاءٍ وَمُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ » .

الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة ، وفيه قصته مع عائشة وإنكارها عليه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة ، وقوله فيه « ألا تسمعين » في رواية الكشميهني ، ونقل الكرمانى رواية « ألا تسمعى » بغير نون وهى لغية . الحديث الرابع .

قوله (عن إسماعيل بن أبي خالد) في رواية الحميدى « عن سفیان حدثنا إسماعيل بن أبي خالد » .

قوله (سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى خشية أن يؤذوه ، كذا قاله على بن عبد الله عن سفیان بهذا اللفظ ، وقاله ابن أبي عمر عن سفیان بلفظ « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة طاف بالبيت في عمرة القضية ، فكنا نستره من السفهاء والصبيان مخافة أن يؤذوه » .

أخرجه الإسماعيلي ، وأخرجه من رواية إسحق بن أبي إسرائيل عن سفيان بلفظ « وكنا نستره من صبيان أهل مكة لايؤذونه » أخرجه الحميدى كذلك ، وتقدم في أبواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن أبي أوفى بآتم من هذا السياق قال « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتمرنا معه ، فلما دخل مكة طاف فطفنا معه ، وأتى الصفا والمروة وأتيناها معه » أى سعوا ، قال « وكنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد » .

الحديث الخامس حديث ابن عباس ، تقدم بهذا السند والمتن في أبواب الطواف من كتاب الحج في « باب بدء الرمل » وشرحت بعض ألفاظه وحكم الرمل هناك .

قوله (وفد) أى قوم وزناً ومعنى ، ووقع في رواية ابن السكن « وقد » بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ .

قوله (وهنتهم) بتخفيف الهاء وتشديدها أى أضعفتهم ، ويثرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ، ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك ، وإنما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين . وفي رواية الإسماعيلي « فأطلع الله على ما قالوا » .

قوله (إلا الإبقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بعدها القاف والمد أى الرفق بهم والإشفاق عليهم ، والمعنى لم يمنع من أمرهم بالرمل في جميع الطوافات إلا الرفق بهم ، قال القرطبي : روينا قوله « إلا الإبقاء عليهم » بالرفع على أنه فاعل يمنع ، وبالنصب على أن يكون مفعولاً من أجله ويكون في يمنعه ضمير عائد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فاعله .

قوله (وأن يمشوا بين الركبتين) أى اليمينين ، وعند أبي داود من وجه آخر « وكانوا إذا تواروا عن قريش بين الركبتين مشوا ، وإذا طلوعوا عليهم رملوا » وسيأتى في الذى بعده أن المشركين كانوا من قبل قيقعان وهو يشرف على الركبتين الشاميين ، ومن كان به لايدرى من بين الركبتين اليمينين . ولمسلم من هذا الوجه في آخره « فقال المشركون : هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى وهنتهم ، هؤلاء أجلد من كذا » .

الحديث السادس حديث ابن عباس أيضاً .

قوله (حدثنا محمد) هو ابن سلام ، وعمرو هو ابن دينار .

قوله (إنما سعى بالبيت) أى رمل .

قوله (ليرى المشركون قوته) تقدم سببه في الذى قبله .

قوله (وزاد ابن سلمة) كذا وقع هنا ، ووقع عند النسفى عقب الذى قبله وهو به أليق ، وابن سلمة هو حماد ، وقد شارك حماد بن زيد في روايته له عن أيوب وزاد عليه تعيين مكان المشركين وهو قيقعان ، وطريق حماد ابن سلمة هذه وصلها الإسماعيلي نحوه وزاد في آخره « فلما رملوا قال المشركون : ما وهنتهم » ووقع في بعض النسخ « وزاد ابن مسلمة » بزيادة ميم في أوله وهو غلط .

الحديث السابع حديث ابن عباس أيضاً .

قوله (تزوج ميمونة وهو محرم) سيأتى البحث فيه في كتاب النكاح .

قوله (وزاد ابن إسحاق الخ) هو موصول في السيرة ، وزاد في آخره « وكان الذى زوجها منه العباس بن عبد المطلب » ولابن جبان والطبرانى من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق بلفظ « تزوج ميمونة بنت الحارث في سفره ذلك - يعنى عمرة القضاء - وهو حرام وكان الذى زوجها إياها العباس » ونحوه للنسائى من وجه آخر عن ابن عباس ، وفي مغازى أبى الأسود عن عروة « بعث النبى صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبى طالب إلى ميمونة ليخطبها له فجعلت أمرها إلى العباس ، وكانت أختها أم الفضل تحتها ، فزوجه إياها ، فبنى بها بسرف ، وقدر الله أنها ماتت بعد ذلك بسرف ، وكانت قبله صلى الله عليه وسلم تحت أبى رهم بن عبد العزى ، وقيل تحت أخيه حويطب ، وقيل سخيرة بن أبى رهم ، وأمها هند بنت عوف الهلالية .

٤٤ - باب غزوة مؤتة من أرض الشام

٤٢٦٠ - حدثنا أحمد حدثنا ابن وهب عن عمرو بن عبد الله بن هلال قال أخبرنى نافع أن ابن عمر أخبره أنه « وقف على جعفر يومئذ وهو قتيلى ، فعَدَدْتُ به خمسين بين طعنة وضربة ، ليس منها شيء في ذُبره . يعنى في ظهره » .

[الحديث . ٤٢٦٠ - طرفه في : ٤٢٦١]

٤٢٦١ - أخبرنا أحمد بن أبى بكر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة مؤتة زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن قتل زيد فجعفر ، وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة . قال عبد الله : كنت فيهم في تلك الغزوة ، فالتمسنا جعفر بن أبى طالب ، فوجدناه في القتلى ، ووجدنا مافى جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية » .

قوله (باب غزوة مؤتة) بضم الميم وسكون الواو بغير همزة لأكثر الرواة وبه جزم المبرد ، ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس ، وحكى صاحب « الواعى » الوجهين . وأما المؤتة التى ورد الاستعاذة منها وفسرت بالجنون فهى بغير همز .

قوله (من أرض الشام) قال ابن إسحاق هى بالقرب من البلقاء ، وقال غيره هى على مرحلتين من بيت المقدس . ويقال : ان السبب فيها أن شرحبيل بن عمرو الغسانى - وهو من أمراء قيصر على الشام قتل رسولا أرسله النبى صلى الله عليه وسلم إلى صاحب بصرى ، واسم الرسول الحارث بن عمير ، فجهز اليهم النبى صلى الله عليه وسلم عسكراً في ثلاثة آلاف . وفي « مغازى أبى الأسود » عن عروة « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيش إلى مؤتة في جمادى من سنة ثمان » وكذا قال ابن إسحاق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل المغازى لا يختلفون في ذلك ، إلا ما ذكر خليفة في تاريخه أنها كانت سنة سبع . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الحديث الأول حديث ابن عمر .

قوله (حدثنا أحمد) هو ابن صالح ، بينه أبو على بن شبيب عن الفربرى ، وبه جزم أبو نعيم .

قوله (عن عمرو) هو ابن الحارث ، وابن هلال هو سعيد .

قوله (قال وأخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف ، ويؤيد ذلك قوله « أنه وقف على جعفر يومئذ » ولم يتقدم لغزوة موتة إشارة ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ، وقد تتبعت ذلك حتى فتح الله بمعرفة المراد فوجدت في أول « باب جامع الشهادتين » من السنن لسعيد بن منصور قال « حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن ابن رواحة - فذكر شعراً له - قال فلما التقوا أخذ الراية زيد ابن حارثة فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها ابن رواحة فحاد حيدة فقال : أقسمت يا نفس لتنزلنه كارهة أو لتطوعنه مالى أراك تكرهين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل ، فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حمية ، ورمى واقد بن عبد الله التيمي المشركين حتى ردهم الله ، قال ابن أبي هلال « وأخبرني نافع - فذكر ما أخرجه البخاري وزاد في آخره - قال سعيد بن أبي هلال : وبلغني أنهم دفنوا يومئذ زيداً وجعفرأ وابن رواحة في حفرة واحدة » .

قوله (ليس منها) كذا للأكثر ، وفي رواية الكشميهني « ليس فيها » .

قوله (أخبرنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري ، ومغيرة بن عبد الرحمن هو الخزومي بينه أبو علي عن مصعب الزبيري ، وفي طبقته مغيرة بن عبد الرحمن الخزامي وهو أوثق من الخزومي ، وليس للخزومي في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو بطريق المتابعة عنده . وكان الخزومي فقيه أهل المدينة بعد مالك ، وهو صدوق .

قوله (عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب « عبد الله بن سعيد بن أبي هند » وهو مدني ثقة .

قوله (إن قتل زيد فجعفر) زاد موسى بن إسحق في المغازي عن ابن شهاب « فجعفر بن أبي طالب أميرهم » وفي حديث عبد الله بن جعفر عند أحمد والنسائي بإسناد صحيح « إن قتل زيد فأمركم جعفر » وروى أحمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش الأمراء وقال : عليكم زيد بن حارثة ، فإن أصيب زيد فجعفر » فذكر الحديث وفيه فوثب جعفر فقال : بأبي أنت وأمي يارسول الله ، ماكنت أهرب أن تستعمل علي زيدا ، قال امض فإنك لاتدرى أى ذلك خير » .

قوله (قال عبد الله) أى ابن عمر ، وهو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (كنت فيهم في تلك الغزوة فاتمنا جعفر بن أبي طالب) أى بعد أن قتل ، كذا اختصره . وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور « فلقوا العدو ، فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها جعفر » ونحوه في مرسل عروة عند ابن إسحق وذكر ابن إسحق بإسناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه « عن رجل من بني مرة قال : والله لكأني أنظر الى جعفر بن أبي طالب حين اقتحم عن فرس له شقراء فقهر لها ، ثم تقدم فقاتل حتى قتل . قال ابن إسحق وحدثني محمد بن جعفر عن عروة قال : ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها بعض الانتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل . ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الأنصاري فقال : اصطلحوا على رجل ، فقالوا : أنت لها ، قال : لا . فاصطلحوا على خالد بن الوليد » وروى الطبراني من حديث أبي اليسر الأنصاري قال « أنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن رواحة ، فدفعها إلى خالد بن الوليد وقال له : أنت أعلم بالقتال مني .

قوله في الرواية الأولى (**فعددت به خمسين بين طعنة وضربة**) روى سعيد بن منصور عن ابى معشر عن نافع مثله ، وقال ابن سعد عن أنى نعيم عن أبى معشر « تسعين » وفي الرواية الثانية « ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة ورمية » وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ « بضع وتسعون » وظاهرهما التخالف ، ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم ، أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمى السهام ، فإن ذلك لم يذكر في الرواية الأولى ، أو الخمسين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره أى في ظهره ، فقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك انه ولى دبره ، وهو محمول على أن الرمي إنما جاء من جهة قفاه أو جانبيه ، ولكن يؤيد الأول أن في رواية العمري عن نافع « فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده » بعد أن ذكر العدد بضع وتسعون ، ووقع في رواية البيهقي في « الدلائل » بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين وأشار إلى أن بضعاً وتسعين أثبت ، وأخرجه الإسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخارى بلفظ « بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين » بالشك ، لم أر ذلك في شيء من نسخ البخارى ، وفي قوله « ليس شيء منها في دبره » بيان فرط شجاعته وإقدامه .

٤٢٦٢ - حدثنا احمد بن واقد حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى زيدا وجعفرأ وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب - وعيناه تذرِفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم . »

٤٢٦٣ - حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرتنى عمرة قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول « لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبى طالب وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعرف فيه الحزن ، قالت عائشة : وأنا أطلع من صائر الباب - تعنى من شوق الباب - فأتاه رجل فقال : أى رسول الله ، إن نساء جعفر - وذكر بكاءهن - فأمره أن ينهأن . قال فذهب الرجل ثم أتى فقال : قد نهيتهن ، وذكر أنه لم يطعنه . قال فأمر أيضاً . فذهب ثم أتى فقال : والله لقد غلبتنا . فزعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فاحث في أفواههن من التراب . قالت عائشة فقلت : أرغم الله أنفك ، فوالله ما أنت تفعل ، وماتركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء . » الحديث الثاني حديث أنس .

قوله (**حدثنا أحمد بن واقد**) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني .

قوله (**نعى زيدا**) أى أخبرهم بقتله ، وذكر موسى بن عقبة في المغازى أن يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مؤتة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن شئت فأخبرنى وإن شئت أخبرك . قال فأخبرنى . فأخبره خبرهم . فقال : والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفاً لم تذكره » وعند الطبراني من حديث أبى اليسر الأنصاري « أن أبا عامر الأشعري هو الذى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمصاهبهم . »

قوله (**ثم أخذ جعفر فأصيب**) كذا هنا بحذف المفعول ، والمراد الراية . ووقع في « علامات النبوة » عند أبى ذر بهذا الإسناد بلفظ « ثم أخذها » .

قوله (**وعيناه تذرِفان**) بذال معجمة وراء مكسورة أى تدفعان الدموع .

قوله (حتى أخذها سيف من سيوف الله ، حتى فتح الله عليه) في حديث أبي قتادة « ثم أخذ اللواء خالد ابن الوليد ، ولم يكن من الأمراء ، وهو أمير نفسه » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم إنه سيف من سيوفك فأنت تنصره » فمن يومئذ سمي سيف الله وفي حديث عبد الله بن جعفر « ثم أخذها سيف من سيوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم » وتقدم حديث الباب في الجهاد من وجه آخر عن أيوب « فأخذها خالد بن الوليد من غير إمرة » والمراد نفى كونه كان منصوباً عليه ، وإلا فقد ثبت أنهم اتفقوا عليه ، وزاد فيه « وما يسرهم أنهم عندنا » أى لما رأوا من فضل الشهادة . وزاد في حديث عبد الله بن جعفر « ثم أمهل آل جعفر ثلاثاً ثم أتاهم فقال : لا تبكوا على أخى بعد اليوم ، ثم قال « ائتوني ببني أخى . فجيء بنا كأننا أفراخ ، فدعا الخلاق فخلق رؤوسنا ثم قال : أما محمد فشيبه عمنا أى طالب ، وأما عبد الله فشيبه خلقى وخلقى . ثم دعا لهم » وفي الحديث جواز الإعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعى المنهى عنه . وقد تقدم بتقرير ذلك في الجنائز . تعليق الإمارة بشرط ، وتولية عدة أمراء بالترتيب . وقد اختلف هل تتعقد الولاية الثانية في الحال أو لا ؟ والذي يظهر أنها في الحال تتعقد ، ولكن بشرط الترتيب . وقيل تتعقد لواحد لاجبئنه ، وتتعين لمن عينها الامام على الترتيب . وقيل تتعقد للأول فقط ، وأما الثاني فبطريق الاختيار . واختيار الإمام مقدم على غيره لأنه أعرف بالمصلحة العامة . وفيه جواز التأمير في الحرب بغير تأمير ، قال الطحاوى : هذا أصل يؤخذ منه أن على المسلمين أن يقدموا رجلاً إذا غاب الإمام يقوم مقامه إلى أن يحضر . وفيه جواز الاجتهاد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه علمٌ ظاهر من أعلام النبوة ، وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد ولمن ذكر من الصحابة . واختلف أهل النقل في المراد بقوله « حتى فتح الله عليه » هل كان هناك قتال فيه هزيمة للمشركين ، أو المراد بالفتح انخيازه بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ؟ ففى رواية ابن إسحق عن محمد بن جعفر عن عروة « فحاش خالد الناس ودافع وانحاز وانخيز عنه ، ثم انصرف بالناس » وهذا يدل على الأول ، ويؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن أبى هلال في الحديث الأول . وذكر ابن سعد عن أبى عامر « أن المسلمين انهزموا لما قتل عبد الله بن رواحة حتى لم أر اثنين جميعاً ، ثم اجتمعوا على خالد » وعند الواقدي من طريق عبد الله بن الحارث بن فضيل عن أبيه قال « لما أصبح خالد بن الوليد جعل مقدمته ساقية ، وميمينته ميسرة ، فأنكر العدو حالهم وقالوا : جاءهم مدد ، فرعبوا وانكشفوا منهزمين » . وعنده من حديث جابر قال « أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين » وفي مغازي أبى الأسود عن عروة « فحمل خالد على الروم فهزمهم » وهذا يدل على الثانى . أو يمكن الجمع بأن يكونوا هزموا جانباً من المشركين وخشى خالد أن يتكاثر الكفار عليهم ، فقد قيل إنهم كانوا أكثر من مائة ألف ، فانحاز بهم حتى رجع بهم الى المدينة . وهذا السند وإن كان ضعيفاً من جهة الانقطاع ، والآخر من جهة ابن لهيعة الراوى عن أبى الأسود ، وكذلك الواقدي ، فقد وقع فى المغازي لموسى بن عقبة — وهى أصح المغازي كما تقدم — مانصه « ثم أخذه — يعنى اللواء — عبد الله بن رواحة فقتل ، ثم اصطلح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين » قال العماد بن كثير : يمكن الجمع بأن خالد لما حاز المسلمين ويات ، ثم أصبح وقد غير هيئة العسكر كما تقدم ، وتوهم العدو أنهم قد جاءهم مدد ، حمل عليهم خالد حينئذ فولوا فلم يتبعهم ، ورأى الرجوع بالمسلمين هى الغنيمة الكبرى . ثم وجدت فى « مغازي ابن عائذ » بسند منقطع أن خالداً لما أخذ الراية قاتلهم قتالاً شديداً حتى انحاز الفريقان عن غير هزيمة ، وقتل المسلمون فمروا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا فى ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلاً ، فحاصروهم ، حتى فتح الله عليهم عنوة ، وقتل خالد

ابن الوليد مقاتلهم ، فسمى ذلك المكان نقيع الدم الى اليوم .
الحديث الثالث حديث عائشة .

قوله (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ويحيى بن سعيد هو الأنصاري .

قوله (لما جاء قتل ابن رواحة) يحتمل أن يكون المراد مجيء الخبر على لسان القاصد الذي حضر من عند الجيش ، ويحتمل أن يكون المراد مجيء الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله .

قوله (جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البيهقي من طريق المقدمي عن عبد الوهاب في المسجد .

قوله (يعرف فيه الحزن) أى لما جعل الله فيه من الرحمة ، ولا ينافى ذلك الرضا بالقضاء ، ويؤخذ منه أن ظهور الحزن على الإنسان إذا أصيب بمصيبة لا يخرجها عن كونه صابراً راضياً إذا كان قلبه مطمئناً ، بل قد يقال إن من كان تنزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة ممن لا يبالي بوقوع المصيبة أصلاً ، أشار إلى ذلك الطبري وأطال في تقريره .

قوله (وأنا أطلع من صائر الباب تعنى ، من شق الباب) ووقع في رواية القابسي « من صائر الباب بشق الباب » وللنسفي « شق » بغير موحدة والأول أصوب هنا ، وشق بالكسر وبالفتح أيضاً ، يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كاكوة ، وبالكسر الناحية . وهذه الرواية تدل على أن في الرواية التي تقدمت في الجناز بلفظ « من صائر الباب شق الباب » إدراجاً ، وأنه تفسير من بعض رواته . وذكر ابن التين وغيره أن الذي وقع في الحديث بلفظ « صائر » تغيير والصواب « صير » بكسر المهملة وتحتانية ساكنة ثم راء ، قال الجمهورى : الصير : شق الباب وفي الحديث « من نظر من صير باب ففقت عينه فهي هدر » قال أبو عبيد : لم أسمع هذا الحرف إلا في هذا الحديث .

قوله (فأتاه رجل) لم أقف على اسمه .

قوله (إن نساء جعفر) يحتمل أن يريد زوجاته ، ويحتمل أن يريد من ينسب إليه من النساء في الجملة ، وهذا الثاني هو المعتمد لأننا لانعرف لجعفر زوجة غير أسماء بنت عميس .

قوله (فذكر بكاءهن) في رواية الكشميهني « وذكر » بواو .

قوله (فأمره أن يأتيهن) كذا رأيت في أصل أبي ذر ، فإن كان مضبوطاً ففيه حذف تقديره فنهاهن ، وأظنه محرفاً فإن الذي في سائر الروايات « فأمره أن ينههن » وهو الوجه ، وكذا وقع في الجناز .

قوله (وذكر أنه لم يطعنه) في رواية الكشميهني « وذكر أنهم » وهو أوجه .

قوله (لقد غلبتنا) أى في عدم الامتثال لقوله ، وذلك إما لأنه لم يصرح لهن بنى الشارع عن ذلك فحملن أمره على أنه يحتسب عليهن من قبل نفسه ، أو حملن الأمر على التنزيه فتبادين على ما هن فيه ، أو لأنهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء . والذي يظهر أن النهى إنما وقع عن قدر زائد على محض البكاء كالنوح ونحو

ذلك ، فلذلك أمر الرجل بتكرار النهي . واستبعده بعضهم من جهة أن الصحابيَّات لا يتأدين بعد تكرار النهي على أمر محرم ، ولعلهن تركن النوح ولم يتركن البكاء ، وكان غرض الرجل حسم المادة ولم يطعنه ، لكن قوله « فاحثٌ في أفواههن من التراب » يدل على أنهن تماردين على الأمر الممنوع ، ويجوز في الثاء المثلثة من قوله « فاحث » الضم والكسر لأنه يقال حتى يحثو ويحثي .

قوله (من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمد هو التعب ، ووقع في رواية العذرى عند مسلم « من الغي » بغين معجمة وتحتانية ثقيلة ، وللطيراني مثله لكن بعين مهملة ومراد عائشة أن الرجل لا يقدر على ذلك ، فإذا كان لا يقدر فقد أتعب نفسه ومن يخاطبه في شيء لا يقدر على إزالته ولعل الرجل لم يفهم من الأمر المحتم . وقال القرطبي لم يكن الأمر للرجل بذلك على حقيقته ، لكن تقديره إن أمكنك فإن ذلك يسكنهن إن فعلته وأمكنك ، وإلا فالملاطفة أولى . وفي الحديث جواز معاقبة من نهى عن منكر فتأدى عليه بما يليق به ، وقال النووي : معنى كلام عائشة أنك قاصر عن القيام بما أمرت به من الإنكار فينبغي أن تحبب النبي صلى الله عليه وسلم بقصورك عن ذلك ليرسل غيرك وتستريح أنت من العناء . ووقع عند ابن إسحق من وجه آخر صحيح عن عائشة في آخره « قالت عائشة : وعرفت أنه لا يقدر أن يحثي في أفواههن التراب . قالت : وربما ضر التكلف أهله » وفي حديث عائشة من الفوائد بيان ماهو الأولى بالمصاب من الهيبات ، ومشروعية الانتصاب للعزاء على هيئته ، وملازمة الوقار والتثبت . وفيه جواز نظر من شأنه الاحتجاب من شق الباب ، وأما عكسه فممنوع . وفيه إطلاق الدعاء بلفظ لا يقصد الداعي إيقاعه بالمدعو به ، لأن قول عائشة « أرغم الله أنفك » أى ألصقه بالتراب . ولم ترد حقيقة هذا ، وإنما جرت عادة العرب بإطلاق هذه اللفظة في موضع الشماتة بمن يقال له ، ووجه المناسبة في قوله « احث في أفواههن » دون أعينهن مع أن العين محل البكاء الإشارة إلى أن النهي لم يقع عن مجرد البكاء ، بل عن قدر زائد عليه من صياح أو نياحة . والله أعلم .

٤٢٦٤ - حدثني محمد بن أبي بكرٍ حدثنا عمر بن علي عن إسماعيل بن أبي خالد عن عامرٍ قال « كان ابنُ عمرَ إذا حيا ابنَ جعفرٍ قال : السلامُ عليك يا ابنَ ذي الجناحين . »

٤٢٦٥ - حدثنا إبراهيمُ حدثنا سفيانُ عن إسماعيلَ عن قيس بن أبي حازم قال « سمعتُ خالدَ بن الوليد يقول : لقد انقطعت في يدي يوم مؤتة تسعةُ أسياف ، فما بقي في يدي إلا صفيحة يمانية . »

[الحديث ٤٢٦٥ - طرفه في : ٤٢٦٦]

٤٢٦٦ - حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيسٌ قال « سمعتُ خالدَ بن الوليد يقول : لقد دُق في يدي يوم مؤتة تسعةُ أسياف ، وصبرت في يدي صفيحةً لي يمانية . »

الحديث الرابع .

قوله (حدثني محمد بن أبي بكر) هو المقدمي ، وعمر بن علي هو عمه ، وعامر هو الشعبي .

قوله (يا ابن ذي الجناحين) تقدم شرحه في مناقب جعفر ، وأنه عوض بذلك عن قطع يديه في تلك الواقعة حيث أخذ اللواء بيمينه فقطعت ، ثم أخذه بشماله فقطعت ، ثم احتضنه فقتل . وإن النسفي روى عن البخاري أنه يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ، وأنه أشار إلى أن الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما . وقال

السهيلى : قوله جناحان ليسا كما يسبق إلى الوهم كجناحي الطير وريشه ، لأن الصورة الآدمية أشرف الصور وأكملها ، فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر . وقد عبر القرآن عن العضد بالجناح توسعاً في قوله تعالى ﴿ واضمم إليك جناحك ﴾ وقال العلماء في أجنحة الملائكة : أنها صفات ملكية لاتفهم إلا بالمعانية ، فقد ثبت أن لجبريل ستائة جناح ، ولايعهد للطير ثلاثة أجنحة فضلاً عن أكثر من ذلك ، وإذا لم يثبت خبر في بيان كفييتها فنؤمن بها من غير بحث عن حقيقتها ، انتهى . وهذا الذى جزم به في مقام المنع والذى نقله عن العلماء ليس صريحاً في الدلالة لما ادعاه ، ولا مانع من الحمل على الظاهر إلا من جهة ما ذكره من المعهود ، وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف ، وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره ، لأن الصورة باقية . وقد روى البيهقى في « الدلائل » من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة أن جناحي جعفر من ياقوت . وجاء في جناحي جبريل أنهما لؤلؤ أخرجه ابن منده في ترجمة ورقة .

الحديث الخامس .

قوله (حدثنا سفيان) هو الثورى ، وإسماعيل هو ابن أبى خالد ، والإسناد كله كوفيون إلا الصحابى .

قوله (دق فى يدى) بضم الدال فسرته فى الرواية الأولى بقوله « انقطعت » .

قوله (يمانية) بتخفيف التحتانية وحكى تشديدها ، وهذا الحديث يقتضى أن المسلمين قتلوا من المشركين كثيراً ، وقد روى أحمد وأبو داود من حديث عوف بن مالك « أن رجلاً من أهل اليمن رافقه فى هذه الغزوة ، فقتل رومياً وأخذ سلبه ، فاستكثره خالد بن الوليد ، فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » فدل على أن ذلك بعد أن قام خالد بن الوليد بالأمر ، وهو يرجح أن خالداً لم يقتصر على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر القتال ، فيمكن الجمع كما تقدم .

٤٢٦٧ - حدثنى عمران بن ميسرة حدثنا محمد بن فضيل عن حُصين عن عامر عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما قال « أغمى على عبد الله بن رواحة ، فجعلت أخته عمرة تبكى : واجبلأه ، واكذا واكذا ، تُعددُ عليه ، فقال حين أفاق : ماقلت شيئاً إلا قيل لى : آنت كذلك » .

[الحديث ٤٢٦٧ - طرفه فى : ٤٢٦٨]

٤٢٦٨ - حدثنا قتيبة حدثنا عبيد بن حُصين عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال « أغمى على عبد الله بن رواحة . . بهذا . فلما مات لم تبك عليه » .

الحديث السادس .

قوله (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وغامر هو الشعبي كما فى الرواية الثانية .

قوله (أغمى على عبد الله بن رواحة) أى ابن ثعلب بن امرئ القيس الأنصارى الخزرجى أحد شعراء النبى صلى الله عليه وسلم من الأنصار وأحد النقباء بالعقبة وأحد البدرين .

قوله (فجعلت أخته عمرة) هى والدة النعمان بن بشير راوى الحديث ، ووقع فى رواية هشيم عند أبى نعيم وفى مرسل أبى عمران الجونى عند ابن سعد أنها أمه ، وهو خطأ ، فلو كانت أمه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك

لهما ، ولكن اسم أمه كبشة بنت واقد ، وهذا الحديث ذكره خلف في مسند النعمان ، وذكره المزى في مسند عبد الله بن رواحة ، وهو واضح لأن المتن منقول عنه ، وينبغي أن يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية « لم تبتك عليه » أى عمرة فهو نقل من النعمان ما صنعت أمه ، ولما قال خاله ، لكن يصغر النعمان عن إدراك ذلك من خاله ، فالذى يظهر أنه إنما نقل جميع ذلك عن أمه فيكون الحديث من رواية النعمان عن أمه عن أخيها ، فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق .

قوله (واجبله وكذا وكذا تعدد عليه) في رواية هشيم عن حصين عند أبي نعيم في المستخرج « واعضده » وفي مرسل الحسن عند ابن سعد « واجبله واعزّه » وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده « واطهره » وزاد فيه « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاده فأعجى عليه فقال : اللهم إن كان أجله قد حضر فيسر عليه ، وإلا فاشفه ، قال : فوجد خفة ، فقال : كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول : أنت كذا ؟ فلو قلت نعم لقمعنى بها .

قوله (قيل لى أنت كذلك) هو استفهام إنكار ، وفي مرسل الحسن « أنت جبلها ، أنت عزها » وزاد أبو نعيم في « المستخرج » من طريق هشيم في آخرها « فنهاها عن البكاء عليه » وبها تظهر النكتة في قوله في الرواية الثانية « فلما مات لم تبتك عليه » أى أصلا امتثالا لأمره ، وبهذه الزيادة وهى قوله « فلما مات لم تبتك عليه » تظهر النكتة في إدخال هذا الحديث في هذا الباب ، ويظهر أو يتجه الرد على من قال : لامناسبة لدخوله فيه لأن موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض ، والله أعلم .

٤٥ - باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد إلى الحرقات من جُهينة

٤٢٦٩ - حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشيم أخبرنا حصين أخبرنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد رضى الله عنهما يقول « بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرقة ، فصبنا القوم فهزمناهم ، ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلا منهم ، فلما غشينا قال : لا إله إلا الله ، فكف الأنصارى ، فطعنته برمحى حتى قتلته . فلما قدمنا بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا أسامة أقتلته بعدما قال لا إله إلا الله ؟ قلت : كان متعوذا . فمأزال يكررها حتى تميمت أنى لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم . »

[الحديث ٤٢٦٩ - طرفه في : ٦٨٧٢]

٤٢٧٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال « سمعت سلمة بن الأكوع يقول : غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات : مرة علينا أبو بكر ، ومرة علينا أسامة . »

[الحديث ٤٢٧٠ - أطرافه في : ٤٢٧١ ، ٤٢٧٢ ، ٤٢٧٣]

٤٢٧١ - وقال عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة يقول « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر ، ومرة أسامة . »

٤٢٧٢ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَ غَزَوَاتٍ ، وَغَزَوْتُ مَعَ ابْنِ حَارِثَةَ اسْتَعْمَلَهُ عَلَيْنَا » .

٤٢٧٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ - فَذَكَرَ خَيْبَرَ وَالْحَدَيْبِيَّةَ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ وَيَوْمَ الْقَرْدِ - قَالَ يَزِيدُ : وَنَسِيتُ بِقِيَّتِهِمْ » .

قوله (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد إلى الحرقات) بضم المهملة وفتح الراء بعدها قاف ، نسبة إلى الحرقه ، واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جهينة ، تسمى الحرقه لأنه حرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك ذكره ابن الكلبي .

قوله (أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وأبو ظبيان بالمعجمة ثم الموحد اسم حصين بن جندب ، قال النووي : أهل اللغة يفتحون الظاء يعنى المشالة من ظبيان ، وأهل الحديث يكسرونها .

قوله (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرقه) ليس في هذا ما يدل على أنه كان أمير الجيش كما هو ظاهر الترجمة . وقد ذكر أهل المغازي سرية غالب بن عبد الله الليثي إلى الميعة بتحتانية ساكنة وفاء مفتوحة ، وهي وراء بطن نخل ، وذلك في رمضان سنة سبع ، وقالوا : إن أسامة قتل الرجل في هذه السرية ، فإن ثبت أن أسامة كان أمير الجيش فالذي صنعه البخاري هو الصواب لأنه ما أمر إلا بعد قتل أبيه بغزوة مؤتة وذلك في رجب سنة ثمان ، وإن لم يثبت أنه كان أميرها رجح ما قال أهل المغازي ، وسيأتي شرح حديث الباب في كتاب الدييات وفيه تسمية الرجل المقتول إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات . وخرجت فيما يبعث من البعوث بتسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر ، ومرة علينا أسامة بن زيد بن حارثة » أما غزوات سلمة مع النبي صلى الله عليه وسلم فتقدم بيانها في غزوة الحديبية ، وقد ذكر منها في الطريق الأخيرة من حديث الباب خير والحديبية ويوم الحنين ويوم القرد وفي آخره « قال يزيد - يعنى ابن أبي عبيد الراوى عنه - ونسيت بقيتهم » كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التأنيث ، وكذا وقع في رواية النسفى بالميم وضرب عليه ، ووقع في رواية حكاها الكرمانى ولم أقف عليها بعينها وهي أوجه ، وأما بقية الغزوات التي نسيهن يزيد فهن غزوة الفتح وغزوة الطائف فإنهما وإن كانا في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية ، فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات ، وإن كانت الرواية الأولى وهي رواية حاتم بن إسماعيل بلفظ « التسع » محفوظة فلعله عد غزوة وادى القرى التي وقعت عقب خيبر ، وعد أيضا عمرة القضاء غزوة كما تقدم من صنيع البخاري فأكمل بها التسعة ، وأما ما وقع عند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق نصر بن علي عن حماد بن مسعدة فذكر هذا الحديث فقال في أوله « أحد وخيبر » ففيه نظر لأنهم لم يذكروا سلمة فيمن شهد أحدا . وقد أخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عن حماد بن مسعدة ولم يذكر فيه أحدا والله أعلم . وأما البعوث فسرية أنى بكر الصديق إلى بنى فزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم ، وسريته إلى بنى كلاب ذكرها ابن سعد ، وبعثه إلى الحج سنة تسع . وأما أسامة فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية إلى أنبى بضم الهمزة وسكون الموحد ثم نون مقصور وهي من نواحي البلقاء وذلك في

صفر ، فوقفنا مما ذكره على خمس سرايا وبقيت أربع . فليستدرکہا على أهل المغازي فإنهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التتبع البالغ ، ويحتمل أن يكون فيه حذف تقديره : ومرة علينا غيرهما ، وأيضاً فإنه لم يذكر في بعض الروايات للبعوث عدداً .

قوله (وقال عمر بن حفص) أى ابن غياث وهو من شيوخ البخارى وربما حدث عنه بواسطة ، وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في « المستخرج » من طريق ألى بشر إسماعيل بن عبد الله عن عمر بن حفص به .

قوله (وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا) كذا أهبه البخارى عن شيخه أبي عاصم ، وقد ذكرت ما فيه في « باب غزوة زيد بن حارثة » ولعل البخارى أهبه عمداً لمخالفة بقية روايات الباب في تعيين أسامة

قوله (حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس ، وكان أبو داود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى إلى جده فارس ولا يذكر خالداً ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو الخزومي ، وجزم الكلاباذى والبرقاني بأنه الذهلي ، والله أعلم .

٤٦ - باب غزوة الفتح ومابعث به حاطب بن أبى بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم .

٤٢٧٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال أخبرني الحسن بن محمد أنه سمع عبيد الله بن أبى رافع يقول « سمعتُ علياً رضى الله عنه يقول : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوا منها ، قال فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فإذا نحن بالظعينة ، قلنا لها : أخرجى الكتاب ، قالت : ما معى كتاب . فقلنا : لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب . قال فأخرجته من عقاصيها ، فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا فيه : من حاطب بن أبى بلتعة - إلى ناس بمكة من المشركين - يُخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا حاطب ما هذا ؟ قال يارسول الله لا تعجل على ، إني كنتُ امرأاً مُلصقاً في قريش - يقول : كنتُ حليفاً - ولم أكن من أنفسها ، وكان من معك من المهاجرين من لهم بها قرابات يحمون أهلهم وأموالهم ، فأحببتُ إذا فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ عندهم يداً يحمون قرابتي ، ولم أفعله ارتداداً عن ديني ولا إرضاً بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما إنه قد صدقكم . فقال عمر : يارسول الله ، دعنى أضرب عنق هذا المنافق . فقال إنه قد شهد بدرأ ، وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرأ قال : اعملوا ما شئتم فقد غفرتُ لكم . فأنزل الله السورة [الممتحنة : ١] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ - إِلَى قَوْلِهِ - فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ .

قوله (باب غزوة الفتح) أى فتح مكة شرفها الله تعالى ، وسقط لفظ « باب » من نسخة الصغاني ، وكان سبب ذلك أن قريشاً نقضوا العهد الذى وقع بالحديبية ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغزاهم . قال ابن إسحق « حدثنى الزهرى عن عروة عن المسور بن مخرمة أنه كان في الشرط : من أحب أن يدخل في عقد رسول

الله صلى الله عليه وسلم وعهده فليدخل ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل ، فدخلت بنو بكر أى ابن عبد مناة بن كنانة — في عهد قريش ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن اسحق : وكان بين بنى بكر وخزاعة حروب وقتلى في الجاهلية ، فتشاغلوا عن ذلك لما ظهر الإسلام ، فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلى من بنى بكر في بنى الديلى حتى بيت خزاعة على ماء لهم يقال له الوثير ، فأصاب منهم رجلا يقال له منبه ، واستيقظت لهم خزاعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال وأمدت قريش بنى بكر بالسلاح وقاتل بعضهم معهم ليلا في خفية فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال :

يارب إني ناشد محمداً حلف أبينا وأبيه الأتلتدا
فانصر هداك الله نصراً أيدا وادع عباد الله يأتوا مددا
إن قريشاً أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا
هم بيتونا بالوتير هجدا وقتلونا ركعاً وسجدا
وزعموا أن لست أدعو أحدا وهم أذل وأقل عددا

قال ابن إسحق : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « نصرت يا عمرو بن سالم » فكان ذلك ماهاج فتح مكة . وقد روى البزار من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بعض الآيات المذكورة في هذه القصة ، وهو إسناد حسن موصل . ولكن رواه ابن أبى شيبة عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسلا . وأخرجه أيضاً من رواية أيوب عن عكرمة مرسلا مطولا قال فيه « لما وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة ، وكانت خزاعة في صلحه وبنو بكر في صلح قريش ، بينهم قتال ، فأمدتهم قريش بسلاح وطعام ، فظهروا على خزاعة وقتلوا منهم . قال : وجاء وفد خزاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه الى النصر ، وذكر الشعر » وأخرجه عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر . وأخرجه الطبراني من حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضاً أنها « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلا وهو في متوضئه : نصرت ، نصرت ، فسألته فقال : هذا راجز بنى كعب يستصرخنى وزعم أن قريشاً أعانت عليهم بنى بكر . قالت : فأقمنا ثلاثاً ، ثم صلى الصبح بالناس ، ثم سمعت الراجز ينشده » وعند موسى ابن عقبة في هذه القصة قال : ويذكرون أن ممن أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهل بن عمرو .

قوله (وما بعث به حاطب بن أبى بلتعة الى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ « به » من بعض النسخ أى لعزم النبي صلى الله عليه وسلم على غزوهم . وعند ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال : فلما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم المسير إلى مكة كتب حاطب بن أبى بلتعة الى قريش يخبرهم بذلك ، ثم أعطاه امرأة من مريضة . وفي مرسل أبى سلمة المذكور عند ابن أبى شيبة « ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة جهزنى ولا تُعلمى بذلك أحداً ، فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنها فقال : ما هذا ؟ فقالت له ، فقال : والله ما انقضت الهدنة بيننا ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر له أنهم أول من غدر . ثم أمر بالطرق فحسبت فعمى على أهل مكة لا يأتهم خير » .

قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة .

قوله (عن عمرو) تقدم في الجهاد « عن سفيان سمعت عمرو ابن دينار » .

قوله (بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع ، وفي رواية أبي عبد الرحمن السلمى عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدرأ « بعثنى وأبا مرثد الغنوى والزبير بن العوام » فيحتمل أن يكون الثلاثة كانوا معه ، فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر ولم يذكر ابن إسحق مع علي والزبير أحدا ، وساق الخبر بالثنية . قال « فخرجا حتى أدركاها فاستنزلاها الخ » فالذى يظهر أنه كان مع كل منهما آخر تبعاً له .

قوله (فان بها ظعينة معها كتاب) في أواخر الجهاد من وجه آخر عن علي « وتجدون بها امرأة أعطهاها حاطب كتاباً » وذكر ابن إسحق أن اسمها سارة ، والواقدي أن اسمها كنود ، وفي رواية سارة ، وفي أخرى أم سارة . وذكر الواقدي أن حاطباً جعل لها عشرة دنانير على ذلك ، وقيل ديناراً واحداً ، وقيل إنها كانت مولاة العباس .

قوله (فأخرجته من عقاصها) قد تقدم في الجهاد ، وبيان الاختلاف في ذلك ، ووجه الجمع بين كونه في عقاصها أو في حجرتها .

قوله (يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي مرسل عروة يخبرهم بالذى أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمر في السير إليهم ، وجعل له جعلاً على أن تبلغه قريشاً .

قوله (إني كنت امرءاً ملصقاً في قريش) أى حليفاً ، وقد فسر بقوله « كنت حليفاً ولم أكن من أنفسها » وعند ابن إسحق « ليس في القوم من أصل ولا عشيرة » وعند أحمد « كنت غريباً » قال السهيلي : كان حاطب حليفاً لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزى ، واسم أبي بلتعة عمرو ، وقيل كان حليفاً لقريش .

قوله (يحمون بها قرابتي) في رواية ابن إسحق « وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل ، فصانعتهم عليه » وسيأتي تكملة شرح هذا الحديث في سورة الممتحنة ، وذكر بعض أهل المغازي وهو في « تفسير يحيى بن سلام » أن لفظ الكتاب « أما بعد يامعشر قريش فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل ، يسير كالسيل ، فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده . فانظروا لأنفسكم والسلام » كذا حكاه السهيلي . وروى الواقدي بسند له مرسل أن حاطباً كتب إلى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس بالغزو ، ولا أراه يريد غيركم ، وقد أحببت أن يكون لي عندكم يد » .

٤٧ - باب غزوة الفتح في رمضان

٤٢٧٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا غَزْوَةَ الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ ». قَالَ وَسَمِعْتُ ابْنَ الْمُسَيْبِ يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ . وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكَدِيدَ ، الْمَاءَ الَّذِي بَيْنَ قُدَيْدٍ وَعُسْفَانَ أَفْطَرَ ، فَلَمْ يَزَلْ مُفْطِرًا حَتَّى انْسَلَخَ الشَّهْرُ » .

٤٢٧٦ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْمَدِينَةِ وَمَعَهُ عَشْرَةُ آلَافٍ ، وَذَلِكَ عَلَى رَأْسِ ثَمَانِ سِنِينَ وَنِصْفٍ مِنْ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ ، فَسَارَ هُوَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى مَكَّةَ ، يَصُومُ وَيَصُومُونَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ - وَهُوَ مَاءٌ بَيْنَ عُسْفَانَ وَقُدَيْدٍ - أَفْطَرَ وَأَفْطَرُوا » قَالَ الزُّهْرِيُّ : وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآخِرُ فَالْآخِرُ .

٤٢٧٧ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ إِلَى حُنَيْنٍ وَالنَّاسُ مُخْتَلِفُونَ : فَصَائِمٌ وَمُفْطِرٌ . فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى رَاحِلَتِهِ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ أَوْ مَاءٍ فَوَضَعَهُ عَلَى رَاحِلَتِهِ - أَوْ عَلَى رَاحِلَتِهِ - ثُمَّ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ ، فَقَالَ الْمُفْطِرُونَ لِلصَّوَامِ : أَفْطَرُوا » .

٤٢٧٨ - وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ » . وَقَالَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٤٢٧٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ ، فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ، ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَشَرِبَ نَهَارًا لِيَرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ » . قَالَ : وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ « صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ وَأَفْطَرَ ، فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ » .

قوله (باب غزوة الفتح في رمضان) أى كانت في رمضان سنة ثمان من الهجرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصيام في الكلام على حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، وقد تقدم هناك أنهم خرجوا من المدينة لعشر مضين من رمضان ، وزاد ابن إسحق عن الزهري بهذا الإسناد أنه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة على أبا رهم الغفارى .

قوله (قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك) قائل ذلك هو الزهري ، وهو موصول بالإسناد المذكور

قوله (وعن عبيد الله بن عبد الله) هو موصول بالإسناد المذكور ، وقد تقدم بيان ذلك أيضاً في الصيام .

وبين البيهقي من طريق عاصم بن علي عن الليث ما حذفه البخاري منه فإنه ساقه الى قوله « وسمعت سعيد بن المسيب يقول مثل ذلك » وزاد « لأدري أخرج في شعبان فاستقبله رمضان ، أو خرج في رمضان بعد ما دخل ، غير أن عبيد الله بن عبد الله أخبرني » فذكر ما ذكره البخاري ، فحذف البخاري منه التردد المذكور . ثم أخرج البيهقي من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري بهذا الإسناد قال « صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة لثلاث عشرة خلعت من رمضان » ثم ساقه من طريق مسمر عن الزهري وبين أن هذا القدر من قول الزهري وأن ابن أبي حفصة أدرجه ، وكذا أخرجه يونس عن الزهري ، وروى أحمد بإسناد صحيح من طريق قزعة بن يحيى عن أبي سعيد قال « خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح لليلتين خلتا من شهر رمضان » وهذا يدفع التردد الماضي ويعين يوم الخروج ، وقول الزهري يعين يوم الدخول ويعطى أنه أقام في الطريق اثني عشر يوماً . وأما ما قال الواقدي إنه خرج لعشر خلون من رمضان فليس بقوى لمخالفته ما هو أصح منه ، وفي تعيين هذا التاريخ أقوال أخرى : منها عند مسلم « لست عشرة » ولأحمد « لثاني عشرة » وفي أخرى « لثنتي عشرة » والجمع بين هاتين بحمل إحداها على ما مضى والأخرى على ما بقى ، والذي في المغازي : دخل لتسع عشرة مضت ، وهو محمول على الاختلاف في أول الشهر . ووقع في أخرى بالشك في تسع عشرة أو سبع عشرة . وروى يعقوب بن سفيان من رواية ابن إسحاق عن جماعة من مشايخه أن الفتح كان في عشر بقين من رمضان ، فإن ثبت حمل على أن مراده أنه وقع في العشر الأوسط ، قبل أن يدخل العشر الأخير .

قوله في الطريق الثانية (ومعه عشرة آلاف) أى من سائر القبائل . وفي مرسل عروة عند ابن إسحاق وابن عائد « ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفاً من المهاجرين والأنصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم » وكذا وقع في « الإكليل » و « شرف المصطفى » ويجمع بينهما بأن العشرة آلاف خرج بها من المدينة ثم تلاحق بها الألفان . وسيأتي تفصيل ذلك في مرسل عروة الذي بعد هذا .

قوله (وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة) هكذا وقع في رواية معمر ، وهو وهم ، والصواب على رأس سبع سنين ونصف ، وإنما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ، ومن أثناء ربيع الأول الى أثناء رمضان نصف سنة سواء ، فالتحرير أنها سبع سنين ونصف ويمكن توجيه رواية معمر بأنه بناء على التاريخ بأول السنة من الحرم ، فإذا دخل من السنة الثانية شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازاً من تسمية البعض باسم الكل ، ويقع ذلك في آخر ربيع الأول ، ومن ثم إلى رمضان نصف سنة . أو يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الأول ، فلما دخل رمضان دخل سنة أخرى . وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فيصح أنه رأس ثمان سنين ونصف ، أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الأول وما بعده نصف سنة

قوله (يصوم ويصومون) تقدم شرحه في كتاب الصيام .

قوله في رواية (خالد) هو الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان إلى حنين) استشكله الإسماعيلي بأن حينئذ كانت بعد الفتح فيحتاج الى تأمل فإنه ذكر قبل ذلك أنه خرج من المدينة إلى مكة ، وكذا حكى ابن التين عن الداودي أنه قال : الصواب أنه خرج إلى مكة ،

أو كانت « خبير » فتصحفت . قلت : وحمله على خبير مردود ، فإن الخروج إليها لم يكن في رمضان ، وتأيله ظاهر فإن المراد بقوله « إلى حنين » أى التى وقعت عقب الفتح لأنها لما وقعت أثرها أطلق الخروج إليها . وقد وقع نظير ذلك فى حديث أبى هريرة الآتى قريباً . وبهذا جمع المحب الطبرى . وقال غيره : يجوز أن يكون خرج إلى حنين فى بقية رمضان قاله ابن التين . ويعكر عليه أنه خرج من المدينة فى عاشر رمضان فقدم مكة وسطه وأقام بها تسعة عشر كما سيأتى . قلت : وهذا الذى جزم به معترض ، فإن ابتداء خروجه مختلف فيه كما مضى فى آخر الغزوة من حديث ابن عباس ، فيكون الخروج إلى حنين فى شوال .

قوله فى هذه الرواية (دعا بإناء من لبن أو ماء) فى رواية طاوس عن ابن عباس آخر الباب « دعا بإناء من ماء فشرب نهراً » الحديث . قال الداودى : يحتمل أن يكون دعا بهذا مرة وبهذا مرة . قلت : لا دليل على التعدد ، فإن الحديث واحد والقصة واحدة ، وإنما وقع الشك من الراوى فقدم عليه رواية من جزم ، وأبعد ابن التين فقال : كانت قصتان إحداهما فى الفتح والأخرى فى حنين .

قوله (فقال المفطرون للصوم أفطروا) كذا لأبى ذر ولغيره « للصوم » بألف وكلاهما جمع صائم . وفى رواية الطبرى فى تهذيبه « فقال المفطرون للصوم أفطروا ياعصاة » .

قوله (وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر) وصله أحمد بن حنبل عنه وبقية « خرج النبى صلى الله عليه وسلم عام الفتح فى شهر رمضان فصام حتى مر بغدير فى الطريق » الحديث .

قوله (وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس) كذا وقع فى بعض نسخ أبى ذر ، ولأكثر ليس فيه ابن عباس ، وبه جزم الدارقطنى وأبو نعيم فى المستخرج ، وكذا وصله البيهقى من طريق سليمان بن حرب وهو أحد مشايخ البخارى عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة ، فذكر الحديث بطوله فى فتح مكة . قال البيهقى فى آخر الكلام عليه : لم يجاوز به أيوب عن عكرمة . قلت : وقد أشرت إليه قبله ، وأن ابن شيبه أخرجه هكذا مرسلًا عن سليمان بن حرب به بطوله ، وسأذكر ما فيه من فائدة فى أثناء الكلام على شرح هذه الغزوة ، وطريق طاوس عن ابن عباس قد تقدم الكلام عليها فى كتاب الصيام أيضا .

٤٨ - باب أين ركز النبى صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح ؟

٤٢٨٠ - حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال « لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ، فبلغ ذلك قرينشاً ، خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن جزام وبُدَيْل بن ورقاء يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبلوا يسيرون حتى أتوا مر الظهران ، فإذا هم بنيران كأنها نيران عرفة ، فقال أبو سفيان : ما هذه ؟ لكأنها نيران عرفة . فقال بُدَيْل بن ورقاء : نيران بنى عمرو . فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك . فراهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم ، فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان ، فلما سار قال للعباس : احبس أبا سفيان عند خطم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين ، فحبسه العباس ، فجعلت القبائل تمر مع النبى صلى الله

عليه وسلم : تَمُرُّ كَتِيْبَةٌ كَتِيْبَةٌ عَلَى أَبِي سَفِيَانَ ، فَمَرَّتْ كَتِيْبَةٌ فَقَالَ : يَا عَبَّاسُ مَنْ هَذِهِ ؟ فَقَالَ : هَذِهِ غِفَارٌ ، قَالَ : مَا لِي وَلِغِفَارٍ . ثُمَّ مَرَّتْ جُهَيْنَةُ ، قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . ثُمَّ مَرَّتْ سَعْدُ بْنُ هُدَيْمٍ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . وَمَرَّتْ سَلِيمٌ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . حَتَّى أَقْبَلَتْ كَتِيْبَةٌ لَمْ يَرَ مِثْلَهَا ، قَالَ : مِنْ هَذِهِ ، قَالَ : هَؤُلَاءِ الْأَنْصَارُ ، عَلَيْهِمْ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ مَعَهُ الرَّايَةُ ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ يَا أَبَا سَفِيَانَ : الْيَوْمَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ ، الْيَوْمَ تُسْتَحَلُّ الْكَعْبَةُ . فَقَالَ أَبُو سَفِيَانَ : يَا عَبَّاسُ ، حَبِّدَا يَوْمَ الذَّمَارِ . ثُمَّ جَاءَتْ كَتِيْبَةٌ — وَهِيَ أَقْلُ الْكِنَائِبِ — فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ ، وَرَايَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ ، فَلَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي سَفِيَانَ قَالَ : أَلَمْ تَعْلَمْ مَا قَالَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ ؟ قَالَ : مَا قَالَ : قَالَ كَذَا وَكَذَا . فَقَالَ : كَذَبَ سَعْدُ ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعْظَمُ اللَّهُ فِيهِ الْكَعْبَةُ وَيَوْمٌ تُكْسَى فِيهِ الْكَعْبَةُ . قَالَ : وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُرَكِّزَ رَايَتَهُ بِالْحَجُونَ . قَالَ عُرْوَةُ : وَأَخْبَرَنِي نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعَمٍ قَالَ « سَمِعْتُ الْعَبَّاسَ يَقُولُ لِلزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، هَاهُنَا أَمْرُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُرَكِّزَ الرَّايَةَ . قَالَ وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَذَا ، وَسَلِمَ يَوْمَئِذٍ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ ، مِنْ كَدَاءَ ، وَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَذَا ، فَقَتِلَ مِنْ خَيْلِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ رَجُلَانِ حُبَيْشُ بْنُ الْأَشْعَرِ ، وَكَرُزُ بْنُ جَابِرِ الْفِهْرِيِّ »

قوله (باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح) أى بيان المكان الذى ركزت فيه راية النبي صلى الله عليه وسلم بأمره .

قوله (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه قال : لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) هكذا أورده مرسلًا ، ولم أره فى شىء من الطرق عن عروة موصولًا ، ومقصود البخارى منه ما ترجم به وهو آخر الحديث ، فإنه موصول عن عروة عن نافع بن جبير بن مطعم عن العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام .

قوله (فبلغ ذلك قريشاً) ظاهره أنهم بلغهم مسيره قبل خروج أبى سفيان وحكيم بن حزام ، والذي عند ابن إسحق وعند ابن عائد من مغازي عروة : ثم خرجوا وقادوا الخيول حتى نزلوا بمر الظهران ولم تعلم بهم قريش . وكذا فى رواية أبى سلمة عند ابن أبى شيبه أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر بالطرق فحبست ، ثم خرج ، فغم على أهل مكة الأمر ، فقال أبو سفيان لحكيم بن حزام : هل لك أن تركب الى أمر لعلنا أن نلقى خبراً ؟ فقال له بديل بن ورقاء : وأنا معكم ، قالا : وأنت إن شئت فركبوا . وفى رواية ابن عائد من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : لم يغز رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً حتى بعث إليهم ضمرة يخبرهم بين إحدى ثلاث : أن يودوا قتيل خزاعة ، وبين أن يبرأوا من حلف بكر ، أو ينبذ إليهم على سواء . فأتاهم ضمرة فخيرهم ، فقال قرظة ابن عمرو : لانودى ولا نبرأ ، ولكننا ننبذ إليه على سواء . فانصرف ضمرة بذلك . فأرسلت قريش أبى سفيان يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تجديد العهد « وكذلك أخرجه مسدد من مرسل محمد بن عباد بن جعفر ، فأنكره الواقدي وزعم أن أبى سفيان إنما توجه مبادراً قبل أن يبلغ المسلمين الخبر ، والله أعلم . وفى مرسل عكرمة عند ابن أبى شيبه ونحوه فى مغازي عروة عند ابن إسحق وابن عائد : « فخافت قريش ، فانطلق أبو سفيان إلى المدينة فقال لأبى بكر : جدد لنا الحلف ، قال : ليس الأمر إلى . ثم أتى عمر فأغلظ له عمر . ثم أتى فاطمة فقالت له : ليس الأمر إلى . فأتى علياً فقال : ما رأيت كما ليوم رجل أضل — أى من أبى سفيان —

أنت كبير الناس ، فجدد الحلف . قال فضرب إحدى يديه على الأخرى وقال : قد أجرت بين الناس . ورجع إلى مكة فقالوا له : جئتنا بحرب فنحذر ، ولا يصلح فنامن « لفظ عكرمة وفي رواية عروة » فقالوا له : لعب بك على وإن إخفار جوارك حين عليهم ، فيحتمل أن يكون قوله « بلغ قريشاً » أى غلب على ظنهم ذلك لا أن مبلغاً بلغهم ذلك حقيقة .

قوله (خرجوا يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن عائد « فبعثوا أبا سفيان وحكيم بن حزام فلقيا بديل بن ورقاء فاستصحباه فخرج معهما » .

قوله (حتى أتوا مر الظهران) بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف ، والعامية تقوله بسكون الراء وزيادة واو ، والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ تننية ظهر ، وفي مرسل أبى سلمة « حتى إذا دنوا من ثنية مر الظهران أظلموا — أى دخلوا في الليل — فأشرفوا على الثنية ، فإذا النيران قد أخذت الوادى كله ، وعند ابن إسحق « أن المسلمين أوقدوا تلك الليلة عشرة آلاف نار » .

قوله (فقال أبو سفيان ما هذه) أى النيران (لكأنها) جواب قسم محذوف ، وقوله (نيران عرفة) إشارة إلى ما جرت به عادتهم من إيقاد النيران الكثيرة ليلة عرفة ، وعند ابن سعد أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه في تلك الليلة فأوقدوا عشرة آلاف نار .

قوله (فقال بديل بن ورقاء : هذه نيران بنى عمرو) يعنى خزاعة ، وعمرو يعنى ابن لحي الذى تقدم ذكره مع نسب خزاعة في أول المناقب (فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك) ومثل هذا في مرسل أبى سلمة ، وفي مغازى عروة عند ابن عائد عكس ذلك وأنهم لما رأوا الفساطيط وسمعوا صهيل الخيل فراعهم ذلك فقالوا : هؤلاء بنو كعب — يعنى خزاعة ، وكعب أكبر بطون خزاعة — نجاشت بهم الحرب . فقال بديل : هؤلاء أكثر من بنى كعب ما بلغ تأليبها هذا . قالوا : فانتجعت هوازن أرضنا ، والله ما نعرف هذا أنه هذا المثل صاح الناس » .

قوله (فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم) وفي رواية ابن عائد « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلاً تقبض العيون ، وخزاعة على الطريق لا يتركون أحداً يمضى ، فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الليل » وفي مرسل أبى سلمة « وكان حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم نفرأ من الأنصار ، وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة فجاءوا بهم إليه فقالوا : جئناك بنفر أخذناهم من أهل مكة ، فقال عمر : والله لو جئتموني بأبى سفيان ما زدتم ، قالوا قد أتيناك بأبى سفيان » وعند ابن إسحق « أن العباس خرج ليلاً فلقى أبى سفيان وبديلاً ، فحمل أبى سفيان معه على البغلة ورجع صاحبه » ويمكن الجمع بأن الحرس لما أخذوهم استنقذ العباس أبى سفيان . وفي رواية ابن إسحق « فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهران قال العباس : والله لأن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه إنه لهلك قريش ، قال : فجلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئت الأراك فقلت لعلى أجد بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتى مكة فيخبرهم ، إذ سمعت كلام

أبى سفيان وبديل بن ورقاء ، قال : فعرفت صوته فقلت : ياأبا حنظلة ، فعرف صوتي فقال : أبا الفضل ؟ قلت : نعم . قال : ما الحيلة ؟ قلت : فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستأمنه لك ، قال فركب خلفي ورجع صاحبه « وهذا مخالف للرواية السابقة أنهم أخذوهم ، ولكن عند ابن عائذ « فدخل بديل وحكيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلماه » فيحمل قوله « ورجع صاحبه » أى بعد أن أسلما . واستمر أبو سفيان عند العباس لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم له أن يجسه حتى يرى العساكر . ويحتمل أن يكونا رجعا لما التقى بأبى سفيان فأخذهما العسكر أيضاً . وفي مغازي موسى بن عقبة ما يؤيد ذلك ، وفيه « فلقبهم العباس فأجارهم وأدخلهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأسلم بديل وحكيم ، وتأخر أبو سفيان بإسلامه حتى أصبح » ويجمع بين ما عند ابن إسحق ومرسل أبى سلمة بأن الحرس أخذوهم ، فلما رأوا أبى سفيان مع العباس تركوه معه . وفي رواية عكرمة « فذهب به العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رأوا أبى سفيان مع العباس تركوه معه . وفي رواية عكرمة » فذهب به العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال كيف أصنع باللات والعزى ؟ قال فسمعه عمر فقال : لو كنت خارجاً من القبة ما قلتها أبداً ، فأسلم أبو سفيان ، فذهب به العباس إلى منزله ، فلما أصبح ورأى مبادرة الناس إلى الصلاة أسلم . »

قوله (احبس أبى سفيان) في رواية موسى بن عقبة أن العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا آمن أن يرجع أبو سفيان فيكفر فاحبسه حتى تراه جنود الله ، ففعل ، فقال أبو سفيان : أغدراً يا بنى هاشم ؟ قال العباس . لا ولكن لى إليك حاجة فتصبح فتنظر جنود الله للمشركين وما أعد الله للمشركين ، فحبسه بالمضييق دون الأراك حتى أصبحوا .

قوله (عند خطم الجبل) في رواية النسفى والقاسى بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجميم والموحدة أى أنف الجبل ، وهى رواية ابن إسحق وغيره من أهل المغازي ، وفي رواية الأكثر بفتح المهملة من اللفظة الأولى وبالحاء المعجمة وسكون التحتانية أى ازدحامها ، وإنما حبسه هناك لكونه مضيئاً ليرى الجميع ولا يفوته رؤية أحد منهم .

قوله (فجعلت القبائل تمر) في رواية موسى بن عقبة « وأمر النبى صلى الله عليه وسلم منادياً ينادى : لتظهر كل قبيلة ما معها من الأداة والعدة ، وقدم النبى صلى الله عليه وسلم الكتائب فمرت كتبية فقال أبو سفيان : يا عباس أى هذه محمد ؟ قال لا ، قال : فمن هؤلاء ؟ قال : قضاة . ثم مرت القبائل فرأى أمراً عظيماً أربعه .

قوله (كتبية كتبية) بمشاة وزن عظيمة ، وهى القطعة من الجيش ، فعيلة من الكتب بفتح ثم سكون وهو الجمع .

قوله (مالى ولغفار . ثم مرت جهينة قال مثل ذلك) وفي مرسل أبى سلمة « مرت جهينة فقال : أى عباس من هؤلاء ؟ قال : هذه جهينة . قال : مالى ولجهينة ، والله ما كان بينى وبينهم حرب قط » والمذكور فى مرسل عروة هذا من القبائل غفار وجهينة وسعد بن هذيم وسليم ، وفي مرسل أبى سلمة من الزيادة أسلم ومزينة ،

ولم يذكر سعد بن هذيم وهم من قضاة ، وقد ذكر قضاة عند موسى بن عقبة وسعد بن هذيم المعروف فيها سعد هذيم بالإضافة ، ويصح الآخر على الجواز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة ابن أسلم بضم اللام ابن الحاف بمهملة وفاء ابن قضاة . وفي سعد هذيم طوائف من العرب ، منهم بنو ضنة بكسر المعجمة ثم نون وبنو عذرة وهي قبيلة كبيرة مشهورة ، وهذيم الذى نسب إليه سعد عبد كان رياه فنسب إليه . وذكر الواقدي في القبائل أيضا أشجع وأسلم وتيما وفزارة .

قوله (معه الراية) أى راية الأنصار ، وكانت راية المهاجرين مع الزبير كما سيأتى .

قوله (فقال سعد بن عباد : يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة) بالحاء المهملة أى يوم حرب لا يوجد منه مخلص ، أى يوم قتل ، يقال لحم فلان فلاناً إذا قتله .

قوله (اليوم تستحيل الكعبة . فقال أبو سفيان : يا عباس حبذا يوم الذمار) وكذا وقع في هذا الموضع مختصراً ، ومراد سعد بقوله يوم الملحمة يوم المقتلة العظمى ، ومراد أبى سفيان بقوله يوم الذمار وهو بكسر المعجمة وتخفيف الميم أى الهلاك ، قال الخطائى : تمنى أبو سفيان أن يكون له يد فيحمى قومه ويدفع عنهم . وقيل المراد هذا يوم الغضب للحريم والأهل والانتصار لهم لمن قدر عليه ، وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظى وحمائتى من أن ينالنى مكروه . قال ابن إسحق : زعم بعض أهل العلم أن سعدا قال : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمه ، فسمعها رجل من المهاجرين فقال : يا رسول الله ما آمن أن يكون لسعد في قريش صولة . فقال لعلى : أدركه فخذ الراية منه فكن أنت تدخل بها . قال ابن هشام : الرجل المذكور هو عمر . قلت : وفيه بعد ، لأن عمر كان معروفاً بشدة البأس عليهم . وقد روى الأموى في المغازى أن أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه : أمرت بقتل قومك ؟ قال : لا . فذكر له ما قاله سعد بن عباد ، ثم ناشده الله والرحم ، فقال : يا أبا سفيان اليوم يوم الرحمة ، اليوم يعز الله قريشاً . وأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه فدفعها إلى ابنه قيس . وعند ابن عساکر من طريق أبى الزبير عن جابر قال : لما قال سعد بن عباد ذلك عارضت امرأة من قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت :

يا نبى الهدى إليك لجا	حى قريش ولات حين لجا
حين ضاقت عليهم سعة الأرز	ض وعاداهم إله السماء
إن سعداً يريد قاصمة الظهر	بأهل الحجون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخلته رافة لهم ورحمة ، فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت الى ابنه قيس . وعند أبى يعلى من حديث الزبير « أن النبى صلى الله عليه وسلم دفعها إليه ، فدخل مكة بلواءين » وإسناده ضعيف جداً ، لكن جزم موسى بن عقبة في المغازى عن الزهرى أنه دفعها الى الزبير بن العوام « فهذه ثلاثة أقوال فيمن دفعت إليه الراية التى نزعت من سعد . والذى يظهر في الجمع أن علياً أرسل بنزعها ، وأن يدخل بها ، ثم خشى تغير خاطر سعد فأمر بدفعها لابنه قيس ، ثم إن سعداً خشى أن يقع من ابنه شيء ينكره النبى صلى الله عليه وسلم فسأل النبى صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه فحينئذ أخذها الزبير . وهذه القصة الأخيرة قد ذكرها البزار من حديث

أنس بإسناد على شرط البخارى ولفظه « كان قيس في مقدمة النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة ، فكلم سعد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصرفه عن الموضوع الذي فيه مخافة أن يقدم على شيء ، فصرفه عن ذلك » والشعر الذي أنشدته المرأة ذكر الواقدي أنه لضرار بن الخطاب الفهري ، وكأنه أرسل به المرأة ليكون أبلغ في المعاطفة عليهم ، وسيأتي في حديث الباب أن أبا سفيان شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم ما قال سعد فقال « كذب سعد » أى أخطأ . وذكر الأُموي في المغازي أن سعد بن عباد لما قال « اليوم تستحيل الحرمه ، اليوم أذل الله قريشاً ، فحاذى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان لما مر به فناداه : يا رسول الله أمرت بقتل قومك — وذكر له قول سعد بن عباد ، ثم قال له : أنشدك الله في قومك ، فأنت أبر الناس وأوصلهم ، فقال : يا أبا سفيان ، اليوم يوم الرحمة ، اليوم يعز الله فيه قريشاً . فأرسل إلى سعد فأخذ اللواء من يده فجعله في يد ابنه قيس . »

قوله (ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتاب) أى أقلها عدداً ، قال عياض : وقع للجميع بالقاف ، ووقع في الجمع للحميدى « أجل » بالجيم وهي أظهر ، ولا يبعد صحة الأولى لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل .

قوله (ورأية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام) فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان قال : ألم تعلم ما قال سعد بن عباد (لم يكتف أبو سفيان بما دار بينه وبين العباس حتى شكى للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (فقال كذب سعد) فيه إطلاق الكذب على الإخبار بغير ماسيق ولو كان قائله بناه على غلبة ظنه وقوة القرينة .

قوله (يوم يعظم فيه الكعبة) يشير الى ما وقع من إظهار الإسلام وأذان بلال على ظهرها وغير ذلك مما أزيل عنها مما كان فيها من الأصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك .

قوله (ويوم تكسى فيه الكعبة) قيل إن قريشاً كانوا يكسون الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم ، أو المراد باليوم الزمان كما قال يوم الفتح ، فأشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أنه هو الذى يكسوها في ذلك العام ، ووقع ذلك .

قوله (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز رايته بالحجون) بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة هو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة . (قال عروة فأخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام : بأبأ عبد الله ، ههنا أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز الراية) وهذا السياق يوهم أن نافعاً حضر المقالة المذكورة يوم فتح مكة ، وليس كذلك فإنه لاصحبه له ، ولكنه محمول عندى على أنه سمع العباس يقول للزبير ذلك بعد ذلك في حجة اجتمعوا فيها إما في خلافة عمر أو في خلافة عثمان ، ويحتمل أن يكون التقدير : سمعت العباس يقول قلت للزبير الخ فحذفت « قلت » .

قوله (قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) القائل ذلك هو عروة وهو من بقية الخبر ، وهو ظاهر

الإرسال في الجميع إلا في القدر الذي صرح عروة بسماعه له من نافع بن جبير ، وأما باقيه فيحتمل أن يكون عروة تلقاه عن أبيه ، أو عن العباس فإنه أدركه وهو صغير ، أو جمعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الراجح .

قوله (وأمر النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء) أى بالمد ، ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من كدا أى بالقصر ، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة الآتية أن خالداً دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها ، وكذا جزم ابن إسحق أن خالداً دخل من أسفل ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها وضربت له هناك قبة ، وقد ساق ذلك موسى بن عقبة سيقاً واضحاً فقال : وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم وأمره أن يدخل من كداء من أعلى مكة ، وأمره أن يغرز رايته بالحقون ولا يبرح حتى يأتيه ، وبعث خالد بن الوليد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وأن يغرز رايته عند أدنى البيوت ، وبعث سعد بن عباد في كتيبة الأنصار في مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم ، وعند البيهقي بإسناد حسن من حديث ابن عمر قال « لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح رأى النساء يلظمن وجوه الخيل بالخمير ، فتبسم الى أبي بكر فقال : ياأبا بكر كيف قال حسان ؟ فأنشده قوله :

عدمت بنيتي إن لم تروها تثير النقع موعدها كداء
ينازعن الأسنة مسرجات يلظمن بالخمير النساء

فقال « أدخلوها من حيث قال حسان » .

قوله (فقتل من خيل خالد بن الوليد رضى الله عنه يومئذ رجلان : حبيش) بمهملة ثم موحدة ثم معجمة ، وعند ابن إسحق بمعجمة ونون ثم مهملة مصغر (ابن الأشعر) وهو لقب ، واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن أخزم الخزاعى ، وهو أخو أم معبد التى مر بها النبي صلى الله عليه وسلم مهاجراً . وروى البغوى والطبرانى وآخرون قصتها من طريق حزام بن هشام بن حبيش عن أبيه عن جده ، وعن أحمد « حدثنا موسى بن داود حدثنا حزام بن هشام بن حبيش قال : شهد جدى الفتح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (وكرز) بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي هو ابن جابر بن حسل بمهملتين بكسر ثم سكون ابن الأحمب بمهملة مفتوحة وموحدة مشددة ابن حبيب الفهرى ، وكان من رؤساء المشركين ، وهو الذى أغار على سرح النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الأولى ، ثم أسلم قديماً ، وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في طلب العرنيين . وذكر ابن إسحق أن هذين الرجلين سلكا طريقاً فشذا عن عسكر خالد فقتلتهما المشركون يومئذ . وذكر ابن إسحق أن أصحاب خالد لقوا ناساً من قريش ، منهم سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا تجمعوا بالخدمة بالجاء المعجمة والنون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين ، فناوشوهم شيئاً من القتال ، فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهنى ، وقتل من المشركين اثنا عشر رجلاً أو ثلاثة عشر وانهمزوا ، وفي ذلك يقول حماس ابن قيس بن خالد البكرى — قال ابن هشام : ويقال هى للمرعاش الهدلى — يخاطب امرأته حين لامته على الفرار من المسلمين — :

إنك لو شهدت يوم الخندمة إذ فر صفوان وفر عكرمه
واستقبلتنا بالسيوف المسلمه يقطعن كل ساعد وجمجمه
ضربا فلا يسمع إلا غمغمه لم تنطقي في اللوم أدنى كلمه

وعندى موسى بن عقبة : واندفع خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث ابن عبد مناة وناس من هذيل ومن الأحابيش الذين استنصرت بهم قريش ، فقاتلوا خالداً ، فقاتلهم ، فانهزموا وقتل من بنى بكر نحو عشرين رجلا ومن هذيل ثلاثة أو أربعة ، حتى انتهى بهم القتل الى الحزورة الى باب المسجد حتى دخلوا في الدور ، وارتفعت طائفة منهم على الجبال ، وصاح أبو سفيان : من أغلق بابه وكف يده فهو آمن ، قال : ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البارقة فقال : ما هذا وقد نهيت عن القتال ؟ فقالوا : نظن أن خالداً قوتل ويدي بالقتال فلم يكن له بد من أن يقاتل ، ثم قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن اطمأن لخالد بن الوليد « لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال ؟ فقال : هم يدعوننا بالقتال ووضعوا فينا السلاح ، وقد كفت يدي ما استطعت . فقال : قضاء الله خير » وذكر ابن سعد أن عدة من أصيب من الكفار أربعة وعشرون رجلا ، ومن هذيل خاصة أربعة ، وقيل مجموع من قتل منهم ثلاثة عشر رجلا . وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال « خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله حرم مكة » الحديث ، فقيل له : هذا خالد بن الوليد يقتل ، فقال : قم يافلان فقل له فليرفع القتل ، فأتاه الرجل فقال له : إن نبي الله يقول لك اقتل من قدرت عليه ، فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل إليه ، فسكت « قال : وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أمراءه أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم ، غير أنه أهدر دم نفر سماهم . وقد جمعت أسماءهم من مفرقات الأخبار وهم : عبد العزى بن خطل ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وعكرمة بن أبي جهل ، والحويرث بن نقيد بنون وقاف مصغر ، ومقيس بن صبابه بمهملة مضمومة وموحدين الأولى خفيفة ، وهبار بن الأسود . وقينتان كانتا لابن خطل كانتا تغنيان بهجو النبي صلى الله عليه وسلم ، وسارة مولاة بنى المطلب وهى التى وجد معها كتاب حاطب . فأما ابن أبى سرح فكان أسلم ثم ارتد ثم شفع فيه عثمان يوم الفتح إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحقن دمه وقبل إسلامه . وأما عكرمة ففر الى اليمن فتبعته امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فرجع معها بأمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما الحويرث فكان شديد الأذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فقتله على يوم الفتح . وأما مقيس بن صبابه فكان أسلم ثم عدا على رجل من الأنصار فقتله ، وكان الأنصارى قتل أخاه هشاما خطأ ، فجاء مقيس فأخذ الدية ثم قتل الأنصارى ثم ارتد ، فقتله نميلة بن عبد الله يوم الفتح . وأما هبار فكان شديد الأذى للمسلمين وعرض لزينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجرت فنخس بغيرها فأسقطت ، ولم يزل ذلك المرض بها حتى ماتت ، فلما كان يوم الفتح بعد أن أهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه أعلن بالإسلام فقبل منه فعفا عنه . وأما القينتان فاسمهما فرتنى وقرينة ، فاستؤمن لإحداهما فأسلمت وقتلت الأخرى . وأما سارة فأسلمت وعاشت إلى خلافة عمر . وقال الحميدى : بل قتلت . وذكر أبو معشر فيمن أهدر دمه الحارث بن طلائل الخزاعى قتله على . وذكر غير ابن إسحق أن فرتنى هى التى أسلمت وأن قرينة قتلت وذكر الحاكم أيضا ممن أهدر دمه كعب بن زهير وقصته مشهورة وقد جاء بعد ذلك وأسلم ومدح ووحشى بن حرب وقد تقدم شأنه فى غزوة أحد . وهند بنت عتبة امرأة أبى سفيان وقد أسلمت . وأرنب مولاة ابن

خطل أيضاً قتلت . وأم سعد قتلت فيما ذكر ابن إسحق فكملت العدة ثمانية رجال وست نسوة . ويحتمل أن تكون أرنب وأم سعد هما القيتتان اختلف في اسمهما أو باعتبار الكنية واللقب . قلت : وسيأتى في حديث أنس في هذا الباب ذكر ابن خطل . وروى أحمد ومسلم والنسائي من طريق عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال « أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد بعث على إحدى الجنبتين خالد بن الوليد وبعث الزبير على الأخرى وبعث أبا عبيدة على الحسر — بضم المهملة وتشديد السين المهملة أى الذين بغير سرح — فقال لى : يا أبا هريرة اهتف لى بالأنصار ، فهتف بهم فجاءوا فأطافوا به ، فقال لهم : أترون لى أوباش قريش وأتباعهم ؟ ثم قال بإحدى يديه على الأخرى : احصدوهم حصداً حتى توافوني بالصفاء . قال أبو هريرة : فانطلقنا فما نشاء أن نقتل أحداً منهم إلا قتلناه ، فجاء أبو سفيان فقال : يا رسول الله أبيضت حضراء قريش ، لا قريش بعد اليوم . قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أغلق بابه فهو آمن » وقد تمسك بهذه القصة من قال إن مكة فتحت عنوة وهو قول الأكثر ، وعن الشافعى ورواية عن أحمد أنها فتحت صلحاً لما وقع هذا التأمين ، ولإضافة الدور الى أهلها ، ولأنها لم تقسم ، ولأن الغائمين لم يملكوا دورها وإلا لجاز إخراج أهل الدور منها . وحجة الأولين ما وقع من التصريح من الأمر بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد ، وتصريحه صلى الله عليه وسلم بأنها أحلت ساعة من نهار ، ونبيه عن التأسي به فى ذلك . وأجابوا عن ترك القسمة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد تفتح البلد عنوة ويمن على أهلها ويترك لهم دورهم وغنائمهم ، لأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقاً عليها ، بل الخلاف ثابت عن الصحابة فمن بعدهم ، وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك فى زمن عمر وعثمان مع وجود أكثر الصحابة ، وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد ، وهى أنها دار النسك ومتعبد الخلق ، وقد جعلها الله تعالى حرماً سواء العاكف فيه والباد . وأما قول النووى احتج الشافعى بالأحاديث المشهورة بأن النبى صلى الله عليه وسلم صالحهم بمر الظهران قبل دخول مكة ففيه نظر ، لأن الذى أشار إليه إن كان مراده ما وقع له من قوله صلى الله عليه وسلم « من دخل دار أبى سفيان فهو آمن » كما تقدم وكذا « من دخل المسجد » كما عند ابن إسحق فإن ذلك لا يسمى صلحاً إلا إذا التزم من أشير إليه بذلك الكف عن القتال ، والذى ورد فى الأحاديث الصحيحة ظاهر فى أن قريشاً لم يلتزموا ذلك لأنهم استعدوا للحرب كما ثبت فى حديث أبى هريرة عند مسلم « أن قريشاً وبنشت أوباشاً لها وأتباعاً فقالوا : نقدم هؤلاء ، فإن كان لهم شىء كنا معهم ، وإن أصيبوا أعطيتنا الذين سألنا فقال النبى صلى الله عليه وسلم : أترون أوباش قريش ؟ ثم قال بإحدى يديه على الأخرى أى احصدوهم حصداً حتى توافوني على الصفاء . قال فانطلقنا فما نشاء أن نقتل أحداً إلا قتلناه » وإن كان مراده بالصلح وقوع عقد به فهذا لم ينقل ولا أظنه عنى إلا الاحتمال الأول وفيه ساذكرته . وتمسك أيضاً من قال إنه مبهم بما وقع عند ابن إسحق فى سياق قصة الفتح : فقال العباس لعلى أجد بعض الخطابة أو صاحب لبن أو ذا حاجة يأتى مكة فيخبره بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة . ثم قال فى القصة بعد قصة أبى سفيان « من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد » . وعند موسى بن عقبة فى المغازى — وهى أصح ما صنف فى ذلك عند الجماعة — مانصه « أن أبى سفيان وحكيم بن حزام قالوا : يا رسول الله كنت حقيقاً أن تجعل عدتك وكيدك بهوازن ، فإنهم أبعد رحماً وأشد عداوة ، فقال : إني لأرجو أن يجمعهما الله لى : فتح مكة وإعزاز الإسلام بها ، وهزيمة هوازن وغنيمة

أموالهم . فقال أبو سفيان وحكيم : فادع الناس بالأمان ، أرأيت إن اعتزلت قريش فكفت أيديها آمنون هم ؟ قال : من كف يده وأغلق داره فهو آمن . قالوا : فابعثنا نؤذن بذلك فيهم : قال : انطلقوا ، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن دخل دار حكيم فهو آمن « ودار أبي سفيان بأعلى مكة ودار حكيم بأسفلها . فلما توجهها قال العباس : يا رسول الله إني لا آمن أبا سفيان أن يرتد ، فرده حتى تريه جنود الله . قال : أفعل « فذكر القصة ، وفي ذلك تصريح بعموم التأمين ، فكان هذا أماناً منه لكل من لم يقاتل من أهل مكة ، فمن ثم قال الشافعي : كانت مكة مأمونة ولم يكن فتحها عنوة ، والأمان كالصلح . وأما الذين تعرضوا للقتال أو الذين استثنوا من الأمان وأمر أن يقتلوا ولو تعلقوا بأستار الكعبة فلا يستلزم ذلك أنها فتحت عنوة . ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة في أمره صلى الله عليه وسلم بالقتال وبين حديث الباب في تأمينه صلى الله عليه وسلم لهم بأن يكون التأمين علق بشرط وهو ترك قريش المجاهرة بالقتال ، فلما تفرقوا إلى دورهم ورضوا بالتأمين المذكور لم يستلزم أن أوباشهم الذين لم يقبلوا ذلك وقاتلوا خالد بن الوليد ومن معه فقاتلهم حتى قتلهم وهزمهم أن تكون البلد فتحت عنوة ، لأن العبرة بالأصول لا بالأتباع وبالأكثر لا بالأقل ، ولا خلاف مع ذلك أنه لم يجر فيها قسم غنيمة ولا سبي من أهلها ممن باشر القتال أحد ، وهو مما يؤيد قول من قال لم يكن فتحها عنوة . وعند أبي داود بإسناد حسن « عن جابر أنه سئل : هل غنمتم يوم الفتح شيئاً ؟ قال : لا « وجنحت طائفة - منهم الماوردي - إلى أن بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة ، وقرر ذلك الحاكم في « الإكليل » . والحق أن صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخلت بأمان ، ومنع جمع منهم السهيلي ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها وإجارتها على أنها فتحت صلحاً ، أما أولاً فلأن الإمام مخير في قسمة الأرض بين الغانمين إذا انتزعت من الكفار وبين إبقائها وقتناً على المسلمين ، ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور وإجارتها . وأما ثانياً فقال بعضهم : لا تدخل الأرض في حكم الأموال ، لأن من مضى كانوا إذا غلبوا على الكفار لم يغنموا الأموال ، فتتزل النار فتأكلها وتصير الأرض عموماً لهم كما قال الله تعالى ﴿ ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ﴾ الآية . وقال ﴿ وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها ﴾ الآية . والمسألة مشهورة فلا نطيل بها هنا ، وقد تقدم كثير من مباحث دور مكة في « باب توريث دور مكة » من كتاب الحج .

٤٢٨١ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ معاويةَ بنِ قُرَّةَ قال « سمعتُ عبدَ الله بنَ مُغفلٍ يقول : رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يومَ فتحِ مكةَ على ناقتهِ وهو يقرأُ سورةَ الفتحِ يُرَجِّعُ ، وقال : لولا أن يجتمعَ الناسُ حَولِي لرَجَّعتُ كما رَجَّعَ » .

[الحديث ٤٢٨١ - أطرافه في : ٤٨٣٥ ، ٥٠٣٤ ، ٥٠٤٧ ، ٧٥٤٠]

٤٢٨٢ - حَدَّثَنَا سليمانُ بن عبد الرحمن حَدَّثَنَا سعدانُ بن يحيى حَدَّثَنَا محمدُ بن أبي حفصةَ عن الزُّهريِّ عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان « عن أسامةَ بن زيد أنه قال زمنَ الفتحِ : يا رسولَ الله ، أين نَزَلَ غداً ؟ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : وهل ترك لنا عقيلٌ من منزل ؟ » .

٤٢٨٣ - « ثم قال : لا يرثُ المؤمنُ الكافرَ ، ولا الكافرُ المؤمنَ . قيل للزُّهريِّ : ومنَ وراثِ أبا طالبٍ ؟ قال : ورثَهُ عقيلٌ وطالبٌ . وقال معمرٌ عن الزُّهريِّ : أين نَزَلَ غداً ؟ في حجَّتهِ . ولم يقل يونسَ حجَّتهِ ولا زمنَ الفتحِ » .

٤٢٨٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنزِلْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِذَا فَتَحَ اللَّهُ الْخَيْفَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ »

٤٢٨٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَرَادَ حِينِيئاً : مَنزِلْنَا غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ ، حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ » .

ثم ذكر الحديث في الباب بعد هذا ستة أحاديث : الحديث الأول .

قوله (حدثنا أبو الوليد) كذا في الأصول ، وزعم خلف أنه وقع بدله سليمان بن حرب .

قوله (عن معاوية بن قرة) في رواية حجاج بن منهال عن شعبة « أخبرنا أبو إياس » أخرجه في فضائل القرآن ، وأبو إياس هو معاوية بن قرة .

قوله (وهو يقرأ سورة الفتح) زاد في رواية آدم عن شعبة في فضائل القرآن « قراءة لينة » .

قوله (يرجع) بتشديد الجيم ، والترجيع ترديد القارئ الحرف في الحلق .

قوله (وقال : لولا أن تجتمع الناس) القائل هو معاوية بن قرة راوى الحديث ، بين ذلك مسلم بن إبراهيم في روايته لهذا الحديث عن شعبة ، وهو في تفسير سورة الفتح وفي أواخر التوحيد من رواية شبابة عن شعبة في هذا الحديث نحوه وأتم منه ، ولفظه « ثم قرأ معاوية يحكى قراءة ابن مغفل وقال : لولا أن تجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل يحكى النبي صلى الله عليه وسلم . فقلت لمعاوية : كيف ترجيعه ؟ قال : أأ ثلاث مرات » وللحاكم في « الإكليل » من رواية وهب بن جرير عن شعبة « لقرأت بذلك اللحن الذي قرأ به النبي صلى الله عليه وسلم » . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) هو المعروف بابن بنت شرحبيل وسعدان بن يحيى هو سعيد بن يحيى بن صالح اللخمي أبو يحيى الكوفي نزيل دمشق ، وسعدان لقبه ، وهو صدوق . وأشار الدارقطني إلى لينه . وماله في البخارى سوى هذا الموضع . وشيخه محمد بن أبي حفصة ، واسم أبي حفصة ميسرة ، بصرى يكنى أبا سلمة ، صدوق . ضعفه النسائي . وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الحج قرنه فيه بغيره .

قوله (إنه قال زمن الفتح : يا رسول الله أين نزل غداً ؟) تقدم شرحه مستوفى في « باب توريث دور مكة » من كتاب الحج .

قوله (قيل للزهري : من ورث أبا طالب) السائل عن ذلك لم أقف على اسمه .

قوله (ورثه عقيل وطالب) ، تقدم في الحج من رواية يونس عن الزهري بلفظ « وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيئاً لأنهما كانا مسلمين . وكان عقيل وطالب كافرين انتهى . وهذا يدل على تقدم هذا الحكم في أوائل الإسلام ، لأن أبا طالب مات قبل الهجرة . ويحتمل أن تكون الهجرة لما وقعت استولى

عقيل وطالب على ما خلفه أبو طالب ، وكان أبو طالب قد وضع يده على ما خلفه عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان شقيقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم عند أبي طالب بعد موت جده عبد المطلب ، فلما مات أبو طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر إسلام عقيل استوليا على ما خلف أبو طالب ، ومات طالب قبل بدر وتأخر عقيل ، فلما تقرر حكم الإسلام بترك تورث المسلم من الكافر استمر ذلك بيد عقيل فأشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك ، وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها . واختلف في تقرير النبي صلى الله عليه وسلم عقيلاً على ما يخصه هو . فقيل : ترك له ذلك تفضلاً عليه ، وقيل استئالة له وتأليفاً ، وقيل تصحيحاً لتصرفات الجاهلية كما تصحح أنكحتم . وفي قوله « وهل ترك لنا عقيل من دار » إشارة إلى أنه لو تركها بغير بيع لنزل فيها ، وفيه تعقب على الخطأ حيث قال : إنما لم ينزل النبي صلى الله عليه وسلم فيها لأنها دور هجروها في الله تعالى بالهجرة ، فلم ير أن يرجع في شيء تركه الله تعالى . وفي كلامه نظر لا يخفى ، والأظهر ما قدمته ، وأن الذي يختص بالترك إنما هو إقامة المهاجر في البلد التي هاجر منها كما تقدم تقريره في أبواب الهجرة ، لا مجرد نزوله في دار يملكها إذا أقام المدة المأذون له فيها وهي أيام النسك وثلاثة أيام بعده . والله أعلم .

قوله (وقال معمر عن الزهري) أي بالإسناد المذكور (أين نزل غداً في حجته) طريق معمر تقدمت موصولة في الجهاد .

قوله (ولم يقل يونس) أي ابن يزيد (حجته ولا زمن الفتح) أي سكت عن ذلك ، وبقي الاختلاف بين ابن أبي حفصة ومعمر ، وأوثق وأتقن من محمد بن أبي حفصة . الحديث الثالث .

قوله (عن عبد الرحمن) هو الأعرج .

قوله (منزلنا إن شاء الله) هو للتبرك .

قوله (إذا افتتح الله الحيف) هو بالرفع وهو مبتدأ خبره منزلنا ، وليس هو مفعول افتتح . والحيف ما انحدر عن غلظ الجبل وارتفع عن مسيل الماء ..

قوله (حيث تقاسموا) يعني قريشا (على الكفر) أي لما تحالف قريش أن لا يبايعوا بنى هاشم ولا يناكحوهم ولا يؤوهم وحصرهم في الشعب وتقدم بيان ذلك في المبعث ، وتقدم أيضاً شرحه في باب « نزول النبي صلى الله عليه وسلم بمكة » من كتاب الحج .

قوله في الطريق الثانية (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حنيناً) أي في غزوة الفتح لأن غزوة حنين عقب غزوة الفتح ، وقد تقدم في الباب المذكور في الحج من رواية شعيب عن الزهري بلفظ « حين أراد قدم مكة » ولا مغايرة بين الروایتين بطريق الجمع المذكور ، لكن ذكره هناك أيضاً من رواية الأوزاعي عن الزهري بلفظ « قال وهو بمنى : نحن نازلون غداً بحيف بني كنانة » وهذا يدل على أنه قال ذلك في حجته لا في غزوة الفتح فهو شبيه بالحديث الذي قبله في الاختلاف في ذلك ، ويحتمل التعدد والله أعلم . قيل إنما اختار النبي صلى الله عليه وسلم التزول في ذلك الموضع ليتذكر ما كانوا فيه فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنهم من دخول مكة ظاهراً على رغم أنف من سعى في إخراجه منها ومبالغة في الصفح عن الذين أساءوا

ومقابلتهم بالمن والإحسان ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

٤٢٨٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ : ابْنُ خَطَلٍ مَتَعَلَّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ . فَقَالَ افْتُلَّهُ . قَالَ مَالِكٌ : وَلَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا نَرَى - وَاللَّهِ أَعْلَمُ - يَوْمَئِذٍ مُحْرِمًا . »

٤٢٨٧ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَيِّنَةَ عَنْ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نُصَب ، فجعل يطعنها بعد في يده ، ويقول : جاء الحق وزهق الباطل ، جاء الحق وما يُبدى الباطل وما يُعيد . »

٤٢٨٨ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنِي أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما قدم مكة أُنِيَ أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ وَفِيهِ الْأَلْهَةُ ، فَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِجَتْ ، فَأُخْرِجَ سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ فِي أَيَدَيْهِمَا مِنَ الْأَزْلَامِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ، لَقَدْ عَلِمُوا مَا اسْتَقْسَمُوا بِهَا قَط . ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ فَكَبَّرَ فِي نَوَاحِي الْبَيْتِ وَخَرَجَ وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ . » تَابَعَهُ مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ . وَقَالَ وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
الحديث الرابع .

قوله (يحيى بن قزعة) بفتح القاف والزاي بعدها مهملة .

قوله (عن ابن شهاب) في رواية يحيى بن عبد الحميد عن مالك « حدثني ابن شهاب » أخرجه الدارقطني ، وفي رواية أحمد عن أبي أحمد الزبيرى عن مالك عن ابن شهاب « أن أنس بن مالك أخبره » .

قوله (المغفر) في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام عن يحيى بن بكير عن مالك « مغفر من حديد » قال الدارقطني تفرد به أبو عبيد وهو في « الموطأ » ليحيى بن بكير مثل الجماعة ، ورواه عن مالك جماعة من أصحابه خارج الموطأ بلفظ « مغفر من حديد » ثم ساقه من رواية عشرة عن مالك كذلك ، وكذلك هو عند ابن عدى من رواية أبي أويس عن ابن شهاب ، وعند الدارقطني من رواية شعبة بن سوار عن مالك ، وفي هذا الحديث « من رأى منكم ابن خطل فليقتله » ومن رواية زيد بن الحباب عن مالك بهذا الإسناد « وكان ابن خطل يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشعر » .

قوله (فقال اقتله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك في آخره « فقتل » أخرجه ابن عائد وصححه ابن حبان ، واختلف في قائله ، وقد جزم ابن إسحاق بأن سعيد بن حريث وأبا برزة الأسلمي اشتراكا في قتله ، وحكى الواقدي فيه أقوالا : منها أن قاتله شريك بن عبدة العجلاني ، وزجح أنه أبو برزة ، وقد بينت مافيه من الاختلاف في كتاب الحج مع بقرية شرح هذا الحديث في « باب دخول مكة بغير إحرام » من أبواب العمرة بما يغنى عن إعادته . واستدل بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة على أن الكعبة لا تعيد من وجب عليه القتل ، وأنه يجوز قتل من وجب عليه القتل في الحرم . وفي الاستدلال بذلك نظر لأن المخالفين تمسكوا بأن ذلك إنما وقع في

الساعة التي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم فيها القتال بمكة ، وصرح بأن حرمتها عادت كما كانت ، والساعة المذكورة وقع عند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنها استمرت من صبيحة يوم الفتح إلى العصر . وأخرج عمر بن شبة في « كتاب مكة » من حديث السائب بن يزيد قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استخرج من تحت أستار الكعبة عبد الله بن خطل فضربت عنقه صبوا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال « لا يقتلن قرشي بعد هذا صبوا » ورجاله ثقات إلا أن في أبي معشر مقالا ، والله أعلم . الحديث الخامس .

قوله (عن ابن أبي نجيح) في رواية الحميدى في التفسير عن ابن عيينة حدثنا ابن أبي نجيح وهو عبد الله واسم أبي نجيح يسار ، وتقدم في الملازمة عن علي بن عبد الله عن سفيان « حدثنا ابن أبي نجيح » وابن عيينة في هذا الحديث إسناد آخر أخرجه الطبراني من طريق عبد الغفار بن داود عن ابن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن ابن مسعود .

قوله (عن أبي معمر) هو عبد الله بن سخبيرة .

قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود .

قوله (ستون وثلاثمائة نصب) بضم النون والمهملة وقد تسكن ، بعدها موحدة ، هي واحدة الأنصاب ، وهو ما ينصب للعبادة من دون الله تعالى . ووقع في رواية ابن أبي شيبه عن ابن عيينة « صنبا » بدل « نصبا » . ويطلق النصب ويراد به الحجارة التي كانوا يذبحون عليها للأصنام وليست مرادة هنا ، وتطلق الأنصاب على أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا في الآية .

قوله (فجعل يطعنها) بضم العين وفتحها والأول أشهر .

قوله (يعود في يده ويقول : جاء الحق) في حديث أبي هريرة عند مسلم « يطعن في عينيه بسية القوس » وفي حديث ابن عمر عند الفاكهي وصححه ابن حبان « فيسقط الصنم ولا يمسه » ، وللفاكهي والطبراني من حديث ابن عباس « فلم يبق وثن استقبله إلا سقط على قفاه ، مع أنها كانت ثابتة بالأرض ، وقد شد لهم إبليس أقدامها بالرصاص » وفعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لإذلال الأصنام وعابديها ، وإظهار أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تدفع عن نفسها شيئا .

قوله (الأزلام) هي السهام التي كانوا يستقسمون بها الخير والشر ، وعند ابن أبي شيبه من حديث جابر نحو حديث ابن مسعود وفيه « فأمر بها فكبت لوجوها » وفيه نحو حديث ابن عباس وزاد « قاتلهم الله ، ما كان إبراهيم يستقسم بالأزلام . ثم دعا بزعران فلطخ تلك التماثيل » . وفي الحديث كراهية الصلاة في المكان الذي فيه صور لكونها مظنة الشرك ، وكان غالب كفر الأمم من جهة الصور .

الحديث السادس .

قوله (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد .

قوله (حدثني أبي) سقط من رواية الأصيلي ولا بد منه .

قوله (أبي أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت) وقع في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود

« أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عمر بن الخطاب وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة فيمحو كل صورة فيها ، فلم يدخلها حتى محيت الصور ، وكان عمر هو الذي أخرجها » والذي يظهر أنه محاً ما كان من الصور مدهوناً مثلاً ، وأخرج ما كان مخروطاً . وأما حديث أسامة « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فرأى صورة إبراهيم فدعا بماء فجعل يمحوها » وقد تقدم في الحج فهو محمول على أنه بقيت بقية خفى على من محأها أولاً . وقد حكى ابن عائذ في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز أن صورة عيسى وأمه بقيتا حتى رأهما بعض من أسلم من نصارى غسان فقال : إنكما لبلاد غربة ، فلما هدم ابن الزبير البيت ذهباً فلم يبق لهما أثر . وقد أطنب عمر بن شبة في « كتاب مكة » في تخریج طريق هذا الحديث فذكر ماتقدم وقال « حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج سأل سليمان بن موسى عطاء : أدركت في الكعبة تماثيل ؟ قال : نعم ، أدركت تماثيل مريم في حجرها ابنها عيسى مزوقاً ، وكان ذلك في العمود الأوسط الذي يلي الباب . قال : فمتى ذهب ذلك ؟ قال : في الحريق » وفيه عن ابن جريج « أخبرني عمرو بن دينار أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بطمس الصور التي كانت في البيت » وهذا سند صحيح ، ومن طريق عبد الرحمن بن مهران عن عمير مولى ابن عباس عن أسامة « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فأمرني فأتيته بماء في دلو فجعل ييل الثوب ويضرب به على الصور ويقول : قاتل الله قوماً يصورون ما لا يخلقون » وقوله « وخرج ولم يصل » تقدم شرحه في « باب من كبر في نواحي الكعبة » من كتاب الحج ، وفيه الكلام على من أثبت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة ومن نفاها .

قوله (تابعه معمر عن أيوب) وصله أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب .

قوله (وقال وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أنه أرسله . ووقع في نسخة الصغاني بإثبات ابن عباس في التعليق عن وهيب وهو خطأ ، ورجحت الرواية الموصولة عند البخاري لاتفاق عبد الوارث ومعمر على ذلك عن أيوب .

٤٩ - باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة

٤٢٨٩ - وقال الليث حدثني يونس أخبرني نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته مردفاً أسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى أناخ في المسجد ، فأمره أن يأتي بفتح البيت ، فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ، فمكث فيه نهاراً طويلاً ، ثم خرج فاستبق الناس ، فكان عبد الله بن عمر أول من دخل ، فوجد بلالاً وراء الباب قائماً ، فسأله : أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه . قال عبد الله : فنسيته أن أسأله : كم صلى سجدة »

٤٢٩٠ - حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن أبيه « أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء التي بأعلى مكة » . تابعه أبو أسامة ووهيب « في كداء » .

٤٢٩١ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ « دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ » .

قوله (باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة) أى حين فتحها . وقد روى الحاكم في « الإكليل » من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وذقنه على رحله متخشعاً » .

قوله (وقال الليث حدثني يونس) هو ابن يزيد ، وهذه الطريق وصلها المؤلف في الجهاد ، وتقديم شرح الحديث في الصلاة وفي الحج في « باب إغلاق البيت » مع فوائد كثيرة .

قوله (فأمره أن يأتي بمفتاح البيت) روى عبد الرزاق والطبراني من جهته من مرسل الزهري « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يوم الفتح : اتنى بمفتاح الكعبة ، فأبطأ عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره ، حتى إنه ليتحدر منه مثل الجمال من العرق ويقول : ما يجيبه ؟ فسعى إليه رجل ، وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي أم عثمان واسمها سلافة بنت سعيد تقول : إن أخذه منكم لا يعطيكموه أبداً ، فلم يزل بها حتى أعطت المفتاح ، فجاء به ففتح ، ثم دخل البيت ، ثم خرج فجلس عند السقاية فقال على : إنا أعطينا النبوة والسقاية والحجابه ، ما قوم بأعظم نصيباً منا . فكره النبي صلى الله عليه وسلم مقالته . ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح إليه . وروى ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب مرسلًا نحوه ، وعند ابن إسحاق بإسناد حسن عن صفية بنت شيبة قالت « لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم واطمأن الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به ، فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها ، ثم وقف على باب الكعبة فخطب » قال ابن إسحاق : وحدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قام على باب الكعبة ، فذكر الحديث ، وفيه : ثم قال يا معشر قريش ، ما ترون أنى فاعل فيكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء . ثم جلس فقام على فقال : اجمع لنا الحجابه والسقاية ، فذكره . وروى ابن عائد من مرسل عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع مفتاح الكعبة إلى عثمان فقال : خذها خالدة مخلدة ، إني لم أدفعها إليكم ولكن الله دفعها إليكم ، ولا ينزعها منكم إلا ظالم . ومن طريق ابن جزيج أن علياً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : اجمع لنا الحجابه والسقاية ، فنزلت ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ﴾ فدعا عثمان فقال : خذوها يا بنى شيبة خالدة تالدة ، لا ينزعها منكم إلا ظالم . ومن طريق علي بن أبي طلحة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا بنى شيبة ، -كُلُّوا مما يصل إليكم من هذا البيت المعروف . وروى الفاكهي من طريق محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ناول عثمان المفتاح قال له : غيبه . قال الزهري : فلذلك يغيب المفتاح . ومن حديث ابن عمر أن بنى أبي طلحة كانوا يقولون : لا يفتح الكعبة إلا هم ، فتناول النبي صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده .

قوله (حدثنا الهيثم بن خارجة) بخاء معجمة وجيم خراساني نزل بغداد ، كان من الأثبات . قال عبد الله

ابن أحمد : كان أبى إذا رضى عن إنسان وكان عنده ثقة حدث عنه وهو خى ، فحدثنا عن الهيثم بن خارجة وهو حى ، وليس له عند البخارى موصول سوى هذا الموضع .

قوله (تابعه أبو أسامة ووهيب فى كداء) أى رويه عن هشام بن عروة بهذا الإسناد وقالوا فى روايتهما « دخل من كداء » أى بالفتح والمد ، وطريق أبى أسامة وصلها المصنف فى الحج عن محمود بن غيلان عنه موصولاً ، وأوردها هنا عن عبيد بن إسماعيل عنه فلم يذكر فيه عائشة . وأما طريق وهيب وهو ابن خالد فوصلها المصنف أيضاً فى الحج ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى هناك .

٥٠ - باب منزل النبى صلى الله عليه وسلم يوم الفتح

٤٢٩٢ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو بن ابن أبى ليلى قال « ما أخبرنا أحد أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يصلّى الضحى غير أم هانئى ، فإنها ذكرت أنه يوم فتح مكة اغتسل فى بيتها ، ثم صلى ثمانى ركعات ، قالت : لم أراه صلى صلاة أحف منها ، غير أنه يتم الركوع والسجود » .

قوله (باب منزل النبى صلى الله عليه وسلم يوم الفتح) أى المكان الذى نزل فيه ، وقد تقدم قريباً فى الكلام على الحديث الثالث أنه نزل بالمحصب ، وهنا أنه فى بيت أم هانئى . وكذا فى « الإكليل » من طريق معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث عن أم هانئى وكان النبى صلى الله عليه وسلم نازلاً عليها يوم الفتح ، ولا مغايرة بينهما لأنه لم يقم فى بيت أم هانئى وإنما نزل به حتى اغتسل وصلى ثم رجع الى حيث ضربت خيمته عند شعب أبى طالب ، وهو المكان الذى حصرت فيه قريش المسلمين ، وقد تقدم شرح حديث الباب فى كتاب الصلاة ، وروى الواقدى من حديث جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « منزلنا إذا فتح الله علينا مكة فى الخيف حيث تقاسموا على الكفر وجاه شعب أبى طالب حيث حصرونا » ومن حديث ابى رافع نحو حديث أسامة السابق وقال فيه « ولم يزل مضطرباً بالأبطح لم يدخل بيوت مكة » .

٥١ - باب

٤٢٩٣ - حدثنى محمد بن بشار حدثنا شعبة عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت « كان النبى صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه وسجوده : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي » .

٤٢٩٤ - حدثنا أبو الثَّعْمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ عَمْرٌو يَدْخُلُنِي مَعَ أَشْيَاخِ بَدْرٍ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لِمَ تُدْخِلُ هَذَا الْفَتَى مَعَنَا ، وَلَنَا أَبْنَاءُ مِثْلِهِ ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مِمَّنْ قَدْ عَلِمْتُمْ . فِدَعَاهُمْ ذَاتَ يَوْمٍ وَدَعَانِي مَعَهُمْ ، قَالَ : وَمَا رَأَيْتُهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ مَنِي ، فَقَالَ : مَا تَقُولُونَ فِي ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴾ ؟ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : أَمَرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنَسْتَغْفِرَهُ إِذَا نَصَرْنَا وَفَتَحَ عَلَيْنَا . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا نَدْرِي ، أَوْ لَمْ يَقُلْ بَعْضُهُمْ شَيْئًا . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَكْذَاكَ تَقُولُ ؟ قُلْتَ : فَمَا تَقُولُ ؟ قُلْتَ : هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

الله عليه وسلم أعلمه الله له إذا جاء نصر الله ، والفتح فتح مكة فذاك علامة أجلك ، فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان توابا . قال عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم .

٤٢٩٥ - حدثنا سعيد بن شريح بن حذنا الليث عن المقبري « عن أبي شريح العدوي أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة : ائذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم القَد من يوم الفتح ، سمعته أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيناي حين تكلم به : أنه حمّد الله وأثنى عليه ثم قال : إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس . لا يجل لا مرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ، ولا يعضد بها شجرة . فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له : إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم ، وإنما أذن له فيه ساعة من نهار ، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، وليبلغ الشاهد الغائب . فقيل لأبي شريح : ماذا قال لك عمرو ؟ قال : قال أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح ، إن الحرم لا يعيد عاصيا ، ولا فاراً بدم ، ولا فاراً بخربة » قال أبو عبد الله : الخربة : البلية .

٤٢٩٦ - حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة : إن الله ورسوله حرم بيع الخمر . »

قوله (باب) كذا في الأصول بغير ترجمة ، وكأنه بيض له فلم يتفق له وقوع ما يناسبه ، وقد ذكر فيه أربعة أحاديث : الأول حديث عائشة (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبمحمدك ، اللهم اغفر لي) هكذا أورده مختصراً ، وقد تقدم شرحه في أبواب صفة الصلاة ووجه دخوله هنا ما سيأتي في التفسير بلفظ « ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ إلا يقول فيها » فذكر الحديث .

الحديث الثاني حديث ابن عباس (كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر) الحديث سيأتي شرحه مستوفى في تفسير سورة النصر إن شاء الله تعالى . وقوله (ممن قد علمتم) أي فضله . وقوله (ليبرهم مني) أي بعض فضيلتي . وقوله (فقال له ابن عباس) هو بالنصب على حذف آلة النداء ، وفي رواية الكشميهني « يا ابن عباس » . الحديث الثالث .

قوله (حدثنا سعيد بن شريح) هو الكندي الكوفي من قدماء شيوخ البخاري ، وليس له عنه في الصحيح سوى هذا الموضع وآخر في علامات النبوة ، وكل منهما عنده له متابع عن الليث بن سعد ، والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد .

قوله (العدوي) كنت جوزت في الكلام على حديث الباب في الحج أنه من حلفاء بني عدى بن كعب وذلك لأنني رأيت في طريق أخرى الكعبي نسبة إلى بني كعب بن ربيعة بن عمرو بن لحي ، ثم ظهر لي أنه نسب إلى بني عدى بن عمرو بن لحي ، وهم إخوة كعب ، ويقع هذا الأنساب كثيراً ينسبون إلى أخي القبيلة ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أبواب محرمات الإحرام من كتاب الحج ، وبعضه في كتاب العلم ، ويأتي

بعض شرحه في الديات في الكلام على حديث أبي هريرة ، موقع في آخره هنا « قال أبو عبد الله » وهو المصنف « الخربة : البلية » .

الحديث الرابع حديث جابر (أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح : إن الله ورسوله حرم بيع الخمر) كذا ذكره مختصراً ، وقد تقدم في أواخر البيوع مطولاً مع شرحه .

٥٢ - باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح

٤٢٩٧ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ . ح .

وَحَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَقَمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرًا نَقَصَرُ الصَّلَاةَ » .

٤٢٩٨ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ » .

٤٢٩٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَقَمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ تِسْعَ عَشْرَةَ نَقَصَرُ الصَّلَاةَ » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَنَحْنُ نَقَصَرُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ تِسْعَ عَشْرَةَ ، فَإِذَا زِدْنَا أَتَمْنَا » .

قوله (باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح) ذكر فيه حديث أنس « أقمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عشراً نقصر الصلاة » وحديث ابن عباس « أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوماً يصلي ركعتين » وفي الرواية الثانية عنه « أقمنا في سفر ولم يذكر المكان ، فظاهر هذين الحديثين التعارض ، والذي أعتقد أنه حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، فإنها هي السفارة التي أقام فيها بمكة عشراً ، لأنه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر ، وأما حديث ابن عباس فهو في الفتح وقد قدمت ذلك بأدلتها في « باب قصر الصلاة » وأوردت هناك التصريح بأن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، ولعل البخاري أدخله في هذا الباب إشارة إلى ما ذكرت ولم يفصح بذلك تشجيعاً للأذهان . ووقع في رواية الإسماعيلي من طريق وكيع عن سفيان « فأقام بها عشراً يقصر الصلاة حتى رجع إلى المدينة » ، وكذا هو في « باب قصر الصلاة » من وجه آخر عن يحيى بن أبي إسحق عند المصنف ، وهو يؤيد ما ذكرته ، فإن مدة إقامتهم في سفرة الفتح حتى رجعوا إلى المدينة أكثر من ثمانين يوماً .

(تنبيه) : سفيان في حديث أنس هو الثوري في الروایتين ، وعبد الله في حديث ابن عباس هو ابن المبارك ، وعاصم هو ابن سليمان الأحول . وقوله « وقال ابن عباس » هو موصول بالإسناد المذكور كما تقدم بيانه في « باب قصر الصلاة » أيضاً .

٥٣ - باب

٤٣٠٠ - وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ « أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثَعْلَبَةَ بْنِ صُعَيْرٍ ، وَكَانَ النَّبِيُّ

صلى الله عليه وسلم قد مسح وجهه عام الفتح .

[الحديث ٤٣٠٠ - طرفه في : ٦٣٥٦]

٤٣٠١ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن سنيين أبي جميلة قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب قال وزعم أبو جميلة أنه أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وخرج معه عام الفتح .

قوله (باب) كذا في الأصول بغير ترجمة ، وسقط من رواية النسفي فصارت أحاديثه من جملة الباب الذي قبله ، ومناسبتها له غير ظاهرة ، ولعله كان قد بيض له ليكتب له ترجمة فلم يتفق ، والمناسب لترجمته « من شهد الفتح » ثم ذكر فيه أحد عشر حديثاً . الحديث الأول .

قوله (وقال الليث إلخ) وصله المصنف في « التاريخ الصغير » قال « حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث » فذكره وقال في آخره « عام الفتح بمكة » وقد وصله من وجه آخر عن الزهري فقال « عن عبد الله بن ثعلبة أنه رأى سعد بن أبي وقاص أوتر بركة » أخرجه في كتاب الأدب كما سيأتي .

قوله (أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صعير) بمهمله مصغراً ، وهو عذري بضم المهمله وسكون المعجمة ، ويقال له أيضاً ابن أبي صعير ، وهو ابن عمرو بن زيد بن سنان حليف بني زهرة ، ولأبيه ثعلبة صحبة ، وقد حذف المصنف الخبر به اختصاراً وقد ظهر بما ذكر في الأدب . الحديث الثاني .

قوله (عن الزهري عن سنيين أبي جميلة قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب) والجملة الحالية أراد الزهري بها تقوية روايته عنه بأنها كانت بحضرة سعيد .

قوله (عن سنيين) بمهمله ونون مصغر ، وقيل بتشديد التحتانية وبالنون الأولى فقط ، تقدم ذكره في الشهادات بما يغني عن إعادته .

قوله (وخرج معه عام الفتح) ذكر أبو عمر أنه حج معه حجة الوداع ، تقدم ذكره في الشهادات .

٤٣٠٢ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن عمرو بن سلمة قال « قال لي أبو قلابة ألا تلقاه فتسألُهُ ؟ قال : فلقىته فسألته فقال : كنتُ بما مرُّ الناس ، وكان يمرُّ بنا الرُّكبان فسألهم : ما للناس ، ما للناس ؟ ما هذا الرجلُ ؟ فيقولون : يزعمُ أنَّ الله أرسلهُ ، أوحى إليه ، أو أوحى الله بكذا ، فكنتُ أحفظُ ذاك فكأنما يقرُّ في صدري ، وكانتِ العربُ تلوُّمُ بإسلامهم الفتح فيقولون اتركوه وقومهُ ؟ فإنه إن ظهر عليهم فهو نبيُّ صادق . فلما كانت وقعة أهل الفتح بادرَ كلُّ قومٍ بإسلامهم ، وبدرَ أبي قومي بإسلامهم ، فلما قدِمَ قال : جئتكم والله من عندِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم حقاً ، فقال : صلُّوا صلاةَ كذا في حينِ كذا ، وصلُّوا صلاةَ كذا في حينِ كذا ، فإذا حضرتِ الصلاةُ فليؤذنْ أحدكم ، وليؤمِّكم أكثركم قرآناً ، فظفروا ، فلم يكن أحدٌ أكثر قرآناً مني ، لما كنتُ أتلقى من الرُّكبانِ ، فقدَّموني بين أيديهم وأنا ابنُ ست أو سبع سنين ، وكانت عليَّ بُردةٌ كنتُ إذا سجدتُ تقلصتُ عنى ، فقالتِ امرأةٌ من الحَيِّ : ألا تعظون عتاً است قارئكم ، فاشترُوا ، فقطعوا لي قميصاً ، فما فرحت بشيء فرحى بذلك القميص » الحديث الثالث .

قوله (عن عمرو بن سلمة) مختلف في صحبته ، ففي هذا الحديث أن أباه وفد ، وفيه إشعار بأنه لم ينفذ معه ، وأخرج ابن مندة من طريق حماد بن سلمة عن أيوب بهذا الإسناد ما يدل على أنه وفد أيضاً ، وكذلك أخرجه الطبراني ، وأبوه سلمة بكسر اللام هو ابن قيس ويقال نفيح الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء ، صحابي ماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وكذا ابنه لكن وقع ذكر عمرو بن سلمة في حديث مالك بن الحويرث كما تقدم في صفة الصلاة .

قوله (قال لي أبو قلابة) هو مقول أيوب .

قوله (كنا بما يمر الناس) يجوز في ممر الحركات الثلاث ، وعند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن عمرو بن سلمة « كنا نحاصر ، يمر بنا الناس إذا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (ما للناس ، ما للناس) كذا فيه مكرر مرتين .

قوله (ما هذا الرجل) أى يسألون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حال العرب معه .

قوله (أوحى إليه ، أوحى الله بكذا) يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوه من القرآن ، وفي رواية يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عند أبي نعيم في المستخرج « فيقولون نبي يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى إليه كذا وكذا ، فجعلت أحفظ ذلك الكلام » وفي رواية أبي داود « وكنت غلاماً حافظاً ، فحفظت من ذلك قرآناً كثيراً » .

قوله (فكأنما يقر) كذا للكشيميني بضم أوله وفتح القاف وتشديد الراء من القرار ، وفي رواية عنه بزيادة ألف مقصورة من التقرية أى يجمع ، ولأكثر بهمز من القراءة ، ولالإسماعيلي « يغرى » بغين معجمة وراء ثقيلة أى يلصق بالغراء ، ورجحها عياض .

قوله (تلوم) بفتح أوله واللام وتشديد الواو أى تنتظر وإحدى التاءين محذوفة .

قوله (ويدر) أى سبق .

قوله (فلما قدم) استقبلناه ، هذا يشعر بأنه ما وفد مع أبيه لكن لا يمنع أن يكون وفد بعد ذلك .

قوله (وليؤمكم أكثركم قرآناً) في رواية أبي داود من وجه آخر عن عمرو بن سلمة عن أبيه « أنهم قالوا : يا رسول الله من يؤمنا ؟ قال أكثركم جمعاً للقرآن » .

قوله (فنظروا) في رواية الإسماعيلي « فنظروا إلى أهل حوائنا » بكسر المهملة وتخفيف الواو والمد ، والحواء مكان الحى النزول .

قوله (تقلصت) أى انجمت وارتفعت ، وفي رواية أبي داود — تكشفت عنى « وله من طريق عاصم بن سليمان عن ابن عمرو بن سلمة « فكنت أؤمهم في بردة موصولة فيها فتق ، فكنت إذا سجدت خرجت إشتى » .

قوله (ألا تغطون) كذا في الأصول ، وزعم ابن التين أنه وقع عنده بحذف النون . ولأبي داود « فقالت امرأة من النساء : واروا عنا عورة قارئكم » .

قوله (فاشترؤا) أي ثوباً ، وفي رواية أبي داود « فاشترؤا لي قميصاً عمانياً » وهو بضم المهملة وتخفيف الميم نسبة إلى عمان وهي من البحرين ، وزاد أبو داود في رواية له « قال عمرو بن سلمة : فمأشهدت مجعاً من جرم إلا كنت إمامهم » وفي الحديث حجة للشافعية في إمامة الصبي المميز في الفريضة ، وهي خلافة مشهورة ولم ينصف من قال إنهم فعلوا ذلك باجتهادهم ، ولم يطلع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك لأنها شهادة نفي ، ولأن زمن الوحي لا يقع التقرير فيه على ما لا يجوز ، كما استدل أبو سعيد وجابر لجواز العزل بكونهم فعلوه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان منهيّاً عنه لنهى عنه في القرآن وكذا من استدل به بأن ستر العورة في الصلاة ليس شرطاً لصحتها بل هو سنة ، ويجزى بدون ذلك لأنها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك بعد علمهم بالحكم .

٤٣٠٣ — حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ح . وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت « كان عتبة بن أبي وقاص عهداً إلى أخيه سعد أن يقبض ابن وليدة زمعة ، وقال عتبة : إنه ابني ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في الفتح أخذ سعد بن أبي وقاص ابن وليدة زمعة فأقبل به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأقبل معه عبد بن زمعة ، فقال سعد بن أبي وقاص : هذا ابن أخي عهد إليّ أنه ابنة . فقال عبد بن زمعة : يا رسول الله هذا أخي ، هذا ابن زمعة ولد على فراشه . فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ابن وليدة زمعة فإذا أشبهه الناس بعتبة بن أبي وقاص . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هو لك ، هو أخوك يا عبد بن زمعة ، من أجل أنه ولد على فراشه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : احتجبي منه يا سودة ، لما رأى من شبهه عتبة بن أبي وقاص » . قال ابن شهاب قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الولد للفراش ، وللعاهر الحجر » . وقال ابن شهاب : كان أبو هريرة يصيح بذلك . الحديث الرابع والخامس حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمعة ، وسيأتي شرحه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . وفي آخره حديث أبي هريرة في معنى قوله « الولد للفراش ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت في فتح مكة .

قوله (وقال الليث حدثني يونس) وصله الذهلي في « الزهريات » وساقه المصنف هنا على لفظ يونس ، وأورده مقروناً بطريق مالك وفيه مخالفة شديدة له ، وسأين ذلك عند شرحه ، وقد عابه الإسماعيلي وقال : قرن بين روايتي مالك ويونس مع شدة اختلافهما ، ولم يبين ذلك .

قوله (قال ابن شهاب قالت عائشة) كذا هنا ، وهذا القدر موصول في رواية مالك بذكر عروة فيه ، وفي قوله « هو أخوك يا عبد بن زمعة » رد لمن زعم أن قوله « هو لك يا عبد بن زمعة » أن اللام فيه للملك فقال : أي هو لك عبد .

قوله (وقال ابن شهاب وكان أبو هريرة يصيح بذلك) أى يعلن بهذا الحديث^(١) وهذا موصول إلى ابن شهاب ومنقطع بين ابن شهاب وأبي هريرة ، وهو حديث مستقل أغفل المزى التنبيه عليه في « الأطراف » وقد أخرج مسلم والترمذى والنسائى من طريق سفيان بن عيينة ومسلم أيضاً من طريق معمر كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، زاد معمر « وأبى سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : الولد للفراش وللعاهر الحجر » وفي رواية لمسلم عن ابن عيينة عن سعيد وأبى سلمة معاً ، وفي أخرى عن سعيد أو أبى سلمة . قال الدارقطنى في « العلل » : هو محفوظ لابن شهاب عنهما . قلت : وسيأتى في الفرائض من وجه آخر عن أبى هريرة باختصار ، لكن من غير طريق ابن شهاب ، فلعل هذا الاختلاف هو السبب في ترك إخراج البخارى لحديث أبى هريرة من طريق ابن شهاب .

٤٣٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ « أَنَّ امْرَأَةً سَرَقَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ الْفَتْحِ ، فَفَزِعَ قَوْمُهَا إِلَى أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ يَسْتَشْفِعُونَهُ . قَالَ عُرْوَةُ : فَلَمَّا كَلَّمَهُ أُسَامَةُ فِيهَا تَلَوْنَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَتَكَلَّمُنِي فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ ؟ قَالَ أُسَامَةُ اسْتَغْفِرْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَلَمَّا كَانَ الْعَشِيُّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ النَّاسَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ . وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا . ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ فَقَطَعَتْ يَدَهَا . فَحَسُنَتْ تَوْبَتُهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَتَزَوَّجَتْ . قَالَتْ عَائِشَةُ . فَكَانَتْ تَأْتِينِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » الحديث السادس .

قوله (أخبرني عروة بن الزبير أن امرأة سرت) كذا فيه بصورة الإرسال ، لكن في آخره ما يقتضى أنه عن عائشة ، لقوله في آخره « قالت عائشة فكانت تأتيني بعد ذلك فأرفع حاجتها » وعند الإسماعيلي من طريق الزهري عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت « فتابت فحسنت توبتها وكانت تأتيني فأرفع حاجتها إلى النبى صلى الله عليه وسلم » وسيأتى شرح هذا الحديث في كتاب الحدود ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن القصة وقعت يوم الفتح .

٤٣٠٥ ، ٤٣٠٦ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ أَبِي عَثَانَ حَدَّثَنِي مَجَاشِعٌ قَالَ « أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَخِي بَعْدَ الْفَتْحِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جِئْتُكَ بِأَخِي لِتَبَايَعَهُ عَلَى الْهَجْرَةِ . قَالَ : ذَهَبَ أَهْلُ الْهَجْرَةِ بِمَا فِيهَا . فَقُلْتُ عَلَى أَيِّ شَيْءٍ تَبَايَعُهُ ؟ قَالَ : أَبَايَعُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ فَلَقِيتُ مَعْبُدًا بَعْدَ - وَكَانَ أَكْبَرَهُمَا - فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مَجَاشِعٌ . »

٤٣٠٧ ، ٤٣٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سَلِيمَانَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ أَبِي عَثَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ مَجَاشِعِ بْنِ مَسْعُودٍ « انْطَلَقْتُ بِأَبِي مَعْبُدٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِتَبَايَعِهِ عَلَى الْهَجْرَةِ قَالَ :

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة « بهذا الحكم » .

مضت الهجرة لأهلها ، أبايعه على الإسلام والجهاد . فلقيت أبا معبد . فسألته فقال : صدق مجاشع . وقال خالد عن أبي عثمان عن مجاشع إنه جاء بأخيه مجالد .

٤٣٠٩ - حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد « قلت لابن عمر رضي الله عنهما : إني أريد أن أهاجر إلى الشام ، قال لا هجرة ، ولكن جهاداً ، فانطلق فاعرض نفسك ، فإن وجدت شيئاً وإلا رجعت . »

٤٣١٠ - وقال النضر أخبرنا شعبة أخبرنا أبو بشر سمعت مجاهداً « قلت لابن عمر ، فقال : لا هجرة اليوم - أو بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم - مثله . »

٤٣١١ - حدثنا إسحاق بن يزيد حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني أبو عمرو الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد بن جبر المكي « أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول : لا هجرة بعد الفتح . »

٤٣١٢ - حدثنا إسحاق بن يزيد حدثنا يحيى بن حمزة حدثني الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح قال « زرت عائشة مع عبيد بن عمير ، فسألتها عن الهجرة فقالت : لا هجرة اليوم ، كان المؤمن يفرّ أحدهم بدينه إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم مخافة أن يفتن عليه « فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام فالمؤمن يعبد ربه حيث شاء ، ولكن جهاداً وثية » الحديث السابع .

قوله (حدثنا زهير) هو ابن معاوية ، وعاصم هو ابن سليمان ، وأبو عثمان هو النهدي ، ومجاشع هو ابن مسعود السلمى ، وقوله « بأخى » هو مجالد بوزن أخيه ، وكنيته أبو معبد كما في الرواية الثانية ، والذي هنا فلقيت معبداً « كذا للأكثر ، وللشمسني « فلقيت أبا معبد » وهو وهم من جهة هذه الرواية وإن كان صواباً في نفس الأمر .

قوله (وقال خالد) هو الخذاء ، وصل هذه الطريق الإسماعيلي من جهة خالد بن عبد الله عنه بلفظ عن مجاشع بن مسعود أنه جاء بأخيه مجالد بن مسعود فقال « هذا مجالد يارسل الله فبايعه على الهجرة » الحديث . وقد تقدم بيان أحوال الهجرة مستوفى في أبواب الهجرة وفي أوائل الجهاد . الحديث الثامن حديث ابن عمر ، تقدم سنداً ومتناً في أوائل الهجرة .

قوله (وقال النضر) ابن شمیل ، وصله الإسماعيلي من طريق أحمد بن منصور عنه وزاد في آخره « ولكن جهاد ، فانطلق فاعرض نفسك فإن أصبت شيئاً وإلا فارجع » الحديث التاسع حديث عائشة ، تقدم في أوائل الهجرة أيضاً سنداً ومتناً ، وإسحق بن يزيد هو ابن إبراهيم بن يزيد الفراديسي نسبة إلى جده .

٤٣١٣ - حدثنا إسحاق حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال أخبرني حسن بن مسلم عن مجاهد « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام يوم الفتح فقال : إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام لله إلى يوم القيامة ، لم تحل لأحد قبلي ، ولا تحل لأحد بعدي ، ولم تحل لي قط إلا ساعة من الدهر : لا ينفر صيدها ، ولا يعصد شجرها ، ولا يختل خلاها ، ولا تحل لقطتها إلا لمنشد . فقال العباس بن عبد

المطلب : إلا الإذخِرَ يا رسولَ الله ، فإنه لا بدُّ منه للقين والبيوت . فسكتَ ثمَّ قال : إلا الإذخِرَ فإنه حلالٌ » وعن ابن جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِ هَذَا أَوْ نَحْوِ هَذَا . رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « الحديث العاشر .

قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور وبه جزم أبو علي الجبائي ، وقال الحاكم هو ابن نصر .

قوله (حدثنا أبو عاصم) هو النبيل وهو من شيوخ البخارى ، وربما حدث عنه بواسطة كما هنا .

قوله (عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا مرسل ، وقد وصله في الحج والجهاد وغيرها من رواية منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس ، وأورده ابن أبي شيبة من طريق يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس ، والذي قبله أولى .

قوله (وعن ابن جريج) هو موصول بالإسناد الذى قبله ، وعبد الكريم هو ابن مالك الجزرى ، ووقع عند الإسماعيلي من وجه آخر عن أبي عاصم عن ابن جريج « سمعت عبد الكريم سمعت عكرمة » وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الحج . الحديث الحادى عشر .

قوله (رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أى الخطبة المذكورة ، وقد وصلها في كتاب العلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة ، وأول الحديث عنده « أن الله حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين » الحديث ، وقد تقدم شرحه هناك والله الحمد .

٥٤ - باب قول الله تعالى [التوبة : ٢٥] :

﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ - إِلَى قَوْلِهِ - غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله (باب قول الله تعالى : ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم - إلى - غفور رحيم) كذا لأبى ذر ، وساق غيره إلى قوله ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ - ثُمَّ قَالَ إِلَى - غفور رحيم ﴾ ووقع في رواية النسفى « باب غزوة حنين » وقول الله عز وجل ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ - إِلَى - غفور رحيم ﴾ وحنين بمهملة ونون مصغر واد إلى جنب ذى الحجاز قريب من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات ، قال أبو عبيد البكرى : سمى باسم حنين بن قابشة بن مهلائيل . قال أهل المغازى : خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى حنين لست نخلت من شوال : وقيل لليلتين بقيتا من رمضان . وجمع بعضهم بأنه بدأ بالخروج في أواخر رمضان وسار سادس شوال ، وكان وصوله إليها في عاشوراء ، وكان السبب في ذلك أن مالك بن عوف النضرى جمع القبائل من هوازن وواقفه على ذلك الثقفيون ، وقصدوا محاربة المسلمين ، فبلغ ذلك الحزامى النبي صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم . قال عمر بن شبة في « كتاب مكة » : حدثنا الحزامى يعنى إبراهيم بن المنذر حدثنا ابن وهب عن ابن أبى الزناد عن أبيه عن عروة أنه كتب إلى الوليد : أما بعد فإنك كتبت إلىّ تسألنى عن قصة الفتح ، فذكر له وقتها ، فأقام عامئذ بمكة نصف شهر ، ولم يزد على

ذلك حتى أتاه أن هوازن وثقيفاً قد نزلوا حينئذ يريدون قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا قد جمعوا إليه ورئيسهم عوف بن مالك . ولأبي داود بإسناد حسن من حديث سهل بن الحنظلية « أنهم ساروا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى حنين فأطنبوا السير ، فجاء رجل فقال : إني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا ، فإذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم بظعنهم ونعمهم وشائهم قد اجتمعوا إلى حنين ، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : تلك غنيمة المسلمين غداً إن شاء الله تعالى » وعد ابن إسحاق من حديث جابر ما يدل على أن هذا الرجل هو عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي .

قوله (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم) روى يونس بن بكير في « زيادات المغازی » عن الربيع بن أنس قال : قال رجل يوم حنين لن نغلب اليوم من قلة ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت الهزيمة . وقوله ﴿ ثم وليتم مدبرين ﴾ إلى آخر الآيات ، يأتي بيان ذلك في شرح أحاديث الباب ، ثم ذكر المصنف فيه خمسة أحاديث :

٤٣١٤ - **حدَّثنا محمد بن عبد الله بن ثُمير حدَّثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل قال « رأيت بيد ابن أبي أوفى ضربة ، قال ضربتها مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين . قلت : شهدت حنيناً ؟ قال : قيل ذلك » .**

٤٣١٥ - **حدَّثنا محمد بن كثير حدَّثنا سفيان عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه ، وجاءه رجل فقال : يا أبا عمارة ، أتوليت يوم حنين - فقال أنا أشهد على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يؤل ، ولكن عجل سرعان القوم ، فرشقتهم هوازن - وأبو سفيان بن الحارث أخذ برأس بخلته البيضاء - يقول : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » .**

٤٣١٦ - **حدَّثنا أبو الوليد حدَّثنا شعبة عن أبي إسحاق « قيل للبراء وأنا أسمع : أوليتم مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين ؟ فقال : أما النبي صلى الله عليه وسلم فلا ، كانوا رُماة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » .**

٤٣١٧ - **حدَّثني محمد بن بشار حدَّثنا غندر حدَّثنا شعبة عن أبي إسحاق سمع البراء - وسأله رجل من قيس : أفررت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ؟ - فقال : لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر ، كانت هوازن رُماة وإنما لما حملنا عليهم انكشفوا فأكببنا على الغنائم ، فاستقبلنا بالسهام . ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بخلته البيضاء ، وإن أبا سفيان بن الحارث أخذ بزمامها وهو يقول : أنا النبي لا كذب » .**

قال اسرائيل وزهير « نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن بخلته » .
الحديث الأول .

قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وكذا هو منسوب في رواية أحمد عن يزيد بن هارون .

قوله (ضربة) زاد أحمد « فقلت ماهذه » وفي رواية الإسماعيلي « ضربة على ساعده » وفي رواية له « أثر ضربة » .

قوله (شهدت حيناً ؟ قال قبل ذلك) في رواية أحمد « قال نعم وقبل ذلك » ومراده بما قبل ذلك حين من المشاهد ، وأول مشاهدته الحديبية فيما ذكره من صنف في الرجال ، ووقفت في بعض حديثه على ما يدل أنه شهد الخندق ، وهو صحابي ابن صحابي . الحديث الثاني حديث البراء .

قوله (عن أبي إسحاق) هو السبيعي ، ومدار هذا الحديث عليه ، وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سفيان وهو الثوري قال « حدثني أبو إسحاق » .

قوله (وجاء رجل) لم أقف على اسمه وقد ذكر في الرواية الثالثة أنه من قيس .

قوله (يا أبا عمار) هي كنية البراء .

قوله (أتوليت يوم حنين) الهمة للاستفهام وتوليت أى انهزمت ، وفي الرواية الثانية ، أوليت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين « وفي الثالثة « أفررت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » وكلها بمعنى .

قوله (أما أنا فأشهد على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يول) تضمن جواب البراء إثبات الفرار لهم لكن لا على طريق التعميم ، وأراد أن إطلاق السائل يشمل الجميع حتى النبي صلى الله عليه وسلم لظاهر الرواية الثانية ، ويمكن الجمع بين الثانية والثالثة بحمل المعية على ما قبل الهزيمة فبادر إلى استثنائه ثم أوضح ذلك ، وختم حديثه بأنه لم يكن أحد يومئذ أشد منه صلى الله عليه وسلم . قال النووي : هذا الجواب من بديع الأدب ، لأن تقدير الكلام فررتم كلكم ، فيدخل فيهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال البراء : لا والله ما فر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن جرى كيت وكيت ، فأوضح أن فرار من فر لم يكن على نية الاستمرار في الفرار ، وإنما انكشفوا من وقع السهام وكأنه لم يستحضر الرواية الثانية . وقد ظهر من الأحاديث الواردة في هذه القصة أن الجميع لم يفرروا كما سيأتى بيانه ، ويحتمل أن البراء فهم من السائل أنه اشتبه عليه حديث سلمة بن الأكوع الذي أخرجه مسلم بلفظ « ومررت برسول الله صلى الله عليه وسلم منهزماً » فلذلك حلف النبي صلى الله عليه وسلم لم يول ، ودل ذلك على أن منهزماً حال من سلمة ، ولهذا وقع في طريق أخرى « ومررت برسول الله صلى الله عليه وسلم منهزماً وهو على بغلته فقال : لقد رأى ابن الأكوع فرعاً » ويحتمل أن يكون السائل أخذ التعميم من قوله تعالى ﴿ ثم وليتم مدبرين ﴾ فيين له أنه من العموم الذي أريد به الخصوص .

قوله (ولكن عجل سرعان القوم فرشقتهم هوازن) فأما سرعان فبفتح المهملة والراء ، ويجوز سكون الراء ، وقد تقدم ضبطه في سجود السهو في الكلام على حديث ذى اليمين ، والرشق بالشين المعجمة والقاف رمى السهام ، وأما هوازن فهي قبيلة كبيرة من العرب فيها عدة بطون ينسبون إلى هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بمعجمة ثم مهملة ثم فاء مفتوحات ابن قيس بن عيلان بن إلياس بن مضر ، والعذر لمن انهزم من غير المؤلفة أن العدو كانوا ضعفهم في العدد أكثر من ذلك ، وقد بين شعبة في الرواية الثالثة السبب في الإسراع المذكور قال : كانت هوازن رماة ، قال وإنما حملنا عليهم انكشفوا . وللمصنف في الجهاد « انهزموا » قال « فأكبنا » وفي روايته في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب « فأقبل الناس على الغنائم فاستقبلونا بالسهام » . وللمصنف في الجهاد أيضاً من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحاق تكملة السبب المذكور قال « خرج شبان

أصحابه وأخفاؤهم حسراً - بضم المهملة وتشديد السين المهملة - ليس عليهم سلاح ، فاستقبلهم جمع هوازن وبنى نضر مايكادون يسقط لهم سهم ، فرشقوهم رشقاً مايكادون يخطئون الحديث وفيه « نزل واستنصر ، ثم قال : « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » . ثم صف أصحابه وفي رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق « فرموهم برشق من نبل كأنها رجُلُ جراد فانكشفوا » وذكر ابن إسحق من حديث جابر وغيره في سبب انكشافهم أمراً آخر ، وهو أن مالك بن عوف سبق بهم إلى حنين فأعدوا وتبيثوا في مضائق الوادي ، وأقبل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى انحط بهم الوادي في عماية الصبح ، فنارت في وجوههم الخيل فشدت عليهم ، وانكفأ الناس منهزمين . وفي حديث أنس عند مسلم وغيره من رواية سليمان التيمي عن السميظ عن أنس قال « افتتحنا مكة ، ثم إنا غزونا حنيناً ، قال فجاء المشركون بأحسن صفوف رأيت : صف الخيل ، ثم المقاتلة ، ثم النساء من وراء ذلك ، ثم الغنم ثم النعم : قال . ونحن بشر كثير ، وعلى ميمنة خيلنا خالد بن الوليد ، فجعلت خيلنا تلوذ خلف ظهورنا فلم نلبث أن انكشفت خيلنا وفرت الأعراب ومن تعلم من الناس » وسيأتي للمصنف قريباً من رواية هشام بن زيد عن أنس قال « أقبلت هوازن وغطفان بذراريهم ونعمهم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف ومعه الطلقاء ، قال فأدبروا عنه حتى بقى وحده » الحديث . ويجمع بين قوله « حتى بقى وحده » وبين الأخبار الدالة على أنه بقى معه حماغة بأن المراد بقى وحده متقدماً مقبلاً على العدو والذين ثبتوا معه كانوا وراءه ، أو الوحدة بالنسبة لما شرة القتال ، وأبو سفيان بن الحارث وغيره كانوا يخدمونه في إمساك البغلة ونحو ذلك . ووقع في رواية أبي نعيم في « الدلائل » تفصيل المائة بضعة وثلاثون من المهاجرين والبقية من الأنصار ومن النساء أم سليم وأم حارثة .

قوله (وأبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب بن هاشم وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان إسلامه قبل فتح مكة لأنه خرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه في الطريق وهو سائر إلى فتح مكة فأسلم وحسن إسلامه ، وخرج إلى غزوة حنين فكان فيمن ثبت . وعند ابن أبي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة قال : لما فر الناس يوم حنين جعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، فلم يبق معه إلا أربعة نفر ، ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم : علي والعباس بين يديه ، وأبو سفيان بن الحارث أخذ بالعنان ، وابن مسعود من الجانب الأيسر . قال : وليس يقبل نحوه أحد إلا قتل . وروى الترمذي من حديث ابن عمر بإسناد حسن قال « لقد رأيتنا يوم حنين وإن الناس لمولين ، وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل » وهذا أكثر ما وقفت عليه من عدد من ثبت يوم حنين . وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين فولى عنه الناس ، وثبت معه ثمانون رجلاً من المهاجرين والأنصار ، فكنا على أقدامنا ، ولم نولهم الدبر ، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة » وهذا لا يخالف حديث ابن عمر فإنه نفى أن يكونوا مائة ، وابن مسعود أثبت أنهم كانوا ثمانين ، وأما ما ذكره النووي في شرح مسلم أنه ثبت معه اثنا عشر رجلاً فكأنه أخذه مما ذكره ابن إسحق في حديثه أنه ثبت معه العباس وابنه الفضل وعلي وأبو سفيان بن الحارث وأخوه ربيعة وأسامة بن زيد وأخوه من أمه أيمن بن أم أيمن ، ومن المهاجرين أبو بكر وعمر ، فهؤلاء تسعة ، وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فهؤلاء عشرة ، ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب أن الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك قوله :

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة وعاشرنا وافي الحمام بنفسه وقد فر من قد فر عنه فأقشعوا لما مسه في الله لا يتوجع

ولعل هذا هو الثبت ، ومن زاد على ذلك يكون عجل في الرجوع فعد فيمن لم ينهزم ، ومن ذكر الزبير بن بكار وغيره أنه ثبت يوم حنين أيضاً جعفر بن أبي سفيان بن الحارث وقثم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا أبي لهب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن عثمان الحجبي ، فقد ثبت عنه أنه لما رأى الناس قد انهزموا استدبر النبي صلى الله عليه وسلم ليقتله ، فأقبل عليه فضربه في صدره وقال له قاتل الكفار ، فقاتلهم حتى انهزموا . قال الطبراني : الانهزام المنهي عنه هو ما وقع على غير نية العود ، وأما الاستطراد للكثرة فهو كالتحيز إلى فئة .

قوله (آخذ برأس بغلته) في رواية زهير « فأقبلوا - أي المشركون - هنالك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء وابن عمه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقود به ، فنزل واستنصر » . قال العلماء : في ركوبه صلى الله عليه وسلم البغلة يومئذ دلالة على النهاية في الشجاعة والثبات . وقوله « فنزل » أي عن البغلة « فاستنصر » أي قال : اللهم أنزل نصرك . وقع مصرحاً في رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق . وفي حديث العباس عند مسلم « شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمته أنا وأبو سفيان بن الحارث فلم يفارقه » الحديث ، وفيه « ولّى المسلمون مدبرين ، ففطق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار ، قال العباس : وأنا آخذ بلجام رسول الله صلى الله عليه وسلم أكفها إرادة أن لاتسرع ، وأبو سفيان آخذ بركابه » ، ويمكن الجمع بأن أبا سفيان كان آخذاً أولاً بزمامها فلما ركضها النبي صلى الله عليه وسلم إلى جهة المشركين خشى العباس فأخذ بلجام البغلة يكفها ، وأخذ أبو سفيان بالركاب وترك اللجام للعباس إجلالاً له لأنه كان عمه .

قوله (بغلته) هذه البغلة هي البيضاء ، وعند مسلم من حديث العباس « وكان على بغلة بيضاء أهداها له فروة بن نفاثة الجذامي » وله من حديث سلمة « وكان على بغلته الشهباء » ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة ممن صنف السيرة أنه صلى الله عليه وسلم كان على بغلته دلدل ، وفيه لأن دلدل أهداها له المقوقس ، وقد ذكر القطب الحلبي أنه استشكل عند الدمياطي ما ذكره ابن سعد فقال له : كنت تبعته فذكرت ذلك في السيرة ، وكنت حينئذ سيرياً محضاً ، وكان ينبغي لنا أن نذكر الخلاف . قال القطب الحلبي : يحتمل أن يكون يومئذ ركب كلا من البغلتين إن ثبت أنها كانت صحبتته ، وإلا فما في الصحيح أصح . ودل قول الدمياطي أنه كان يعتقد الرجوع عن كثير مما وافق فيه أهل السير وخالف الأحاديث الصحيحة ، وأن ذلك كان منه قبل أن يتضلع من الأحاديث الصحيحة ولخروج نسخ من كتابه وانتشاره لم يتمكن من تغييره . وقد أغرب النووي فقال : وقع عند مسلم « على بغلته البيضاء » وفي أخرى « الشهباء » وهي واحدة ولا نعرف له بغلة غيرها . وتعقب بدلدل فقد ذكرها غير واحد ، لكن قيل إن الاسمين لواحدة .

قوله (أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب) قال ابن التين : كان بعض أهل العلم يقوله بفتح الباء من قوله « لا كذب » ليخرجه عن الوزن ، وقد أجيب عن مقاله صلى الله عليه وسلم هذا الرجز بأجوبة أحدها أنه

نظم غيره ، وأنه كان فيه : أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب ، فذكره بلفظ « أنا » في الموضعين . ثانيها أن هذا رجز وليس من أقسام الشعر ، وهذا مردود . ثالثها أنه لا يكون شعراً حتى يتم قطعه ، وهذه كلمات يسيرة ولا تسمى شعراً . رابعها أنه خرج موزوناً ولم يقصد به الشعر ، وهذا أعدل الأجوبة ، وقد تقدم هذا المعنى في غير هذا المكان ، ويأتي تأمناً في كتاب الأدب . وأما نسبه إلى عبد المطلب دون أبيه عبد الله فكأنما لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر ، بخلاف عبد الله فإنه مات شاباً ، ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب ، كما قال ضمام بن ثعلبة لما قدم : أيكم ابن عبد المطلب ؟ وقيل لأنه كان اشتهر بين الناس أنه يخرج من ذرية عبد المطلب رجل يدعو الله ويهدى إلى الله الخلق على يديه ويكون خاتم الأنبياء ، فانتسب إليه ليتذكر ذلك من كان يعرفه ، وقد اشتهر ذلك بينهم ، وذكر سيف بن ذي يزن قديماً لعبد المطلب قبل أن يتزوج عبد الله آمنه وأراد النبي صلى الله عليه وسلم تنبيه أصحابه بأنه لا بد من ظهوره وأن العاقبة له لتقوى قلوبهم إذا عرفوا أنه ثابت غير منزه . وأما قوله « لا كذب » ففيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب ، فكأنه قال : أنا النبي ، والنبي لا يكذب ، فلست بكاذب فيما أقول حتى أنهزم ، وأنا متيقن بأن الذي وعدني الله به من النصر حق ، فلا يجوز عليّ الفرار . وقيل : معنى قوله « لا كذب » أي أنا النبي حقاً لا كذب في ذلك .

(تنبيهان) : أحدهما ساق البخاري الحديث عالياً عن أبي الوليد عن شعبة . لكنه مختصراً جداً . ثم ساقه من رواية غندر عن شعبة مطولاً بنزول درجة . وقد أخرجه الإسماعيلي عن أبي خليفة الفضل بن الحباب عن أبي الوليد مطولاً ، فكأنه لما حدث به البخاري حدثه به مختصراً .

(الثاني) اتفقت الطرق التي أخرجها البخاري لهذا الحديث من سياق هذا الحديث إلى قوله « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » إلا رواية زهير بن معاوية فزاد في آخرها « ثم صف أصحابه » وزاد مسلم في حديث البراء من رواية زكريا عن أبي إسحق قال البراء « كنا والله إذا احمر البأس نتقى به ، وإن الشجاع منا الذي يخاضه » يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من حديث العباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ صار يركض بغلته إلى جهة الكفار ، وزاد فقال « أي عباس ناد أصحاب الشجرة ، وكان العباس صيتاً ، قال فنادت بأعلى صوتي أين أصحاب الشجرة ، قال فو الله لكأن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها ، فقالوا : يالبيك . قال فافتتلوا والكفار ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمطاول إلى قتالهم فقال : هذا حين حمى الوطيس . ثم أخذ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال : انهزموا ورب الكعبة ، قال فما زلت أرى حدهم كليلاً ، وأمرهم مديراً » ، ولابن إسحق نحوه وزاد « فجعل الرجل يعطف بغيره فلا يقدر ، فيقذف درعه ثم يأخذ بسيفه ودرعته ثم يوم الصوت » .

قوله في آخر الرواية الثالثة (قال إسرائيل وزهير : نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بغلته) أي إن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحق وزهير بن معاوية الجعفي روايا هذا الحديث عن أبي إسحق عن البراء فقالا في آخره « نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن بغلته » فأما رواية إسرائيل فوصلها المصنف في « باب من قال خذها وأنا ابن فلان » من كتاب الجهاد ولفظه « كان أبو سفيان بن الحارث آخذاً بعنان بغلته ، فلما غشيه المشركون نزل »

وقد تقدم شرح ذلك . وأما رواية زهير فوصلها أيضا في « باب من صف أصحابه عند الهزيمة » وقد ذكرت لفظه قريبا . ولمسلم من حديث سلمة بن الأكوع « لما غشوا النبي صلى الله عليه وسلم نزل عن البغلة ، ثم قبض قبضة من تراب ، ثم استقبل به وجوههم فقال : شأهت الوجوه ، فما خلق الله منهم إنساناً الا ملاً عينيه تراباً بتلك القبضة فولوا منهزمين » . ولأحمد وأبي داود والترمذى من حديث أبي عبد الرحمن الفهرى في قصة حنين قال « فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيا عباد الله ، أنا عبد الله ورسوله . ثم اقتحم عن فرسه فأخذ كفاً من تراب ، قال فأخبرنى الذى كان أدنى إلى منى أنه ضرب به وجوههم وقال : شأهت الوجوه ، فهزمهم » قال يعلى بن عطاء رواية عن أبى همام عن أبى عبد الرحمن الفهرى « قال فحدثنى أبناؤهم عن آبائهم أنهم قالوا : لم يبق منا أحد إلا امتلأت عيناه وفضه تراباً » ولأحمد والحاكم من حديث ابن مسعود « ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قدما ، فحدثت به بغلته فمال عن السرج فقلت ارتفع رفعلك الله ، فقال : ناولنى كفاً من تراب ، فضرب به وجوههم فامتلات أعينهم تراباً . وجاء المهاجرون والأنصار سيوفهم بأيامهم كأنها الشهب ، فولى المشركون الأدبار » وللبزاز من حديث ابن عباس « أن علياً ناول النبي صلى الله عليه وسلم التراب ، فرمى به فى وجه المشركين يوم حنين » . ويجمع بين هذه الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم أولاً قال لصاحبه ناولنى فناوله فرماهم ، ثم نزل عن البغلة فأخذ بيده فرماهم أيضاً . فيحتمل أن الحصى فى إحدى المرتين وفى الأخرى تراب ، والله أعلم . وفى الحديث من الفوائد حسن الأدب فى الخطاب ، والإرشاد الى حسن السؤال بحسن الجواب . ودم الإعجاب . وفيه جواز الانتساب إلى الآباء ولو ماتوا فى الجاهلية ، والنهى عن ذلك محمول على ما هو خارج الحرب . ومثله الرخصة فى الخيلاء فى الحرب دون غيرها وجواز التعرض إلى الهلاك فى سبيل الله ، ويقال كان النبي صلى الله عليه وسلم متقيناً للنصر لوعده الله تعالى له بذلك وهو حق ، لأن أباً سفيان بن الحارث قد ثبت معه أخذاً بلجام بغلته وليس هو فى اليقين مثل النبي صلى الله عليه وسلم . وقد استشهد فى تلك الحالة أيمن بن أم أيمن كما تقدمت الإشارة إليه فى شعر العباس . وفيه ركوب البغلة إشارة إلى مزيد الثبات ، لأن ركوب الفحولة مظنة الاستعداد للفرار والتولى ، وإذا كان رأس الجيش قد وطن نفسه على عدم الفرار وأخذ بأسباب ذلك كان ذلك أدعى لاتباعه على الثبات . وفيه شهرة الرئيس نفسه فى الحرب مبالغة فى الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو .

٤٣١٨ ، ٤٣١٩ - حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنى الليث بن سعد حدثنى عقييل عن ابن شهاب ح .

وحدثنى إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخى ابن شهاب قال محمد بن شهاب وزعم عروة بن الزبير أن مروان والمسنور بن مخزومة أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرده إليهم أموالهم وسببهم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : معى من ترون ، وأحب الحديث إلى أصدقته ، فاختاروا إحدى الطائفتين : إما السبى وإما المال . وقد كنت استأثيت بكم - وكان أنظرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف - فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا : فإنا نختار سبينا ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسلمين ، فأتى على الله بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد فإن إخوانكم قد جاءونا تائبين ، وإنى قد

رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ سَبِيَّهُمْ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَطَّيَّبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ . وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى تُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُفِيءُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ . فَقَالَ النَّاسُ : قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مِمَّنْ لَمْ يَأْذِنْ ، فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاؤَكُمْ أَمْرَكُمْ . فَارْجَعَ النَّاسُ ، فَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاؤُهُمْ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا وَأَذَنُوا . هَذَا الَّذِي بَلَّغَنِي عَنْ سَبِيِّ هَوَازِنَ »

الحديث الثالث حديث المسور ومروان ، تقدم ذكره من وجهين عن الزهري ، وقد تقدم في أول الشروط في قصة صلح الحديبية أن الزهري رواه عن عروة عن المسور ومروان عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فدل على أنه في بقية المواضع حيث لا يذكر عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه يرسله ، فإن المسور يصغر عن إدراك القصة ومروان أصغر منه . نعم كان المسور في قصة حنين ميمراً ، فقد ضبط في ذلك الأوان قصة خطبة علي لابنة أبي جهل ، والله أعلم .

قوله (حدثنا ابن أخي ابن شهاب قال محمد بن مسلم بن شهاب) هو الزهري ، وسقط ابن مسلم من بعض النسخ .

قوله (وزعم عروة بن الزبير) هو معطوف على قصة صلح الحديبية ، وقد أخرجه موسى بن عقبة عن الزهري بلفظ « حدثني عروة بن الزبير الخ » وسيأتي في الأحكام .

قوله (قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين) ساق الزهري هذه القصة من هذا الوجه مختصرة ، وقد ساقها موسى بن عقبة في المغازي مطولة ولفظه « ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف في شوال إلى الجعرانة وبها السبي يعني سبي هوازن ، وقدمت عليه وفد هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من أشرافهم فأسلموا وبايعوا ، ثم كلموه فقالوا : يا رسول الله إن فيمن أصبتم الأمهات والأخوات والعمات والخالات وهن مخازي الأقوم ، فقال : سأطالب لكم ، وقد وقعت المقاسم فأى الأمرين أحب إليكم : آل السبي أم المال ؟ قالوا : خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال ، فالحسب أحب إلينا ، ولا نتكلم في شاة ولا بعير . فقال : أما الذي لبنى هاشم فهو لكم ، وسوف أكلم لكم المسلمين ، فكلموهم وأظهروا إسلامكم ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرة قاموا فتكلم خطبائهم فأبلغوا ورجعوا إلى المسلمين في رد سبيهم ، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغوا فشفع لهم وحض المسلمين عليه وقال : قد رددت الذي لبنى هاشم عليهم » فاستفيد من هذه القصة عدد الوفود وغير ذلك مما لا يخفى . وقد أغفل محمد بن سعد لما ذكر الوفود وفد هوازن هؤلاء مع أنه لم يجمع أحد الوفود أكثر مما جمع . ومن سمي من وفد هوازن زهير بن صرد كما سيأتي ، وأبو مروان — ويقال أبو ثروان أوله مثلثة بدل الميم ويقال بموحدة وقاف — وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ، ذكره ابن سعد . وفي رواية ابن إسحق « حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده » تعيين الذي خطب لهم في ذلك ، ولفظه « وأدركه وفد هوازن بالجعرانة وقد أسلموا فقالوا : يا رسول الله إنا أهل وعشيرة قد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك ، فامنن علينا من الله عليك . وقام خطيبهم زهير بن صرد فقال : يا رسول الله إن اللواتي في الحظائر من السبائيا خالاتك وعماتك وحواضنك واللاتي كن يكفلنك ، وأنت خير مكفول ، ثم أنشده الآيات المشهورة أولها :

امن علينا رسول الله في كرم فإنك المرء نرجوه وندخر
يقول فيها :

امن على نسوة قد كنت ترضعها إذ فوك تملؤه من محضها الدرر
ثم ساق القصة نحو سياق موسى بن عقبة . وأورد الطبراني شعر زهير بن صرد من حديثه فزاد على ما أورده ابن
إسحق خمسة أبيات . وقد وقع لنا عالياً جداً في « المعجم الصغير » عشاري الإسناد ، ومن بين الطبراني فيه وزهير
لا يعرف ، لكن يقوى حديثه بالمتابعة المذكورة فهو حسن . وقد بسطت القول فيه في « الأربعين المتباينة » وفي
« الأمالي » وفي « العشرة العشارية » وبينت وهم من زعم أن الإسناد منقطع ، والله الموفق .

قوله (وقد كنت استأنيت بكم) في رواية الكشميهني « ومعنى استأننت استنظرت ، أي أخرجت قسم
السبي لتحضروا فأبطأتم ، وكان ترك السبي بغير قسمة وتوجه إلى الطائف فحاصرها كما سيأتي ، ثم رجع عنها إلى
الجرعانة ثم قسم الغنائم هناك ، فجاءه وفد هوازن بعد ذلك ، فبين لهم أنه أخرج القسم ليحضروا فأبطأتم وقوله
« بضع عشرة ليلة » فيه بيان مدة التأخير . وقوله « قفل » بفتح القاف والفاء أي رجع . وذكر الواقدي أن وفد
هوازن كانوا أربعة وعشرين بيتاً فيهم أبو بركان السعدي فقال : يا رسول الله إن في هذه الحظائر إلا أمهاتك
وخالاتك وحواضنك ومرضعاتك فامن علينا ، من الله عليك . فقال : قد استأنيت بكم حتى ظننت أنكم
لا تقدمون ، وقد قسمت السبي .

قوله (فمن أحب أن يطيب ذلك) بفتح المهملة وتشديد الياء التحنانية أي يعطيه عن طيب نفس منه من
غير عوض .

قوله (على حظه) أي بأن يرد السبي بشرط أن يعطى عوضه . ووقع في رواية موسى بن عقبة « فمن أحب
منكم أن يعطى غير مكره فليفعل ، ومن كره أن يعطى فعلى فدؤهم » .

قوله (فقال الناس قد طيبنا ذلك) في رواية موسى بن عقبة « فأعطى الناس ما بأيديهم إلا قليلاً من الناس
سألوا الفداء » وفي رواية عمرو بن شعيب المذكورة « فقال المهاجرون : ما كان لنا فهو لرسول الله ، وقالت الأنصار
كذلك ، وقال الأقرع بن حابس : أما أنا وبنو تميم فلا . وقال عيينة : أما أنا وبنو فزارة فلا . وقال العباس بن
مرداس : أما أنا وبنو سليم فلا ، فقالت بنو سليم : بل ما كان لنا فهو لرسول الله . قال فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : من تمسك منكم بحقه فله بكل إنسان ست فرائض من أول فيء نصيبه ، فردوا إلى الناس نساءهم
وأبناءهم » .

قوله (فقال إنا لا ندرى من أذن منكم الخ) يأتي الكلام عليه في « باب العرفاء » من كتاب الأحكام إن
شاء الله تعالى .

قوله (هذا الذي بلغني عن سبي هوازن) بين المصنف في الهبة أن الذي قال هذا الخ هو الزهري ، قال :
وذلك بعد أن خرج هذا الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده .

٤٣٢٠ - حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عُمَرَ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ح .
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ « لَمَّا قَفَلْنَا مِنْ حُنَيْنٍ سَأَلَ عُمَرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَذْرِ كَانَ نَذَرَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ اعْتِكَافٍ ، فَأَمَرَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَفَائِهِ » .
وقال بعضهم : حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر .

ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
٤٣٢١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ بْنِ أَيْحَمٍ عَنْ أَبِي
مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حُنَيْنٍ ، فَلَمَّا التَّقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ
جَوْلَةٌ ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَضْرَبْتُهُ مِنْ وِرَائِهِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ بِالسَّيْفِ فَقَطَعْتُ
الدَّرْعَ ، وَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَّنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ، ثُمَّ أَدْرَكُهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي ، فَلَجِئْتُ عُمَرَ فَقُلْتُ :
مَا بَالُ النَّاسِ ؟ قَالَ : أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . ثُمَّ رَجَعُوا ، وَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ
عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ . فَقُلْتُ : مَنْ يَشْهَدُ لِي ؟ ثُمَّ جَلَسْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ ، قَالَ : ثُمَّ قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ ، فَقَمْتُ فَقُلْتُ : مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ . قَالَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِثْلَهُ ، فَقَمْتُ ، فَقَالَ : مَالِكُ يَا أَبَا قَتَادَةَ ؟ فَأَخْبَرْتَهُ ، فَقَالَ رَجُلٌ : صَدَقَ وَسَلْبُهُ عِنْدِي ، فَأَرْضِهِ مِنِّي .
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : لَاهَا اللَّهُ ، إِذَا لَأَيْعِمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُعْطِيكَ
سَلْبَهُ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَدَقَ فَأَعْطَاهُ فَأَعْطَانِيهِ ، فَايْتَعَتْ بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ ، فَإِنَّهُ لِأَوَّلِ
مَالٍ تَأْتَلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ » .
الحديث الرابع .

قوله (عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله) هكذا ذكره مرسلًا مختصرًا ، ثم عقبه برواية معمر عن أيوب
عن نافع عن ابن عمر موصلًا تامًا ، وقد عاب عليه الإسماعيلي جمعهما لأن قوله « لما قفلنا من حنين » لم يقع في
رواية حماد بن زيد أي الرواية الأولى المرسلة ، والجواب أن البخاري إنما نظر إلى أصل الحديث لا إلى النقص والزيادة
في ألفاظ الرواة ، وإنما أورد طريق حماد بن زيد المرسلة للإشارة إلى أن روايته مرجوحة ، لأن جماعة من أصحاب
شيخه أيوب خالفوه فيه فوصلوه ، بل بعض أصحاب حماد بن زيد رواه عنه موصلًا كما أشار إليه البخاري أيضاً
هنا ، على أن رواية حماد بن زيد وإن لم يقع فيها ذكر القفول من حنين صريحاً لكنه فيها ضمناً كما سأبينه ، وقد وقع
في رواية بعضهم ما ليس عند معمر أيضاً مما هو أدخل في مقصود الباب كما سأبينه ، فأما بقية لفظ الرواية الأولى
فقد ساقها هو في فرض الخمس بلفظ « أن عمر قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنه كان عليّ اعتكاف ليلة
في الجاهلية ، فأمره أن يفى به . قال : وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة »
الحديث ، وكذا أورده الإسماعيلي من طريق سليمان بن حرب وأبي الربيع الزهراني وخلف بن هشام كلهم عن
حماد بن زيد عن أيوب عن نافع « أن عمر كان عليه اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فلما نزل النبي صلى الله عليه
وسلم بالجعرانة سأله عنه ، فأمره أن يعتكف » لفظ أبي الربيع قلت : وكان نزول النبي صلى الله عليه وسلم

بالجرعانة بعد رجوعه من الطائف بالاتفاق ، وكذا سبى حنين إنما قسم بعد الرجوع منها فاتحدت رواية حماد بن زيد ومعمر معني ، وظهر رد ما اعترض به الإسماعيلي . وأما رواية من رواه عن حماد بن زيد موصولاً فأشار إليه البخاري بقوله « وقال بعضهم عن حماد إن الخ » فالمراد بحماد : ابن زيد ، فإنه ذكر عقبه رواية حماد بن سلمة وهي مخالفة لسياقه ، والمراد بالبعض المبهم أحمد بن عبدة الضبي ، كذلك أخرجه الإسماعيلي من طريقه فقال « أخبرني القاسم » هو ابن زكريا حدثنا أحمد بن عبدة حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال « كان عمر نذر اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يفى به » وكذا أخرجه مسلم وابن خزيمة عن أحمد بن عبدة وذكر فيه إنكار ابن عمر عمرة الجعرانة ، ولم يسق مسلم لفظه ، وقد أوضحته في « باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلف » من كتاب فرض الخمس . وأما رواية من رواه عن أيوب موصولاً فأشار إليه البخاري بقوله « ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر » فرواية جرير ابن حازم وصلها مسلم وغيره من رواية ابن وهب عن جرير بن حازم « أن أيوب حدثه أن نافعاً حدثه أن عبد الله بن عمر حدثه أن عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة بعد أن رجع من الطائف فقال : يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف يوماً في المسجد الحرام فكيف ترى ؟ قال : اذهب فاعتكف يوماً . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه جارية من الخمس ، فلما أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا الناس قال عمر : يا عبد الله اذهب إلى تلك الجارية فخل سبيلها » فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد وعرف وجه دخول هذا الحديث في « باب غزوة حنين » ورواية حماد بن سلمة وصلها مسلم من طريق حجاج بن منهال « حدثنا حماد بن سلمة عن أيوب » مقرونة برواية محمد بن إسحق كلاهما عن نافع عن ابن عمر ، قال في قصة النذر يعني دون غيره من ذكر الجارية والسبي ، وقد ذكرت في فرض الخمس كلام الدارقطني على هذا الحديث وأنه قال رواه ابن عيينة عن أيوب ، فاختلف الرواة عنه ، فمنهم من أرسله ومنهم من وصله ، ومن رواه موصولاً محمد بن أبي خلف وهو من شيوخ مسلم أخرجه الإسماعيلي من طريقه وفيه ذكر النذر والسبي والجارية كما في رواية جرير بن حازم ، وفي المغازي لابن إسحق في قصة الجارية فائدة أخرى « قال حدثني أبو وجرة يزيد بن عبيد السعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى من سبي هوازن على بن أبي طالب جارية يقال لها بنت حبان بن عمير ، وأعطى عثمان جارية يقال لها زينب بن خناس ، وأعطى عمر قلابة فوهبها لابنه ، قال ابن إسحاق : فحدثني نافع عن ابن عمر قال بعثت جاريتي إلى أخوالي في بني جمح ليصلحوا لي منها حتى أطوف بالبيت ، ثم أتيتهم فخرجت من المسجد فإذا الناس يشتمون ، قلت ماشأنكم ؟ قالوا : رد علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءنا وأبناءنا فقلت دونكم صاحبكم فهي في بني جمح ، فانطلقوا فأخذوها » وهذا لا ينافي قوله في رواية حماد بن زيد أنه وهب عمر جاريتين ، فيجمع بينهما بأن عمر أعطى إحدى جاريتيه لولده عبد الله ، والله أعلم . وذكر الواقدي أنه أعطى لعبد الرحمن بن عوف وآخرين معه من الجوارى ، وأن جارية سعد بن أبي وقاص اختارته فأقامت عنده وولدت له والله أعلم . وقد تقدم ما يتعلق بالاعتكاف في بابيه ، ويأتي ما يتعلق بالنذر في بابيه إن شاء الله تعالى .

٤٣٢٢ - وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد مولى أبي قتادة أن أبا قتادة قال « لما كان يوم حنين نظرتُ إلى رجلٍ من المسلمين يقاتل رجلاً من المشركين ، وآخرٌ من المشركين

يَخْتَلُهُ مِنْ وَرَائِهِ لِيَقْتُلَهُ ، فَأَسْرَعْتُ إِلَى الذِي يَخْتَلُهُ ، فَرَفَعَ يَدَهُ لِيَضْرِبَنِي ، وَأَضْرَبُ يَدَهُ فَقَطَعْتُهَا ، ثُمَّ أَخَذَنِي فَضَمَّنِي ضَمًّا شَدِيدًا حَتَّى تَخَوَّفْتُ ، ثُمَّ بَرَكَ فَتَحَلَّلَ ، وَدَفَعْتُهُ ثُمَّ قَتَلْتُهُ ، وَانْهَزَمَ الْمُسْلِمُونَ وَانْهَزَمْتُ مَعَهُمْ ، فَإِذَا بَعَمَّرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي النَّاسِ ، فَقُلْتُ لَهُ : مَا شَأْنُ النَّاسِ ؟ فَقَالَ : أَمْرُ اللَّهِ . ثُمَّ تَرَجَّعَ النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ أَقَامَ بَيْنَهُ عَلَى قَتِيلٍ قَتَلَهُ فَلَهُ سَلْبُهُ . فَقَمَمْتُ لِأَلْتَمِسَ بَيْنَهُ عَلَى قَتِيلِي ، فَلَمْ أَرِ أَحَدًا يَشْهَدُ لِي ، فَجَلَسْتُ . ثُمَّ بَدَأَ لِي فَذَكَرْتُ أَمْرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ : سَلَّحْ هَذَا الْقَتِيلَ الَّذِي يَذْكُرُ عِنْدِي ، فَأَرْضِهِ مِنْهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : كَلَّا لَا يُعْطِيهِ أَصْبَيْعٌ مِنْ قَرِيشٍ ، وَيَدْعُ أَسَدًا مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . قَالَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَاهُ إِلَيَّ ، فَاشْتَرَيْتُ مِنْهُ خِرَافًا فَكَانَ أَوَّلَ مَا لِي تَأْتِلُهُ فِي الْإِسْلَامِ .

الحديث الخامس حديث أبي قتادة .

قوله (عن يحيى بن سعيد) هو الأنصاري وعمر بن كثير بن أفلح مدني مولى أبي أيوب الأنصاري ، وثقة النسائي وغيره ، وهو تابعي صغير ، ولكن ابن حبان ذكره في أتباع التابعين ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث بهذا الإسناد ، لكن ذكره في مواضع . فتقدم في البيوع مختصراً ، وفي فرض الخمس تأملاً ، وسيأتي في الأحكام . وقد ذكرت في البيوع أن يحيى بن يحيى الأندلسي حرفة في روايته فقال : عن عمرو بن كثير والصواب « عمر » .

قوله (عن أبي محمد) هو نافع بن عباس معروف باسمه وكنيته .

قوله (فلما التقينا كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو أى حركة فيها اختلاف ، وقد أطلق في رواية الليث الآتية بعدها أنهم انهزموا ، لكن بعد القصة التي ذكرها أبو قتادة ، وقد تقدم في حديث البراء أن الجميع لم ينهزموا .

قوله (فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين) لم أقف على اسمهما ، وقوله « علا » أى ظهر ، وفي رواية الليث التي بعدها « نظرت إلى رجل من المسلمين يقاتل رجلاً من المشركين وآخر من المشركين يختله » بفتح أوله وسكون الخاء المعجمة وكسر المثناة أى يريد أن يأخذه على غرة ، وتبين من هذه الرواية أن الضمير في قوله في الأولى « فضربته من ورائه » لهذا الثاني الذي كان يريد أن يختل المسلم .

قوله (على حبل عاتقه) حبل العاتق عصبه ، والعاتق موضع الرداء من المنكب ، وعرف منه أن قوله في الرواية الثانية « فأضرب يده فقطعتها » أن المراد باليد الذراع والعضد إلى الكتف ، وقوله « فقطعت الذراع » أى التي كان لابسها وخلصت الضربة إلى يده فقطعتها .

قوله (وجدت منها ربح الموت) أى من شدتها ، وأشعر ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جداً .

قوله (ثم أدركه الموت فأرسلني) أى أطلقني .

قوله (فلحقت عمر) في السياق حذف بيته الرواية الثانية حيث قال « فتحلل ودفعته ثم قتلته وانهمز

المسلمون وانتهزمت معهم فإذا بعمر بن الخطاب .
قوله (أمر الله) أى حكم الله وماقضى به .

قوله (ثم رجعوا) فى الرواية الثانية « ثم تراجعوا » وقد تقدم فى الحديث الأول كيفية رجوعهم وهزيمة المشركين بما يغبى عن إعادة .

قوله (من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه) تقدم شرح ذلك مستوفى فى فرض الخمس .

قوله (فقلت من يشهد لى) زاد فى الرواية التى تلى هذه « فلم أر أحداً يشهد لى » وذكر الواقدى أن عبد الله بن أنيس شهد له ، فإن كان ضبطه احتمال أن يكون وجده فى المرة الثانية فإن فى الرواية الثانية « فجلست ثم بدا لى فذكرت أمره » .

قوله (فقال رجل) فى الرواية الثانية « من جلساته » وذكر الواقدى أن اسمه أسود بن خزاعى ، وفيه نظر لأن فى الرواية الصحيحة أن الذى أخذ السلب قرشى .

قوله (صدق ، وسلبه عندى فأرضه منه) فى رواية الكشميهنى « فأرضه منى » .

قوله (فقال أبو بكر الصديق : لاها الله ، إذا لا يعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه) هكذا ضبطناه فى الأصول المعتمدة من الصحيحين وغيرهما بهذه الأحرف « لاها الله إذا » فأما لاها الله فقال الجوهري ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت كذا ، قال ابن مالك : فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه ، قال : ولا يكون ذلك إلا مع الله أى لم يسمع لاها الرحمن كما سمع لا والرحمن ، قال : وفى النطق بها أربعة أوجه ، أحدها ها الله باللام بعد الهاء بغير اظهار شئ من الألفين ، ثانيها مثله لكن بإظهار ألف واحدة بغير همز كقولهم التقت حلقتا البطان ، ثالثها ثبوت الألفين بهمزة قطع ، رابعها بحذف الألف وثبوت همزة القطع ، انتهى كلامه . والمشهور فى الرواية من هذه الأوجه : الثالث ثم الأول . وقال أبو حاتم السجستاني : العرب تقول لاها الله ذا بالهمز ، والقياس ترك الهمز ، وحكى ابن ألتين عن الداودى أنه روى برفع الله ، قال : والمعنى يأبى الله . وقال غيره : إن ثبتت الرواية بالرفع فتكون « ها » للتنبيه و « الله » مبتدأ و « لا يعمد » خبره انتهى . ولا يخفى تكلفه . وقد نقل الأئمة الاتفاق على الجر فلا يلتفت الى غيره . وأما « إذا » فثبتت فى جميع الروايات المعتمدة والأصول المحققة من الصحيحين وغيرهما بالكسر الألف ثم زال معجمة منونة ، وقال الخطابى : هكذا يروونه ، وإنما هو فى كلامهم — أى العرب — لاها الله ذا ، والهاء فيه بمنزلة الواو ، والمعنى لا والله يكون ذا . ونقل عياض فى « المشارق » عن إسماعيل القاضى أن المازنى قال قول الرواة « لاها الله اذا » خطأ ، والصواب لاها الله ذا أى ذا يمينى وقسمى . وقال أبو زيد : ليس فى كلامهم لاها الله إذا ، وإنما هو لاها الله ذا ، وذا صلة فى الكلام ، والمعنى لا والله ، هذا ما أقسم به ، ومنه أخذ الجوهري فقال : قولهم لاها الله ذا معناه لا والله هذا ، ففرقوا بين حرف التنبيه والصلة ، والتقدير لا والله ما فعلت ذا . وتوارد كثير ممن تكلم على هذا الحديث أن الذى وقع فى الخبر بلفظ « إذا » خطأ وإنما هو « ذا » تبعاً لأهل العربية ، ومن زعم أنه ورد فى شئ من الروايات بخلاف ذلك فلم يصب ، بل يكون ذلك من إصلاح بعض من قلد أهل العربية فى ذلك . وقد

اختلف في كتابة « إذا » هذه هل تكتب بألف أو بنون ، وهذا الخلاف مبنى على أنها اسم أو حرف فمن قال هي اسم قال الأصل فيمن قيل له سأجىء إليك فأجاب إذا أكرمك أى إذا جئتني أكرمك ثم حذف جئتني وعوض عنها التنوين وأضمرت أن ، فعلى هذا يكتب بالنون . ومن قال هي حرف - وهم الجمهور - اختلفوا ، فمنهم من قال هي بسيطة وهو الراجح ، ومنهم من قال مركبة من إذا وإن فعلى الأول تكتب بألف وهو الراجح وبه وقع رسم المصاحف ، وعلى الثاني تكتب بنون ، واختلف في معناها فقال سيبويه : معناها الجواب والجزاء ، وتبعه جماعة فقالوا : هي حرف جواب يقتضى التعليل ، وأفاد أبو على الفارسي أنها قد تتمحض للجواب ، وأكثر ما تجيء جواباً للو وإن ظاهراً أو مقداراً ، فعلى هذا لو ثبتت الرواية بلفظ « إذا » لاختل نظم الكلام لأنه يصير هكذا : لا والله إذا لا يعمد إلى أسد الخ . وكان حق السياق أن يقول : اذا يعمد ، أى لو أجابك إلى ما طلبت لعمد إلى أسد الخ ، وقد ثبتت الرواية بلفظ لا يعمد الخ ، فمن ثم من ادعى أنها تغيير ، ولكن قال ابن مالك : وقع في الرواية « إذا » بألف وتنوين وليس ببعيد . وقال أبو البقاء : هو بعيد ، ولكن يمكن أن يوجه بأن التقدير : لا والله لا يعطى إذا ، يعنى ويكون لا يعمد الخ تأكيداً للنفى المذكور وموضحاً للسبب فيه . وقال الطيبي : ثبت في الرواية « لاها الله إذا » فحملة بعض النحويين على أنه من تغيير بعض الرواة لأن العرب لاتستعمل لاها الله بدون ذا ، وإن سلم استعماله بدون ذا فليس هذا موضع إذا لأنها حرف جزاء والكلام هنا على نقيضة ، فان مقتضى الجزاء أن لا يذكر « لا » في قوله « لا يعمد » بل كان يقول : إذا يعمد الى أسد الخ ليصح جواباً لطلب السلب ، قال : والحديث صحيح والمعنى صحيح ، وهو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له : والله إذاً لا أفعل ، فالتقدير إذا والله لا يعمد إلى أسد الخ ، قال : ويحتمل أن تكون « إذا » زائدة كما قال أبو البقاء إنها زائدة في قول الحماسي « إذاً لقام بنصرى معشر خشن » في جواب قوله « لو كنت من مازن لم تستبح إبلى » قال : والعجب ممن يعتنى بشرح الحديث ويقدم نقل بعض الأدباء على أئمة الحديث وجهابذته وينسبون إليهم الخطأ والتصحيف ، ولا أقول إن جهابذة المحدثين أعدل وأتقن في النقل إذ يقتضى المشاركة بينهم ، بل أقول : لا يجوز العدول عنهم في النقل الى غيرهم . قلت : وقد سبقه إلى تقرير ما وقع في الرواية ورد ما خالفها الإمام أبو العباس القرطبي في « المفهم » فنقل ما تقدم عن أئمة العربية ثم قال : وقع في رواية العذري والهوزني في مسلم « لاها الله ذا » بغير ألف ولاتنوين ، وهو الذى جزم به من ذكرناه . قال : والذى يظهر لى أن الرواية المشهورة صواب وليست بخطأ ، وذلك أن العرب تقول في القسم « الله لأفعلن » بمد الهمزة وبقصرها ، فكأنهم عوضوا عن الهمزة عن واو القسم ، وذلك أن العرب تقول في القسم « الله لأفعلن » بمد الهمزة وبقصرها ، فكأنهم عوضوا عن الهمزة ها فقالوا « ها الله » لتقارب مخزجيهما ، وكذلك قالوا بالمد والقصر ، وتحقيقه أن الذى مد مع الهاء كأنه نطق بهمزتين أبدل من إحداهما ألفاً استثقلاً لاجتماعهما كما تقول : الله والذى قصر كأنه نطق بهمزة واحدة كما تقول : الله ، وأما « إذاً » فهى بلا شك حرف جواب وتعليل ، وهى مثل التى وقعت في قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال « أينقص الرطب إذا جف ؟ قالوا : نعم . قال : فلا إذا » فلو قال فلا والله إذاً لكان مساوياً لما وقع هنا وهو قوله « لاها الله إذاً » من كل وجه ، لكنه لم يحتج هناك إلى القسم فتركه ، قال : فقد وضع تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معنى ووضعاً من غير حاجة إلى تكلف بعيد يخرج عن البلاغة ، ولاسيما من ارتكب أبعد وأفسد فجعل الهاء للتنبية وذا للإشارة وفصل بينهما بالمقسم به ، قال : وليس هذا قياساً

فيطرد ، ولا فصيحاً فيحمل عليه الكلام النبوي ، ولا مروياً برواية ثابتة . قال : وما وجد العذرى وغيره فإصلاح من اغتر بما حكى عن أهل العربية ، والحق أحق أن يتبع . وقال بعض من أدركناه وهو أبو جعفر الغرناطى نزيل حلب فى حاشية نسخته من البخارى : استرسل جماعة من القدماء فى هذا الإشكال إلى أن جعلوا المخلص منه أن اتهموا الأثبات بالتصحيح فقالوا : والصواب « لاها الله ذا » باسم الإشارة . قال : ويا عجب من قوم يقبلون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأويلاً . جوابهم أن ها الله لا يستلزم اسم الإشارة كما قال ابن مالك ، وأما جعل « لا يعمد » جواب فأرضه فهو سبب الغلط ، وليس بصحيح ممن زعمه ، وإنما هو جواب شرط مقدر يدل عليه صدق فأرضه ، فكأن أبا بكر قال : إذا صدق فى أنه صاحب السلب إذاً لا يعمد إلى السلب فيعطيك حقه ، فالجزاء على هذا صحيح لأن صدقه سبب أن لا يفعل ذلك . قال : وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى . وهو توجيه حسن . والذي قبله أقعد . ويؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة فى كثير من الأحاديث ، منها ما وقع فى حديث عائشة فى قصة بريرة لما ذكرت أن أهلها يشترطون الولاء قالت فاتهرتها فقلت « لاها الله إذا » ومنها ما وقع فى قصة جلييب بالجيم والموحدين مصغراً « أن النبى صلى الله عليه وسلم خطب عليه امرأة من الأنصار إلى أبيها فقال : حتى أستأمر أمها ، قال : فنعم إذا . فذهب إلى امرأته فذكر لها فقالت : لاها الله إذا ، وقد منعناها فلاناً » الحديث ، صححه ابن حبان من حديث أنس . ومنها ما أخرجه أحمد فى « الزهد » قال « قال مالك بن دينار للحسن : يا أبا سعيد لو لبت مثل عباءتى هذه ، قال : لاها الله إذا ألبس مثل عباءتك هذه » وفى « تهذيب الكمال » فى ترجمة ابن أبى عتيق « أنه دخل على عائشة فى مرضها فقال : كيف أصبحت جعلنى الله فداك ؟ قالت : أصبحت ذاهبة . قال : فلا إذا . وكان فيه دعابة » ووقع فى كثير من الأحاديث فى سياق الإثبات بقسم وبغير قسم ، فمن ذلك فى قصة جلييب ، منها حديث عائشة فى قصة صفية لما قال صلى الله عليه وسلم « أحابستنا هى ؟ وقال إنها طافت بعد ما أفاضت فقال : فلتنتفر إذا » وفى رواية « فلا إذا » ومنها حديث عمرو بن العاص وغيره فى سؤاله عن أحب الناس « فقال : عائشة . فقال لم أعن النساء ؟ قال : فأبوها إذا » ومنها حديث ابن عباس فى قصة الأعرابى الذى أصابته الحمى فقال « بل حمى تفور ، على شيخ كبير ، تزيره القبور . قال : فنعم إذا » ومنها ما أخرجه الفاكهى من طريق سفيان قال « لقيت ليطة بن الفرزدق فقلت : أسمع هذا الحديث من أبيك ؟ قال : أى ها الله إذا ، سمعت أبى يقوله » فذكر القصة . ومنها ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال « قلت لعطاء أرأيت لو أنى فرغت من صلاتى فلم أرض كالمها ، أفلا أعود لها ؟ قال : بلى ها الله إذا » والذي يظهر من تقدير الكلام بعد أن تقرر أن « إذا » حرف جواب وجزاء أنه كأنه قال : إذا والله أقول لك نعم ، وكذا فى النفى كأنه أجابه بقوله إذاً والله لا نعطيك ، إذاً والله لا أشرط ، إذاً والله لا ألبس ، وأخر حرف الجواب فى الأمثلة كلها . وقد قال ابن جريج فى قوله تعالى ﴿ أم لهم نصيب من الملك ، فإذا لا يؤتون الناس نقيراً ﴾ : فلا يؤتون الناس إذاً ، وجعل ذلك جواباً عن عدم النصيب بها ، مع أن الفعل مستقبل وذكر أبو موسى المدينى فى « المغيث » له فى قوله تعالى ﴿ وإذا لا يلبثون خلفك إلا قليلاً ﴾ إذا قيل هو اسم بمعنى الحروف الناصبة وقيل أصله إذا الذى هو من ظروف الزمان وإنما نون للفرق ومعناه حينئذ أى إن أخرجوك من مكة ، فحينئذ لا يلبثون خلفك إلا قليلاً . وإذا تقرر ذلك أمكن حمل ما ورد من هذه الأحاديث عليه فيكون التقدير : لا والله حينئذ . ثم أراد بيان السبب فى ذلك فقال : لا يعمد

إنخ . والله أعلم . وإنما أطلت في هذا الموضوع لأنني منذ طلبت الحديث ووقفت على كلام الخطابي وقعت عندي منه نفرة للإقدام على تخطئة الروايات الثابتة ، خصوصاً ما في الصحيحين ، فما زلت أتطلب المخلص من ذلك إلى أن ظفرت بما ذكرته ، فرأيت إثباته كله هنا ، والله الموفق .

قوله (لا يعمد إنخ) أى لا يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل كأنه أسد في الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فيأخذ حقه ويعطيكه بغير طيبة من نفسه ، هكذا ضبط للأكثر بالتحناية فيه وفي يعطيك ، وضبطه النوى بالنون فيهما .

قوله (فيعطيك سلبه) أى سلب قتيله فأضافه إليه باعتبار أنه ملكه .

(تنبيه) : وقع في حديث أنس أن الذى خاطب النبى صلى الله عليه وسلم بذلك عمر أخرجه أحمد من طريق حماد بن سلمة عن إسحق بن أبى طلحة عنه ولفظه « أن هوازن جاءت يوم حنين » فذكر القصة قال « فهزم الله المشركين ، فلم يضرب بسيف ولم يطعن برمح ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ : من قتل كافراً فله سلبه ، فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلاً وأخذ أسلابهم . وقال أبو قتادة : إني ضربت رجلاً على جبل العاتق وعليه درع فأعجلت عنه ، فقام رجل فقال : أخذتها فأرضه منها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل شيئاً إلا أعطاه أو سكت ، فسكت . فقال عمر : والله لا يفيئها الله على أسد من أسده ويعطيكها ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : صدق عمر » وهذا الإسناد قد أخرج به مسلم بعض هذا الحديث وكذلك أبو داود ، لكن الراجح أن الذى قال ذلك أبو بكر كما رواه أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو أقنن لما وقع فيها من غيره . ويحتمل الجمع بأن يكون عمر أيضاً قال ذلك تقوية لقول أبى بكر . والله أعلم .

قوله (صدق) أى القائل (فأعطيه) بصيغة الأمر الذى اعترف بأن السلب عنده .

قوله (فابتعت به) ذكر الواقدي أن الذى اشتراه منه حاطب بن أبى بلتعنة وأن الثمن كان سبع أواق .

قوله (مخرفاً) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أى بستانا ، سمي بذلك لأنه يخترف منه التمر أى يجتنى ، وأما بكسر الميم فهو اسم الآلة التى يخترف بها ، وفي الرواية التى بعدها « خرافا » وهو بكسر أوله وهو التمر الذى يخترف أى يجتنى ، وأطلقه على البستان مجازاً فكأنه قال بستان خراف . وذكر الواقدي أن البستان المذكور كان يقال له الوديين .

قوله (فى بنى سلمة) بكسر اللام هم بطن من الأنصار وهم قوم أبى قتادة .

قوله (تأثنته) بمثناة أى أصلته ، وأثلة كل شيء أصله . وفي رواية ابن إسحق « أول مال اعتقدته » أى جعلته عقدة ، والأصل فيه من العقد لأن من ملك شيئاً عقد عليه .

قوله وقال الليث حدثنى يحيى بن سعيد هو الأنصارى شيخ مالك فيه وروايته هذه وصلها المصنف فى الأحكام عن قتيبة عنه لكن باختصار وقال فيه « عن يحيى » لم يقل حدثنى ، وذكر فى آخره كلمة قال فيها « قال لى عبد الله حدثنا الليث » يعنى بالإسناد المذكور ، وعبد الله هو ابن صالح كاتب الليث ، وأكثر ما يعلقه البخارى

عن الليث ما أخذه عن عبد الله بن صالح المذكور ، وقد أشبعت القول في ذلك في المقدمة ، وقد وصل الإسماعيلي هذا الحديث من طريق حجاج بن محمد عن الليث قال « حدثني يحيى بن سعيد » وذكره بتامه .
قوله (تخوفت) حذف المفعول والتقدير الهلاك .

قوله (ثم برك) كذا للأكثر بالموحدة ، ول بعضهم بالمشناة أى تركنى ، وفي رواية الإسماعيلي « ثم نرف » بضم النون وكسر الزاى بعدها فاء ويؤيده قوله بعدها « فتحلل » .

قوله (سلاح هذا القتل الذى يذكر) في رواية الكشميهني « الذى ذكره وتبين بهذه الرواية أن سلبه كان سلاحاً .

قوله (أصيبغ) بمهملة ثم معجمة عند القابسي ، ومعجمة ثم مهملة عند أبي ذر ، وقال ابن التين : وصفه بالضعف والمهانة ، والأصيبغ نوع من الطير ، أو شبهه بنبات ضعيف يقال له الضبغاء إذا طلع من الأرض يكون أول ما يلى الشمس منه أصفر ذكر ذلك الخطاى ، وعلى هذا رواية القابسي ، وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس ، وكأنه لما عظم أبا قتادة بأنه أسد صغر خصمه وشبهه بالضبع لضعف افتراسه وما يوصف به من العجز ، وقال ابن مالك : أضييع بمعجمة وعين مهملة تصغير أضييع ويكنى به عن الضعيف .

قوله (ويدع) أى يترك وهو بالرفع ويجوز للنصب والجر

٥٥ - باب غزاة أوطاس

٤٣٢٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا فَرَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُنَيْنٍ بَعَثَ أَبَا عَامِرٍ عَلَى جَيْشٍ إِلَى أَوْطَاسٍ ، فَلَقَى دُرَيْدَ بْنَ الصَّمَّةِ ، فَقَتَلَ دُرَيْدًا ، وَهَزَمَ اللَّهُ أَصْحَابَهُ . قَالَ أَبُو مُوسَى : وَبِعَثْنَى مَعَ أَبِي عَامِرٍ ، فَرَمَى أَبُو عَامِرٍ فِي رَكْبَتِهِ ، رَمَاهُ جُشْمِيُّ بِسَهْمٍ فَأَثْبَتَهُ فِي رَكْبَتِهِ فَاتَّهَيْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : يَا عَمَّ مَنْ رَمَاكَ ؟ فَأَشَارَ إِلَى أَبِي مُوسَى فَقَالَ : ذَاكَ قَاتِلِي الَّذِي رَمَانِي ، فَقَصَدْتُ لَهُ ، فَلَجِحْتَهُ ، فَلَمَّا رَأَى وُلِي ، فَأَتْبَعْتُهُ وَجَعَلْتُ أَقُولُ لَهُ : أَلَا تَسْتَحْيِي ، أَلَا تَتَّبِتُ فَكَفَّ . فَاحْتَلَفْنَا ضَرْبَتَيْنِ بِالسَّيْفِ فَقَتَلْتُهُ ، ثُمَّ قُلْتُ لِأَبِي عَامِرٍ : قَتَلَ اللَّهُ صَاحِبَكَ . قَالَ : فَانزِعْ هَذَا السَّهْمَ ، فَنَزَعْتُهُ فَنَزَلَ مِنْهُ الْمَاءُ . قَالَ : يَا ابْنَ أَخِي ، أَقْرَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَقْلَ لَهُ : اسْتَغْفِرْ لِي . وَاسْتَخْلَفَنِي أَبُو عَامِرٍ عَلَى النَّاسِ . فَمَكَثَ يَسِيرًا ثُمَّ مَاتَ . فَارْجَعْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ عَلَى سُرِيرٍ مُرْمَلٍ ، وَعَلَيْهِ فَرَاشٌ قَدْ أَثَرُ رِمَالُ السَّرِيرِ بِظَهْرِهِ وَجَنْبِيهِ ، فَأَخْبَرْتَهُ بِخَبْرِنَا وَخَبَرَ أَبِي عَامِرٍ وَقَالَ : قُلْ لَهُ اسْتَغْفِرْ لِي ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ أَبِي عَامِرٍ ، وَرَأَيْتُ بِيَاضَ لِبَطْنِي . ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَوْقَ كَثِيرٍ مِنْ خَلْقِكَ مِنَ النَّاسِ . فَقُلْتُ : وَلى فَاسْتَغْفِرْ . فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسِ ذُبَيْبَةَ ، وَأَدْخِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُدْخَلًا كَرِيمًا . قَالَ أَبُو بُرْدَةَ : إِحْدَاهُمَا لِأَبِي عَامِرٍ ، وَالْآخَرَى لِأَبِي مُوسَى »

قوله (باب غزوة أوطاس) قال عياض : هو واد في دار هوازن ، وهو موضع حرب حنين انتهى . وهذا الذى قاله ذهب إليه بعض أهل السير ، والراجح أن وادى أوطاس غير وادى حنين ، ويوضح ذلك ما ذكر ابن

إسحق أن الوقعة كانت في وادي حنين ، وأن هوازن لما انهزموا صارت طائفة منهم إلى الطائف وطائفة إلى بجيلة وطائفة إلى أوطاس ، فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم عسكرياً مقدمهم أبو عامر الأشعري إلى من مضى إلى أوطاس كما يدل عليه حديث الباب ، ثم توجه هو وعساكره إلى الطائف . وقال أبو عبيدة البكري : أوطاس وادٍ في ديار هوازن ، وهناك عسكروا هم وثقيف ثم التقوا بحنين .

قوله (بعث أبا عامر) هو عبيد بن سليم بن حضار الأشعري ، وهو عم أبي موسى : وقال ابن إسحق : هو ابن عمه . والأول أشهر .

قوله (فلقى دريد بن الصمة فقتل دريد) أما الصمة فهو بكسر المهملة وتشديد الميم أي ابن بكر بن علقمة — ويقال ابن الحارث بن بكر بن علقمة الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة من بني جُشم بن معاوية بن بكر بن هوازن ، فالصمة لقب لأبيه واسمه الحارث ، وقوله فقتل رويناه على البناء للمجهول ، واختلف في قاتله فجزم محمد بن إسحق بأنه ربيعة بن رفيع بقاء مصغر بن وهبان بن ثعلبة بن ربيعة السلمى وكان يقال له ابن الدغنة بمعجمة ثم مهملة ، ويقال بمهملة ثم معجمة وهي أمه ، وقال ابن هشام : يقال اسمه عبد الله ابن قبيع بن أهبان ، وساق بقية نسبه ، ويقال أيضاً ابن الدغنة وليس هو ابن الدغنة المذكور في قصة أبي بكر في الهجرة ، وروى البرار في مسند أنس بإسناد حسن ما يشعر بأن قاتل دريد بن الصمة هو الزبير بن العوام ولفظه « لما انهزم المشركون انخاز دريد بن الصمة في ستائة نفس على أكمة فرأوا كتيبة ، فقال خلوهم لي فخلوهم ، فقال : هذه قضاة ولا بأس عليكم ، ثم رأوا كتيبة مثل ذلك ، فقال : هذه سليم ، ثم رأوا فارساً وحده فقال : خلوه لي ، فقالوا معتجز بعمامة سوداء ، فقال : هذا الزبير بن العوام ، وهو قاتلكم ومخرجكم من مكانكم هذا ، قال فالتفت الزبير فرأهم فقال : علام هؤلاء ها هنا ؟ فمضى إليهم ، وتبعه جماعة فقتلوا منهم ثلاثمائة ، فحز رأس دريد بن الصمة فجعله بين يديه . ويحتمل أن يكون ابن الدغنة كان في جماعة الزبير فباشر قتله فنسب إلى الزبير مجازاً ، وكان دريد من الشعراء الفرسان المشهورين في الجاهلية ، ويقال إنه كان لما قتل ابن عشرين — ويقال ابن ستين — ومائة سنة .

قوله (قال أبو موسى وبعثنى) أي النبي صلى الله عليه وسلم (مع أبي عامر) أي إلى من التجأ إلى أوطاس ، وقال ابن إسحق : بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا عامر الأشعري في آثار من توجه إلى أوطاس ، فأدرك بعض من انهزم فناوشوه القتال .

قوله (فرمى أبو عامر في ركبته ، رماه جشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة أي رجل من بني جشم ، واختلف في اسم هذا الجشمي فقال ابن إسحق : زعموا أن سلمة بن دريد بن الصمة هو الذي رمى أبا عامر بسهم فأصاب ركبته فقتله ، وأخذ الراية أبو موسى الأشعري فقاتلهم ففتح الله عليه ، وقال ابن هشام : حدثني من أتق به أن الذي رمى أبا عامر أخوان من بني جشم وهما أوفى والعلاء ابنا الحارث ، وفي نسخة وافي بدل أوفى ، فأصاب أحدهما ركبته ، وقتلها أبو موسى الأشعري . وعند ابن عائد والطبراني في « الأوسط » من وجه آخر عن أبي موسى الأشعري بإسناد حسن « لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على خيل

الطلب أبا عامر الأشعري وأنا معه فقتل ابن دريد أبا عامر ، فعدلت إليه فقتلته وأخذت اللواء « الحديث . فهذا يؤيد ما ذكره ابن إسحق . وذكر ابن إسحق في المغازي أيضاً أن أبا عامر لقي يوم أوطاس عشرة من المشركين إخوة فقتلهم واحداً بعد واحد ، حتى كان العاشر فحمل عليه وهو يدعوه إلى الإسلام وهو يقول : اللهم اشهد عليه ، فقال الرجل اللهم لا تشهد علي ، فكف عنه أبو عامر ظناً منه أنه أسلم فقتله العاشر ، ثم أسلم بعد فحسن إسلامه ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسميه شهيد أبي عامر ، وهذا يخالف الحديث الصحيح في أن أبا موسى قتل قاتل أبي عامر ، وما في الصحيح أولى بالقبول ، ولعل الذي ذكره ابن إسحق شارك في قتله .

قوله (فنزا منه الماء) أى انصب من موضع السهم .

قوله (قال يا ابن أخي) هذا يرد قول ابن إسحق أنه ابن عمه ، ويحتمل — إن كان ضبطه — أن يكون قال له ذلك لكونه كان أسن منه .

قوله (فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن عائد « فلما رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم معي اللواء قال : يا أبا موسى قتل أبو عامر » .

قوله (على سرير مرمول) براء مهملة ثم ميم ثقيلة ، أى معمول بالرمال ، وهى حبال الحصر التى تضفر بها الأسرة .

قوله (وعليه فراش) قال ابن التين : أنكره الشيخ أبو الحسن وقال : الصواب : ما عليه فراش ، فسقطت « ما » انتهى . وهو إنكار عجيب ، فلا يلزم من كونه رقد على غير فراش كما في قصة عمر أن لا يكون على سريره دائماً فراش .

قوله (فدعى بماء فتوضأ ثم رفع يديه) يستفاد منه استحباب التطهير لإرادة الدعاء ، ورفع اليدين في الدعاء خلافاً لمن خص ذلك بالاستسقاء ، وسيأتى بيان ما ورد من ذلك في كتاب الدعوات .

قوله (فوق كثير من خلقك) أى في المرتبة ، وفي رواية ابن عائد « في الأَكْثَرين يوم القيامة » .

قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالإسناد المذكور .

٥٦ - باب . غزوة الطائف في شوال سنة ثمان . قاله موسى بن عقبة

٤٣٢٤ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ سَمِعَ سَفِيَانَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلْمَةَ عَنْ أُمِّهَا أُمِّ سَلْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي مَخَنَّثٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمِيَّةَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الطَّائِفَ غَدًا فَعَلَيْكَ بِابْنَةِ غِيلَانَ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ بِأَرْبَعِ وَتُدْبَرُ بِثَمَانَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءَ عَلَيْكُمْ » . قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : الْمَخَنَّثُ هَيْتُ .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَادٍ « وَهُوَ مُحَاصِرُ الطَّائِفِ يَوْمَئِذٍ »

قوله (باب غزوة الطائف) هو بلد كبير مشهور ، كثير الأعناب والنخيل ، على ثلاث مراحل أو اثنتين من مكة من جهة المشرق ، قيل أصلها أن جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لأصحاب الصرم فسار بها إلى مكة ، فطاف بها حول البيت ، ثم أنزلها حيث الطائف فسمى الموضوع بها ، وكانت أولاً بنواحي صنعاء ، واسم الأرض وج بتشديد الجيم ، سميت برجل وهو ابن عبد الجن من العمالقة وهو أول من نزل بها . وسار النبي صلى الله عليه وسلم إليها بعد منصرفه من حنين وحبس الغنائم بالجعرانة ، وكان مالك بن عوف النضري قائد هوازن لما انهزم دخل الطائف وكان له حصن بلية . وهي بكسر اللام وتخفيف التحتانية على أميال من الطائف ، فمر به النبي صلى الله عليه وسلم وهو سائر إلى الطائف فأمر بهدمه .

قوله (في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة) . قلت : كذا ذكره في مغازيه ، وهو قول جمهور أهل المغازي . وقيل بل وصل إليها في أول ذى القعدة . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث أم سلمة وهشام هو ابن عروة ، وفي الإسناد لطيفة : رجل عن أبيه وهما تابعيان ، وامرأة عن أمها وهما صحابيتان .

قوله (أرايت إن فتح الله عليكم الطائف) الحديث يأتي شرحه في كتاب النكاح ، والغرض منه هنا ذكر حصار الطائف ، ولذلك أورد الطريق الأخرى بعده حيث قال فيها « وهو محاصر الطائف يومئذ » وعبد الله بن أبي أمية هو أخو أم سلمة راوية الحديث ، وكان إسلامه مع أبي سفيان بن الحارث المقدم ذكره في غزوة الفتح ، واستشهد عبد الله بالطائف أصابه سهم فقتله . وقوله في الأول « قال ابن عيينة وقال ابن جريج » هو موصول بالإسناد الأول . وقوله « الخنث هيت » أى اسمه ، وهو بكسر الهاء وسكون التحتانية بعدها مثناة ، وضبطه بعضهم بفتح أوله ، وأما ابن درستويه فضبطه بنون ثم موحدة وزعم أن الأول تصحيف . قال : والهنب الأحمق . وسيأتي ما قيل في اسمه من الاختلاف هل هو واحد أو جماعة في كتاب النكاح ، وكذا ما قيل في اسم المرأة ، والأشهر أنها بادية إن شاء الله تعالى .

٤٣٢٥ — **حدَّثنا علي بن عبد الله حدَّثنا سفيان عن عمرو عن أبي العباس الشاعر الأعمى عن عبد الله ابن عمر قال « لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فلم ينل منهم شيئاً قال : إنا قافلون إن شاء الله ، فتقل عليهم وقالوا : نذهب ولا نفتح ؟ وقال مرة نقل ، فقال : اغدوا على القتال ، فعدوا ، فأصابهم جراح ، فقال : إنا قافلون غداً إن شاء الله ، فأعجبهم ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم . وقال سفيان مرة فتبسم » قال قال الحميدى : حدَّثنا سفيان الخبر كله .**

[الحديث ٤٣٢٥ — طرفاه في : ٦٠٨٦ ، ٧٤٨٠]

الحديث الثاني .

قوله (سفيان) هو ابن عيينة .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار ، وأبو العباس الشاعر الأعمى تقدم ذكره وتسميته في قيام الليل .

قوله (عن عبد الله بن عمر) في رواية الكشميهني « عبد الله بن عمرو » بفتح العين وسكون الميم ، وكذا وقع في رواية النسفي والأصيلي ، وقرئ على ابن زيد المروزي كذلك فردة بضم العين ، وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال : الصواب عبد الله بن عمر بن الخطاب ، والأول هو الصواب في رواية علي بن المديني وكذلك الحميدي وغيرهما من حفاظ أصحاب ابن عيينة ، وكذا أخرجه الطبراني من رواية إبراهيم بن يسار وهو ممن لازم ابن عيينة جداً ، والذي قال عن ابن عيينة في هذا الحديث « عبد الله بن عمرو » وهم الذين سمعوا منه متأخراً كما نبه عليه الحاكم ، وقد بالغ الحميدي في إيضاح ذلك فقال في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفيان « عبد الله بن عمر بن الخطاب » وأخرجه البيهقي في « الدلائل » من طريق عثمان الدارمي عن علي بن المديني قال « حدثنا به سفيان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب ، لم يقل عبد الله بن عمرو بن العاص » وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة فقال « عبد الله بن عمرو » وكذا رواه عنه مسلم ، وأخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عنه فزاد « قال أبو بكر سمعت ابن عيينة مرة أخرى يحدث به عن ابن عمر » وقال المفضل العلاءي عن يحيى بن معين « أبو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر في الطائف ، الصحيح ابن عمر » .

قوله (لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فلم ينل منهم شيئاً) في مرسل ابن الزبير عند ابن أبي شيبة قال « لما حاصر النبي صلى الله عليه وسلم الطائف قال أصحابه : يا رسول الله أحرقتنا نبال ثقيف فادع الله عليهم ، فقال : اللهم اهد ثقيفاً » وذكر أهل المغازي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما استعصى عليه الحصن وكانوا قد أعدوا فيه ما يكفيهم لحصار سنة ورموا على المسلمين سنك الحديد المحمات ورموهم بالنبل فأصابوا قوماً ، فاستشار نوفل بن معاوية الديلي فقال : هم ثعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك ، فرحل عنهم » وذكر أنس في حديثه عند مسلم أن مدة حصارهم كانت أربعين يوماً ، وعند أهل السير اختلاف قيل عشرين يوماً وقيل بضعة عشرة وقيل ثمانية عشر وقيل خمسة عشر .

قوله (إنا قافلون) أى راجعون إلى المدينة .

قوله (فتقل عليهم) بين سبب ذلك بقولهم « نذهب ولا نفتح » وحاصل الخبر أنهم لما أخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجبهم ، فلما رأى ذلك أمرهم بالقتال فلم يفتح لهم فأصيبوا بالجراح لأنهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينالون منهم يساهمهم ولا تصل السهام الى من على السور ، فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع ، فلما أعاد عليهم القول بالرجوع أعجبهم حينئذ ، ولهذا قال : فضحك » وقوله « وقال سفيان مرة : فتبسم » هو ترديد من الراوى .

قوله (قال الحميدي حدثنا سفيان الخبر كله) بالنصب أى أن الحميدي رواه بغير عننة بل ذكر الخبر في جميع الإسناد ، ووقع في رواية الكشميهني بالخبر كله ، وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » وفي « الدلائل » من طريق بشر بن موسى عن الحميدي « حدثنا سفيان حدثنا عمرو سمعت أبا العباس الأعمى يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول » فذكره .

٤٣٢٦ ، ٤٣٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَثْمَانَ قَالَ « سَمِعْتُ سَعْدًا - وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَأَبَا بَكْرَةَ وَكَانَ تَسْوَرٌ حَصَنَ الطَّائِفَ فِي أَنْاسٍ فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : سَمِعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ » وَقَالَ هِشَامٌ وَأَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ - أَوْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ - قَالَ « سَمِعْتُ سَعْدًا وَأَبَا بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ عَاصِمٌ : قُلْتُ لَقَدْ شَهِدْتُ عِنْدَكَ رَجُلَانِ حَسْبُكَ بِهِمَا . قَالَ : أَجَلٌ ، أَمَا أَحَدُهُمَا فَأَوَّلُ مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأَمَا الْآخَرُ فَنَزَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ ثَلَاثَةٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الطَّائِفِ » .

[الحديث ٤٣٢٦ - طرفه في : ٦٧٦٦]

[الحديث ٤٣٢٧ - طرفه في : ٦٧٦٧]

الحديث الثالث .

قوله (عن عاصم) هو ابن سليمان ، وأبو عثمان هو النهدي ، وشرح المتن يأتي في الفرائض ، والغرض منه ذكر أبي بكره واسمه نفع بن الحارث وكان مولى الحارث بن كلدة الثقفي ، فتدلى من حصن الطائف ببكرة فكنى أبا بكره لذلك أخرج ذلك الطبراني بسند لا بأس به من حديث أبي بكره ، وكان ممن نزل من حصن الطائف من عبيدهم فأسلم فيما ذكر أهل المغازي منهم مع أبي بكره : المنبعث وكان عبداً لعثمان بن عامر بن معتب ، وكذا مرزوق والأزرق زوج سمية والدة زياد بن عبيد الذي صار يقال له زياد بن أبيه ، والأزرق أبو عقبة وكان لكلدة الثقفي ، ثم حالف بنى أمية لأن النبي صلى الله عليه وسلم دفعه لخالد بن سعيد بن العاص ليعلمه الإسلام ، ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة ، ويحسب النبال وكان لابن مالك الثقفي وإبراهيم بن جابر وكان لخرشة الثقفي ، وبشار وكان لعثمان بن عبد الله ، ونافع مولى الحارث بن كلدة ، ونافع مولى غيلان بن سلمة الثقفي ، ويقال كان معهم زياد بن سمية والصحيح أنه لم يخرج حينئذ لصغره ، ولم أعرف أسماء الباقيين .

قوله (تسور) أي صعد الى أعلاه وهذا لا يخالف قوله « تدلى » لأنه تسور من أسفله إلى أعلاه ثم تدلى

منه .

قوله (وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، ولم يقع لي موصولاً إليه ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن معمر لكن عن أبي عثمان وحده عن أبي بكره وحده بغير شك ، وغرض المصنف منه ما فيه من بيان عدد من أهبهم في الرواية الأولى فإن فيها « تسور من حصن الطائف في أناس » وفي هذا : فنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف ، وفيه رد على من زعم أن أبا بكره لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شيء قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه الحاكم ، وجمع بعضهم بين القولين بأن أبا بكره نزل وحده أولاً ثم نزل الباقيون بعده ، وهو جمع حسن ، وروى ابن أبي شيبة وأحمد من حديث ابن عباس قال « أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف كل من خرج إليه من رقيق المشركين » وأخرجه ابن سعد مرسلًا من وجه آخر .

٤٣٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ

الله عنه قال « كنتُ عندَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم - وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة - ومعهُ بلال ، فأتى النبيُّ صلى الله عليه وسلم أعرابِي فقال : ألا تُنجزُ لي ما وعدتني ؟ فقال له : أبشِر . فقال : قد أكثرت علي من « أبشِر » . فأقبل علي أُنَى موسى وبلال كهيئة العُضبانِ فقال : ردَّ البُشرى ، فاقبلا أنتما . قالا : قبلنا . ثم دَعَا بقدح فيه ماء ، فغسل يديه ووجههُ فيه ، ومجَّ فيه ثم قال : اشربا منه ، وأفرغا علي وجوهكما ونحوركما وأبشِرا فأخذنا القدحَ ففعلنا ، فنادت أم سلمة من وراء الستر أن أفضلا لأمكما . فأفضلا لها منه طائفة » .
الحديث الرابع : وهو أول الأحاديث في قسمة غنائم حنين بالجعرانة .

قوله (وهو نازل الجعرانة بين مكة والمدينة) أما الجعرانة فهي بكسر الجيم والعين المهملة وتشديد الراء وقد تسكن العين ، وهي بين الطائف ومكة وإلى مكة أقرب قاله عياض ، وقال الفاكهي : بينهما وبين مكة بريد ، وقال الباجي : ثمانية عشر ميلا . وقد أنكر الداودي الشارح قوله إن الجعرانة بين مكة والمدينة وقال : إنما هي بين مكة والطائف وكذا جزم النووي بأن الجعرانة بين الطائف ومكة وهو مقتضى ماتقدم نقله عن الفاكهي وغيره .
قوله (أعرابي) لم أف على اسمه .

قوله (ألا تنجز لي ما وعدتني) يحتمل أن الوعد كان خاصاً به ، ويحتمل أن يكون عاماً ، وكان طلبه أن يعجل له نصيبه من الغنيمة فإنه صلى الله عليه وسلم كان أمر أن تجمع غنائم حنين بالجعرانة وتوجه بالعساكر إلى الطائف فلما رجع منها قسم الغنائم حينئذ بالجعرانة . فلهذا وقع في كثير ممن كان حديث عهد بالإسلام استبطاء الغنيمة واستنجاز قسمتها .

قوله (أبشِر) بهزة قطع أى بقرب القسمة ، أو بالثواب الجزيل على الصبر .

قوله (فنادت أم سلمة) هي زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي أم المؤمنين ، ولهذا قالت لأمكما .

قوله (فأفضلا لها منه طائفة) أى بقية . وفي الحديث منقبة لأبي عامر ولأبي موسى وبلال وأم سلمة رضى الله عنهم .

٤٣٢٩ - **حدَّثنا يعقوبُ بن إبراهيمَ حدَّثنا إسماعيلُ حدَّثنا ابنُ جُرَيْجٍ قال أخبرني عطاءُ أن صفوانَ بن يعلى ابن أمية أخبره « أنَّ يعلى كان يقول : ليتني أرى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم حين يُنزلُ عليه . قال : فبينما النبيُّ صلى الله عليه وسلم بالجعرانة - وعليه ثوبٌ قد أظلمَ به معه فيه ناسٌ من أصحابه - إذ جاءه أعرابيُّ عليه جُبَّةٌ متضمخٌ بطيب فقال : يا رسولَ الله كيف ترى في رجلٍ أحرمَ بعمرةٍ في جُنَّةٍ بعد ما تَضَمَّخَ بالطيبِ ؟ فأشار عمرُ إلى يعلى بيده أن تعال . فجاء يعلى ، فأدخَلَ رأسه ، فإذا النبيُّ صلى الله عليه وسلم مُحَمَّرُ الوجهِ يَغْطُ كذلك ساعةً ، ثم سَرَى عنه فقال : أين الذي يسألني عن العمرةِ آنفاً ، فالتَمَسَ الرجلُ فأتى به ، فقال : أمَّا الطيبُ الذي بك فاعسِلْهُ ثلاثَ مرَّاتٍ ، وأمَّا الجبة فانزعها ، ثم اصنع في عُمرتك كما تصنع في حجِّك » .**
الحديث الخامس .

قوله (حدَّثنا إسماعيل) هو ابن إبراهيم المعروف بابن علي ، ويعلى هو ابن أمية التيمي ، وقد تقدم شرح

حديثه مستوفى في أبواب العمرة .

٤٣٣٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عِبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ « لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَسَمَ فِي النَّاسِ فِي الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئاً ، فَكَأَنَّهُمْ وَجَدُوا إِذْ لَمْ يُصَبِّهِمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ ، فَخَطَبَهُمْ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ ، أَلَمْ أُجِدْكُمْ ضَلَالاً فَهَدَاكُمْ اللَّهُ بِي ، وَكُنْتُمْ مَتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمْ اللَّهُ بِي ، وَعَالَةً فَأَغْنَاكُمْ اللَّهُ بِي ؟ كَلَّمَا قَالَ شَيْئاً قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرٌ . قَالَ : مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَجِيبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : كَلَّمَا قَالَ شَيْئاً قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرٌ . قَالَ : لَوْ شِئْتُمْ قَلْتُمْ : جِئْتُنَا كَذَا وَكَذَا . الْأَتْرَضُونَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاقِ وَالْبَعِيرِ ، وَتَذْهَبُونَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رِحَالِكُمْ ؟ لَوْلَا الْهَجْرَةُ ، لَكُنْتُ امْرَأً مِنَ الْأَنْصَارِ . وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَاوِيَاءً وَشِعْباً لَسَلَكَتُ وَاوِيَاءَ الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا . الْأَنْصَارُ شِعَارٌ ، وَالنَّاسُ دِثَارٌ . إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثْرَةً ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ » .

[الحديث ٤٣٣٠ - طرفه في ٧٢٤٥]

الحديث السادس .

قوله (حدثنا وهيب) هو ابن خالد .

قوله (عن عمرو بن يحيى) في رواية أحمد عن عفان عن وهيب « حدثنا عمرو بن يحيى » وهو المازني الأنصاري المدني ، وفي رواية إسماعيل بن جعفر عند مسلم عن عمرو بن يحيى بن عمارة .

قوله (لما أفاء الله على رسوله يوم حنين) أى أعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم حنين ، وأصل الفىء الرد والرجوع ، ومنه سمى الظل بعد الزوال فيما لأنه رجع من جانب إلى جانب ، فكان أموال الكفار سميت فيما لأنها في كانت الأصل للمؤمنين إذ الإيمان هو الأصل والكفر طارئ عليه ، فإذا غلب الكفار على شيء من المال فهو بطريق التعدى فإذا غنمه المسلمون منهم فكانه رجع إليهم ما كان لهم ، وقد قدمنا قريباً أنه صلى الله عليه وسلم أمر بحبس الغنائم بالجعرانة ، فلما رجع من الطائف وصل إلى الجعرانة في خامس ذى القعدة ، وكان السبب في تأخير القسمة ما تقدم في حديث المسور رجاء أن يسلموا ، وكانوا ستة آلاف نفس من النساء والأطفال وكانت الإبل أربعة وعشرين ألفاً والغنم أربعين ألف شاة .

قوله (قسم في الناس) حذف المفعول والمراد به الغنائم ، ووقع في رواية الزهرى عن أنس في الباب « يعطى رجالاً المائة من الإبل » . وقوله (في المؤلفة قلوبهم) بدل بعض من كل ، والمراد بالمؤلفة ناس من قريش أسلموا يوم الفتح إسلاماً ضعيفاً ، وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية . وقد اختلف في المراد بالمؤلفة قلوبهم الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقيل : كفار يعطون ترغيباً في الإسلام ، وقيل مسلمون لهم أتباع كفار ليتألفوهم ، وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الإسلام لئتمكن الإسلام من قلوبهم . وأما المراد بالمؤلفة هنا فهذا الأخير لقوله في رواية الزهرى في الباب « فإني أعطى رجالاً حديثى عهد بكفر أتألفهم » . ووقع في حديث أنس الآتى في « باب قسم الغنائم في قريش » والمراد بهم من فتحت مكة وهم فيها ، وفي رواية له « فأعطى الطلقاء

وأتباعهم ، والمراد بالمهاجرين من أسلم قبل فتح مكة وهاجر إلى المدينة . وقد سرد أبو الفضل بن طاهر في «المبهمات» له أسماء المؤلفات : وهم (س) أبو سفيان بن حرب ، وسهيل بن عمرو ، وحويطب بن عبد العزى ، (س) وحكيم بن حزام ، وأبو السنابل بن بعكك ، وصفوان بن أمية ، وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش ، وعيينة بن حصن الفزاري والأقرع بن حابس التيمي وعمرو بن الأيهم التيمي ، (س) والعباس بن مرداس السلمى ، (س) ومالك بن عوف النضرى ، والعلاء بن حارثة الثقفى وفي ذكر الأخيرين نظر : فقيل إنهما جاءا طائعين من الطائف إلى الجعرانة ، وذكر الواقدي في المؤلفات (س) معاوية ويزيد ابني أئى سفيان ، وأسيد بن حارثة ، ومخرمة بن نوفل ، (س) وسعيد بن يربوع ، (س) وقيس بن عدى ، (س) وعمرو بن وهب ، (س) وهشام بن عمرو . وذكر ابن إسحق من ذكرت علامة سين وزاد : النضر بن الحارث ، والحارث بن هشام ، وجبير بن مطعم . ومن ذكره فيهم أبو عمر سفيان بن الأسد ، والسائب بن أئى السائب ، ومطيع بن الأسود وأبو جهم بن حذيفة . وذكر ابن الجوزى فيهم زيد الخيل ، وعلقمة وابن علاثة ، وحكيم بن طلق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمى ، وعمير بن مرداس . وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة ، وأحيحة بن أمية بن خلف ، وابن أئى شريق ، وحرملة بن هوذة ، وخالد بن هوذة ، وعكرمة بن عامر العبدرى ، وشيبة بن عمارة ، وعمرو بن ورقة ، ولبيد بن ربيعة ، والمغيرة بن الحارث ، وهشام بن الوليد الخزومى . فهؤلاء زيادة على أربعين نفسا .

قوله (ولم يعط الأنصار شيئاً) ظاهر فى أن العظيمة المذكورة كانت من جميع الغنيمة ، وقال القرطبى فى «المفهم» : الإجراء على أصول الشريعة أن العطاء المذكور كان من الخمس ، ومنه كان أكثر عطايها ، وقد قال فى هذه الغزوة للأعرابى «مالى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس ، والخمس مردود فيكم» أخرجه أبو داود والنسائى من حديث عبد الله بن عمرو ، وعلى الأول فيكون ذلك مخصوصاً بهذه الواقعة . وقد ذكر السبب فى ذلك فى رواية قتادة عن أنس فى الباب حيث قال «إن قريشاً حديث عهد بجاهلية ومصيبة ، وإنى أردت أن أجبرهم وأتألفهم» . قلت : الأول هو المعتمد ، وسيأتى ما يؤكد . والذى رجحه القرطبى جزم به الواقدى ، ولكنه ليس بحجة إذا انفرد فكيف إذا خالف وقيل إنما كان تصرف فى الغنيمة لأن الأنصار كانوا انهمزوا فلم يرجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار فرد الله أمر الغنيمة لنبية . وهذا معنى القول السابق بأنه خاص بهذه الواقعة ، اختار أبو عبيد أنه كان من الخمس ، وقال ابن القيم : اقتضت حكمة الله أن فتح مكة كان سبباً لدخول كثير من قبائل العرب فى الإسلام وكانوا يقولون : دعوه وقومه ، فإن غلبهم دخلنا فى دينه ، وإن غلبوه كفونا أمره . فلما فتح الله عليه استمر بعضهم على ضلاله فجمعوا له وتأهبوا لحره وكان من الحكمة فى ذلك أن يظهر أن الله نصر رسوله لا بكثرة من دخل فى دينه من القبائل ولابانكفاف قومه عن قتاله ، ثم لما قدر الله عليه من غلبته إياهم قدر وقوع هزيمة المسلمين مع كثرة عددهم وقوة عددهم ليتبين لهم أن النصر الحق إنما هو من عنده لا بقوتهم ، ولو قدر أن لا يغلبوا الكفار ابتداء لرجع من رجع منهم شاخ الرأس متعاضماً ، فقدر هزيمتهم ثم أعقبهم النصر ليدخلوا مكة كما دخلها النبى صلى الله عليه وسلم يوم الفتح متواضعاً متخشعاً ، واقتضت حكمته أيضاً أن غنائم الكفار لما حصلت ثم قسمت على من لم يتمكن الإيمان من قلبه لما بقى فيه من الطبع البشرى فى محبة المال فقسمه فيهم لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبته ، لأنها جبلت على حب من أحسن إليها . ومنع أهل الجهاد من

أكابر المهاجرين ورؤساء الأنصار مع ظهور استحقاقهم لجمعيتها لأنه لو قسم ذلك فيهم لكان مقصوراً عليهم ، بخلاف قسمته على المؤلفات لأن فيه استجلاب قلوب أتباعهم الذين كانوا يرضون إذا رضى رئيسهم ، فما كان ذلك العطاء سبباً لدخولهم في الإسلام ولتقوية قلب من دخل فيه قبل تبعهم من دونهم في الدخول ، فكان في ذلك عظيم المصلحة . ولذلك لم يقسم فيهم من أموال أهل مكة عند فتحها قليلاً ولا كثيراً مع احتياج الجيوش إلى المال الذي يعينهم على ما هم فيه ، فحرك الله قلوب المشركين لغزوهم ، فرأى كثيرهم أن يخرجوا معهم بأموالهم ونسائهم وأبنائهم فكانوا غنيمة للمسلمين ، ولو لم يقذف الله في قلب رئيسهم أن سوقه معه هو الصواب لكان الرأي ما أشار إليه دريد فخالفه فكان ذلك سبباً لتصيرهم غنيمة للمسلمين ، ثم اقتضت تلك الحكمة أن تقسم تلك الغنائم في المؤلفات ويوكل من قلبه ممتلئ بالإيمان إلى إيمانه ، ثم كان من تمام التأليف رد من سبى منهم إليهم ، فانشرحت صدورهم للإسلام فدخلوا طائعين راغبين ، وجبر ذلك قلوب أهل مكة بما نالهم من النصر والغنيمة عما حصل لهم من الكسر والرعب فصرف عنهم شر من كان يجاورهم من أشد العرب من هوازن وثقيف بما وقع بهم من الكسرة وبما قبيض لهم من الدخول في الإسلام ، ولولا ذلك ما كان أهل مكة يطبقون مقاومة تلك القبائل مع شدتها وكثرتها . وأما قصة الأنصار وقول من قال منهم فقد اعتذر رؤسائهم بأن ذلك كان من بعض أتباعهم ، ولما شرح لهم صلى الله عليه وسلم ما خفى عليهم من الحكمة فيما صنع رجعوا مدعين ورأوا أن الغنيمة العظمى ما حصل لهم من عود رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بلادهم ، فسلوا عن الشاة والبعير ، والسبايا من الأثني والصغير ، بما حازوه من الفوز العظيم ، ومجاورة النبي الكريم لهم حياً وميتاً . وهذا ذاب الحكيم يعطى كل أحد ما يناسبه ، انتهى ملخصاً .

قوله (فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس) كذا للأكثر مرة واحدة ، وفي رواية أبي ذر « فكأنهم وجد إذ لم يصبهم ما أصاب الناس ، أو كأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس » أورده على الشك هل قال « وجد » بضمين جمع واحد أو « وجدوا » على أنه فعل ماض . ووقع له عن الكشميهني وحده « وجدوا » في الموضوعين فصار تكراراً بغير فائدة ، وكذا رأيت في أصل النسفي . ووقع في رواية مسلم كذلك . قال عياض وقع في نسخة في الثاني « أن لم يصبهم » يعني بفتح الهمزة وبالنون قال : وعلى هذا تظهر فائدة التكرار ، وجوز الكرماني أن يكون الأول من الغضب والثاني من الحزن ، والمعنى أنهم غضبوا ، والموجدة الغضب يقال وجد في نفسه إذا غضب ، ويقال أيضاً وجد إذا حزن ، ووجد ضد فقد ، ووجد إذا استفاد مالا ، ويظهر الفرق بينهما بمصدرهما : ففي الغضب موجدة ، وفي الحزن وجداً بالفتح ، وفي ضد الفقد وجداناً ، وفي المال وجداً بالضم ، وقد يقع الاشتراك في بعض هذه المصادر ، وموضع بسط ذلك غير هذا الموضوع ، وفي « مغازي سليمان التيمي » أن سبب حزنهم أنهم خافوا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الإقامة بمكة . والأصح لما في الصحيح حيث قال « إذ لم يصبهم ما أصاب الناس » على أنه لا يمتنع الجمع وهذا أولى . ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب « فقالوا : يغفر الله لرسوله ، يعطى قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم » وفي رواية هشام بن زيد عن أنس آخر الباب « إذا كانت شديدة فنحن ندعى ، ويعطى الغنيمة غيرنا » وهذا ظاهر في أن العطاء كان من صلب الغنيمة بخلاف ما رجحه القرطبي .

قوله (فخطبهم) زاد مسلم من طريق إسماعيل بن جعفر عن عمرو بن يحيى « فحمد الله وأثنى عليه » وسيأتي في الباب في رواية الزهري « فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلهم ، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم ، فلم يدع معهم غيرهم ، فلما اجتمعوا قام فقال : ما حديث بلغني عنكم ؟ فقال فقهاء الأنصار : أما رؤسائنا فلم يقولوا شيئاً ، وأما ناس منا حديثة أسنانهم فقالوا « وفي رواية هشام بن زيد « فجمعهم في قبة من آدم فقال : يامعشر الأنصار ، ما حديث بلغني ؟ فسكتوا » ويحمل على أن بعضهم سكت وبعضهم أجاب ، وفي رواية أبي التياح عن أنس عند الإسماعيلي فجمعهم فقال : ما الذي بلغني عنكم ؟ قالوا : هو الذي بلغك ، وكانوا لا يكذبون » ولأحمد من طريق ثابت عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أبا سفيان وعيينة والأقرع وسهيل بن عمرو في آخرين يوم حنين ، فقالت الأنصار : سيوفنا تقطر من دمائهم وهم يذهبون بالمغنم » فذكر الحديث وفيه « ثم قال : أقتلتم كذا وكذا ؟ قالوا : نعم . وإسناده على شرط مسلم ، وكذا ذكر ابن إسحاق عن أبي سعيد الخدري أن الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمقاتلهم سعد بن عباد ولفظه « لما أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطى من تلك العطايا في قريش وفي قبائل العرب ، ولم يكن في الأنصار منها شيء ، وجد هذا الحي من الأنصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة ، فدخل عليه سعد بن عباد فذكر له ذلك ، فقال له : فأين أنت من ذلك يا سعد ؟ قال ما أنا إلا من قومي قال : فاجمع لي قومك . فخرج فجمعهم » الحديث ، وأخرجه أحمد من هذا الوجه ، وهذا يعكس على الرواية التي فيها « أما رؤسائنا فلم يقولوا شيئاً » لأن سعد بن عباد من رؤساء الأنصار بلا زيب ، إلا أن يحمل على الأغلب الأكثر ، وأن الذي خاطبه بذلك سعد بن عباد ولم يرد إدخال نفسه في النفي ، أو أنه لم يقل لفظاً وإن كان رضى بالقول المذكور فقال ما أنا إلا من قومي ، وهذا أوجه ، والله أعلم .

قوله (ألم أجدكم ضلالاً) بالضم والتشديد جمع ضال والمراد هنا ضلالة الشرك ، وبالهداية الإيمان . وقد رتب صلى الله عليه وسلم ما من الله عليهم على يده من النعم ترتيباً بالغاً فبدأ بنعمة الإيمان التي لا يوازها شيء من أمر الدنيا ، وثنى بنعمة الألفة وهي أعظم من نعمة المال لأن الأموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصل ، وقد كانت الأنصار قبل الهجرة في غاية التنافر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعث وغيرها كما تقدم في أول الهجرة ، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال الله تعالى ﴿ لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ، ولكن الله آلف بينهم ﴾ .

قوله (عالة) بالمهملة أي فقراء لامال لهم ، والعيلة الفقر .

قوله (كلما قال شيئاً قالوا : الله ورسوله أمن) بفتح الهمزة والميم والتشديد : أفعال تفضيل من المن ، وفي حديث أبي سعيد « فقالوا ماذا نجيبك يا رسول الله والله ورسوله المن والفضل » .

قوله (قال لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا) في رواية إسماعيل بن جعفر « لو شئتم أن تقولوا جئتنا كذا وكذا وكان من الأمر كذا وكذا » لأشياء زعم عمرو بن أبي يحيى المازني راوى الحديث أنه لا يحفظها . وفي هذا رد على من قال إن الراوى كنى عن ذلك عمداً على طريق التأدب ، وقد جوز بعضهم أن يكون المراد جئتنا ونحن على ضلالة فهدينا بك وما أشبه ذلك ، وفيه بعد ، فقد فسر ذلك في حديث أبي سعيد ولفظه « فقال : أما والله

لو شئتم لقلتم فصدقتم وصدقتم : أتيتنا مكذباً فصدقناك ، ومخذولاً فنصرناك ، وطريداً فأويناك ، وعائلاً فواسيناك » ونحوه في مغازي أبي الأسود عن عروة مرسلأ وابن عائذ من حديث ابن عباس موصولاً ، وفي مغازي سليمان التيمي أنهم قالوا في جواب ذلك « رضينا عن الله ورسوله » وكذا ذكر موسى بن عقبة في مغازية بغير إسناد ، وأخرجه أحمد عن ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بلفظ « أفلا تقولون جئتنا خائفاً فأمناك ، وطريداً فأويناك ، ومخذولاً فنصرناك . فقالوا : بل آمن علينا الله ورسوله » وإسناده صحيح ، وروى أحمد من وجه آخر عن أبي سعيد قال « قال رجل من الأنصار لأصحابه : لقد كنت أحدثكم أن لو استقامت الأمور لقد آثر عليكم ، قال فردوا عليه رداً عنيفاً ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم » الحديث . وإنما قال صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعاً منه وإنصافاً ، وإلا ففى الحقيقة الحجة البالغة والمنة الظاهرة في جميع ذلك له عليهم ، فإنه لولا هجرته إليهم وسكناه عندهم لما كان بينهم وبين غيرهم فرق ، وقد نبه على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « ألا ترضون الخ » فبهم على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه بالنسبة إلى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الفانية .

قوله (بالشاة والبعير) اسم جنس فيهما ، والشاة تقع على الذكر والأنثى وكذا البعير ، وفي رواية الزهرى « أن يذهب الناس بالأموال » وفي رواية أبي التياح بعدها وكذا قتادة « بالدنيا » .

قوله (إلى رحالكم) بالحاء المهملة أى بيوتكم وهى رواية قتادة ، زاد فى رواية الزهرى عن أنس « فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به خير مما ينقلبون به » وزاد فيه أيضاً « قالوا يارسول الله قد رضينا » وفي رواية قتادة « قالوا بلى » وذكر الواقدي أنه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين تكون لهم خاصة بعده دون الناس ، وهى يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض ، فأبوا وقالوا : لاحاجة لنا بالدنيا .

قوله (لولا الهجرة لكنت امرأة من الأنصار) قال الخطابى : أراد بهذا الكلام تألف الأنصار واستطابة نفوسهم والثناء عليهم فى دينهم حتى رضى أن يكون واحداً منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها ، ونسبة الإنسان تقع على وجوه : منها الولادة ، والبلادية ، والاعتقادية ، والصناعية . ولاشك أنه لم يرد الانتقال عن نسب آبائه لأنه ممنوع قطعاً . وأما الاعتقادية فلا معنى للانتقال فيه ، فلم يبق إلا القسمان الآخريان ، وكانت المدينة دار الأنصار والهجرة إليها أمراً واجباً ، أى لولا أن النسبة الهجرية لا يسعنى تركها لانتسبت الى داركم . قال : ويحتمل أنه لما كانوا أحواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد أن ينتسب إليهم بهذه الولادة لولا مانع الهجرة . وقال ابن الجوزى : لم يرد صلى الله عليه وسلم تغير نسبه ولا نحو هجرته ، وإنما أراد أنه لولا ماسبق من كونه هاجر لانتسب إلى المدينة وإلى نصره الدين ، فالتقدير لولا أن النسبة إلى الهجرة نسبة دينية لا يسع تركها لانتسبت إلى داركم . وقال القرطبي : معناه لتسميت باسمكم وانتسبت إليكم كما كانوا ينتسبون بالحلف ، لكن خصوصية الهجرة وتربيتها سبقت فمنعت من ذلك ، وهى أعلى وأشرف فلا تتبدل بغيرها . وقيل معناه لكنت من الأنصار فى الأحكام والعداد . وقيل : التقدير لولا أن ثواب الهجرة أعظم لاخترت أن يكون ثوابى ثواب الأنصار ، ولم يرد ظاهر النسب أهلاً . وقيل : لولا التزامى بشروط الهجرة ومنها ترك الإقامة بمكة فوق ثلاث لاخترت أن أكون من الأنصار فيباح لى ذلك .

قوله (وادى الأنصار) هو المكان المنخفض ، وقيل الذى فيه ماء ، والمراد هنا بلدهم . وقوله « شعب الأنصار » بكسر الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبلين . وقيل الطريق فى الجبل . وأراد صلى الله عليه وسلم بهذا وبما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصرة والقناعة بالله ورسوله عن الدنيا . ومن هذا وصفه فحقه أن يسلك طريقه . ويتبع حاله . قال الخطائى : لما كانت العادة أن المرء يكون فى نزوله وارتحاله مع قومه ، وأرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب ، فإذا تفرقت فى السفر الطرق سلك كل قوم منهم وادياً وشعباً . فأراد أنه مع الأنصار . قال : ويحتمل أن يريد بالوادى المذهب كما يقال فلان فى واد وأنا فى واد .

قوله (الأنصار شعار والناس دثار) الشعار بكسر المعجمة بعدها مهملة خفيفة : الثوب الذى يلى الجلد من الجسد . والدثار بكسر المهملة ومثناة خفيفة الذى فوقه . وهى استعارة لطيفة لفرط قربهم منه . وأراد أيضاً أنهم بطانته وخاصته وأنهم ألصق به وأقرب إليه من غيرهم . زاد فى حديث أبى سعيد « اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار » . قال فبكى القوم حتى أخذوا لحاهم وقالوا : رضينا برسول الله قسماً وحطاً .

قوله (إنكم ستلقون بعدى أثر) بضم الهمزة وسكون المثناة وفتح تحتين ، ويجوز كسر أوله مع الإسكان ، أى الانفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه . وفى رواية الزهرى « أثر شديدة » والمعنى أنه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك فى الاستحقاق . وقال أبو عبيد : معناه يفضل نفسه عليكم فى الفىء . وقيل المراد بالأثر الشدة . ويرده سياق الحديث وسببه .

قوله (فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) أى يوم القيامة . وفى رواية الزهرى « حتى تلقوا الله ورسوله فإنى على الحوض » أى اصبروا حتى تموتوا ، فإنكم ستجدوننى عند الحوض ، فيحصل لكم الانتصاف ممن ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر . وفى الحديث من الفوائد غير ماتقدم إقامة الحجة على الخصم وإفحامه بالحق عند الحاجة إليه ، وحسن أدب الأنصار فى تركهم المماراة ، والمبالغة فى الحياء ، وبيان أن الذى نقل عنهم إنما كان عن شبانهم لا عن شيوخهم وكهولهم . وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البالغ عليهم ، وأن الكبير ينبه الصغير على ما يغفل عنه ، ويوضح له وجه الشبهة ليرجع إلى الحق . وفيه المعاتبه واستعطاف المعاتب وإعتابه عن عتبه بإقامة حجة من عتب عليه ، والاعتذار والاعتراف . وفيه علم من أعلام النبوة لقوله « ستلقون بعدى أثره » فكان كما قال . وقد قال الزهرى فى روايته عن أنس فى آخر الحديث « قال أنس : فلم يصبروا » . وفيه أن للإمام تفضيل بعض الناس على بعض فى مصارف الفىء ، وأن له أن يعطى الغنى منه للمصلحة . وأن من طلب حقه من الدنيا لاعتب عليه فى ذلك . ومشروعية الخطبة عند الأمر الذى يحدث سواء كان خاصاً أم عاماً . وفيه جواز تخصيص بعض الخطابين فى الخطبة . وفيه تسليمة من فاته شيء من الدنيا مما حصل له من ثواب الآخرة ، والحض على طلب الهداية والألفة والغنى ، وأن المنة لله ورسوله على الإطلاق ، وتقديم جانب الآخرة على الدنيا ، والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه فى الآخرة ، والآخرة خير وأبقى .

٤٣٣١ - حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهرى قال أخبرنى أنس بن مالك رضى الله عنه قال « قال ناس من الأنصار - حين أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ما أفاء من أموال هوازن ، فطفق النبى صلى الله عليه وسلم يعطى رجالاً المائة من الإبل فقالوا - : يغفر الله لرسول الله صلى الله

عليه وسلم يعطى قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس : فَحَدَّثَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَقَالَتِهِمْ ، فَأَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي قَبَةِ مِنْ أَدَمَ ، وَلَمْ يَدْعُ مَعَهُمْ غَيْرَهُمْ . فَلَمَّا اجْتَمَعُوا قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا حَدِيثُ بَلْغَنِي عَنْكُمْ ؟ فَقَالَ فَقَهَاءُ الْأَنْصَارِ : أَمَا رُؤْسَاؤُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَقُولُوا شَيْئاً ، وَأَمَا نَأْسٌ مَنَا حَدِيثُهُ أَسْنَانَهُمْ فَقَالُوا : يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَعطى قريشاً ويتركنا ، وسيوفنا تقطر من دمائهم . فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَإِنِّي أُعْطِي رِجَالاً حَدِيثِي عَهْدٍ بِكُفْرٍ أَتَأَلْفَهُمْ ، أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَذْهَبُونَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رِحَالِكُمْ ؟ فَوَاللَّهِ لَمَا تَنْقَلِبُونَ بِهِ خَيْرٌ مِمَّا يَنْقَلِبُونَ بِهِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَدْ رَضِينَا ، فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَجِدُونَ أَثْرَةً شَدِيدَةً ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِنِّي عَلَى الْحَوْضِ . قَالَ أَنَسٌ : فَلَمْ يَصْبِرُوا .

٤٣٣٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنَائِمَ بَيْنَ قَرَيْشٍ ، فَغَضِبَتِ الْأَنْصَارُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْدُنْيَا ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالُوا : بَلَى : قَالَ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَاوِيَاءَ أَوْ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَاوِيَةَ الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَهُمْ . »

٤٣٣٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ أَنبَأَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنِ التَّقَى هَوَازِنُ وَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ آلَافٍ وَالطَّلَقَاءُ ، فَأَدْبَرُوا . قَالَ : يَامَعْشَرَ الْأَنْصَارِ . قَالُوا : لَيْبِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ ، لَيْبِكَ نَحْنُ بَيْنَ يَدَيْكَ . فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَانْهَزِمِ الْمُشْرِكُونَ ، فَأَعْطَى الطَّلَقَاءُ وَالْمُهَاجِرِينَ ، وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئاً . فَقَالُوا . فَدَعَاهُمْ فَأَدْخَلَهُمْ فِي قَبَةِ فَقَالَ : أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّيْءِ وَالْبَعِيرِ ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَاوِيَاءَ وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَأَخْتَرْتُ شِعْبَ الْأَنْصَارِ . »

٤٣٣٤ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : إِنَّ قَرَيْشًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ ، وَإِنِّي أُرِدْتُ أَنْ أُجِبَّهُمْ وَأَتَأَلْفَهُمْ . أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالْدُنْيَا ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بُيُوتِكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَاوِيَاءَ وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَاوِيَةَ الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ . »

٤٣٣٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنِ أَقْبَلَتْ هَوَازِنُ وَعُظْفَانُ وَغَيْرُهُمْ بِنَعْمِهِمْ وَذَرَارِيهِمْ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ آلَافٍ وَمِنَ الطَّلَقَاءِ ، فَأَدْبَرُوا عَنْهُ حَتَّى بَقِيَ وَحْدَهُ ، فَنَادَى يَوْمئِذٍ نِدَاءً لَمْ يَخْلُطْ بَيْنَهُمَا : التَّفَّتْ عَنْ يَمِينِهِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ ، قَالُوا : لَيْبِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَبَشِّرُ نَحْنُ مَعَكَ . ثُمَّ التَّفَّتْ عَنْ يَسَارِهِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ ، قَالُوا لَيْبِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَبَشِّرُ نَحْنُ مَعَكَ . وَهُوَ عَلَى بَغْلَةٍ بِيضَاءَ فَنَزَلَ فَقَالَ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ : فَانْهَزِمِ الْمُشْرِكُونَ ، فَأَصَابَ يَوْمئِذٍ غَنَائِمَ كَثِيرَةً ، فَقَسَمَ فِي الْمُهَاجِرِينَ . »

والطلاق ولم يُعطِ الأنصار شيئاً ، فقالت الأنصارُ : إذا كانت شديدةً فنحنُ نُدعى ، ويُعطى الغنيمةُ غيرُنا فبلغَهُ ذلك ، فجمعَهُم في قبةٍ فقال : يامعشرَ الأنصار ، ما حديثٌ بلغنى عنكم ؟ فسكتوا . فقال : يا معشرَ الأنصار ألا تَرْضَوْنَ أن يذهبَ الناسُ بالدنيا ، وتذهبونَ برسولِ الله صلى الله عليه وسلم تحوزونَهُ إلى بيوتكم ؟ قالوا : بلى . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو سلكَ الناسُ وادياً : وسلكتِ الأنصارُ شِعْباً ، لأخذتِ شِعْبَ الأنصار . وقال هشام : قلت يا أبا حمزة ، وأنت شاهدٌ ذلك ؟ قال : وأين أُغيبُ عنه ؟

الحديث السابع حديث أنس ، أورده من رواية الزهري وأبي التياح وهشام بن زيد وفتادة كلهم عن أنس ، وفي رواية بعضهم مالميس في رواية الآخر ، وقد ذكرت مافي رواياتهم من فائدة في الذي قبله . وهشام في رواية الزهري هو ابن يوسف الصنعاني وأبو التياح اسمه يزيد بن حميد ، وإسناده كله بصريون ، وكذا طريق فتادة . وهشام بن زيد هو ابن أنس بن مالك ، وقد أورد حديثه من طريقين : فالأولى عن أزهر وهو ابن سعد السمان ، والثانية عن معاذ بن معاذ وهو العنبري كلاهما عن ابن عون وهو عبد الله ، وجميعهم بصريون .

قوله في رواية أبي التياح (لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم في قريش) كذا لأبي ذر عن شيخه ، وله في رواية الكشميهني « بين قريش » وهي رواية الأصيلي ، ووقع عند القاسبي « غنائم قريش » ولبعضهم « غنائم من قريش » وهو خطأ لأنه يوهم أن مكة لما فتحت قسمت غنائم قريش ، وليس كذلك ، بل المراد بقوله « يوم فتح مكة » زمان فتح مكة وهو يشمل السنة كلها ، ولما كانت غزوة حنين ناشئة عن غزوة مكة أضيفت إليها كما تقدم عكسه ، وقد قرر ذلك الإسماعيلي فقال : قوله يعني في رواية « لما افتتحت مكة قسمت الغنائم » يريد غنائم هوازن ، فإنه لم يكن عند فتح مكة غنيمة تقسم ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم غزا حنيناً بعد فتح مكة في تلك الأيام القريبة ، وكان السبب في فتح مكة هوازن لأن الجلوص إلى محاربتهم كان بفتح مكة ، وقد خطأ القاسبي الرواية وقال : الصواب في قريش . وأخرج أبو نعيم هذا الحديث من طريق أبي مسلم الكجى عن سليمان بن حرب شيخ البخارى فيه بلفظ « لما كان يوم حنين قالت الأنصار : والله إن هذا لهو العجب ، إن سيوفنا تقطر من دماء قريش » الحديث ، فهذا لا إشكال فيه .

قوله (أنبأنا هشام بن زيد) في رواية معاذ « عن هشام » .

قوله في رواية فتادة (إن قريشاً حديث عهد) كذا وقع بالإفراد في الصحيحين والمعروف « حديثو عهد » ، وكتبها الديمياطى بخطه « حديثو عهد » وفيه نظر . وقد وقع عند الإسماعيلي « أن قريشاً كانوا قريبي عهد » .
قوله (أن أجبرهم) كذا للأكثر بفتح أوله وسكون الجيم بعدها موحدة ثم راء مهملة ، وللسرخسي والمستملى بضم أوله وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم زاي من الجائزة .

قوله في رواية معاذ (عشرة آلاف من الطلقاء) في رواية الكشميهني « عشرة آلاف والطلاق » وهو أولى فإن الطلقاء لم يبلغوا هذا القدر ولا عشر عشره ، وقيل إن الواو مقدرة عند من جوز تقدير حرف العطف .

قوله في آخره (وقال هشام : قلت يا أبا حمزة) هو موصول بالإسناد المذكور ، وأبو حمزة هو أنس بن مالك . وقوله « شاهد ذلك » في رواية الكشميهني « شاهد ذلك » قال وأين أُغيب عنه « هو استفهام إنكار يقرر أنه ما كان ينبغي له أن يظن أن أنساً يغيب عن ذلك . وقوله « وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم تحوزونه

إلى بيوتكم» كذا للجميع بالحاء المهملة والزاي من الحوز ، ووقع عند الكرماني «تجيزونه» بالتحتمانية بدل الواو وضبطه بالجيم والراء المهملة وفسره بقوله أى تنقدونه ، وكل ذلك خطأ نقلاً وتفسيراً . وقد أخرجه مسلم والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ «فتذهبون بمحمد تحوزونه» كما في الرواية المعتمدة .

٤٣٣٥ - **حدَّثنا قبيصة** حدَّثنا سُفيان عن الأعمش عن أبي وإئيل عن عبد الله قال « لما قَسَمَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم قسمةً حُنين قال رجلٌ من الأنصار : ما أراد بها وَجَهَ الله ، فأثبَّت النبيُّ صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فتغير وَجْههُ ثم قال : رحمة الله على موسى ، لقد أُوذِيَ بأكثر من هذا فصبر . »

٤٣٣٦ - **حدَّثنا قتيبة** بن سعيد حدَّثنا جرير عن منصور عن أبي وإئيل عن عبد الله رضى الله عنه قال « لما كان يوم حُنين آثر النبيُّ صلى الله عليه وسلم ناساً : أعطى الأقرع مائة من الإبل ، وأعطى عيينة مثل ذلك ، وأعطى ناساً . فقال رجلٌ : ما أريد بهذه القسمة وجهُ الله . فقلت : لأخبرن النبيُّ صلى الله عليه وسلم . قال : رَجِمَ الله موسى ، قد أُوذِيَ بأكثر من هذا فصبر . »

الحديث الثامن حديث ابن مسعود ذكره من وجهين .

قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود .

قوله (آثر ناساً ، أعطى الأقرع) أى ابن حابس بن عثمان بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجاشعي ، قيل كان اسمه فراس والأقرع لقبه .

قوله (وأعطى عيينة) أى ابن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري .

قوله (وأعطى ناساً) تقدم ذكرهم في الكلام على المؤلف قريبا ، وفي هذه العطفية يقول العباس بن مرداس السلمى كما أخرجه أحمد ومسلم والبيهقى في الدلائل من طريق عباية بن رفاع بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى المؤلف قلوبهم من سبى حنين مائة مائة من الإبل . فأعطى أبا سفيان بن حرب مائة ، وأعطى صفوان بن أمية مائة ، وأعطى عيينة بن حصن مائة ، وأعطى مالك بن عوف مائة ، وأعطى الأقرع بن حابس مائة ، وأعطى علقمة بن علاثة مائة ، وأعطى العباس بن مرداس دون المائة ، فأنشأ يقول :

أجعل نهبي ونهب العبيد بين عيينة والأقرع
وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في الجمع
وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع
قال فأكمل له المائة « وساق ابن إسحق وموسى بن عقبة هذه الآيات أكثر من هذا .

قوله في رواية منصور (فقال رجل) في رواية الأعمش « فقال رجل من الأنصار » وفي رواية الواقدي أنه معتب بن قشير من بنى عمرو بن عوف ، وكان من المنافقين ، وفيه تعقب على مغلطاي حيث قال : لم أر أحداً قال إنه من الأنصار إلا ما وقع هنا وحزم بأنه حرقوص بن زهير السعدي ، وتبعه ابن الملقن وأخطأ في ذلك ، فإن قصة حرقوص غير هذه كما سيأتى قريبا من حديث أبي سعيد الخدري .

قوله (ما أراد بها) في رواية منصور « ما أريد بها » على البناء للمجهول .

قوله (فقلت لأخبرن النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية الأعمش « فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته » .

قوله (فتغير وجهه) في رواية الواقدي « حتى ندمت على مابلغته » .

قوله (رحمة الله على موسى) تقدمت الإشارة إلى شيء من شرحه في أحاديث الأنبياء ، وفي الحديث جواز المفاضلة. في القسمة ، والإعراض عن الجاهل ، والصفح عن الأذى ، والتأسي بمن مضى من النظراء .
(تبيينه) وقع حديث ابن مسعود مقدماً على طريق معاذ عن ابن عون عن هشام عن أنس في رواية أبي ذر ، والصواب تأخيره لتتوالى طرق حديث أنس ، وأظنه من تغيير الرواة عن الفريرى ، فإن طريق أنس الأخيرة سقطت من رواية النسفى ، فلعل البخارى ألحقها فكتبت مؤخرة عن مكانها .

٥٧ - باب السرية التي قبل نجد

٤٣٣٨ - حَدَّثَنَا أَبُو النعمان حدثنا حمادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية قبل نجد فكنث فيها ، فبلغت سيهامة اثني عشر بعيراً ونفلنا بعيراً بعيراً ، فرجعنا بثلاثة عشر بعيراً » .

قوله (باب السرية التي قبل نجد) قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أى في جهة نجد ، هكذا ذكرنا بعد غزوة الطائف . والذي ذكره أهل المغازى أنها كانت قبل التوجه لفتح مكة . فقال ابن سعد : كانت في شعبان سنة ثمان . وذكر غيره أنها كانت قبل مؤتة ، ومؤتة كانت في جمادى كما تقدم من السنة . وقيل كانت في رمضان . قالوا : وكان أبو قتادة أميرها ، وكانوا خمسة وعشرين ، وغنموا من غطفان بأرض محارب مائتي بعير وألفي شاة . والسرية بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية هي التي تخرج بالليل ، والسارية التي تخرج بالنهار ، وقيل سميت بذلك لأنها تخفى ذهابها . وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولايصح لاختلاف المادة ، وهي قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه ، وهي من مائة إلى خمسمائة فما زاد على خمسمائة يقال له منسر بالنون والمهملة ، فإن زاد على الثلاثمائة سمى جيشاً ، وما بينهما يسمى هبطة ، فإن زاد على أربعة آلاف يسمى جحفاً ، فإن زاد فجيش جرار ، والخميس الجيش العظيم ، وما افترق من السرية يسمى بعثاً ، فالعشرة فما بعدها تسمى حفيرة ، والأربعون عصابة ، وإلى ثلاثمائة مقنب بقاف ونون ثم موحدة فإن زاد سمى جمرة بالجيم ، والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر ، وحديث ابن عمر المذكور في الباب قد تقدم شرحه في فرض الخمس ، وفي ذكره عقيب حديث أبي قتادة إشارة إلى اتحادهما .

٥٨ - باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة

٤٣٣٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْد الرَّزَّاقُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ح .

وحديثي نُعَيْمٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عن الزُّهْرِيِّ عن سالمٍ عن أبيه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام فلم يُحْسِنُوا أن يقولوا : أسلمنا ، فجعلوا يقولون :

صبأنا ، صبأنا . فجعل خالدٌ يَقْتُلُ منهم ويأسرُ . ودفع إلى كلِّ رجلٍ منا أسيرَه . حتى إذا كان يومَ أمرِ خالدٍ أن يَقْتُلَ كلَّ رجلٍ منا أسيرَه ، فقلت : والله لا أَقْتُلُ أسيرى ولا يَقْتُلُ رجلٍ من أصحابى أسيرَه . حتى قَدِمنا على النبيِّ صلى الله عليه وسلم فذكرناه ، فرفع النبيُّ صلى الله عليه وسلم يديه فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد ، مرتين .

[الحديث ٤٣٣٩ - طرفه في ٧١٨٩]

قوله (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بنى جذيمة) بفتح الجيم وكسر المعجمة ثم «تحتانية ساكنة ، أى ابن عامر بن عبد مناة بن كنانة . ووهم الكرماني فظن أنه من بنى جذيمة بن عوف بن بكر بن عوف قبيلة من عبد قيس ، وهذا البعث كان عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج الى حنين عند جميع أهل المغازي ، وكانوا بأسفل مكة من ناحية يلملم ، قال ابن سعد : بعث النبي صلى الله عليه وسلم إليهم خالد ابن الوليد في ثلاثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار داعياً إلى الإسلام لا مقاتلاً .

قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقوله (وحدثني نعيم) هو ابن حماد ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وعند الإسماعيلي ما يدل على أن السياق الذى هنا لفظ ابن المبارك .

قوله (بعث النبي صلى الله عليه وسلم) قال ابن إسحق «حدثني حكيم بن عباد عن أبى جعفر - يعنى الباقر - قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد حين افتتح مكة إلى جذيمة داعياً ولم يبعثه مقاتلاً» .

قوله (فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا ، فجعلوا يقولون : صبأنا صبأنا) هذا من ابن عمر راوى الحديث يدل على أنه فهم أنهم أرادوا الإسلام حقيقة . ويؤيده فهمه أن قريشاً كانوا يقولون لكل من أسلم صبأ حتى اشتهرت هذه اللفظة وصاروا يطلقونها في مقام الذم . ومن ثم لما أسلم ثمامة بن أثال وقدم مكة معتمراً قالوا له : صبأت ؟ قال : لا بل أسلمت . فلما اشتهرت هذه اللفظة بينهم في موضع أسلمت استعمالها هؤلاء ، وأما خالد فحمل هذه اللفظة على ظاهرها لأن قولهم صبأنا أى خرجنا من دين إلى دين ، ولم يكتف خالد بذلك حتى يصرحوا بالإسلام . وقال الخطابى : يحتمل أن يكون خالد نقم عليهم العدول عن لفظ الإسلام لأنه فهم عنهم أن ذلك وقع منهم على سبيل الأنفة ولم ينقادوا إلى الدين فقتلهم متأولاً قولهم .

قوله (فجعل خالد يقتل منهم ويأسر) في كلام ابن سعد أنه أمرهم أن يستأسروا فاستأسروا فكتف بعضهم بعضاً ، وفرقهم في أصحابه ، فيجمع بأنهم أعطوا بأيديهم بعد المحاربة .

قوله (ودفع إلى كل رجل منا أسيره) أى من أصحابه الذين كانوا معه في السرية ، وفي رواية الباقر « فقال لهم خالد : ضعوا السلاح فإن الناس قد أسلموا ، فوضعوا السلاح ، فأمر بهم فكتفوا ثم عرضهم على السيف » .

قوله (حتى إذا كان يوم) كذا بالتنوين أى من الأيام ، وكان تامة ، وعند أبى سعد « فلما كان السحر نادى خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه » .

قوله (أن يقتل كل رجل منا أسيره) في رواية الكشميهنى « كل إنسان » .

قوله (فقلت والله لا أقتل أسيرى ولا يقتل رجل من أصحابى أسيره) ، وعند ابن سعد « فأما بنو سليم

فقتلوا من كان في أيديهم ، وأما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسراهم « وفيه جواز الخلف على نفى الغير إذا وثق بطواعيته .

قوله (اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد) قال الخطابي : أنكر عليه العجلة وترك التثبيت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قولهم صبأنا .

قوله (مرتين) زاد ابن عسكر عن عبد الرزاق « أو ثلاثة » أخرجه الإسماعيلي ، وفي رواية الباقرين « ثلاث مرات » وزاد الباقر في روايته « ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً فقال : اخرج إلى هؤلاء القوم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك ، فخرج حتى جاءهم ومعه مال فلم يبق لهم أحد إلا وداه « وذكر ابن هشام في زياداته أنه انفلت منهم رجل فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بالخبر ، فقال : هل أنكر عليه أحد ؟ فوصف له صفة ابن عمر وسالم مولى أبي حذيفة . وذكر ابن إسحق من حديث ابن أبي حذرد الأسلمي قال « كنت في خيل خالد فقال لي فتى من بني جذيمة قد جمعت يدها في عنقه برمة : يا فتى هل أنت آخذ بهذه الرمة فقائدني إلى هؤلاء النسوة ؟ فقلت نعم ؟ فقدته بها فقال : اسلمي حبيش ، قبل نفاذ العيش :

أريتك إن طالبتكم فوجدتكم بحلية أو أدركتكم بالخوانق

الآيات ، قال فقالت له امرأة منهن : وأنت نجيت عشراً ، وتسعاً ووتراً ، وثمانية تترى . قال : ثم ضربت عنق الفتى . فأكبت عليه فما زالت تقبله حتى ماتت « وقد روى النسائي والبيهقي في « الدلائل » بإسناد صحيح من حديث ابن عباس نحو هذه القصة وقال فيها « فقال إني لست منهم ، اني عشقت امرأة منهم فدعوني أنظر إليها نظرة — قال فيه — فضربوا عنقه ، فجاءت المرأة فوقعت عليه فشهقت شهقة أو شهقتين ثم ماتت ، فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : أما كان فيكم رجل رحيم « ؟ وأخرجه البيهقي من طريق ابن عاصم عن أبيه نحو هذه القصة وقال في آخرها « فانحصرت إليه من هودجها فحنت عليه حتى ماتت » .

٥٩ - باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي ، وعلقمة بن مجزئ المدلجي ، ويقال : إنها سرية الأنصاري

٤٣٤٠ - حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعمش قال حدثني سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فاستعمل رجلاً من الأنصار وأمرهم أن يطيعوه . فغضب فقال : أليس أمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تطيعوني ؟ قالوا : بلى . قال : فاجمعوا لي حطباً . فجمعوا . فقال : أوقدوا ناراً ، فأوقدوها . فقال : ادخلوها . فهموا . وجعل بعضهم يمسك بعضاً ويقولون : فرزنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من النار . فمزالوا حتى خمدت النار ، فسكن غضبه . فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لو دخلوها ما خرجوا منها إلى يوم القيامة . والطاعة في المعروف » .

[الحديث ٤٣٤٠ - طرفاه في : ٧١٤٥ و ٧٢٥٧]

قوله (باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجزئ المدلجي ، ويقال : إنها سرية الأنصاري) قلت : كذا ترجم ، وأشار بأصل الترجمة إلى ما رواه أحمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق عمر بن الحكم عن أبي سعيد الخدري قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علقمة بن مجزئ على بعث أنا فيهم ، حتى انتهينا إلى رأس غزاتنا أو كنا ببعض الطريق أذن لطائفة من الجيش وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي وكان من أصحاب بدر ، وكانت فيه دعابة « الحديث . وذكر ابن سعد هذه القصة بنحو هذا السياق . وذكر أن سببها أنه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن ناساً من الحبشة تراهم أهل جدة ، فبعث إليهم

علقمة بن مجزز في ربيع الآخر في سنة تسع في ثلاثمائة فانتهي إلى جزيرة في البحر ، فلما خاض البحر إليهم هربوا ، فلما رجعوا تعجل بعض القوم إلى أهلهم . فأمر عبد الله بن حذافة على من تعجل . وذكر ابن إسحق أن سبب هذه القصة أن وقاص بن مجزز كان قتل يوم ذي قرد ، فأراد علقمة بن مجزز أن يأخذ بثأره فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السرية . قلت : وهذا يخالف ما ذكره ابن سعد ، إلا أن يجمع بأن يكون أمر بالأمرين ، وأرخها ابن سعد في ربيع الآخر سنة تسع ، فالله أعلم . وأما قوله « ويقال إنها سرية الأنصاري » ، فأشار بذلك إلى احتمال تعدد القصة ، وهو الذي يظهر لي لاختلاف سياقهما واسم أميرهما ، والسبب في أمره بدخولهم النار ، ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التأويل ، وبعده وصف عبد الله بن حذافة السهمي القرشي المهاجري بكونه أنصاريًا ، فقد تقدم بيان نسب عبد الله بن حذافة في كتاب العلم ، ويحتمل الحمل على المعنى الأعم أى أنه نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجملة ، وإلى التعدد جنح ابن القيم . وأما ابن الجوزي فقال : قوله من الأنصار وهم من بعض الرواة وإنما هو سهمي قلت : ويؤيده حديث ابن عباس عند أحمد في قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ﴾ الآية ، نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية ، وسيأتي في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى . وقد رواه شعبة عن زيد الياصمي عن سعد بن عبيدة فقال « رجلاً » ولم يقل من الأنصار ولم يسمه ، أخرجه المصنف في كتاب خير الواحد . وأما علقمة بن مجزز فهو بضم أوله وجم مفتوحة ومعجمتين الأولى مكسورة ثقيلة وحكى فتحها والأول أصوب ، وقال عياض : وقع لأكثر الرواة بسكون المهملة وكسر الراء المهملة ، وعن القابسي بجم ومعجمتين وهو الصواب . قلت : وأغرب الكرماني فحكى أنه بالحاء المهملة وتشديد الراء فتحاً وكسراً ، وهو خطأ ظاهر ، وهو ولد القائف الذي يأتي ذكره في النكاح في حديث عائشة في قوله في زيد بن حارثة وابنه أسامة « أن بعض هذه الأقدام لمن بعض » فعلقمة صحابي ابن صحابي .

قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد .

قوله (حدثني سعد بن عبيدة) بالتصغير .

قوله (عن أبي عبد الرحمن) هو السلمي .

قوله (فغضب) في رواية حفص بن غياث عن الأعمش في الأحكام « فغضب عليهم » وفي رواية مسلم « فأغضبوه في شيء » .

قوله (فقال أوقدوا ناراً) في رواية حفص « فقال عزمت عليكم لما جمعتم حطباً وأوقدتم ناراً ثم دخلتم فيها » وهذا يخالف حديث أبي سعيد ، فإن فيه فأوقد القوم ناراً ليصنعوا عليها صنيعاً لهم أو يسطلون ، فقال لهم : أليس عليكم السمع والطاعة ؟ قالوا : بلى . أعزم عليكم بحقي وطاعتي لما تواتبتم في هذه النار .

قوله (فهموا وجعل بعضهم يمسك بعضاً) في رواية حفص « فلما هموا بالدخول فيها فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض » وفي رواية ابن جرير من طريق أبي معاوية عن الأعمش « فقال لهم شاب منهم : لاتعجلوا بدخولها » وفي رواية زيد بن سعد بن عبيدة في خبر الواحد « فأرادوا أن يدخلوها ، وقال آخرون : إنما فررنا منها » .

قوله (فما زالوا حتى خمدت النار) في رواية حفص « فبينما هم كذلك إذ خمدت النار » وخمدت هو بفتح الميم أى طفئ لها ، وحكى المطرزي كسر الميم من خمدت .

قوله (فسكن غضبه) هذا أيضاً يخالف حديث أبي سعيد ، فإن فيه أنه كانت به دعاية ، وفيه أنهم تحجزوا

حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال : احبسوا أنفسكم فإنما كنت أضحك معكم .

قوله (فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية حفص « فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (ما خرجوا منها إلى يوم القيامة) في رواية حفص « ما خرجوا منها أبدا » وفي رواية زيد « فلم يزالوا فيها إلى يوم القيامة » يعني أن الدخول فيها معصية ، والعاصي يستحق النار . ويحتمل أن يكون المراد لو دخلوها مستحلين لما خرجوا منها أبدا . وعلى هذا ففى العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام ، لأن الضمير في قوله « لو دخلوها » للنار التي أوقدوها ، والضمير في قوله « ما خرجوا منها أبدا » لنار الآخرة ، لأنهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قتل أنفسهم . ويحتمل وهو الظاهر أن الضمير للنار التي أوقدت لهم أى ظنوا أنهم إذا دخلوا بسبب طاعة أميرهم لاتضرهم ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنهم لو دخلوا فيها لاحترقوا فماتوا ، فلم يخرجوا .

قوله (الطاعة في المعروف) في رواية حفص « إنما الطاعة في المعروف » وفي رواية زيد « وقال للآخرين : لا طاعة في معصية » وفي رواية مسلم من هذا الوجه « وقال للآخرين - أى الذين امتنعوا - قولا حسنا » وفي حديث أبي سعيد « من أمركم منهم بمعصية فلا تطيعوه » . وفي الحديث من الفوائد أن الحكم في حال الغضب ينفذ منه ما لا يخالف الشرع ، وأن الغضب يغطي على ذوى العقول . وفيه أن الإيمان بالله ينجى من النار لقولهم « إنما فرزنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من النار » والفرار إلى النبي صلى الله عليه وسلم فرار إلى الله والفرار إلى الله يطلق على الإيمان ، قال الله تعالى ﴿ ففرروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين ﴾ . وفيه أن الأمر المطلق لا يعم الأحوال لأنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يطيعوا الأمير ، فحملوا ذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الأمر بالمعصية ، فبين لهم صلى الله عليه وسلم أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية ، وسيأتي مزيد لهذه المسألة في كتاب الأحكام إن شاء تعالى . واستنبط منه الشيخ أبو محمد بن أبي جهمرة أن الجمع من هذه الأمة لا يجتمعون على خطأ لانقسام السرية قسمين : منهم من هان عليه دخول النار فظنه طاعة ، ومنهم من فهم حقيقة الأمر وأنه مقصور على ما ليس بمعصية ، فكان اختلافهم سببا لرحمة الجميع . قال : وفيه أن من كان صادق النية لا يقع إلا في خير ، ولو قصد الشر فإن الله يصرفه عنه ، ولهذا قال بعض أهل المعرفة : من صدق مع الله وقاه الله ، ومن توكل على الله كفاه الله

٦٠ - باب بعث أى موسى ومُعَاذَ إِلَى الْيَمَنِ قَبْلَ حِجَّةِ الْوَدَاعِ

٤٣٤١ ، ٤٣٤٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ « بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ ، قَالَ : وَبَعَثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى مِخْلَافٍ ، قَالَ : وَالْيَمَنُ مِخْلَافَانِ ثُمَّ قَالَ : يَسْرًا وَلَا تُعَسِّرَا . وَبَشْرًا وَلَا تُتَفَرَّأ . فَاَنْطَلَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى عَمَلِهِ ، وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِذَا سَارَ فِي أَرْضِهِ كَانَ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أَحَدَثَ بِهِ عَهْدًا فَسَلَّمَ عَلَيْهِ . فَسَارَ مُعَاذٌ فِي أَرْضِهِ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ

أبى موسى ، فجاءَ يسيِّرُ على بغلته حتى انتهى إليه ، وإذا هو جالس وقد اجتمع إليه الناسُ ، وإذا رجلٌ عندهُ قد جُمِعَتْ يداهُ إلى عنقه ، فقال له مُعَاذُ : يا عبدَ الله بن قيس أيمَ هذا ؟ قال : هذا رجلٌ كفر بعدَ إسلامه . قال : لا أنزِلُ حتى يقتل . قال : إنما جيءَ به لذلك ، فانزِل . قال : ما أنزلُ حتى يُقتل . فأمرَ به فقتل ، ثم نزلَ فقال : يا عبدَ الله ، كيف تقرأُ القرآنَ ؟ قال : أتفوقُه تفوقاً . قال : فكيف تقرأُ أنت يا مُعَاذُ ؟ قال : أنامُ أوَّلَ الليل ، فأقومُ وقد قضيتُ جُزئِي مِنَ النومِ ، فأقرأُ ما كتبَ اللهُ لي ، فأحتسبُ نومتي ، كما أحتسبُ قومتي .

[الحديث ٤٣٤٢ - طره في : ٤٣٤٥]

قوله (باب بعث أبى موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع) كأنه أشار بالتحديد بما قبل حجة الوداع إلى ما وقع في بعض أحاديث الباب أنه رجع من اليمن فلقى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع ، لكن القبلية نسبية ، وقد قدمت في الزكاة في الكلام على حديث معاذ متى كان بعثه إلى اليمن . وروى أحمد من طريق عاصم بن حميد عن معاذ « لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن خرج يوصيه ومعاذ راكب » الحديث . ومن طريق يزيد بن قطيب عن معاذ « لما بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قال : قد بعثتك إلى قوم رقيقة قلوبهم ، فقاتل بمن أطاعك من عصاك » وعند أهل المغازي أنها كانت في ربيع الآخر سنة تسع من الهجرة .

قوله (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير .

قوله (عن أبى بردة قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى موسى) هذا صورته مرسل ، وقد عقبه المصنف بطريق سعيد بن أبى بردة عن أبى موسى وهو ظاهر الاتصال ، وإن كان فيما يتعلق بالسؤال عن الأشربة ، لكن الغرض منه إثبات قصة بعث أبى موسى إلى اليمن وهو مقصود الباب ، ثم قواه بطريق طارق بن شهاب قال « حدثني أبو موسى قال : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض قومي » الحديث ، وهو وإن كان إنما يتعلق بمسألة الإهلال لكنه يثبت أصل قصة البعث المقصودة هنا أيضا ، ثم قوى قصة معاذ بحديث ابن عباس في وصية النبي صلى الله عليه وسلم له حين أرسله إلى اليمن ، وبرواية عمرو بن ميمون عن معاذ والمراد بها أيضا إثبات أصل قصة بعث معاذ إلى اليمن وإن كان سياق الحديث في معنى آخر ، وقد اشتمل الباب على عدة أحاديث : الحديث الأول أصل البعث إلى اليمن ، وسيأتي في استتابة المرتدين من طريق حميد بن هلال عن أبى بردة عن أبى موسى سبب بعثه إلى اليمن ولفظه « قال أقبلت ومعى رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل - يعني أن يستعمله - فقال : لن نستعمل على عملنا من أراه » ، ولكن اذهب أنت يا أبى موسى إلى اليمن ، ثم أتبعه معاذ بن جبل .

قوله (وبعث كل واحد منهما على مخالف ، قال واليمن مخالفان) المخلاف بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره فاء هو بلغة أهل اليمن ، وهو الكورة والإقليم والرساق بضم الراء وسكون المهملة بعدها مثناة وآخرها

قاف . وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون ، وله بها مسجد مشهور إلى اليوم ، وكانت جهة أنى موسى السفلى . والله أعلم .

قوله (يسرا ولا تعسرا ، وبشرا ولا تنفرا) قال الطيبي : هو معنى الثاني من باب المقابلة المعنوية ، لأن الحقيقة أن يقال بشرا ولا تنذرا وأنسا ولا تنفرا ، فجمع بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير . قلت : ويظهر لى أن النكتة في الإتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ، ولفظ التنفير وهو اللازم ، وأتى بالذى بعده على العكس للإشارة إلى أن الإنذار لا ينفي مطلقا بخلاف التنفير ؛ فاكتفى بما يلزم عنه الإنذار وهو التنفير ، فكأنه قيل إن أنذرتم فليكن بغير تنفير ، كقوله تعالى ﴿ فقولوا له قولوا لنا ﴾ .

قوله (إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا) كذا فيه ، ولأكثر « إذا سار في أرضه وكان قريبا أحدث - أى جدد - به العهد لزيارته » ووقع في رواية سعيد بن أنى بردة الآتية في الباب « فجعلنا يتزاوران ، فزار معاذ أبا موسى » زاد في رواية حميد بن هلال « فلما قدم عليه ألقى له وسادة قال انزل » .

قوله (وإذا رجل عنده) لم أقف على اسمه ، لكن في رواية سعيد بن أنى بردة أنه يهودى ، وسيأتى كذلك في رواية حميد بن هلال في استتابة المرتدين مع شرح هذه القصة وبيان الاختلاف في مدة استتابة المرتدين ، وقوله (أيم) بفتح الميم وترك إشباعها لغة ، وأخطأ من ضمها وأصله « أى » الاستفهامية دخلت عليها « ما » وقد سمع « أيم هذا » بالتخفيف مثل « ايش هذا » فحذفت الألف من أيم والهمز من ايش .

قوله (ثم نزل فقال يا عبد الله) هو اسم أنى موسى (كيف تقرأ القرآن ؟ قال : أتفوقه تفوقا) بالفاء ثم القاف أى ألام قراءة ليلًا ونهارًا شيئًا بعد شيء وحينًا بعد حين : مأخوذ من فواق الناقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى تدر ثم تحلب هكذا دائما .

قوله (وقد قضيت جزئي) قال الدمياطي : لعله أرنى وهو الوجه ، وهو كما قال لو جاءت به الرواية ، ولكن الذى جاء في الرواية صحيح والمراد به أنه جزء الليل أجزاء : جزء للنوم ، وجزء للقراءة والقيام ، فلا يلتفت إلى تخطئة الرواية الصحيحة الموجهة بمجرد التخيل .

قوله (فاحتسبت نومتي كما احتسبت قومتي) كذا لهم بصيغة الفعل الماضي ، وللكشميهنى « فأحتسب » بغير المثناة في آخره بصيغة الفعل المضارع ، ومعناه أنه يطلب الثواب في الراحة كما يطلبه في التعب ، لأن الراحة إذا قصد بها الإعانة على العبادة حصلت الثواب .

(تنبيه) : كان بعث أنى موسى إلى اليمن بعد الرجوع من غزوة تبوك ، لأنه شهد غزوة تبوك مع النبى صلى الله عليه وسلم كما سيأتى بيان ذلك في الكلام عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى ، واستدل به على أن أبا موسى كان عالما فطنا حاذقا ، ولولا ذلك لم يولاه النبى صلى الله عليه وسلم الإمارة ، ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى توصيته بما وصاه به ، ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم على ، وأما الخوارج والروافض فطعنوا فيه ونسبوه إلى

الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه في التحكيم بصفين ، قال ابن العري وغيره : والحق أنه لم يصدر منه ما يقتضى وصفه بذلك ، وغاية ما وقع منه أن اجتهاده أداه إلى أن يجعل الأمر شورى بين من بقى من أكابر الصحابة من أهل بدر ونحوهم^(١) لما شاهد من الاختلاف الشديد بين الطائفتين بصفين ، وآل الأمر إلى ما آل إليه

٤٣٤٣ - حدثنا إسحاق حدثنا خالد عن الشيباني عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن ، فسأله عن أشربة تُصنع بها ، فقال : وما هي ؟ قال : البتع والمزّر . فقلت لأبي بردة : ما البتع ؟ قال : نبيذ العسل ، والمزّر نبيذ الشعير . فقال : كل مسكر حرام » رواه جرير وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة

٤٣٤٤ ، ٤٣٤٥ - حدثنا مسلم حدثنا شعبة حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم جدّه أبا موسى ومُعَاذاً إلى اليمن فقال : يَسْرًا وَلَا تُعَسِّرًا وَبَشْرًا وَلَا تُنْفِرًا وَتَطَوَّاعًا . فقال أبو موسى . يا نبي الله ، إن أرضنا بها شراب من الشعير : المزّر ، وشراب من العسل : البتع . فقال : كل مسكر حرام . فانطلقا . فقال مُعَاذٌ لأبي موسى : كيف تقرأ القرآن ؟ قال : قائماً وقاعداً وعلى راحلتى ، وأتفوقه تفوقاً . قال : أما أنا فأنام وأقوم ، فأحتسب نومتي ، كما أحتسب قومتي . وضرب فسطاطاً فجعلاً يَتَزَاوَرَانِ ، فزار مُعَاذٌ أبا موسى ، فإذا رجل مُوتِقٌ . فقال : ما هذا ؟ فقال أبو موسى : يهودي أسلم ثم ارتد . فقال مُعَاذٌ : لأضربن عنقه » تابعه العقدي وهب عن شعبة . وقال وكيع والنضر وأبو داود عن شعبة عن سعيد عن أبيه عن جدّه عن النبي صلى الله عليه وسلم . رواه جرير بن عبد الحميد عن الشيباني عن أبي بردة . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا إسحاق) هو ابن منصور ، وخالد هو ابن عبد الله الطحان والشيباني اسمه سليمان بن فيروز

قوله (البتع) بكسر الموحدة وسكون المثناة بعدها عين مهملة ، وقد ذكر تفسيره عن أبي بردة راويه وأنه نبيذ العسل ، ويأتي شرح المتن في كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى .

قوله (رواه جرير وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة) يعني أنهما رواه عن الشيباني عن أبي بردة بدون ذكر سعيد بن أبي بردة ، وهو كما قال . وأما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الإسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني عن أبي بردة عن أبي موسى به ،

(١) هذا ما اتفق عليه الحكماء ، وهو خلاف ما دسه الشيعة في كتب التاريخ وشوخته ، فاستقر في الأذهان خطأ ، لتداول مؤلفي كتب التاريخ هذا الخطأ وإقرارهم له على غير ما وقع . انظر تحقيق ذلك في كتاب (العواصم من القواصم) للقاضي أبي بكر بن العري وتعليقات محب الدين الخطيب عليه

وأما رواية عبد الواحد وهو ابن زياد فوصلها^(١) ثم ساق المصنف الحديث عن مسلم وهو ابن إبراهيم عن شعبة قال « حدثنا سعيد بن أنى بردة عن أبيه » فذكره مرسلًا مطولًا فيه قصة بعثتهما ، وذكر الأشربة وقصة اليهودي وسؤال معاذ عن القراءة كما أشرنا إليه أولاً ، وقال بعده « تابعه العقدي ووهب بن جرير عن شعبة وقال وكيع والنضر وأبو داود : عن شعبة عن سعيد » يعنى أن مسلم بن إبراهيم والعقدي ووهب بن جرير أرسلوه عن شعبة ، وأن وكيعا والنضر وهو ابن شمیل وأبا داود وهو الطيالسي روه عن شعبة موصولاً فأما رواية العقدي وهو أبو عامر عبد الملك بن عمرو فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما رواية وهب بن جرير فوصلها إسحق بن راهويه في مسنده عنه ، وأما رواية وكيع فوصلها المؤلف في الجهاد مختصراً وأوردتها ابن أبي عاصم في كتاب الأشربة عن أنى بكر بن أنى شيبه عن وكيع مطولاً وهى في مسند أنى بكر بن أنى شيبه كذلك وأما رواية النضر بن شمیل فوصلها المؤلف في الأدب . وأما رواية أنى داود الطيالسي فوصلها كذلك في مسنده المروزي من طريق يونس بن حبيب عنه ، ولكنه فرقه حديثين ، ولذلك وصلها النسائي من طريق أنى داود .

٤٣٤٦ - حدثنى عباس بن الوليد هو النرسى حدثنا عبد الواحد عن أيوب بن عائذ حدثنا قيس بن مسلم قال سمعت طارق بن شهاب يقول : حدثنى أبو موسى الأشعري رضى الله عنه قال « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض قومي ، فجئت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مُنِيخٌ بالأبطح فقال : أحججت يا عبد الله بن قيس ؟ قلت : نعم يا رسول الله . قال : كيف قلت ؟ قال : قلت لبيك إهلاً كإهلالك . قال : فهل سقت معك هذياً ؟ قلت لم أسق . قال : فطف بالبيت ، واسع بين الصفا والمروة ، ثم حل . ففعلت ، حتى مشطت لى امرأة من نساء بنى قيس ، ومكثنا بذلك حتى استخلف عمر » الحديث الثالث .

قوله (حدثنا عباس بن الوليد) بموحدة ثم مهملة (هو النرسى) بفتح النون وبالسين المهملة ، قال أبو على الجياني : رواه ابن السكن والأكثر هكذا ، وفي رواية أنى أحمد يعنى الجرجاني « حدثنا عباس » ولم ينسبه . وفي رواية أنى زيد المروزي مثله إلا أنه قرأ عليهم بالتحسانية والشين المعجمة وليس بشيء إنما هو بالموحدة والمهملة وهو النرسى وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في علامات النبوة . وجزم بمثل ذلك صاحب المشارق والمطالع ، وأما الدمياطى فضبطه بالمعجمة وعين أنه الرقام ، ونوزع في ذلك والصواب النرسى .

قوله (عبد الواحد) هو ابن زياد وأيوب بن عائذ بتحسانية بعدها ذال معجمة ، وهو مدلجى بصرى ، وثقه يحيى بن معين وغيره ، ورمى بالإرجاء ، وليس له في البخارى سوى هذا الموضوع . وقد أورده في الحج من طريق شعبة وسفيان عن قيس بن مسلم شيخ أيوب بن عائذ فيه ، وتقدم الكلام عليه هناك مستوفى .

٤٣٤٧ - حدثنى جبان أخبرنا عبد الله عن زكرياء بن إسحاق عن يحيى بن عبد الله بن صيفى عن أنى مَعْبِد مولى ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن : إنك ستأتى قوماً من أهل الكتاب ، فإذا جئتهم فادعُوهم إلى أن يشهدُوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول

(١) هكذا يياض في النسخ

الله . فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينه وبين الله حجاب .»

قال أبو عبد الله : طوعت : طاعت وأطاعت لغة . طعت وطعت وأطعت الحديث الرابع .

قوله (حدثني حبان) بكسر أوله ثم موحدة ثم نون ابن موسى ، وعبد الله هو ابن المبارك .

قوله (حين بعثه إلى اليمن) تقدم بيان الوقت الذي بعثه فيه وما فيه من اختلاف في أواخر كتاب الزكاة مع بقية شرح الحديث مستوفى والله الحمد .

قوله (قال أبو عبد الله : طوعت طاعت وأطاعت) وقع هذا وما بعده لغير أى ذر والنسفى ، وأراد بذلك تفسير قوله تعالى ﴿ فطوعت له نفسه قتل أخيه ﴾ على عادته في تفسير اللفظة الغريبة من القرآن إذا وافقت لفظة من الحديث ، والذي وقع في حديث معاذ « فإن هم أطاعوا » فإن عند بعض رواه كما ذكره ابن التين « فإن هم أطاعوا » بغير ألف ، وقد قرأ الحسن البصرى وطائفة معه ﴿ فطاعوا له نفسه ﴾ قال ابن التين : إذا امتثل أمره فقد أطاعه ، وإذا وافقه فقد طاعه ، قال الأزهرى : الطوع نقيض الكره ، وطاع له انقاد ، فإذا مضى لأمره فقد أطاعه . وقال يعقوب بن السكيت : طاع وأطاع بمعنى . وقال الأزهرى أيضا : منهم من يقول طاع له يطوع طوعا فهو طائع بمعنى أطاع . والحاصل أن طاع وأطاع استعمل كل منهما لازماً ومتعدياً إما بمعنى واحد مثل ﴿ بدأ الله الخلق ﴾ وأبداه ، أو دخلت الهمزة للتعدية وفي اللازم للضرورة ، أو ضمن المتعدى بالهمزة معنى فعل آخر لازم لأن كثيراً من أهل العلم باللغة فسروا أطاع بمعنى لان وانقاد ، وهو اللائق في حديث معاذ هنا ، وإن كان الغالب في الرباعى التعدى وفي الثلاثى اللزوم ، وهذا أولى من دعوى فعل وأفعل بمعنى واحد لكونه قليلا ، وأولى من دعوى أن اللام في قوله « فإن هم أطاعوا لك » زائدة ، وقد تقدم شيء من هذا في شرح الحديث في الزكاة . وقوله بعد ذلك « طعت طعت وأطعت » : الأولى بالضم والثانية بالكسر والثالثة بالفتح بزيادة ألف في أوله .

٤٣٤٨ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو ابن ميمون « أن معاذاً رضى الله عنه لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ ﴿ واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾ فقال رجل من القوم : لقد قرئت عين أم إبراهيم » .

زاد معاذ عن شعبة عن حبيب عن سعيد عن عمرو « أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن ، فقرأ معاذ في صلاة الصبح سورة النساء ، فلما قال ﴿ واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾ قال رجل خلفه : قرئت عين أم إبراهيم » الحديث الخامس .

قوله (عن عمرو بن ميمون) هو الأودى وهو من المخضرمين .

قوله (أن معاذاً لما قدم اليمن) هو موصول لأن عمرو بن ميمون كان باليمن لما قدمها معاذ .

قوله (فقال رجل من القوم : قرت عين أم إبراهيم) أى حصل لها السرور ، وكنتى عنه بقرت عينها أى بردت دمعتها لأن دمة السرور باردة بخلاف دمة الحزن فإنها حارة ، ولهذا يقال فيمن يدعى عليه : أسخن الله عينه . وقد استشكل تقرير معاذ لهذا القائل في الصلاة وترك أمره بالإعادة ، وأجيب عن ذلك إما بأن الجاهل بالحكم يعذر ، وإما أن يكون أمره بالإعادة ولم ينقل ، أو كان القائل خلفهم ولكن لم يدخل معهم في الصلاة .

قوله (زاد معاذ عن شعبة) فذكره ، المراد بالزيادة قوله « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً » . وليس بين الروایتين منافاة لأن معاذاً إنما قدم اليمن لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فالقصة واحدة ، ودل الحديث على أنه كان أميراً على الصلاة ، وحديث ابن عباس يدل على أنه كان أميراً على المال أيضاً ، وقد تقدم في الزكاة ما يوضح ذلك .

٦١ - باب . بعث علي بن أبي طالب عليه السلام وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع

٤٣٤٩ - حدثني أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق حدثني أبي عن أبي إسحاق سمعت البراء رضي الله عنه « بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد ابن الوليد إلى اليمن . قال : ثم بعث علياً بعد ذلك مكانه فقال : مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ، ومن شاء فليقبل . فكنث فيمن عقب معه ، قال فغنمت أواقى ذوات عَدَد » .

قوله (باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع) قد ذكر في آخر الباب حديث جابر « أن علياً قدم من اليمن فلاق النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع » وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج . وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي من طريق أخرى عن علي قال « بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقلت : يا رسول الله تبعثني إلى قوم أسن مني وأنا حديث السن لا أبصر القضاء ، قال : فوضع يده على صدري وقال : اللهم ثبت لسانه واهد قلبه ، وقال : يا علي إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر » فذكر الحديث . الحديث الأول حديث البراء .

قوله (شريح) هو بالشين المعجمة وآخره حاء مهملة .

قوله (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد إلى اليمن) كان ذلك بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجرانة .

قوله (أن يعقب معك) أى يرجع إلى اليمن والتعقيب أن يعود بعض العسكر بعد الرجوع لصبوا غزوة من الغد ، كذا قال الخطابي . وقال ابن فارس : غزاة بعد غزاة . والذي يظهر أنه أعم من ذلك واصله أن الخليفة يرسل العسكر إلى جهة مدة فإذا انقضت رجعوا وأرسل غيرهم ، فمن شاء أن يرجع من العسكر الأول مع

العسكر الثاني سمي رجوعه تعقيماً .

قوله (فغنمت أواق) بتشديد التحتانية ويجوز تخفيفها ، وقوله (ذوات عدد) لم أقف على تحريها .
(تنبيه) : أورد البخاري هذا الحديث مختصراً ، وقد أورده الإسماعيلي من طريق أبي عبيدة بن أبي السفر « سمعت إبراهيم بن يوسف » وهو الذي أخرجه البخاري من طريقه فزاد فيه « قال البراء : فكنت ممن عقب معه ، فلما دنونا من القوم خرجوا إلينا ، فصلى بنا عليّ وصفنا صفاً واحداً ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأسلمت همدان جميعاً ، فكتب علي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامهم ، فلما قرأ الكتاب خر ساجداً ، ثم رفع رأسه وقال : السلام على همدان » وعند الترمذي من طريق الأحوص بن خوات عن أبي إسحق في حديث البراء قصة الجارية ، وسأذكر بيان ذلك في الحديث الذي بعده إن شاء الله تعالى .

٤٣٥٠ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا رَوْحُ بن عُبَادَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بن سُؤَيْدِ بن مَنجُوفٍ عن عبد الله ابن بُرَيْدَةَ عن أبيه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً إلى خالد لِيَقْبِضَ الخُمْسَ ، وكنتُ أبغضُ علياً وقد اغتسلَ ، فقلت لخالد : ألا ترى إلى هذا ؟ فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له ، فقال : يا بُرَيْدَةَ أبغضُ علياً ؟ فقلت : نعم . قال : لا تُبغِضه ، فإنَّ له في الخُمسِ أكثرَ من ذلك » .

الحديث الثاني حديث بريدة .

قوله (حدثنا علي بن سويد بن منجوف) بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم وسكون الواو ، ووقع في رواية القابسي « عن علي بن سويد عن منجوف » وهو تصحيف ، وعلى بن سويد بن منجوف سدوسي بصري ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الموضع .

قوله (عن عبد الله بن بريدة) في رواية الإسماعيلي « حدثني عبد الله » .

قوله (بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً إلى خالد) أي ابن الوليد (ليقبض الخمس) أي خمس الغنيمة ، وفي رواية الإسماعيلي التي سأذكرها « ليقسم الخمس » .

قوله (وكنت أبغض علياً وقد اغتسل فقلت لخالد ألا ترى) هكذا وقع عنده مختصراً ، وقد أورده الإسماعيلي من طرق إلى روح بن عبادة الذي أخرجه البخاري من طريقه فقال في سياقه « بعث علياً إلى خالد ليقسم الخمس » وفي رواية له « ليقسم الفيء فاصطفى عليّ منه لنفسه سيئة » بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ، ثم همزة أي جارية من السبي ، وفي رواية له « فأخذ منه جارية ثم أصبح يقطر رأسه ، فقال خالد لبريدة : ألا ترى ما صنع هذا ؟ قال بريدة : وكنت أبغض علياً » ولأحمد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه « أبغضت علياً بغضا لم أبغضه أحداً ، وأحببت رجلاً من قريش لم أحبه إلا على بغضه

عليا ، قال : فأصبنا سببا فكتب - أي الرجل - إلى النبي صلى الله عليه وسلم : ابعث إلينا من يخمسه ، قال فبعث إلينا عليا ، وفي السبي وصيفة هي أفضل السبي ، قال فخمس وقسم ، فخرج ورأسه يقطر ، فقلت ؟ . يا أبا الحسن ما هذا ؟ فقال ألم تر إلى الوصفة ، فإنها صارت في الخمس ، ثم صارت في آل محمد ، ثم صارت في آل علي فوقعت بها .

قوله (فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الجليل « فكتب الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالقصة ، فقلت : ابعثنى فبعثنى فجعل يقرأ الكتاب ويقول صدق . » .

قوله (فقال يا بريدة أتبغض عليا ؟ فقلت : نعم قال : لا تبغضه) زاد في رواية عبد الجليل « وإن كنت تحبه فازدد له حبا . » .

قوله (فإن له في الخمس أكثر من ذلك) في رواية عبد الجليل « فوالذي نفس محمد بيده لنصيب آل علي في الخمس أفضل من وصيفة » وزاد « قال فما كان أحد من الناس أحب إلى من علي » وأخرج أحمد هذا الحديث من طريق أجليح الكندي عن عبد الله بن بريدة بطوله وزاد في آخره « لا تقع في علي فإنه منى وأنا منه وهو وليكم بعدى » وأخرجه أحمد أيضا والنسائي من طريق سعيد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة مختصرا وفي آخره « فإذا النبي صلى الله عليه وسلم قد احمر وجهه يقول : من كنت وليه فعلى وليه » وأخرجه الحاكم من هذا الوجه مطولا وفيه قصة الجارية نحو رواية عبد الجليل ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضا ، قال أبو ذر الهروي : إنما أبغض الصحابي عليا لأنه رآه أخذ من المغنم ، فظن أنه غل ، فلما أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ أقل من حقه أحبه اه . وهو تأويل حسن ، لكن يبعده صدر الحديث الذي أخرجه أحمد فلعل سبب البغض كان لمعنى آخر وزال بنهى النبي صلى الله عليه وسلم لهم عن بغضه . وقد استشكل وقوع على الجارية بغير استبراء ، وكذلك قسمته لنفسه ، فأما الأول فمحمول على أنها كانت بكرًا غير بالغ ورأى أن مثلها لا يستبرأ كما صار إليه غيره من الصحابة ، ويجوز أن تكون حاضت عقب صيرورتها له ثم طهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس ما يدفعه ، وأما القسمة فجائزة في مثل ذلك ممن هو شريك فيما يقسمه كالإمام إذا قسم بين الرعية وهو منهم ، فكذلك من نصبه الإمام قام مقامه . وقد أجاب الخطابي بالثاني ، وأجاب عن الأول لاحتمال أن تكون عذراء أو دون البلوغ أو أداه اجتهاده أن لا استبراء فيها ، ويؤخذ من الحديث جواز التسرى على بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف التزويج عليها لما وقع في حديث المسور في كتاب النكاح .

٤٣٥١ - حدثنا قتيبة حدثنا عبد الواحد عن عمار بن القعقاع بن شبرمة حدثنا عبد الرحمن بن أبي نعيم قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول « بعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهبية في أديم مقروظ لم تحصّل من ترابها ، قال فقسمها بين أربعة نفر : بين عيينة بن بدر ، وأقرع بن حابس ، وزيد الخليل ، والرابع إما علقمة ، وإما عامر بن الطفيل . فقال رجل من أصحابه : كئنا نحن أحق بهذا

من هؤلاء . فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يأتيني خبر السماء صباحا ومساء ؟ قال فقام رجل غائر العينين ، مشرف الوجنتين ، ناشز الجبهة ، كث اللحية ، محلوق الرأس ، مشمر الإزار فقال : يا رسول الله : اتق الله . قال : وبئلك : أو لست أحمق أهل الأرض أن يتقى الله ؟ قال ثم ولي الرجل . قال خالد بن الوليد : يا رسول الله ، ألا أضرب عنقه ؟ قال : لا لعله أن يكون يضلّي . فقال خالد : وم من مصلي يقول بلسانه ما ليس في قلبه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لم أومر أن أنقب قلوب الناس ولا أشق بطونهم . قال ثم نظر إليه وهو مقف فقال : إنه يخرج من ضيضي هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز حناجرهم يترقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . وأظنه قال : لكن أدركتهم لأقتلهم قتل قوم .

الحديث الثالث : حديث أبي سعيد .

قوله (عن عمارة بن القعقاع) ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة .

قوله (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن زياد ، ونعم بضم النون وسكون المهملة .

قوله (بذهبية) تصغير ذهبية ، وكأنه أنثها على معنى الطائفة أو الجملة ، وقال الخطابي : على معنى القطعة : وفيه نظر لأنها كانت تبرا ، وقد يؤنث الذهب في بعض اللغات ، وفي معظم النسخ من مسلم « بذهبية » بفتحيتين بغير تصغير .

قوله (في أديم مقروظ) بظاء معجمة مشالة أى مدبوغ بالقرظ .

قوله (لم تحصل من ترابها) أى لم تخلص من تراب المعدن فكأنها كانت تبرا وتخليصها بالسبك .

قوله (بين عيينة بن بدر) كذا نسب لجده الأعلى . وهو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري .

قوله (وأقرع بن حابس) قال ابن مالك : فيه شاهد على أن ذا الألف واللام من الأعلام الغالبة قد ينزعان عنه في غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة ، وقد حكى سيبويه عن العرب : هذا يوم اثنين مبارك ، وقال مسكين الدارمي ونابهة الجعدى^(١) في الجعدية ، وقد تقدم ذكر عيينة والأقرع في غزوة حنين ، وقد مضى في أحاديث الأنبياء وبأق في التوحيد من طريق سعيد بن مسروق عن ابن أبي نعم بلفظ « والأقرع بن حابس الخنظلي ثم المجاشعي » .

قوله (وزيد الخيل) أى ابن مهلهل الطائي . وفي روايه سعيد بن مسروق « وبين زيد الخيل الطائي ثم أحد

(١) في هامش طبعة بولاق : في بعض النسخ « وتابه الجعدى »

بنى نيهان « وقيل له زيد الخيل لكرائم الخيل التي كانت له ، وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخير بالراء بدل اللام وأثنى عليه فأسلم فحسن إسلامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (والرابع إما علقمة) أى ابن ثلاثة بضم المهملة والمثلثة العامرى (وإما عامر بن الطفيل) وهو العامرى ، وجزم فى رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن ثلاثة العامرى ثم أحد بنى كلاب وهو من أكابر بنى عامر ، وكان يتنازع الرياسة هو وعامر بن الطفيل ، وأسلم علقمة فحسن إسلامه ، واستعمله عمر على حوران فمات بها فى خلافته . وذكر عامر بن الطفيل غلط من عبد الواحد فإنه كان مات قبل ذلك .

قوله (فقال رجل من أصحابه) لم أقف على اسمه ، وفى رواية سعيد بن مسروق « ففضبت قريش والأنصار وقالوا : يعطى صنائيد أهل نجد ويدعنا ، فقال إنما أتألفهم » والصنائيد بالمهملة والنون جمع صنديد وهو الرئيس .

قوله (فقال ألا تأمنونى وأنا أمين من فى السماء ، يأتينى خبر السماء صباحا ومساء) فى رواية سعيد بن مسروق أنه صلى الله عليه وسلم إنما قال ذلك عقب قول الخارجى الذى يذكر بعد هذا ، وهو المحفوظ .

(تنبيه) هذه القصة غير القصة المقدمة فى غزوه حنين وهم من خلطها بها واختلف فى هذه الذهبية فقيل : كانت خمس الخمس ، وفيه نظر . وقيل من الخمس ، وكان ذلك من خصائصه أنه يضعه فى صنف من الأصناف للمصلحة . وقيل من أصل الغنيمة وهو بعيد . وسيأتى الكلام على قوله « من فى السماء » فى كتاب التوحيد .

قوله (فقام رجل غائر العينين) بالغين المعجمة والتحتانية وزن فاعل من الغور ، والمراد أن عينيه داخلتان فى مجازهما لاصقين بقعر الحدقة ، وهو ضد الجحوظ .

قوله (مشرف) بشين معجمة وفاء أى بارزهما ، والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين .

قوله (ناشر) بنون وشين معجمة وزاى أى مرتفعها ، فى رواية سعيد بن مسروق « نأتى الجبين » بنون ومثناة على وزن فاعل من التواء أى أنه يرتفع على ما حوله .

قوله (مخلوق) سيأتى فى أواخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سيماهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم لا يخلقونها ، وكانت طريقة الخوارج حلق جميع رؤوسهم .

قوله (أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله) وفى رواية سعيد بن مسروق « فقال ومن يطع الله إذا عصيته » وهذا الرجل هو ذو الخويصرة التميمى كما تقدم صريحا فى علامات النبوة من وجه آخر عن أنى سعيد الخدرى ، وعند أبى داود اسمه نافع ورجحه السهليل ، وقيل اسمه حرقوص بن زهير السعدى ، وسيأتى تحرير ذلك فى كتاب استتابة المرتدين .

هذه الرواية لاحتمال أن يكون كل منهما سأل في ذلك .

قوله (ألا أضرب عنقه ؟ قال لا ، لعله أن يكون يصلى) فيه استعمال لعل استعمال عسى ، نبه عليه ابن مالك ، وقوله « يصلى » قيل فيه دلالة من طريق المفهوم على أن تارك الصلاة يقتل وفيه نظر .

قوله (أن أنقب) بنون وقاف ثقيلة بعدها موحدة أى إنما أمرت أن آخذ بظواهر أمورهم ، قال القرطبي : إنما منع قتله وإن كان قد استوجب القتل لئلا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ولاسيما من صلى كما تقدم نظيره في قصة عبد الله بن أبي . وقال المازري : يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يفهم من الرجل الطعن في النبوة ، وإنما نسبه إلى ترك العدل في القسمة ، وليس ذلك كبيرة ، والأنبياء معصومون من الكبائر بالإجماع . واختلف في جواز وقوع الصغائر ، أو لعله لم يعاقب هذا الرجل لأنه لم يثبت ذلك عنه ، بل نقله عنه واحد ، وخبر الواحد لا يراق به الدم . انتهى . وأبطله عياض بقوله في الحديث « اعدل يا محمد » فخاطبه في المثل بذلك حتى استأذنه في قتله ، فالصواب ما تقدم .

قوله (يخرج من ضئضى) كذا للأكثر بضادين بمعجمتين مكسورتين بينهما تحتانية مهموزة ساكنة وفي آخره تحتانية مهموزة أيضا « وفي رواية الكشميهني بضادين مهملتين ، فأما بالضاد المعجمة فالمراد به النسل والعقب ، وزعم ابن الأثير أن الذى بالمهملة بمعناه ، وحكى ابن الأثير أنه روى بالمد بوزن قنديل ، وفي رواية سعيد ابن مسروق في أحاديث الأنبياء أنه من ضئضى هذا أو من عقب هذا .

قوله (يتلون كتاب الله رطبا) في رواية سعيد بن مسروق « يقرءون القرآن » .

قوله (لا يجاوز حناجرهم) تقدم شرحه في علامات النبوة .

قوله (يمرقون من الدين) في رواية سعيد بن مسروق « من الإسلام » وفيه رد على من أول الدين هنا بالطاعة ، وقال : أن المراد أنهم يخرجون من طاعة الإمام كما يخرج السهم من الرمية ، وهذه صفة الخوارج الذين كانوا لا يطيعون الخلفاء . والذى يظهر أن المراد بالدين الإسلام كما فسرت الرواية الأخرى ، وخارج الكلام يخرج الزجر وأنهم بفعلهم ذلك يخرجون من الإسلام الكامل . وزاد سعيد بن مسروق في روايته « يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان » وهو مما أخبر به صلى الله عليه وسلم من المغيبات فوقع كما قال .

قوله (وأظنه قال : لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود) في رواية سعيد بن مسروق « لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد » ولم يتردد فيه وهو الراجح ، وقد استشكل قوله « لئن أدركتهم لأقتلنهم » مع أنه نهي خالدًا عن قتل أصلهم ، وأجيب بأنه أراد إدراك خروجهم واعتراضهم المسلمين بالسيف ، ولم يكن ظهر ذلك في زمانه ، وأول ما ظهر في زمان على كما هو مشهور ، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في « علامات النبوة » ، واستدل به على تكفير الخوارج ، وهى مسألة شهيرة في الأصول ، وسيأتى الإلمام بشيء منها في استتابة المرتدين .

٤٣٥٢ - حدثنا المكي بن إبراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر « أمر النبي صلى الله عليه وسلم علياً أن يُقيم على إحرامه ». زاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال عطاء قال جابر « فقدم علي بن أبي طالب رضي الله عنه بسبعائه ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم : بم أهلت يا علي ؟ قال : بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم . قال : فأهد وامكث حراماً كما أنت . قال : وأهدى له علي هدياً »

٤٣٥٣ ، ٤٣٥٤ - حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل عن حميد الطويل حدثنا بكر أنه « ذكر لابن عمر أن أنساً حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل بعمره وحجة ، فقال : أهل النبي صلى الله عليه وسلم بالحج وأهلنا به معه ، فلما قدمنا مكة قال : من لم يكن معه هدى فليجعلها عمرة ، وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم هدى ، فقدم علينا علي بن أبي طالب من اليمن حاجاً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بم أهلت ، فإن معنا أهلك ؟ قال أهلت بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم قال : فأمسك فإن معنا هدياً »

الحديث الرابع حديث جابر في مجيء علي من اليمن إلى الحج في حجة الوداع ، وقد تقدم بالسندين المذكورين في كتاب الحج ، وتقدم شرحه هناك . وقوله هنا « وقدم علي بسبعائه » بكسر السين المهملة يعنى ولايته على اليمن لا بسعاية الصدقة ، قال النووي تبعاً لغيره : لأنه كان يحرم عليه ذلك كما ثبت في صحيح مسلم في قصة طلب الفضل بن العباس أن يكون عاملاً على الصدقة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « إنها أوساخ الناس » والله أعلم

٦٢ - باب . غزوة ذي الخلصة

٤٣٥٥ - حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا بيان عن قيس عن جرير قال « كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة والكعبة اليمانية والكعبة الشامية . فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : ألا تريحني من ذي الخلصة ؟ فنفرت في مائة وخمسين راكباً فكسرتناه وقتلنا من وجدنا عنده . فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فدعا لنا ولأحس »

٤٣٥٦ - حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا إسماعيل حدثنا قيس قال : قال لي جرير رضي الله عنه « قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : ألا تريحني من ذي الخلصة - وكان بيتاً في خثعم يسمى الكعبة اليمانية ، فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحس وكانوا أصحاب خيل وكنت لا أثبت على الخيل ، فضرب في صدري حتى رأيت أثر أصابعه في صدري وقال : اللهم ثبته واجعله هادياً مهدياً . فانطلق إليها فكسرها وحرقتها ، ثم بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول جرير : والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جمل أجرب . قال : فبارك في خيل أحس ورجالها خمس مرات »

٤٣٥٧ - حدثنا يوسف بن موسى أخبرنا أبو أسامة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير قال « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم . ألا تريحني من ذي الخلصة ؟ فقلت : بلى . فانطلقت في خمسين »

ومائة فارس من أحسن ، وكانوا أصحاب خيل وكنث لا أثبت على الخيل ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فضرب يده على صدرى حتى رأيت أثر يده في صدرى وقال : اللهم تبتّه ، واجعله هادياً مهدياً . قال : فما وقعت عن فرس بعد . قال : وكان ذو الخلصة بيتاً باليمن لختعم وبجيلة فيه نصبُ تُعبد ، يقال له الكعبة . قال : فأتاها فحرقها بالنار وكسرها . قال : ولما قدم جريرُ اليمنَ كان بها رجلٌ يستقسم بالأزلام ، فقيل له : إن رسولَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم هاهنا فإن قدرَ عليك ضربَ عنقك قال : فبينما هو يضربُ بها إذ وقفَ عليه جريرُ فقال : لتكسرنَّها ولتشهدنَّ أن لا إلهَ إلا الله أو لأضربنَّ عنقك قال : فكسرها وشهد ثم بعث جريرُ رجلاً من أحسن يُكنى أبا أرطاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم يبشّره بذلك . فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا رسولَ الله ، والذي بعثك بالحق ما جئتُ حتى تركتها كأنها جملٌ أجرب ، قال فبرك النبي صلى الله عليه وسلم على خيلِ أحسن ورجالها خمس مرات .

قوله (غزوة ذى الخلصة) بفتح الخاء المعجمة واللام بعدها مهملة ، وحكى ابن دريد فتح أوله وإسكان ثانيه ، وحكى ابن هشام ضمها ، وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والأول أشهر ، والخلصة نبات له حب أحمر كخرز العقيق ، وذو الخلصة اسم للبيت الذى كان فيه الصنم ، وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة ، وحكى المبرد أن موضع ذى الخلصة صار مسجدا جامعاً لبلدة يقال لها العبلات من أرض خثعم ، ووهم من قال إنه كان في بلاد فارس .

قوله (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان ، وبيان بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر ، وقيس هو ابن أوى حازم .

قوله (كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة) في الرواية التى بعدها أنه كان في خثعم بمعجمة ومثناة وزن جعفر قبيلة شهيرة ينتسبون إلى خثعم بن أنمار بفتح أوله وسكون النون أى ابن إراش بكسر أوله وتخفيف الراء وفي آخره معجمة ابن عنز بفتح المهملة وسكون النون بعدها زأى أى ابن وائل ينتهى نسبهم إلى ربيعة بن نزار إخوة مضر بن نزار جد قريش ، وقد وقع ذكر ذى الخلصة في حديث أوى هريرة عند الشيخين في كتاب الفتن مرفوعاً « لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذى الخلصة » وكان صنمًا تعبده دوس في الجاهلية . والذى يظهر لى أنه غير المراد في حديث الباب وإن كان السهيلي يشير إلى اتحادهما لأن دوسا قبيلة أوى هريرة وهم ينتسبون إلى دوس بن عدنان بضم المهملة وبعد الدال الساكنة مثلثة ابن عبد الله بن زهران ، ينتهى نسبهم إلى الأزد ، فبينهم وبين خثعم تباين في النسب والبلد . وذكر ابن دحية أن ذا الخلصة المراد في حديث أوى هريرة كان عمرو بن لحي قد نصبه أسفل مكة ، وكانوا يلبسونه القلائد ويجعلون عليه بيض النعام وينحون عنده ، وأما الذى لختعم فكانوا قد بنوا بيتا يضاھون به الكعبة فظهر الافتراق وقوى التعدد . والله أعلم .

قوله (والكعبة الجمانية والكعبة الشامية) كذا فيه . قيل وهو غلط والصواب الجمانية فقط ، سموها بذلك

مضاهاة للكعبة ، والكعبة البيت الحرام بالنسبة لمن يكون جهة اليمن شامية فسموا التي بمكة شامية والتي عندهم يمانية تفريقا بينهما . والذي يظهر لى أن الذى فى الرواية صواب وأنها كان يقال لها اليمانية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار أنهم جعلوا بابها مقابل الشام ، وقد حكى عياض أن فى بعض الروايات « والكعبة اليمانية الكعبة الشامية » بغير واو . قال وفيه إبهام ، قال والمعنى كان يقال لها تارة هكذا وتارة هكذا ، وهذا يقوى ما قلته فإن إرادة ذلك مع ثبوت الواو أولى ، وقال غيره : قوله « والكعبة الشامية » مبتدأ محذوف الخبر تقديره هى التى بمكة ، وقيل الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة حال والمعنى والكعبة هى الشامية لا غير ، وحكى السهيلي عن بعض النحويين أن « له » زائدة وأن الصواب « كان يقال الكعبة الشامية » أى لهذا البيت الجديد « والكعبة اليمانية » أى للبيت العتيق أو بالعكس ، قال السهيلي : وليست فيه زيادة ، وإنما اللام بمعنى من أجل أى كان يقال من أجله الكعبة الشامية والكعبة اليمانية أى إحدى الصفتين للعتيق والأخرى للجديد .

قوله (ألا تريحي) هو بتخفيف اللام طلب يتضمن الأمر وخص جريرا بذلك لأنها كانت فى بلاد قومه وكان هو من أشرفهم ، والمراد بالراحة راحة القلب ، وما كان شىء أتعب لقلب النبى صلى الله عليه وسلم من بقاء ما يشرك به من دون الله تعالى . وروى الحاكم فى « الإكليل » من حديث البراء بن عازب قال « قدم على النبى صلى الله عليه وسلم مائة رجل من بنى بجيلة وبنى قشير جرير بن عبد الله ، فسأله عن بنى خثعم فأخبره أنهم أبوا أن يجيبوا إلى الإسلام ، فاستعمله على عامة من كان معه ، وندب معه ثلاثمائة من الأنصار وأمره أن يسير إلى خثعم فيدعوهم ثلاثة أيام ، فإن أجابوا إلى الإسلام قبل منهم وهدم صنمهم ذا الخلصة ، وإلا وضع فيهم السيف .

قوله (فنفرت) أى خرجت مسرعا .

قوله (فى مائة وخمسين راكبا) زاد فى الرواية التى بعدها « وكانوا أصحاب خيل » أى يثبتون عليها لقوله بعده « وكنت لا أثبت على الخيل » ووقع فى رواية ضعيفة فى الطبرانى أنهم كانوا سبعمائة ، فلعلها إن كانت محفوظة يكون الزائد رجالة وأتباعا : ثم وجدت فى « كتاب الصحابة لابن السكن » أنهم كانوا أكثر من ذلك فذكر عن قيس بن غربة الأحمسي أنه وفد فى خمسمائة ، قال : وقدم جرير فى قومه وقدم الحجاج بن ذى الأعين فى مائتين ، قال وضم إلينا ثلاثمائة من الأنصار وغيرهم ، فغزونا بنى خثعم . فكان المائة والخمسين هم قوم جرير وتكلمة المائتين أتباعهم وكان الرواية التى فيها سبعمائة من كان من رهط جرير وقيس بن غربة لأن الخمسين كانوا من قبيلة واحدة ، وغربة بفتح المعجمة والراء المهملة بعدها موحدة ضبطه الأكثر .

قوله (فكسرناه) أى البيت وسيأتى البحث فيه بعد .

قوله (فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فأخبرته) كذا فيه ، وفى الرواية الأخيرة أن الذى أخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك رسول جرير ، فكانه نسب إلى جرير مجازا .

قوله (فدعا لنا ولأحمس) بمهملة وزن أحمر وهم إخوة بجيلة بفتح الموحدة وكسر الجيم رهط جرير ينتسبون إلى أحمس بن الغوث بن أثمار ، وبجيلة امرأة نسبت إليها القبيلة المشهورة . ومدار نسبهم أيضا على أثمار . وفي العرب قبيلة أخرى يقال لها أحمس ليست مرادة هنا ينتسبون إلى أحمس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار . ووقع في الرواية التي بعد هذه « فبارك في خيل أحمس ورجالها خمس مرات » أى دعا لهم بالبركة . ووقع عند الإسماعيلي من رواية ابن شهاب عن إسماعيل بن أبى خالد « فدعا لأحمس بالبركة » .

قوله (وكنت لا أثبت على الخيل فضرب على صدرى حتى رأيت أثر أصابعه فى صدرى) فى حديث البراء عند الحاكم « فشكا جرير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القلع فقال : ادن منى ، فدنا منه فوضع يده على رأسه ثم أرسلها على وجهه وصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على رأسه وأرسلها إلى ظهره حتى انتهت إلى أليته وهو يقول مثل قوله الأول » فكان ذلك للتبرك بيده المباركة

(فائدة) القلع بالقاف ثم اللام المفتوحتين ضبطه أبو عبيد الهروى الذى لا يثبت على السرج ، وقيل بكسر أوله ، قال الجوهرى : رجل قلع القدم بالكسر إذا كانت قدمه لا تثبت عند الحرب وفلان قلعة إذا كان يتقلع عن سرجه . وسئل عن الحكمة فى قوله « خمس مرات » فقيل : مبالغة واقتصارا على الوتر لأنه مطلوب ، ثم ظهر لى احتمال أن يكون دعا للخيل والرجال أو لهما معا ، ثم أراد التأكيد فى تكرير الدعاء ثلاثا ، فدعا للرجال مرتين آخرين ، وللخيل مرتين آخرين ليكمل لكل من الصنفين ثلاثا ، فكان مجموع ذلك خمس مرات .

قوله (اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا) قيل فيه تقديم وتأخير ، لأنه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا ، وقيل معناه كاملا مكملا ، ووقع فى حديث البراء أنه قال ذلك فى حال إمرار يده عليه فى المرتين ، وزاد « وبارك فيه وفى ذريته » .

(تنبيه) : كلام المزي فى « الأطراف » يقتضى أن قوله « واجعله هاديا مهديا » من افراد مسلم ، وليس كذلك لأنه ثبت هنا من طريقين .

قوله (فكسرها وحرقتها) أى هدم بناءها ورمى النار فيما فيها من الخشب .

قوله فى الرواية الثالثة (ولما قدم جرير اليمن الخ) يشعر باتحاد قصته فى غزوة ذى الخلصة بقصة ذهابه إلى اليمن ، وكأنه لما فرغ من أمر ذى الخلصة وأرسل رسوله مبشرا استمر ذاهبا إلى اليمن للسبب الذى سيذكر بعد باب ، وقوله « يستقسم » أى يستخرج غيب ما يريد فعله من خير أو شر ، وقد حرم الله ذلك بقوله تعالى ﴿ وأن تستقسموا بالأزلام ﴾ وحكى أبو الفرج الأصبهاني أنهم كانوا يستقسمون عند ذى الخلصة ، وأن امرأ القيس لما خرج يطلب بثأر أبيه استقسم عنده فخرج له ما يكره ، فسب الصنم ورماه بالحجارة وأنشد :

لو كنت ياذا الخلص الموتورا لم تنه عن قتل العداة زورا

قال : فلم يستقسم عنده أحد بعد حتى جاء الإسلام . قلت : وحديث الباب يدل على أنهم استمروا يستقسمون عنده حتى نهاهم الإسلام ، وكأن الذى استقسم عنده بعد ذلك لم يبلغه التحريم أو لم يكن أسلم حتى زجره جرير .

قوله (ثم بعث جرير رجلا من أحسن يكنى أبا أرطاة) بفتح الهمزة وسكون الراء بعدها مهملة وبعد الألف هاء تأنيث واسم أبى أرطاة هذا حصين بن ربيعة ، وقع مسمى فى صحيح مسلم ، ولبعض رواته « حسين » بسين مهملة بدل الصاد وهو تصحيف ، ومنهم من سماه « حصن » بكسر أوله وسكون ثانيه . وقلبه بعض الرواة فقال « ربيعة بن حصين » ومنهم من سماه « أرطاة » والصواب أبو أرطاة حصين بن ربيعة وهو ابن عامر بن الأزور ، وهو صحابى بجلى لم أر له ذكرا إلا فى هذا الحديث .

قوله (كأنها جمل أجرب) بالجيم والموحدة هو كناية عن نزع زيتها وإذهاب بهجتها . وقال الخطائى : المراد أنها صارت مثل الجمل المطلى بالقطران من جربه ، إشارة إلى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق . ووقع لبعض الرواة ، وقيل إنها رواية مسدد « أجوف » بواو بدل الراء وفاء بدل الموحدة ، والمعنى أنا صارت صورة بغير معنى ، والأجوف الخالى الجوف مع كبره فى الظاهر . ووقع لابن بطال معنى قوله أجرب أى أسود ، ومعنى قوله أجوف أى أبيض وحكاه عن ثابت السرقسطى ، وأنكره عياض وقال : هو تصحيف وإفساد للمعنى ، كذا قال ، فان أراد إنكار تفسير أجوف بأبيض فمقبول لأنه يضاد معنى الأسود ، وقد ثبت أنه حرقها والذى يحرق يصير أثره أسود لا محالة فيه فكيف يوصف بكونه أبيض ، وإن أراد إنكار لفظ أجوف فلا إفساد فيه فإن المراد أنه صار خاليا لاشئ فيه كما قررت . وفى الحديث مشروعية إزالة ما يفتتن به الناس من بناء وغيره سواء كان إنسانا أو حيوانا أو جمادا ، وفيه استمالة نفوس القوم بتأمير من هو منهم ، والاستمالة بالدعاء والثناء والبشارة فى الفتوح ، وفضل ركوب الخيل فى الجرب ، وقبول خبر الواحد ، والمبالغة فى نكايه العدو ، ومناقب لجرير ولقومه ، وبركة يد النبى صلى الله عليه وسلم ودعائه ، وأنه كان يدعو وترا وقد يجاوز الثلاث . وفيه تخصيص لعموم قول أنس « كان إذا دعا دعا ثلاثا » فيحمل على الغالب ، وكأن الزيادة لمعنى اقتضى ذلك ، وهو ظاهر فى أحسن لما اعتمده من دحض الكفر ونصر الإسلام ولا سيما مع القوم الذين هم منهم .

٦٣ - باب . غزوة ذات السلاسل ، وهى غزوة لخم وجذام

قال إسماعيل بن أبى خالد . وقال ابن إسحاق عن يزيد عن عروة : هى بلاد بلى وعُدرة وبنى القين .

٤٣٥٨ - حدثنا إسحاق أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبى عثمان « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل ، قال فأتيته فقلت : أى الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . قلت : من الرجال ؟ قال : أبوها . قلتُ ثم من ؟ قال : عمر . فعدَّ رجالاً . فسكتُ مخافة أن

يَجْعَلَنِي فِي آخِرِهِمْ»

قوله (باب غزوة ذات السلاسل) تقدم ضبطها وبيان الاختلاف فيها في أواخر مناقب أبي بكر ، قيل سميت ذات السلاسل لأن المشركين ارتبط بعضهم إلى بعض مخافة أن يفروا ، وقيل لأن بها ماء يقال له السلسل . وذكر ابن سعد أنها وراء وادي القرى وبينها وبين المدينة عشرة أيام ، قال : وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة ، وقيل كانت سنة سبع وبه جزم ابن أبي خالد في كتاب « صحيح التاريخ » ، ونقل ابن عساكر الاتفاق على أنها كانت بعد غزوة مؤتة ؛ إلا ابن إسحق فقال قبلها . قلت : وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خالد .

قوله (وهي غزوة لحم وجذام ، قاله إسماعيل بن أبي خالد) وعند ابن إسحق أنه ماء لبني جذام ولحم ، أما لحم فبفتح اللام وسكون المعجمة : قبيلة كبيرة شهيرة ينسبون إلى لحم ، واسمه مالك بن عدى بن الحارث بن مرة بن أدد ، وأما جذام فبضم الجيم بعدها معجمة خفيفة : قبيلة كبيرة شهيرة أيضا ينسبون إلى عمرو بن عدى وهم إخوة لحم على المشهور ، وقيل هم من ولد أسد بن خزيمه .

قوله (وقال ابن إسحق عن يزيد عن عروة هي بلاد بلي وعذرة وبني القين) أما يزيد فهو ابن رومان مدني مشهور ، وأما عروة فهو ابن الزبير بن العوام ، وأما القبائل التي ذكرها فالثلاثة بطون من قضاة ، أما بلي فبفتح الموحدة وكسر اللام الخفيفة بعدها ياء النسب . قبيلة كبيرة ينسبون إلى بلي بن عمرو بن الحاف بن قضاة ، وأما عذرة فبضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة : قبيلة كبيرة ينسبون إلى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث ابن سويد بن أسلم بضم اللام ابن الحاف بن قضاة ، وأما بنو القين فقبيلة كبيرة أيضا ينسبون إلى القين بن جسر ، ويقال كان له عبد يسمى القين حضنه فنسب إليه ، وكان اسمه ألنعمان بن جسر بن شيع الله بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها عين مهملة ابن أسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة ، وهم ابن التين فقال : بنو القين قبيلة من بني تميم ، وذكر ابن سعد أن جمعا من قضاة تجمعوا وأرادوا أن يدنوا من أطراف المدينة ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص فعقد له لواء أبيض وبعثه في ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار ، ثم أمده بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين وأمره أن يلحق بعمرو وأن لا يختلفا فأراد أبو عبيدة أن يؤم بهم فمنعه عمرو وقال : إنما قدمت عليّ مددا وأنا الأمير ، فأطاع له أبو عبيدة فصلى بهم عمرو ، وتقدم في التيمم أنه « احتلم في ليلة باردة فلم يغتسل وتيمم وصلى بهم » الحديث . وسار عمرو حتى وطئ بلاد بلي وعذرة ، وكذا ذكر موسى بن عقبة نحو هذه القصة ، وذكر ابن إسحق أن أم عمرو بن العاص كانت من بلي فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عمرا يستنفر الناس إلى الإسلام ويستأنفهم بذلك ، وروى إسحق بن راهويه والحاكم من حديث بريدة أن عمرو بن العاص أمرهم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا نارا ، فأنكر ذلك عمر ، فقال له أبو بكر : دعه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث علينا إلا لعلمه بالحرب ، فسكت عنه . فهذا السبب أصح إسنادا من الذي ذكره ابن إسحق ، لكن لا يمنع الجمع . وروى ابن حبان من طريق قيس بن أبي

حازم عن عمرو بن العاص « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في ذات السلاسل ، فسأله أصحابه أن يوقدوا نارا فمنعهم ، فكلموا أبا بكر فكلمه في ذلك فقال : لا يوقد أحد منهم نارا إلا قذفته فيها قال فلقوا العدو فهزمهم ، فأرادوا أن يتبعوهم فمنعهم ، فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال : كرهت أن أذن لهم أن يوقدوا نارا فيرى عدوهم قلتهم ، وكرهت أن يتبعوهم فيكون له مدد . فحمد أمره . فقال : يارسول الله من أحب الناس إليك ؟ الحديث . فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد ، ويجمع بينه وبين حديث بريدة بأن أبا بكر سأله فلم يجبه فسلم له أمره ، وألحوا على أنى بكر حتى يسأله فسأله فلم يجبه .

قوله (حدثنا إسحق) هو ابن شاهين ، وخالد هو ابن عبد الله الطحان ، وشيخه خالد هو ابن مهران الحذاء ، وأبو عثمان هو النهدي .

قوله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل) هذا صورته مرسل ، بل جزم الإسماعيلي بأنه مرسل ، لكن الحديث موصول لقوله بعد ذلك « قال : فأتيته » فإن المراد قال عمرو بن العاص . وأبو عثمان سمع من عمرو بن العاص ، وقد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى والإسماعيلي من رواية وهب بن بقية ومعل بن منصور كلهم عن خالد بن عبد الله بالإسناد الذي أخرجه البخاري ، فقال في روايته « عن أبي عثمان عن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته » فذكر الحديث . وتقدم في مناقب أبي بكر من طريق أخرى عن خالد الحذاء « عن أبي عثمان قال : حدثنا عمرو بن العاص » فذكره .

قوله (فأتيته) في رواية معل بن منصور المذكورة « قدمت من جيش ذات السلاسل ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم » وعند البيهقي من طريق علي بن عاصم عن خالد الحذاء في هذه القصة « قال عمرو : فحدثت نفسي أنه لم يبعثني على قوم فيهم أبو بكر وعمر إلا لمنزلة لي عنده ، فأتيته حتى قعدت بين يديه فقلت : يارسول الله من أحب الناس إليك » الحديث .

قوله (فعد رجالا) في رواية علي بن عاصم قال قلت في نفسي لا أعود لمثلها أسأل عن هذا . وفي الحديث جواز تأمير المفضل على الفاضل إذا امتاز المفضل بصفة تتعلق بتلك الولاية ، ومزية أبي بكر على الرجال وبنته عائشة على النساء ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في المناقب ، ومنقبة لعمرو بن العاص لتأميره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وإن كان ذلك لا يقتضى أفضليته عليهم لكن يقتضى أن له فضلا في الجملة . وقد روينا في « فوائد أبي بكر بن أبي الهيثم » من حديث رافع الطائي قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم جيشا واستعمل عليهم عمرو بن العاص وفيهم أبو بكر » قال : وهي الغزوة التي يفتخر بها أهل الشام . وروى أحمد والبخاري في الأدب وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم من طريق علي بن رباح عن عمرو بن العاص قال « بعث إلي النبي صلى الله عليه وسلم يأمرني أن آخذ ثيابي وسلاحي فقال : يا عمرو ، إني أريد أن أبعثك على جيش فيغنمك الله

ويسلمك ، قلت : إني لم أسلم رغبة في المال . قال : نعم المال الصالح للمرء الصالح » وهذا فيه إشعار بأن بعثه عقب إسلامه ، وكان إسلامه في أثناء سنة سبع من الهجرة .

قوله في آخر الحديث (فسكت) بتشديد المثناة المضمومة ، هو مقول عمرو .

٦٤ - باب . ذهاب جرير إلى اليمن

٤٣٥٩ - **حدثني عبد الله بن أبي شيبه العبسي** حدثنا ابن إدريس عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير قال « كنت باليمن فلقيت رجلين من أهل اليمن - ذا كلاع وذا عمرو - فجعلت أحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال له ذو عمرو : لئن كان الذي تذكر من أمر صاحبك فقد مر على أجله منذ ثلاث . وأقبل معي ، حتى إذا كنا في بعض الطريق رفّع لنا ركب من قبيل المدينة ، فسألناهم ، فقالوا : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستخلف أبو بكر ، والناس صالحون . فقالا : أخبر صاحبك أنا قد جئنا ، ولعلنا سنعود إن شاء الله ، ورجعا إلى اليمن ، فأخبرت أبا بكر بحديثهم ، قال : أفلا جئت بهم ؟ فلما كان بعد قال لي ذو عمرو : يا جرير إن بك على كرامة ، وإني مخبرك خيراً : إنكم معشر العرب لن تزالوا بخير ما كنتم إذا هلك أمير تأمرتم في آخر ، فإذا كانت بالسيف كانوا ملوكاً يغضبون غضب الملوك ، ويرضون رضا الملوك » .

قوله (باب ذهاب جرير) أي ابن عبد الله البجلي (إلى اليمن) ذكر الطبراني من طريق إبراهيم بن جرير عن أبيه قال « بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن أقاتلهم وأدعوهم أن يقولوا لا إله إلا الله » فالذي يظهر أن هذا البعث غير بعثه إلى هدم ذي الخلصة ، ويحتمل أن يكون بعثه إلى الجهتين على الترتيب ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث جرير « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : يا جرير إنه لم يبق من طواغيت الجاهلية إلا بيت ذي الخلصة » فإنه يشعر بتأخير هذه القصة جدا ، وسيأتي في حجة الوداع أن جريرا شهدا فكأن إرساله كان بعدها ، فهدهما ثم توجه إلى اليمن ، ولهذا لما رجع بلغته وفاة النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (حدثني عبد الله بن أبي شيبه) هو أبو بكر واسم أبيه محمد بن أبي شيبه واسمه إبراهيم بن عثمان العبسي بالموحدة الحافظ ، وابن إدريس هو عبد الله ، وقيس هو ابن أبي حازم ، والإسناد كله كوفيون .

قوله (كنت باليمن) في رواية أبي إسحق عن جرير عند ابن عساکر أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى ذي عمرو وذي الكلاع يدعوهما إلى الإسلام فأسلما ، قال : « وقال لي ذو الكلاع ادخل على أم شرحبيل » يعني زوجته . وعند الواقدي في الردة بأسانيد متعددة نحو هذا .

قوله (فلقيت رجلين من أهل اليمن) في رواية الإسماعيلي « كنت باليمن ، فأقبلت ومعى ذو الكلاع وذو عمرو » وهذه الرواية أبين ، وذلك أن جريرا قضى حاجته من اليمن وأقبل راجعا يريد المدينة فصحبه من ملوك اليمن

ذو الكلاع وذو عمرو ، فأما ذو الكلاع فهو بفتح الكاف وتخفيف اللام واسمه إسميع بسكون المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية وفتح الفاء وبعدها مهملة ، ويقال أيفع بن باكوراء ويقال ابن حوشب بن عمرو . وأما ذو عمرو فكان أحد ملوك اليمن وهو من حمير أيضا ، ولم أقف على اسم غيره ، ولا رأيت من أخباره أكثر مما ذكر في حديث الباب ، وكانا عزمنا على التوجه إلى المدينة فلما بلغهما وفاة النبي صلى الله عليه وسلم رجعا إلى اليمن ثم هاجرا في زمن عمر .

قوله (لئن كان الذي تذكر من أمر صاحبك) أى حقا ، فى رواية الإسماعيلي « لئن كان كما تذكر » وقوله « لقد مر على أجله » جواب لشرط مقدر ، أى إن أخبرتنى بهذا أخبرك بهذا ، وهذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الكتب القديمة لأن اليمن كان أقام بها جماعة من اليهود فدخل كثير من أهل اليمن فى دينهم وتعلموا منهم . وذلك بين فى قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ لما بعثه إلى اليمن إنك ستأتى قوما أهل كتاب ، وقال الكرماني يحتمل أن يكون سمع من بعض القادمين من المدينة سرا ، أو أنه كان فى الجاهلية كاهنا ، أو أنه صار بعد إسلامه محدثا أى بفتح الدال ، وقد تقدم تفسيره بأنه الملهم . قلت : وسياق الحديث يدل على ما قررته لأنه علق ما ظهر له من وفاته على ما أخبره به جرير من أحواله ، ولو كان مستفادا من غير ما ذكرته لما احتاج إلى بناء ذلك على ذلك ، لأن الأولين خبر محض والثالث وقوع شىء فى النفس عن غير قصد ، وقد روى الطبراني من طريق زياد بن علاقة عن جرير فى هذه القصة قال « قال لى حبر باليمن » وهذا يؤيد ما قلته فله الحمد .

قوله (فأخبرت أبا بكر بمحدثهم قال أفلا جئت بهم) كأنه جمع باعتبار من كان معهما من الأتباع .

قوله (فلما كان بعد الخ) لعل ذلك كان لما هاجر ذو عمرو فى خلافة عمر ، وذكر يعقوب بن شبة بإسناد له أن ذا الكلاع كان معه اثنا عشر ألف بيت من مواليه ، فسأل عمر بيعهم ليستعين بهم على حرب المشركين فقال ذو الكلاع : هم أحرار فأعتقهم فى ساعة واحدة . وروى سيف فى الفتوح أن أبا بكر بعث أنس بن مالك يستنفر أهل اليمن إلى الجهاد فرحل ذو الكلاع ومن أطاعه . وذكر ابن الكلبي فى النسب أن ذا الكلاع كان جميلا ، فكان إذا دخل مكة يتعمم . وشهد صفين مع معاوية وقتل بها .

قوله (تأمرتم) بمد الهمزة وتخفيف الميم أى تشاورتم ، أو بالقصر وتشديد الميم أى أقمتم أميرا منكم عن رضا منكم أو عهد من الأول .

قوله (فإذا كانت) أى الإمارة (بالسيف) أى بالقهر والغلبة (كانوا ملوكا) أى الخلفاء ، وهذا دليل على ما قررته أن ذا عمرو كان له اطلاع على الأخبار من الكتب القديمة ، وإشارته بهذا الكلام تطابق الحديث الذى أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره من حديث سفينة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا » قال ابن التين : ما قاله ذو عمرو وذو الكلاع لا يكون إلا عن كتاب أو كهانة ، وما قاله ذو عمرو لا يكون إلا عن كتاب . قلت : ولا أدرى لم فرق بين المقاتلين والاحتفال فيهما واحد ، بل المقالة الأخيرة يحتمل أن تكون من جهة التجربة .

٦٥ - باب غزوة سيف البحر ، وهم يتلقون عيراً لقريش ، وأميرهم أبو عبيدة

٤٣٦٠ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلاثمائة ، فخرجنا وكنا ببعض الطريق فبنى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع ، فكان مزودى تمر ، فكان يقوتنا كل يوم قليلاً قليلاً حتى فنى ، فلم يكن يصيبنا إلا تمرّة تمر ، فقلت : ما تغنى عنكم تمر ؟ فقال : لقد وجدنا فقدها حين فنى . ثم انتهينا إلى البحر ، فاذا حوت مثل الطرب ، فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة . ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فقصيا ، ثم أمر براحلة فرجلت ، ثم مرّت تحتها ، فلم تُصبها . »

٤٣٦١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال : الذي حفظناه من عمرو بن دينار قال « سمعت جابر بن عبد الله يقول : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة راكب أميرنا أبو عبيدة بن الجراح نرصّد عير قریش فأقمنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط فسُمّي ذلك الجيش جيش الخبط ، فألقى لنا البحر دابة يقال لها العنبر فأكلنا منه نصف شهر ، وأدهنا من ودكته حتى ثابّت إلينا أجسامنا . فأخذ أبو بريدة ضلعاً من أضلاعه فنصبه فعمد إلى أطول رجل معه . قال سفيان مرة : ضليعاً من أضلاعه فنصبه ، وأخذ رجلاً وبعيراً فمرّ تحتة . قال جابر : وكان رجل من القوم نحر ثلاث جزائر ، ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم إن أبا عبيدة نهاه . » وكان عمرو يقول « أخبرنا أبو صالح أن قيس بن سعد قال لأبيه : كنت في الجيش فجاجوا . قال : انحر ، قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . قال : نحرث . »

٤٣٦٢ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريج قال أخبرني عمرو أنه سمع جابراً رضي الله عنه يقول « غزونا جيش الخبط ، وأمر أبو عبيدة فجعلنا جوعاً شديداً ، فألقى البحر حوتا ميتاً لم تر مثله يقال له العنبر ، فأكلنا منه نصف شهر . فأخذ أبو عبيدة عظماً من عظامه ، فمرّ الراكب تحتة ، فأخبرني أبو الزبير أنه سمع جابراً يقول : قال أبو عبيدة : كلوا . فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : كلوا رزقاً أخرجهُ الله ، أطعمونا إن كان معكم ، فأتاه بعضهم بعضو فأكله . »

قوله (باب غزوة سيف البحر) هو بكسر المهملة وسكون التحتانية وآخره فاء ، أى ساحل البحر .

قوله (وهم يتلقون عيراً لقريش) هو صريح ما في الرواية الثانية في الباب حيث قال فيها « نرصّد عير قریش » وقد ذكر ابن سعد وغيره : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثهم إلى حى من جهينة بالقبلية بفتح القاف والموحدة مما يلي ساحل البحر ، بينهم وبين المدينة خمس ليال ، وأنهم انصرفوا ولم يلقوا كيدا ، وأن ذلك كان في رجب سنة ثمان . وهذا لا يغاير ظاهره ما في الصحيح لأنه يمكن الجمع بين كونهم يتلقون عيراً لقريش ويقصدون حياً من جهينة ، ويقوى هذا الجمع ما عند مسلم من طريق عبيد الله بن مقسم عن جابر قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً إلى أرض جهينة » فذكر هذه القصة ، لكن تلقى عير قریش ما يتصور أن يكون في

الوقت الذي ذكره ابن سعد في رجب سنة ثمان لأنهم كانوا حينئذ في الهدنة ، بل مقتضى ما في الصحيح أن تكون هذه السرية في سنة ست أو قبلها قبل هدنة الحديبية ، نعم يحتمل أن يكون تلقبهم للعبير ليس محاربتهم بل لحفظهم من جهينة ، ولهذا لم يقع في شيء من طريق الخبر أنهم قاتلوا أحدا ، بل فيه أنهم قاموا نصف شهر أو أكثر في مكان واحد ، فالله أعلم .

(١)

قوله (عن وهب بن كيسان عن جابر

قوله (قبل الساحل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهته ، ووقع في رواية عبادة بن الوليد بن عبادة « سيف البحر » وسأذكر من أخرجها .

قوله (وأمر عليهم أبا عبيدة) في رواية أنى حمزة الخولاني عن جابر بن أبى عاصم في الأظعمة « تأمر علينا قيس بن سعد بن عبادة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » والمحفوظ ما اتفقت عليه روايات الصحيحين أنه أبو عبيدة وكان أحد رواة ظن من صنيع قيس بن سعد في تلك الغزوة ما صنع من نحر الإبل التي اشتراها أنه كان أمير السرية ، وليس كذلك .

قوله (فخرجنا فكانا ببعض الطريق فنى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع فكان مزود تمر) : المزود بكسر الميم وسكون الزاى ما يجعل فيه الزاد .

قوله (فكان يقوتنا) بفتح أوله والتخفيف من الثلاثى ، وبضمه والتشديد من التقويت .

قوله (كل يوم قليلا قليلا حتى فنى فلم يكن يصيينا إلا تمرة تمرة) ظاهر هذا السياق أنهم كان لهم زاد بطريق العموم وأزواد بطريق الخصوص . فلما فنى الذى بطريق العموم اقتضى رأى أبى عبيدة أن يجمع الذى بطريق الخصوص لقصد المساواة بينهم فى ذلك ففعل ، فكان جميعه مزودا واحدا ، ووقع عند مسلم من حديث أبى الزبير عن جابر « بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر علينا أبا عبيدة ، فتلقينا لقريش ، وزودنا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره ، وكان أبو عبيدة يعطينا تمرة تمرة » وظاهره مخالف لرواية الباب ، ويمكن الجمع بأن الزاد العام كان قدر جراب ، فلما نفذ وجمع أبو عبيدة الزاد الخاص اتفق أنه أيضا كان قدر جراب ويكون كل من الراويين ذكر مالم يذكره الآخر ، وأما تفرقة ذلك تمرة تمرة فكان فى ثانى الحال . وقد تقدم فى الجهاد من طريق هشام بن عروة عن وهب بن كيسان فى هذا الحديث « خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا ، ففنى زادنا ، حتى كان الرجل منا يأكل كل يوم تمرة ، وأما قول عياض يحتمل أنه لم يكن فى أزوادهم تمر غير الجراب المذكور فمردود لأن حديث الباب صريح فى أن الذى اجتمع من أزوادهم كان مزود تمر ، ورواية أبى الزبير صريحة فى أن النبى صلى الله عليه وسلم زودهم جرابا من تمر ، فصح أن التمر كان معهم من غير الجراب . وأما قول غيره يحتمل أن يكون تفرقته

عليهم ثمرة تمر كان من الجراب النبوي قصداً لبركته ، وكان يفرق عليهم من الأزواد التي جمعت أكثر من ذلك ، فبعيد من ظاهر السياق بل في رواية هشام بن عروة عند ابن عبد البر « فقلت أزوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا إلا ثمرة » .

قوله (فقلت : ما تغنى عنكم ثمرة) ؟ هو صريح في أن السائل عن ذلك وهب بن كيسان فيفسر به المبهم في رواية هشام بن عروة التي مضت في الجهاد فإن فيها « فقال رجل يا أبا عبد الله - وهي كنية جابر - أين كانت تقع التمرة من الرجل ؟ وعند مسلم من رواية أبي الزبير أنه أيضا سئل عن ذلك فقال « لقد وجدنا فقدوها حين فنيت » أى موثراً . وفي رواية أبي الزبير « فقلت كيف كنتم تصنعون بها ؟ قال : نمصها كما يمص الصبي الثدي ، ثم نشرب عليها الماء ، فتكفينا يومنا إلى الليل » .

قوله في الرواية الثانية (فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط) بفتح المعجمة والموحدة بعدها مهملة هو ورق السلم ، في رواية أبي الزبير « وكنا نضرب بعضينا الخبط ثم نبله بالماء فنأكله ، وهذا يدل على أنه كان يابساً ، بخلاف ما جزم به الداودي أنه كان أخضر رطباً . ووقع في رواية الخولاني « وأصابتنا مخمصة » .

قوله (ثم انتهينا إلى البحر) أى إلى ساحل البحر ، وهو صريح الرواية الثانية ، وفي رواية أبي الزبير « فانطلقنا على ساحل البحر » .

قوله (فإذا حوت مثل الظرب) أما الحوت فهو اسم جنس لجميع السمك ، وقيل هو مخصوص بما عظم منها ، والظرب بفتح المعجمة المشالة : ووقع في بعض النسخ بالمعجمة الساقطة حكاها ابن التين : والأول أصوب ، وبكسر الراء بعدها موحدة : الجبل الصغير . وقال القزاز : هو بسكون الراء إذا كان منبسطة ليس بالعالى : وفي رواية أبي الزبير « فوقع لنا على ساحل البحر كهيمة الكثيب الضخم : فأتيناه فإذا هو دابة تدعى العنبر » وفي الرواية الثانية « فألقى لنا البحر دابة يقال لها العنبر » وفي رواية الخولاني « فهبطنا بساحل البحر فإذا نحن بأعظم حوت » قال أهل اللغة : العنبر سمكة بحرية كبيرة يتخذ من جلدها الترسة ، ويقال إن العنبر المشموم رجميع هذه الدابة . وقال ابن سينا : بل المشموم يخرج من البحر ، وإنما يؤخذ من أجواف السمك الذى يبتلعه . ونقل الماوردى عن الشافعى قال : سمعت من يقول رأيت العنبر نابتا في البحر ملتويا مثل عنق الشاة ، وفي البحر دابة تأكله وهو سم لها فيقتلها فيقذفها ، فيخرج العنبر من بطنها . وقال الأزهرى : العنبر سمكة تكون بالبحر الأعظم يبلغ طولها خمسين ذراعاً يقال لها بالة وليست بعربية : قال الفرزدق :

فبتنا كأن العنبر الورد بيننا وبالة بحر فاؤها قد تخرما

أى قد تشقق . ووقع في رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار في أواخر الباب « فألقى لنا البحر حوتا ميتا » واستدل به على جواز أكل ميتة السمك ، وسيأتى البحث فيه في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى .

قوله (فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة) في رواية عمرو بن دينار « فأكلنا منه نصف شهر » وفي رواية أبي

الزبير « فأقمنا عليها شهرا » ويجمع بين هذا الاختلاف بأن الذى قال ثمان عشرة ضبط مالم يضبطه غيره ، وأن من قال نصف شهر ألقى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ، ومن قال شهرا جبر الكسر أو ضم بقية المدة التى كانت قبل وجدانهم الحوت إليها ، ورجح النووى رواية أبى الزبير لما فيها من الزيادة ، وقال ابن التين : إحدى الروایتين وهم . انتهى . ووقع فى رواية الحاكم « اثنى عشر يوما » وهى شاذة ، وأشد منها شذوذا رواية الخولانى « فأقمنا قبلها ثلاثا » ولعل الجمع الذى ذكرته أولى . والله أعلم .

قوله فى الرواية الثانية (حتى ثابت) بمثلثة أى رجعت ، وفيه إشارة إلى أنهم أصابهم هزال من الجوع السابق .

قوله (وادها من وذكه) بفتح الواو والمهملة أى شحمه ، وفى رواية أبى الزبير « فلقد رأيتنا نغترف من وقب عينه بالقلال الدهن ونقطع منه القدر كالشور » . والوقب بفتح الواو وسكون القاف بعدها موحدة هى النقرة التى تكون فيها الحدقة ، والقدر بكسر الفاء وفتح الدال جمع فدره بفتح ثم سكون وهى القطعة من اللحم ومن غيره ، وفى رواية الخولانى « فحملنا ما شئنا من قديد وودك فى الأسقية والغرائز » .

قوله (ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلعه فنصبا) كذا فيه ، واستشكل لأن الضلع مؤنثة ، ويجاب بأن تأنيثه غير حقيقى فيجوز فيه التذكير .

قوله (ثم أمر براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها) وفى الرواية الثانية « فعمد إلى أطول رجل معه فمر تحتها » وفى حديث عبادة بن الصامت عند ابن إسحق « ثم أمر بأجسم بعير معنا فحمل عليه أجسم رجل منا فخرج من تحتها وما مست رأسه » وهذا الرجل لم أقف على اسمه ، وأظنه قيس بن سعد بن عبادة فان له ذكرا فى هذه الغزوة كما ستراه بعد ، وكان مشهورا بالطول ، وقصته فى ذلك مع معاوية لما أرسل إليه ملك الروم بالسراويل معروفة ، فذكرها المعافى الحريرى فى الجليس وأبو الفرج الأصبهاني وغيرهما ، ومحصلها أن أطول رجل من الروم نزع له قيس بن سعد سراويله فكان طول قامته الرومى ، بحيث كان طرفها على أنفه وطرفها بالأرض ، وعوتب قيس فى نزع سراويله فى المجلس فأنشد :

أردت لكىما يعلم الناس أنها سراويل قيس والوفود شهود
وأن لا يقولوا غاب قيس وهذه سراويل عادى نمته ثمود

وزاد مسلم فى رواية أبى الزبير « فأخذ أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فأقعدهم فى وقب عينه » والوقب تقدم ضبطه وهو حفرة العين فى عظم الوجه ، وأصله نقرة فى الصخرة يجتمع فيها الماء والجمع وقاب بكسر أوله ، ووقع فى آخر صحيح مسلم من طريق عبادة بن الوليد « أن عبادة بن الصامت قال : خرجت أنا وأبى نطلب العلم - فذكر حديثا طويلا وفى آخره - وشكا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع فقال : عسى الله أن يطعمكم ، فأتينا سيف البحر فزخر البحر زخرة فألقى دابة فأورينا على شقها النار فأطبخنا واشتوتنا وأكلنا وشبعنا . قال جابر : فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة فى حجاج عينها وما يرانا أحد . حتى خرجا

وأخذنا ضلعاً من أضلاعها فقوسناه ثم دعونا بأعظم رجل في الركب وأعظم جمل في الركب وأعظم كفل في الركب فدخل تحته ما يطأ رأسه « وظاهر سياقه أن ذلك وقع لهم في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، لكن يمكن حمل قوله فأتينا سيف البحر على أنه معطوف على شيء محذوف تقديره : فبعثنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأتينا الخ ، فيتحد مع القصة التي في حديث الباب .

قوله في الرواية الثانية (فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه) كذا للأكثر ، وللمستعمل « من أعضائه » والأول أصوب لأن في السياق « قال سفيان مرة ضلعاً من أعضائه » فدل على أن الرواية الأولى « من أضلاعه » .

قوله في الرواية الثانية (وكان رجل من القوم نحر ثلاث جزائر) أي عندما جاعوا ، ووقع في رواية الخولاني « سبع جزائر » .

قوله (وكان عمرو) هو ابن دينار ، وأبو صالح هو ذكوان السمان .

قوله (أن قيس بن سعد قال لأبيه : كنت في الجيش فجاعوا ، قال انحر) وهذا صورته مرسل لأن عمرو ابن دينار لم يدرك زمان تحديث قيس لأبيه ، لكنه في مسند الحميدى موصول أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريقه ولفظه « عن أبي صالح عن قيس بن سعد بن عبادة قال : قلت لأبي وكنت في ذلك الجيش جيش الخبط فأصاب الناس جوع ، قال لي : انحر . قلت : نحرنا » فذكره وفي آخره « قلت نبيت » وذكر الواقدي بإسناد له أن قيس بن سعد لما رأى ما بالناس قال : من يشتري منى تمرًا بالمدينة بجزور هنا ، فقال له رجل من جهينة : من أنت ؟ فانتسب له ، فقال : عرفت نسبك . فابتاع منه خمس جزائر بخمسة أوسق وأشهد له نفرًا من الصحابة ، فامتنع عمر لكون قيس لا مال له ، فقال الأعرابي : ما كان سعد ليحبنى بابنه في أوسق تمر ، فبلغ ذلك سعدا فغضب ووهب لقيس أربع حوائط أقلها يجذ خمسين وسقا » وزاد ابن خزيمة من طريق عمرو بن الحارث عن عمرو بن دينار وقال في حديثه « لما قدموا ذكروا شأن قيس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الجود من شيمة أهل ذلك البيت » وفي حديث الواقدي أن أهل المدينة بلغهم الجهد الذي قد أصاب القوم ، فقال سعد بن عبادة إن يك قيس كما أعرف فسينحر للقوم .

قوله في الرواية الثالثة (وأمر أبو عبيدة) كذا لهم بضم الهمزة وتشديد الميم على البناء للمجهول ، وفي رواية ابن عيينة عند مسلم « وأميرنا أبو عبيدة » .

قوله (وأخبرني أبو الزبير) القائل هو ابن جريج ، وهو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (أطعمونا إن كان معكم منه . فأتاه بعضهم) بالمد أي فأعطاه (فأكله) ووقع في رواية ابن السكن « فأتاه بعضهم بعضو منه فأكله » قال عياض وهو الوجه . قلت : في رواية أحمد من طريق ابن جريج التي أخرجها منه البخاري « وكان معنا منه شيء ، فأرسل به إليه بعض القوم فأكل منه » ووقع في رواية أبي حمزة عن جابر عند ابن أبي عاصم في كتاب الأطعمة « فلما قدموا ذكروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لو نعلم

أنا ندرکه لم يروح لأحبينا لو كان عندنا منه « وهذا لا يخالف رواية أوى الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازديادا منه بعد أن أحضروا له منه ما ذكر ، أو قال ذلك قبل أن يحضروا له منه وكان الذى أحضروه معهم لم يروح فأكل صلى الله عليه وسلم عشرين بدنة . ثم ذكر المصنف فى الباب حديثين : أحدهما حديث أوى هريرة « أن النبى صلى الله عليه وسلم بعته فى رهط يؤذن فى الناس أن لا يحج بعد العام مشرك » هكذا أورده مختصرا ، وسيأتى فى تفسير سورة براءة تام السياق ، ويأتى تمام شرحه هناك . ثانيهما حديث البراء « آخر سورة نزلت كاملة براءة » منه ، والله أعلم . وفى الحديث من الفوائد أيضا مشروعية الموساة بين الجيش عند وقوع المجاعة ، وأن الاجتماع على الطعام يستدعى البركة فيه ، وقد اختلفوا فى سبب نهى أوى عبيدة قيسا أن يستمر على إطعام الجيش ، فقيل : لخشية أن تبنى حملتهم ، وفيه نظر لأن القصة أنه اشترى من غير العسكر ، وقيل : لأنه كان يستدين على ذمته ، وليس له مال فأريد الرفق به وهذا أظهر . والله أعلم .

٦٦ - باب حج أوى بكر بالناس فى سنة تسع

٤٣٦٣ - حدثنى سليمان بن داود أبو الربيع حدثنا فليح عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن أوى هريرة « أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه بعته فى الحجّة التى أمره النبى صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع يوم النحر فى رهط يؤذن فى الناس : لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان » .

٤٣٦٤ - حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أوى إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « آخر سورة نزلت كاملة براءة ، وآخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء ﴿ يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلاله ﴾ » .

[الحديث ٤٣٦٤ - أطرافه فى : ٤٦٥٥ ، ٤٦٥٤ ، ٦٧٤٤]

قوله (حج أوى بكر بالناس فى سنة تسع) كذا جزم به ، ونقل المحب الطبرى عن صحيح ابن حبان أن فيه عن أوى هريرة « لما قفل النبى صلى الله عليه وسلم من حنين اعتمر من الجعرانة وأمر أبا بكر فى تلك الحجّة » قال المحب : وإنما حج أبو بكر سنة تسع والجعرانة كانت سنة ثمان ، قال : وإنما حج فيها عتاب بن أسيد ، كذا قال ، وكأنه تبع الماوردى فإنه قال : إن النبى صلى الله عليه وسلم أمر عتابا أن يحج بالناس عام الفتح ، والذى جزم به الأزرقى فى « أخبار مكة » خلافه فقال : لم يبلغنا أنه استعمل فى تلك السنة على الحج أحدا ، وإنما ولى عتابا إمرة مكة فحج المسلمون والمشركون جميعا وكان المسلمون مع عتاب لكونه الأمير . قلت : والحق أنه لم يختلف فى ذلك ، وإنما وقع الاختلاف فى أى شهر حج أبو بكر ، فذكر ابن سعد وغيره بإسناد صحيح عن مجاهد أن حجة أوى بكر وقعت فى ذى القعدة ، ووافقته عكرمة بن خالد فيما أخرجه الحاكم فى « الإكليل » ومن عدا هذين إما مصرح بأن حجة أوى بكر كانت فى ذى الحجّة - كالدودى وبه جزم من المفسرين الرماني والثعلبى والماوردى وتبعهم جماعة - وإما ساكت . والمعتمد ما قاله مجاهد وبه جزم الأزرقى . ويؤيده أن ابن إسحق صرح بأن النبى صلى الله عليه وسلم أقام بعد أن رجع من تبوك رمضان وشوالا وذا القعدة ثم بعث أبا بكر أميرا على الحج فهو ظاهر فى أن بعث أوى بكر كان بعد انسلاخ ذى القعدة ، فيكون حجه فى ذى الحجّة على هذا والله أعلم . واستدل

بهذا الحديث على أن فرض الحج كان قبل حجة الوداع ، والأحاديث في ذلك كثيرة شهيرة ، وذهب جماعة إلى أن حج أبي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعاً قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه ، ولبسط تقرير ذلك موضع غير هذا . وقال ابن القيم في الهدى ويستفاد أيضاً من قول أبي هريرة في حديث الباب « قبل حجة الوداع » أنها كانت سنة تسع لأن حجة الوداع كانت سنة عشر اتفاقاً ، وذكر ابن إسحاق أن خروج أبي بكر كان في ذي القعدة ، وذكر الواقدي أنه خرج في تلك الحجة مع أبي بكر ثلاثمائة من الصحابة ، وبعث معه رسول الله الحديث . وسيأتي شرحه في التفسير أيضاً وبيان ما وقع فيه من الإشكال من قوله « كاملة » والغرض منه الإشارة إلى أن نزول قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ الآية كان في هذه القصة ، أشار إلى ذلك الإسماعيلي ودقق في ذلك على خلاف عاداته من الاعتراض على مثل ذلك . وقد ذكر ابن إسحاق بإسناد مرسل قال « نزلت براءة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً على الحج ، فقيل لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدي عنى إلا رجل من أهل بيتي ، ثم دعا علياً فقال : اخرج بصدر براءة ، وأذن في الناس يوم النحر بمنى إذا اجتمعوا » فذكر الحديث . وروى أحمد من طريق محرز بن أبي هريرة عن أبيه قال « كنت مع علي بن أبي طالب ، فكنت أنادي حتى صحل صوتي » الحديث . ومن طريق زيد بن يشيع قال « سألت علياً بأى شيء بعثت في الحجة ؟ قال بأربع : لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يحج بعد العام مشرك ، ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهدته إلى مدته » وأخرجه الترمذي من هذا الوجه وصححه .

(تنبيه) : وقع هنا ذكر حجة أبي بكر قبل الوفود ، والواقع أن ابتداء الوفود كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة في أواخر سنة ثمان وما بعدها ، بل ذكر ابن إسحاق أن الوفود كانوا بعد غزوة تبوك . نعم اتفقوا على أن ذلك كله كان في سنة تسع . قال ابن هشام « حدثني أبو عبيدة قال : كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود » وقد تقدم في غزوة الفتح في حديث عمرو بن سلمة « كانت العرب تلوم بإسلامها الفتح » الحديث . فلما كان الفتح بادر كل قوم بإسلامهم ، ولعل ذلك من تصرف الرواة كما قدمته غير مرة ، وسيأتي نظير هذا في تقديم حجة الوداع على غزوة تبوك ، وقد سرد محمد بن سعد في الطبقات الوفود ، وتبعه الدمياطي في السيرة التي جمعها ، وتبعه ابن سيد الناس ، ومغلطاي ، وشيخنا في نظم السيرة ومجموع ما ذكره يزيد على الستين .

٦٧ - باب: وفد بني تميم

٤٣٦٥ - حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي صخرة عن صفوان بن محرز المازني عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال « أتى نفر من بني تميم النبي صلى الله عليه وسلم فقال : اقبلوا البشري يا بني تميم . قالوا : يا رسول الله ، قد بشرتنا فأعطينا . فريء ذلك في وجهه ، فجاء نفر من اليمن فقال : اقبلوا البشري إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله » .

قوله (وفد بني تميم) أي ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن أد بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بموحدة مكسورة ثم معجمة ابن إلياس بن مضر بن نزار ، وذكر ابن إسحاق أن أشرف بني تميم قدموا على النبي

صلى الله عليه وسلم منهم عطارد بن حاجب الدارمي والأقرع بن حابس الدارمي والزريقان بن بدر السعدي وعمرو بن الأهمم المنقري والحباب بن يزيد المجاشعي ونعيم بن يزيد بن قيس بن الحارث وقيس بن عاصم المنقري ، قال ابن إسحاق : ومعهم عيينة بن حصن ، وكان الأقرع وعيينة شهدا الفتح ثم كانا مع بنى تميم ، فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء حجرته ، فذكر القصة . وسيأتى بيان ذلك في تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب حديث عمران بن حصين في قوله صلى الله عليه وسلم « اقبلوا البشرى يا بنى تميم » الحديث وقد تقدم شرحه في أول بدء الخلق .

٦٨ - باب . قال ابن إسحاق : غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بنى العنبر من بنى تميم بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم ، فأغار وأصاب منهم ناساً ، وسبى منهم سبأً .

٤٣٦٦ - حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « لا أزال أحب بنى تميم بعد ثلاث سمعتن من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها فيهم : هم أشد أمتي على الدجال . وكانت فيهم سببة عند عائشة فقال : أعقبها فإنها من ولد إسماعيل . وجاءت صدقاتهم فقال : هذه صدقات قوم أو قومي » .

٤٣٦٧ - حدثني إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم عن ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بنى تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر : أمر القعقاع بن معبد بن زراراة . فقال عمر : بل أمر الأقرع بن حابس . قال أبو بكر : ما أردت إلا خلافي . قال عمر : ما أردت خلافتك . فتباريا حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك [الحجرات : ١] ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ﴾ حتى انقضت .

[الحديث ٤٣٦٧ - أطرافه في : ٤٨٤٥ ، ٤٨٤٧ ، ٧٣٠٢]

ثم قال (باب قال ابن إسحاق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر) يعنى الفزاري (بنى العنبر من بنى تميم بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم فأغار وأصاب منهم ناساً وسبى منهم سبأً) انتهى وذكر الواقدي أن سبب بعث عيينة أن بنى تميم أغاروا على ناس من خزاعة ، فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليهم عيينة بن حصن في خمسين ليس فيهم أنصارى ولا مهاجرى ، فأسر منهم أحد عشر رجلاً وإحدى عشرة امرأة وثلاثين صبياً . فقدم رؤسائهم بسبب ذلك . قال ابن سعد : كان ذلك في المحرم سنة تسع . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة « لا أزال أحب بنى تميم » .

قوله (وكانت فيهم) في رواية الكشميهني « منهم » .

قوله (سبية) بفتح المهملة وكسر الموحدة وتشديد التحتانية وتخفيفها ثم همزة ، أى جارية مسبية فعيلة بمعنى مفعولة ، وقد تقدم الكلام على اسمها وتسمية بعض من أسر معها وشرح هذه القصة من هذا الحديث في كتاب

العتق .

قوله (وجاءت صدقاتهم فقال : هذه صدقات قوم ، أو قومي) كذا وقع بالشك وقوم بالكسر بغير تنوين ، وفي رواية أنى يعلى عن زهير بن حرب شيخ البخارى فيه « صدقات قومي » بغير تردد .

قوله في حديث عبد الله بن الزبير الآخر (قدم ركب من بنى تميم فقال أبو بكر : أمر القعقاع) سياق شرح هذا الحديث مستوفى في أول تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى .

٦٩ - باب وفد عبد القيس

٤٣٦٨ - حدثني إسحاق أخبرنا أبو عامر العقدي حدثنا قرة عن أبي جمره « قلت لابن عباس رضي الله عنهما : إن لي جرة تتبذ لي نبيذا فأشربه حلوا في جر ، إن أكثرت منه فجالست القوم فأطلت الجلوس خشيت أن أفتضح . فقال : قدّم وقد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : مرحبا بالقوم غير خزايا ولا التدامي . فقالوا : يارسول الله إن بيننا وبينك المشركين من مضر ، وإنا لا نصلي إليك إلا في شهر الحرم ، حدثنا بجمل من الأمر إن عملنا به دخلنا الجنة وتدعو به من وراءنا . قال : أمركم بأربع ، وأنهاكم عن أربع : الإيمان بالله - هل تدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله - وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة . وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس . وأنهاكم عن أربع : ما انتبذ في الدباء ، والنقير ، والحنتم ، والمزفت » .

٤٣٦٩ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبي جمره قال سمعت ابن عباس يقول « قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يارسول الله ، إنا هذا الحى من ربيعة ، وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر ، فلسنا نخلص إليك إلا في شهر حرام ، فمرنا بأشياء نأخذ بها وتدعو إليها من وراءنا . قال : أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع : الإيمان بالله - شهادة أن لا إله إلا الله ، وعقد واحدة - وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم . وأنهاكم عن الدباء ، والنقير ، والحنتم ، والمزفت » .

قوله (باب وفد عبد القيس) هى قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون إلى عبد القيس بن أفضى بسكون الفاء بعدها مهملة بوزن أعمى ابن دعى بضم ثم سكون المهملة وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن أسد بن ربيعة بن نزار ، والذي تبين لنا أنه كان لعبد القيس وفادتان : إحداهما قبل الفتح ، ولهذا قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم « بيننا وبينك كفار مضر » وكان ذلك قديما إما في سنة خمس أو قبلها . وكانت قريتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمعة بعد المدينة كما ثبت في آخر حديث في الباب ، وكان عدد الوفد الأول ثلاثة عشر رجلا ، وفيها سألو عن الإيمان وعن الأشربة ، وكان فيهم الأشج وقال له النبي صلى الله عليه وسلم « إن فيك خصلتين يجبهما الله : الحلم والأناة » كما أخرج ذلك مسلم من حديث أنى سعيد ، وروى أبو داود من طريق أم أبان بنت الوازع بن الزارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال « فجعلنا نتبادر من رواحنا - يعنى لما قدموا المدينة - فنقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وانتظر الأشج واسمه المنذر حتى لبس ثوبيه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له « إن فيك لخصلتين » الحديث . وفي حديث هود بن عبد الله بن سعد

العصرى أنه سمع جده مزبدة العصرى قال - بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحدث أصحابه إذ قال لهم : سيطلع عليكم من ههنا ركب هم خير أهل المشرق ، فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكبا فبشرهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم مشى معهم حتى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا يده فقبلوها ، وتأخر الأشج في الركاب حتى أتاها وجمع متاعهم ثم جاء يمشى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن فيك خصلتين الحديث أخرجه البيهقي ، وأخرجه البخارى في « الأدب المفرد » مطولا من وجه آخر عن رجل من وفد عبد القيس لم يسمه . ثانيتهما كانت في سنة الوفود ، وكان عددهم حينئذ أربعين رجلا كما في حديث أبي حيوه الصناحى الذى أخرجه ابن منده ، وكان فيهم الجارود العبدى ، وقد ذكر ابن إسحق قصته وأنه كان نصرانيا فأسلم وحسن إسلامه . ويؤيد التعدد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم « ماى أرى ألوانكم تغيرت » فيه إشعار بأنه كان رآهم قبل التغير . ثم ذكر البخارى في الباب أحاديث : أحدها حديث ابن عباس .

قوله (قلت لابن عباس إن لى جرة تنتبذ لى نبيذا) أسند الفعل إلى الجرة مجازا ، وقوله « فى جر » يتعلق بجرة وتقديره إن لى جرة كائنة فى جملة جرار ، وقوله « خشيت أن أفتضح » أى لآنى أصير فى مثل حال السكرارى ، وسيأتى الكلام على ذلك فى كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى فى الكلام على « باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم فى الأوعية » وقدم حديث الباب فى أواخر كتاب الإيمان .

٤٣٧٠ - حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو . وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير أن كريباً مولى ابن عباس حدثه أن ابن عباس وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخزومة أرسلوا إلى عائشة رضى الله عنها فقالوا : اقرأ عليها السلام منا جميعا وسلها عن الركعتين بعد العصر ، فإننا أخبرنا أنك تصلينهما ، وقد بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما . قال ابن عباس : وكنت أضرب مع عمر الناس عنهما . قال كريب : فدخلت عليها وبلغتها ما أرسلونى . فقالت : سل أم سلمة . فأخبرتهم ، فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرسلونى إلى عائشة ، فقالت أم سلمة : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ، وإنه صلى العصر ، ثم دخل على وعندي نسوة من بنى حرام من الأنصار فصلاهما ، فأرسلت إليهما الخادم فقلت : قومى إلى جنبه فقولى : تقول أم سلمة يا رسول الله ألم أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين ، فأراك تصلينهما . فإن أشار بيده فاستأخرى . ففعلت الجارية ، فأشار بيده فاستأخرت عنه . فلما انصرف قال : يا بنت أبى أمية ، سألت عن الركعتين بعد العصر ، إنه أتانى أناس من عبد القيس بالإسلام من قومهم ، فشغلونى عن الركعتين اللتين بعد الظهر ، فهما هاتان »

٤٣٧١ - حدثنى عبد الله بن محمد الجعفى حدثنا أبو عامر عبد الملك حدثنا إبراهيم هو ابن طهمان عن أبى حمزة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أول جمعة جمعت - بعد جمعة جمعت فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم - فى مسجد عبد القيس بجواثى ، يعنى قرية من البحرين . »

الحديث الثانى حديث أم سلمة .

قوله (أخبرني عمرو) هو ابن الحارث .

قوله (وقال بكر بن مضر الخ) وصله الطحاوي من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر بإسناده ، وساقه هنا على لفظ بكر بن مضر ، وتقدم في سجود السهو في الصلاة من الوجهين ، وساقه على لفظ عبد الله ابن وهب وتقدم شرحه هناك ، والغرض منه ما فيه من ذكر وفد عبد القيس . الحديث الثالث .

قوله (حدثنا أبو عامر عبد الملك) هو ابن عمرو العقدي .

قوله (بجوازي) بضم الجيم وتخفيف المثلثة ، وقد تقدم ذلك مع شرح الحديث في كتاب الجمعة .

٧٠ - باب وفد بني حنيفة ، وحديث ثمامة بن أثال

٤٣٧٢ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد بن أبي سعيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد ، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال ، فربطوه بسارية من سواري المسجد ، فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ماذا عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي خير . يا محمد إن تقتلني تقتل ذا دم ، وإن تُنعم تنعم علي شاكراً ، وإن كنت تريد المال فسل منه ما شئت . فترك حتى كان الغد ثم قال له : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : ما قلت لك : إن تُنعم تنعم علي شاكراً . فتركه حتى كان بعد الغد فقال : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي ما قلت لك . فقال : أطلقوا ثمامة . فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . يا محمد ، والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك ، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلي . والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك ، فأصبح دينك أحب الدين إلي . والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك ، فأصبح بلدك أحب البلاد إلي . وأن خيلك أخذتني ، وأنا أريد العمرة ، فماذا ترى ؟ فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمره أن يعتمر . فلما قدم مكة قال له قائل : صبوت ؟ قال : لا والله ولكن أسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا والله لا يأتيكم من الإمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن أثال) أما حنيفة فهو ابن لجيم بجيم ابن صعيب بن علي بن بكر بن وائل ، وهي قبيلة كبيرة شهيرة ينزلون الإمامة بين مكة واليمن ، وكان وفد بني حنيفة كما ذكره ابن إسحق وغيره في سنة تسع ، وذكر الواقدي أنهم كانوا سبعة عشر رجلاً فيهم مسيلمة . وأما ثمامة بن أثال فأبوه بضم الهمة ومثلثة خفيفة ابن النعمان بن مسلمة الحنفي ، وهو من فضلاء الصحابة ، وكانت قصته قبل وفد بني حنيفة بزمان ، فإن قصته صريحة في أنها كانت قبل فتح مكة كما سنينه ، وكان البخاري ذكرها هنا استطراداً . ثم ذكر المصنف فيه أربعة أحاديث : الحديث الأول حديث أبي هريرة في قصة ثمامة ، وقد صرح فيه بسماع سعيد المقبري له من أبي هريرة . وأخرجه ابن إسحق عن سعيد فقال « عن أبيه عن أبي هريرة » وهو من المزيد في متصل الأسانيد ، فإن الليث موصوف بأنه أتقن الناس لحديث سعيد المقبري ، ويحتمل أن يكون سعيد سمعه من أبي

هريرة ، وكان أبوه قد حدثه به قبل ، أو ثبته في شيء منه فحدث به على الوجهين .

قوله (بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد) أى بعث فرسان خيل إلى جهة نجد ، وزعم سيف في « كتاب الزهد » له أن الذى أخذ ثمامة وأسرهُ هو العباس بن عبد المطلب ، وفيه نظر أيضا لأن العباس إنما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمان فتح مكة ، وقصة ثمامة تقتضى أنها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمامة ثم رجع إلى بلاده ثم منعهم أن يميروا أهل مكة ، ثم شكوا أهل مكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، ثم بعث يشفع فيهم عند ثمامة .

قوله (ماذا عندك) أى أى شيء عندك ؟ ويحتمل أن تكون « ما » استفهامية و « ذا » موصولة « وعندك » صلته ، أى ما الذى استقر في ظنك أن أفعله بك ؟ فأجاب بأنه ظن خيرا فقال : عندي يا محمد خير ، أى لأنك لست ممن يظلم ، بل ممن يعفو ويحسن .

قوله (إن تقتلني تقتل ذا دم) كذا للأكثر بمهملة مخففة الميم ، وللكشيمى « دم » بمعجمة مثقل الميم ، قال النووي : معنى رواية الأكثر إن تقتل تقتل ذا دم أى صاحب دم لدمه موقع يشتفى قاتله بقتله ويدرك ثاره لرياسته وعظمته ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليك في قتله . وأما الرواية بالمعجمة فمعناها ذا ذمة ، وثبت كذلك في رواية أبى داود ، وضعفها عياض بأنه يقرب المعنى لأنه إذا كان ذا ذمة يمتنع قتله . قال النووي : يمكن تصحيحها بأن يحمل على الوجه الأول ، والمراد بالذمة الحرمه في قومه ، وأوجه الجميع الوجه الثانى لأنه مشاكل لقوله بعد ذلك « وإن تنعم تنعم على شاكر » وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير ، وفعل الشرط إذا كرر في الجزاء دل على فخامة الأمر .

قوله (قال : عندي ما قلت لك) أى إن تنعم تنعم على شاكر « هكذا اقتصر في اليوم الثانى على أحد الشقين . وحذف الأمرين في اليوم الثالث ، وفيه دليل على حذفه وذلك أنه قدم أول يوم أشق الأمرين عليه وأشقى الأمرين لصدر خصومه وهو القتل ، فلما لم يقع اقتصر على ذكر الاستعطاف وطلب الإنعام في اليوم الثانى ، فكأنه في اليوم الأول رأى أمارات الغضب فقدم ذكر القتل ، فلما لم يقتله طمع في العفو فاقصر عليه ، فلما لم يعمل شيئا مما قال اقتصر في اليوم الثالث على الإجمال تفويضا إلى جميل خلقه صلى الله عليه وسلم . وقد وافق ثمامة في هذه المخاطبة قول عيسى عليه السلام ﴿ إن تعذبهم فإنهم عبادك ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم ﴾ لأن المقام يليق بذلك .

قوله (فقال : أطلقوا ثمامة) في رواية ابن إسحق « قال قد عفوت عنك يا ثمامة وأعتقتك » وزاد ابن إسحق في روايته أنه لما كان في الأسر جمعوا ما كان في أهل النبي صلى الله عليه وسلم من طعام ولبن فلم يقع ذلك من ثمامة موقعا ، فلما أسلم جاعوه بالطعام فلم يصب منه إلا قليلا ، فتعجبوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الكافر يأكل في سبعة أمعاء ، وإن المؤمن يأكل في معى واحد » .

قوله (فبشره) أى بخيرى الدنيا والآخرة ، أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة .

قوله (فلما قدم مكة) زاد ابن هشام قال بلغنى أنه خرج معتمرا حتى إذا كان ببطن مكة لبي ، فكان أول من دخل مكة يلبى ، فأخذته قريش فقالوا : لقد اجترأت علينا ، وأرادوا قتله ، فقال قائل منهم : دعوه فإنكم تحتاجون إلى الطعام من الإمامة فتركوه .

قوله (قال : لا ولكن أسلمت مع محمد) كأنه قال : لا ما خرجت من الدين ، لأن عبادة الأوثان ليست دينا ، فإذا تركتها لا أكون خرجت من دين ، بل استحدثت دين الإسلام . وقوله « مع محمد » أى وافقته على دينه فصرنا متصاحبين فى الإسلام أنا بالابتداء وهو بالاستدامة . ووقع فى رواية ابن هشام « ولكن تبعت خير الدين دين محمد » .

قوله (ولا والله) فيه حذف تقديره : والله لا أرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فأترك الميرة تأتيكم من الإمامة .

قوله (لا تأتيكم من الإمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم) زاد ابن هشام « ثم خرج الى الإمامة فمنعهم أن يحملوا إلى مكة شيئا ، فكتبوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : إنك تأمر بصلة الرحم ، فكتب الى ثمامة أن يخلى بينهم وبين الحمل اليهم . وفى قصة ثمامة من الفوائد ربط الكافر فى المسجد ، والمن على الأسير الكافر وتعظيم أمر العفو عن المنى لأن ثمامة أقسم أن بغضه انقلب حبا فى ساعة واحدة لما أسداه النبي صلى الله عليه وسلم اليه من العفو والمن بغير مقابل وفيه الاغتسال عند الإسلام وأن الإحسان يزيل البغض ويثبت الحب ، وأن الكافر إذا أراد عمل خير ثم أسلم شرع له أن يستمر فى عمل ذلك الخير . وفيه الملاطفة بمن يرجى إسلامه من الأسارى اذا كان فى ذلك مصلحة للإسلام ، ولا سيما من يتبعه على إسلامه العدد الكثير من قومه ، وفيه بعث السرايا إلى بلاد الكفار ، وأسر من وجد منهم ، والتخيير بعد ذلك فى قتله أو الإبقاء عليه .

٤٣٧٣ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبى حسين حدثنا نافع بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الكَذَّابُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يَقُولُ : إِنْ جَعَلَ لِي مُحَمَّدٌ الأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ تَبِعْتُهُ . وَقَدِمَهَا فِي بَشَرٍ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ثَابِتُ ابْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ - وَفِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِطْعَةٌ جَرِيدٍ - حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ فَقَالَ : لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَ ، وَلَنْ تَعْدُوَ أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ ، وَلَنْ أَدْبِرْتَ لِيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ . وَإِنِّي لَأَرَاكَ الَّذِي أُرِيْتُ فِيهِ مَا رَأَيْتُ ، وَهَذَا ثَابِتٌ يُجِيبُكَ عَنِّي . ثُمَّ انصَرَفَ عَنْهُ . »

٤٣٧٤ - قال ابن عباس « فسألت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك أرى الذى أريت فيه ما أريت ، فأخبرنى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بينا أنا نائم رأيت فى يدي سيورين من ذهب ، فأهمنى شأنهما فأوحى إلى فى المنام أن انفخهما ، فنفختهما فطارا ، فأولتتهما كذايين يخرجان بعدى :

أحدهما العنسي ، والآخر مسيلمة »

٤٣٧٥ - حدثني إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بينا أنا نائم أتيت بجزائني الأرض ، فوضع في كفي سواران من ذهب ، فكبرا علي فأوحى إلي أن أنفقهما ، فنفختهما فذهبا ، فأولتتهما الكذابين اللذين أنا بينهما : صاحب صنعاء ، وصاحب اليمامة » الحديث الثاني .

قوله (عن عبد الله بن أبي حسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بن الحارث النوفلي ، تابعي صغير مشهور نسب هنا لجده .

قوله (قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي المدينة ، ومسيلمة مصغر بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بموحدة ابن حبيب بن الحارث من بني حنيفة . قال ابن إسحق : ادعى النبوة سنة عشر ، وزعم وثيمة في « كتاب الردة » أن مسيلمة لقب واسمه ثمامة ، وفيه نظر لأن كنيته أبو ثمامة ، فإن كان محفوظا فيكون ممن توافقت كنيته واسمه ، وسياق هذه القصة يخالف ما ذكره ابن إسحق أنه قدم مع وفد قومه ، وأنهم تركوه في رحالهم يحفظها لهم ، وذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا منه جائزته ، وأنه قال لهم إنه ليس بشركم وأن مسيلمة لما ادعى أنه أشرك في النبوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج بهذه المقالة ، وهذا مع شدوذه ضعيف السند لانقطاعه ، وأمر مسيلمة كان عند قومه أكثر من ذلك ، فقد كان يقال له رحمان اليمامة لعظم قدره فيهم ، وكيف يلتئم هذا الخبر الضعيف مع قوله في هذا الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم اجتمع به وخاطبه وصرح له بحضرة قومه أنه لو سأله القطعة الجريدة ما أعطاه ، ويحتمل أن يكون مسيلمة قدم مرتين الأولى كان تابعا وكان رئيس بني حنيفة غيره ولهذا أقام في حفظ رحالهم ، ومرة متبوعا وفيها خاطبه النبي صلى الله عليه وسلم ، أو القصة واحدة وكانت إقامته في رحالهم باختياره أنفة منه واستكبارا أن يحضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، وعامله النبي معاملة الكرم على عادته في الاستئلاف ، فقال لقومه : إنه ليس بشركم أي بمكان ، لكونه كان يحفظ رحالهم ، وأراد استئلافه بالإحسان بالقول والفعل ، فلما لم يفد في مسيلمة توجه بنفسه إليهم ليقم عليهم الحجة ويعذر إليه بالإندار والعلم عند الله تعالى . ويستفاد من هذه القصة أن الإمام يأتي بنفسه إلى من قدم يريد لقاءه من الكفار إذا تعين ذلك طريقا لمصلحة المسلمين .

قوله (إن جعل لي محمد الأمر من بعده) أي الخلافة ، وسقط لفظ « الأمر » هنا عند الأكثر وهو مقدر ، وقد ثبتت في رواية ابن السكن وثبتت أيضا في الرواية المتقدمة في علامات النبوة .

قوله (وقدمها في بشر كثير) ذكر الواقدي كما تقدم أن عدد من كان مع مسيلمة من قومه سبعة عشر نفسا ، فيحتمل تعدد القدوم كما تقدم .

قوله (ولن تعدوا أمر الله) كذا للأكثر ، ول بعضهم لن تعد بالجزم وهو لغة ، أي الجزم بلن ، والمراد بأمر الله حكمه . وقوله « ولئن أدبرت » أي خالفت الحق ، قوله « ليعقرنك » بالقاف أي يهلكك .

قوله (وهذا ثابت بن قيس يبيحك عنى) أي لأنه كان خطيب الأنصار ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع الكلم فاكتفى بما قاله لمسيلمة وأعلمه أنه إن كان يريد الإسهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم

عنى فى ذلك ، ويؤخذ منه استعانة الإمام بأهل البلاغة فى جواب أهل العناد ونحو ذلك .

قوله (أريت) بضم أوله وكسر الراء من رؤيا المنام ، وقد فسره ابن عباس عن أبى هريرة وهو الحديث الثالث ، وسيأتى شرحه فى تعبير الرؤيا إن شاء الله تعالى .

قوله (من ذهب) من لبيان الجنس لقوله تعالى ﴿ وحلوا أساور من فضة ﴾ ووهم من قال الأساور لا تكون إلا من ذهب فإن كانت من فضة فهى القلب .

قوله (فأهمنى شأنهما) فى رواية همام التى بعدها « فكبرا على » .

قوله (أحدهما العنسى) بالمهملة ثم نون ساكنة ثم سين مهملة وهو الأسود ، وهو صاحب صنعاء كما فى الرواية الثانية ، وسأذكر شأنه فى الباب الذى بعده إن شاء الله تعالى ، ويؤخذ من هذه القصة منقبة للصدىق رضى الله عنه ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم تولى نفع السوارين بنفسه حتى طارا ، فأما الأسود فقتل فى زمنه ، وأما مسيلمة فكان القائم عليه حتى قتله أبو بكر الصديق فقام مقام النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك ، ويؤخذ منه أن السوار وسائر آلات أنواع الحلى اللاتفة بالنساء تعبر للرجال بما يسوؤهم ولا يسرهم ، وسيأتى مزيد لذلك فى كتاب التعبير إن شاء الله تعالى .

٤٣٧٦ - حدّثنا الصلتُ بن محمدٍ قال سمعتُ مَهْدِيَّ بن ميمونَ قال : سمعتُ أبا رجاءَ العطارديَّ يقول : كُنَّا نَعْبُدُ الحجرَ ، فإذا وَجَدْنَا حجراً هُوَ أَحْيَرُ منه أَلْقَيْنَاهُ وَأَخَذْنَا الْآخَرَ ، فإذا لم نجد حجراً جَمَعْنَا جُثَّةً من ترابٍ ، ثم جئنا بالشاة فَحَلَبْنَاهُ عليه ، ثُمَّ طَفْنَا به . فإذا دخلَ شهرُ رَجَبٍ قلنا : مُتَّصِلُ الأَسْتَةِ ، فلا نَدْعُ رِجْلَيْهِ حديدَةً ، ولا سَهْمًا فيه حديدَةً إلا نَرَعْنَاهُ وَأَلْقَيْنَاهُ شهرَ رَجَبٍ .

٤٣٧٧ - وسمعتُ أبا رجاءَ يقول « كنتُ يومَ بُعثَ النبىُّ صلى الله عليه وسلم غلاماً أرعى الإبلَ على أهلى ، فلما سمعنا بخروجه فررنا إلى النار ، إلى مسيلمة الكذاب » الحديث الرابع .

قوله (حدثنا الصلت بن محمد) أى ابن عبد الرحمن الخاركي بالخاء المعجمة يكنى أبا همام ، بصرى ثقة ، أكثر عنه البخارى ، وهو بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مشاة .

قوله (هو أخير منه) فى رواية الكشميهنى « أحسن » بدل أخير ، وأخير لغة فى خير . والمراد بالخيرية الحسية من كونه أشد بياضا أو نعومة أو نحو ذلك من صفات الحجارة المستحسنة .

قوله (جثوة من تراب) بضم الجيم وسكون المثناة هو القطعة من التراب تجمع فتصير كوما وجمعها الجثا .

قوله (ثم جئنا بالشاة نحلها عليه) أى لتصير نظير الحجر ، وأبعد من قال : المراد بجلهم الشاة على التراب مجاز ذلك وهو أنهم يتقربون إليه بالتصدق عليه بذلك اللبن .

قوله (منصل) بسكون النون وكسر الصاد ، وللكشميهنى بفتح النون وتشديد الصاد ، وقد فسره بنزع الحديد من السلاح لأجل شهر رجب إشارة الى تركهم القتال ، لأنهم كانوا ينزعون الحديد من السلاح فى الأشهر الحرم ، ويقال فصلت الرمح إذا جعلت له نصلا ، وأنصلته إذا نزعته منه النصل .

قوله (وألقيناه شهر رجب) بالفتح أى فى شهر رجب . ولبعضهم « لشهر رجب » أى لأجل شهر رجب . وأخرج عمر بن شبة فى « أخبار البصرة » فى ذكر وقعة الجمل هذا الخبر من طريق عبد الله بن عون عن أبى رجاء أنه ذكر الدماء فعضمها وقال : كان أهل الجاهلية إذا دخل الشهر الحرام نزع أحدهم سنانه من رجمه وجعلها فى علوم النساء^(١) ويقولون : جاء منصل السنة ، ثم والله لقد رأيت هودج عائشة يوم الجمل كأنه قنفذ ، فقيل له : قاتلت يومئذ ؟ قال : لقد رميت بأسهم . فقال له : كيف ذلك وأنت تقول ما تقول ؟ فقال : ما كان إلا أن رأينا أم المؤمنين ، فما تماكنا .

قوله (وسمعت أبا رجاء يقول) هو حديث آخر متصل بالإسناد المذكور .

قوله (كنت يوم بعث النبى صلى الله عليه وسلم غلاما أرعى الإبل على أهلى ، فلما سمعنا بخروجه فررنا إلى النار ، إلى مسيلمة الكذاب) الذى يظهر أن مراده بقوله « بعث » أى اشتهر أمره عندهم ، ومراده بخروجه أى ظهوره على قومه من قريش بفتح مكة ، وليس المراد مبدأ ظهوره بالنبوة ولا خروجه من مكة إلى المدينة لطول المدة بين ذلك وبين خروج مسيلمة ، ودلت القصة على أن أبى رجاء كان من جملة من بايع مسيلمة من قومه بنى عطارذ بن عوف بن كعب بطن من بنى تميم ، وكان السبب فى ذلك أن سجاحا بفتح المهملة وتخفيف الجيم وآخره حاء مهملة وهى امرأة من بنى تميم ادعت النبوة أيضا فتابعها جماعة من قومها ، ثم بلغها أمر مسيلمة فخادعها إلى أن تزوجها واجتمع قومها وقومه على طاعة مسيلمة .

٧١ — باب . قصة الأسود العنسى

٤٣٧٨ — **حدثنا سعيد بن محمد الجرامى** حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبى عن صالح عن ابن عبيدة ابن نسيط — وكان فى موضع آخر اسمه عبد الله — أن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال « بلغنا أن مسيلمة الكذاب قدم المدينة فنزل فى دار بنت الحارث ، وكانت تحته بنت الحارث بن كرز ، وهى أم عبد الله بن عامر ، فأتاه رسول الله قضيبي فوقف عليه فكلمه ، فقال له مسيلمة : إن شئت خلينا بينك وبين الأمر ثم جعلته لنا بعدك . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : لو سألتنى هذا القضيبي ما أعطيتكه ، وإنى لأراك الذى أريت فيه ما أريت . وهذا ثابت بن قيس سيجيبك عنى ، فانصرف النبى صلى الله عليه وسلم » .

٤٣٧٩ — قال عبيد الله : سألت عبد الله بن عباس عن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم التى ذكر ، فقال ابن عباس : ذكر لى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بينا أنا نائم أريت أنه وُضع فى يدي سواران من ذهب ، ففطعتهما وكرهتهما ، فأذن لى فنفختهما فطارا ، فأولتهما كذابين يخرجان . فقال عبيد الله : إحداهما العنسى الذى قتله فيروز باليمن ، والآخر مسيلمة الكذاب .

قوله (قصة الأسود العنسى) بسكون النون ، وحكى ابن التين جواز فتحها ولم أر له فى ذلك سلفا .

قوله (حدثنا سعيد بن محمد الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء ، كوفي ثقة مكث ، ويعقوب بن إبراهيم هو ابن سعد الزهرى ، وصالح هو ابن كيسان .

(١) فى هامش طبعة بولاق : كذا فى النسخ التى بأيدينا .

قوله (عن ابن عبيدة بن نسيط) بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة .
قوله (وكان في موضع آخر اسمه عبد الله) أراد بهذا أن يبينه على أن المبهم هو عبد الله بن عبيدة لا أخوه موسى ، وموسى ضعيف جدا وأخوه عبد الله ثقة ، وكان عبد الله أكبر من موسى بثمانين سنة . وفي هذا الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق : صالح بن كيسان وعبد الله بن عبيدة وعبيد الله بن عبد الله وهو ابن عتبة بن مسعود . وساق البخاري عنه الحديث مرسلا . وقد ذكره في الباب الذي قبله موصولا لكن من رواية نافع بن جبير عن ابن عباس .

قوله (في دار بنت الحارس وكان تحتها ابنة الحارث بن كريز) وهي أم عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة ابن حبيب بن عبد شمس ، والذي وقع هنا أنها أم عبد الله بن عامر ، قيل : الصواب أم أولاد عبد الله بن عامر لأنها زوجته لا أمه ، فإن أم ابن عامر ليلي بنت أبي حثمة العدوية : وهو اعتراض متجه : ولعله كان فيه أم عبد الله ابن عبد الله بن عامر فإن لعبد الله بن عامر ولدا اسمه عبد الله كاسم أبيه ، وهو من بنت الحارث واسمها كيسة بتشديد التحتانية بعدها مهملة وهي بنت عبد الله بن عامر بن كريز ، ولها منه أيضا عبد الرحمن وعبد الملك ، وكانت كيسة قبل عبد الله بن عامر بن كريز تحت مسيلمة الكذاب ، وإذا ثبت ذلك ظهر السر في نزول مسيلمة وقومه عليها لكونها كانت امرأته وأما ما وقع عند ابن إسحق أنهم نزلوا بدار بنت الحارث وذكر غيره أن اسمها رملة بنت الحارث بن ثعلبة بن الحارث ابن زيد وهي من الأنصار ثم من بنى النجار ولها صحبة وتكنى أم ثابت ، وكانت زوج معاذ بن عفراء الصحابي المشهور ، فكلام ابن سعد يدل على أن دارها كانت معدة لنزول الوفود ، فإنه ذكر في وفد بنى محارب وبنى كلاب وبنى تغلب وغيرهم أنهم نزلوا في دار بنت الحارث ، وكذا ذكر ابن إسحق أن بنى قريظة حبسوا في دار بنت الحارث وتعقب السهيلي ما وقع عند ابن إسحق في قصة مسيلمة بأن الصواب بنت الحارث ، وهو تعقب صحيح إلا أنه يمكن الجمع بأن يكون وفد بنى حنيفة نزلوا بدار بنت الحارث كسائر الوفود ومسيلمة وحده نزل بدار زوجته بنت الحارث . ثم ظهر لي أن الصواب ما وقع عند ابن إسحق ، وأن مسيلمة والوفد نزلوا في دار بنت الحارث وكانت دارها معدة للوفود ، وكان يقال لها أيضا بنت الحارث ، كذا صرح به محمد ابن سعد في طبقات النساء فقال : رملة بنت الحارث ويقال لها ابنة الحارث بن ثعلبة الأنصارية . وساق نسبها وأما زوجة مسيلمة وهي كيسة بنت الحارث فلم تكن إذ ذاك بالمدينة وإنما كانت عند مسيلمة بالجمامة ، فلما قتل تزوجها ابن عمها عبد الله بن عامر بعد ذلك . والله أعلم .

قوله (ثم جعلته لنا بعدك) هذا مغاير لما ذكر ابن إسحق أنه ادعى الشركة ، إلا أن يحمل على أنه ادعى ذلك بعد أن رجع .

قوله (فقال ابن عباس ذكر لي) كذا فيه بضم الذال من ذكر على البناء للمجهول ، وقد وضع من حديث الباب قبله أن الذي ذكر له ذلك هو أبو هريرة .

قوله (إسواران) بكسر الهمزة وسكون المهملة تشية إسوار وهي لغة في السوار ، والسوار بالكسر ويجوز

الضم ، والأسوار أيضا صفة للكبير من الفرس : وهو بالضم والكسر معا بخلاف الأسوار من الخلق فإنه بالكسر فقط .

قوله (ففطعتهما وكرهتهما) بقاء وظاء مشالة مكسورة بعدها عين مهملة ، يقال فطع الأمر فهو فطيع اذا جاوز المقدار ، قال ابن الأثير : الفطيع الأمر الشديد ، وجاء هنا متعديا ، والمعروف فطعت به وفطعت منه فيحتمل التعدية على المعنى أى خفتها ، أو معنى فطعتها اشتد على أمرها . قلت : يؤيد الثاني قوله في الرواية الماضية قريبا « وكبرا على » .

قوله (فقال عبيد الله أحدهما العنسي الذي قتله فيروز باليمن ، والآخر مسيلمة الكذاب) أما مسيلمة فقد ذكرت خبره ، وأما العنسي وفيروز فكان من قصته أن العنسي وهو الأسود واسمه عهلة بن كعب وكان يقال له أيضا ذو الحمار بالخاء المعجمة لأنه كان يخمر وجهه ، وقيل هو اسم شيطانه ، وكان الأسود قد خرج بصنعاء وادعى النبوة وغلب على عامل صنعاء المهاجر بن أبي أمية ، ويقال إنه مر به فلما حاذاه عثر الحمار فادعى أنه سجد له ، ولم يقم الحمار حتى قال له شيئا فقام ، وروى يعقوب بن سفيان والبيهقي في « الدلائل » من طريقه من حديث النعمان بن بزرج بضم الموحدة وسكون الزاي ثم راء مضمومة ثم جيم قال : خرج الأسود الكذاب وهو من بنى عنس يعنى بسكون النون وكان معه شيطانان يقال لأحدهما سحيق بمهملتين وقاف مصغر والآخر شقيق بمعجمة وقافين مصغر ، وكانا يخبرانه بكل شيء يحدث من أمور الناس ، وكان باذان عامل النبي صلى الله عليه وسلم بصنعاء فمات ، فجاء شيطان الأسود فأخبره ، فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوج المرزبانية زوجة باذان ، فذكر القصة في مواعدها دادويه وفيروز وغيرهما حتى دخلوا على الأسود ليلا ، وقد سقته المرزبانية الخمر صرفا حتى سكر ، وكان على بابه ألف حارس . فنقب فيروز ومن معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز واحتز رأسه ، وأخرجوا المرأة وما أحبوا من متاع البيت ، وأرسلوا الخبر إلى المدينة فوافى بذلك عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . قال أبو الأسود عن عروة : أصيب الأسود قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بيوم وليلة ، فأتاه الوحى فأخبر به أصحابه ، ثم جاء الخبر إلى أبي بكر رضى الله عنه ، وقيل وصل الخبر بذلك صبيحة دفن النبي صلى الله عليه وسلم .

٧٢ - باب . قصة أهل نجران

٤٣٨٠ - حدثنا عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن صيلة بن زفر عن حذيفة قال « جاء العاقب والسيد صاحبنا نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدان أن يلاعناه . قال فقال أحدهما لصاحبه : لا تفعل ، فوالله لئن كان نبيا فلاعنا لا نفلح نحن ولا عقبننا من بعدنا . قال : إنا نعطيك ما سألتنا ، وابعث معنا رجلا أمينا ، ولا تبعث معنا إلا أمينا . فقال : لأبعثن معكم رجلا أمينا حق أمين . فاستشرف له أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : قم يا أبا عبيدة بن الجراح . فلما قام ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا أمين هذه الأمة » .

٤٣٨١ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت أبا إسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضى الله عنه قال « جاء أهل نجران إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : ابعث لنا رجلاً أميناً ، فقال : لأبعثن إليكم رجلاً أميناً حق أمين ، فاستشرف له الناس ، فبعث أبا عبيدة بن الجراح . »

٤٣٨٢ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن خالد عن أوى قلابة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح . »

قوله (قصة أهل نجران) بفتح النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن يشتمل على ثلاثة وسبعين قرية مسيرة يوم الراكب السريع ، كذا في زيادات يونس بن بكير بإسناد له في المغازي ، وذكر ابن إسحاق أنهم وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهم حينئذ عشرون رجلاً ، لكن أعاد ذكرهم في الوفود بالمدينة فكأنهم قدموا مرتين . وقال ابن سعد : كان النبي صلى الله عليه وسلم كتب إليهم فخرج إليه وفدهم في أربعة عشر رجلاً من أشrafهم ، وعند ابن إسحاق أيضاً من حديث كرز بن علقمة أنهم كانوا أربعة وعشرين رجلاً ، وسرد أسماءهم .

قوله (حدثني عباس بن الحسين) هو بغدادى ثقة ، ليس له في البخارى سوى هذا الحديث ، وآخر تقدم في التهجد مقروناً .

قوله (حدثنا يحيى بن آدم) في رواية الحاكم في « المستدرک » عن الأصم عن الحسن بن علي بن عفان عن يحيى بن آدم بهذا الإسناد عن ابن مسعود بدل حذيفة ، وكذلك أخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه من طرق أخرى عن إسرائيل ، ورجح الدارقطنى في « العلل » هذه وفيه نظر ، فإن شعبة قد روى أصل الحديث عن أى إسحاق فقال « عن حذيفة » كما في الباب أيضاً ، وكأن البخارى فهم ذلك فاستظهر برواية شعبة ، والذي يظهر أن الطريقتين صحيحان ، فقد رواه ابن أبى شيبه أيضاً والإسماعيلى من رواية زكريا بن أبى زائدة عن أى إسحاق عن صلة عن حذيفة .

قوله (جاء السيد والعاقب صاحباً نجران) أما السيد فكان اسمه الأيهم بتحتانية ساكنة ويقال شرحبيل ، وكان صاحب رحالهم ومجتمعهم ورئيسهم في ذلك ، وأما العاقب فاسمه عبد المسيح وكان صاحب مشورتهم ، وكان معهم أيضاً أبو الحارث بن علقمة وكان أسقفهم وخبيرهم وصاحب مدراسهم . قال ابن سعد : دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، وتلا عليهم القرآن فامتنعوا ، فقال : إن أنكرتم ما أقول فهلم أباهلكم ، فانصرفوا على ذلك .

قوله (يريدان أن يلاعناه) أى بياهلاه ، وذكر ابن إسحاق بإسناد مرسل أن ثمانين آية من أول سورة آل عمران نزلت في ذلك ، يشير إلى قوله تعالى ﴿ فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم ﴾ الآية .

قوله (فقال أحدهما لصاحبه) ذكر أبو نعيم في الصحابة بإسناد له أن القائل ذلك هو السيد ، وقال غيره : بل الذى قال ذلك هو العاقب لأنه كان صاحب رأيهم ، وفي زيادات يونس بن بكير في المغازي بإسناد له أن

الذى قال ذلك شرحبيل أبو مریم .

قوله (فوالله لئن كان نبيا فلاعنا) في رواية الكشميهني فلاعنا بإظهار النون .

قوله (لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زاد في رواية ابن مسعود « أبداً » ، وفي مرسل الشعبي عند ابن أبي شيبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لقد أتاني البشير بهلكة أهل نجران لو تموا على الملاعنة . ولما غدا عليهم أخذ بيد حسن وحسين وفاطمة تمشى خلفه للملاعنة » .

قوله (أنا نعطيك ما سألتنا) وفي رواية يونس بن بكير أنه صالحهم على ألفى حلة : ألف في رجب وألف في صفر ومع كل حلة أوقية ، وساق الكتاب الذي كتبه بينهم مطولا . وذكر ابن سعد أن السيد والعاقب رجعا بعد ذلك فأسلما ، زاد في رواية ابن مسعود « فأتياه فقالا : لا نلاعنك ، ولكن نعطيك ما سألت » وفي قصة أهل نجران من الفوائد أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام . وفيها جواز مجادلة أهل الكتاب ، وقد تجب إذا تعينت مصلحته . وفيها مشروعية مباحلة المخالف إذا أصر بعد ظهور الحجة . وقد دعا ابن عباس إلى ذلك ثم الأوزاعي ، ووقع ذلك لجماعة من العلماء . وما عرف بالتجربة أن من باهل وكان مبطلا لا تمضى عليه سنة من يوم المباحلة . ووقع لى ذلك مع شخص كان يتعصب لبعض الملاحدة فلم يقم بعدها غير شهرين . وفيها مباحلة أهل الذمة على ما يراه الإمام من أصناف المال ، ويجرى ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم ، فإن كلا منهما مال يؤخذ من الكفار على وجه الصغار في كل عام . وفيها بعث الإمام الرجل العالم الأمين إلى أهل الهدنة في مصلحة الإسلام . وفيها منقبة ظاهرة لأبي عبيدة بن الجراح رضی الله عنه . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عليا إلى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم وجزيتهم ، وهذه القصة غير قصة أبي عبيدة لأن أبا عبيدة توجه معهم فقبض مال الصلح ورجع ، وعلى أرسله النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية ويأخذ ممن أسلم منهم ما وجب عليه من الصدقة . والله أعلم . ثم أورد المصنف حديث أنس أن أمين هذه الأمة أبو عبيدة إشارة إلى أن سببه الحديث الذي قبله ، وقد تقدم في مناقب أبي عبيدة .

٧٣ - باب . قصة عُمانَ والبحرين

٤٣٨٣ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله رضی الله عنهما يقول « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو قد جاء مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا (ثلاث) . فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم على أبي بكر أمر منادياً فنادى من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم دين أو عِدَّة فليأتني . قال جابر : فجئت أبا بكر فأخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لو جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا (ثلاثا) . قال : فأعطاني . قال جابر : فلقيت أبا بكر بعد ذلك فسألته فلم يعطني ، ثم أتيتُه فلم يعطني ، ثم أتيتُه الثالثة فلم يعطني . فقلت له : قد أتيتك فلم تعطني ، ثم أتيتك فلم تعطني ، فإما أن تعطيني ، وإما أن تبخل عني . قال : أقلت تبخل عني ؟ وأي داء أدوأ من البخل ؟ قالها ثلاثا . ما منعك من مرة إلا وأنا أريد أن أعطيك » .

وعن عمرو عن محمد بن عليّ « سمعتُ جابرَ بن عبد الله يقول : جئته فقال لي أبو بكر : عُدّها . فعددتها فوجدتها خمساً مائة ، فقال : خذ مثلها مرّتين »

قوله (قصة عمان والبحرين) أما البحرين فبلد عبد القيس ، وقد تقدم بيانها في كتاب الجمعة . وأما عمان فيضم المهملة وتخفيف الميم ، قال عياض : هي فرضة بلاد اليمن لم يزد في تعريفها على ذلك . وقال الرشاطي : عمان في اليمن سميت بعمان بن سبأ ، ينسب إليها الجلندي رئيس أهل عمان . ذكر وثيمة أن عمرو بن العاص قدم عليه من عند النبي صلى الله عليه وسلم فصدقه ، وذكر غيره أن الذي آمن على يد عمرو بن العاص ولدا الجلندي عياذ وجيفر ، وكان ذلك بعد خير ، ذكره أبو عمرو انتهى . وروى الطبراني من حديث المسور بن مخرمة قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رسله إلى الملوك » فذكر الحديث . وفيه « وبعث عمرو بن العاص إلى جيفر وعياذ ابني الجلندي ملك عمان وفيه : فرجعوا جميعا قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عمرا فإنه توفي وعمرو بالبحرين ، وفي هذا إشعار بقرب عمان من البحرين ، ويقرب البعث إلى الملوك من وفاته صلى الله عليه وسلم فلعلها كانت بعد حين فتصحفت ، ولعل المصنف أشار بالترجمة إلى هذا الحديث لقوله في حديث الباب « فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم » وروى أحمد من طريق أبي ليبيد قال « خرج رجل منا يقال له بيرح بن أسد ، فرآه عمر فقال : ممن أنت ؟ قال : من أهل عمان ، فأدخله على أبي بكر فقال : هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إني لأعلم أرضا يقال لها عمان ينضح بناحيها البحر ، لو أتاهم رسول ما رموه بسهم ولا حجر » وعند مسلم من حديث أبي برة قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا إلى قوم فسيوه وضربوه ، فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لو أهل عمان أتيت ما سبوك ولا ضربوك » .

(تنبيهان) : بعمل الشام بلدة يقال لها عمان لكنها بفتح العين وتشديد الميم ، وهي التي أرادها الشاعر بقوله :

في وجهه خالان لولاهما ما بت مفتونا بعمان

وليست مرادة هنا قطعا ، وإنما وقع اختلاف الرواة فيما وقع في صفة الحوض النبوي كما سيأتى في مكانه حيث جاء في بعض طرقه ذكر عمان . وجيفر مثل جعفر إلا أن بدل العين تحتانية ، وعياذ بفتح المهملة وتشديد التحتانية وآخره معجمة ، والجلندي بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والقصر ، وبيرح بموحدة ثم تحتانية ثم مهملة بوزن ديلم . ثم ذكر المصنف حديث جابر .

قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة .

قوله (سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله) بنصب جابر على أنه مفعول سمع ، وفي رواية الحميدي في مسنده « حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكدر قال سمعت جابرا » وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في الكفالة وفي الشهادات وفي فرض الخمس .

قوله (وعن عمرو) هو معطوف على الإسناد الأول ، وعمرو هو ابن دينار ، ومحمد بن علي هو المعروف

بالباقر ، وأبوه هو زين العابدين بن الحسين بن علي ، ووهم من زعم أن محمد بن علي هو ابن الحنفية ، ووقع في رواية الحميدى « حدثنا سفیان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني محمد بن علي » فذكره .

٧٤ - باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن

وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم « هم منى وأنا منهم »

٤٣٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد وإسحاق بن نصر قالا حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن أبي موسى رضي الله عنه قال « قدمت أنا وأخي من اليمن فمكثنا حيناً ما نرى ابن مسعود وأمه إلا من أهل البيت ، من كثرة دخولهم ولزومهم له » .

قوله (باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن) هو من عطف العام على الخاص لأن الأشعرين من أهل اليمن ، ومع ذلك ظهر لي أن في المراد بأهل اليمن خصوصاً آخر ، وهو ما سأذكره من قصة نافع بن زيد الحميري أنه قدم وافداً في نفر من حمير ، وبالله التوفيق .

قوله (وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم : هم منى وأنا منهم) هو طرف من حديث أوله « أن الأشعرين إذا أرملوا في الغزو جمعوا ثم اقتسموا بينهم ، فهم منى وأنا منهم » الحديث ، وقد وصله المؤلف في الشركة وشرح هناك ، والمراد بقوله « هم منى » المبالغة في اتصال طريقهما واتفاقهما على الطاعة . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الحديث الأول .

قوله (حدثنا ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، والإسناد كله كوفيون سوى شيخى البخارى .

قوله (عن الأسود) في المناقب من طريق يوسف بن أبي إسحق « حدثني الأسود سمعت أبا موسى » .

قوله (قدمت أنا وأخي من اليمن) تقدم بيان اسم أخيه في غزوة خيبر .

قوله (ما نرى) بضم النون .

قوله (ابن مسعود وأمه) اسم أمه أم عبد بنت عبد ود بن سواء ، ولها صحبة . وقوله (من أهل البيت) أى بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، وتقدم في المناقب بلفظ « من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم » وتقدم الحديث في مناقب ابن مسعود .

(تنبيه) : سقط شيخا البخارى من أول هذا الإسناد من رواية أبي زيد المروزى ، وابتداء الإسناد « حدثنا يحيى بن آدم » وثبتا عند غيره وهو الصواب ، ولم يدرك البخارى يحيى بن آدم لأنه مات في ربيع الأول سنة ثلاث ومائتين بالكوفة ، والبخارى يومئذ ببخارى ولم يرحل منها وعمره يومئذ تسع سنين ، وإنما رحل بعد ذلك بمدة كما بينته في ترجمته في المقدمة .

(تبيينه آخر) : كان قدوم أبي موسى على النبي صلى الله عليه وسلم عند فتح خيبر لما قدم جعفر بن أبي طالب ، وقيل إنه قدم عليه بمكة قبل الهجرة ثم كان ممن هاجر إلى الحبشة الهجرة الأولى ، ثم قدم الثانية صحبة جعفر . والصحيح أنه خرج طالبا المدينة في سفينة فآلتهم الرياح إلى الحبشة ، فاجتمعوا هناك بجعفر ثم قدموا صحبته . وعلى هذا فإنما ذكره البخاري هنا ليجمع ما وقع على شرطه من البعوث والسرايا والوفود ولو تباينت تواريخهم ، ومن ثم ذكر غزوة سيف البحر مع أبي عبيدة بن الجراح وكانت قبل فتح مكة بمدة . وكنت أظن أن قوله « وأهل اليمن » بعد الأشعريين من عطف العام على الخاص . ثم ظهر لي أن لهذا العام خصوصا أيضا ، وأن المراد بهم بعض أهل اليمن وهم وفد حمير ، فوجدت في « كتاب الصحابة لابن شاهين » من طريق إياس بن عمير الحميري أنه « قدم وافدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من حمير فقالوا : أتيناك لتتفقه في الدين » الحديث ، وقد ذكرت فوائده في أول بدء الخلق ، وحاصله أن الترجمة مشتملة على طائفتين ، وليس المراد اجتماعهما في الوفادة ، فإن قدوم الأشعريين كان مع أبي موسى في سنة سبع عند فتح خيبر ، وقدوم وفد حمير في سنة تسع وهي سنة الوفود ، ولأجل هذا اجتمعوا مع بنى تميم . وقد عقد محمد بن سعد في الترجمة النبوية من الطبقات للوفود بابا وذكر فيه القبائل من مضر ثم من ربيعة ثم من اليمن وكاد يستوعب ذلك بتلخيص حسن ، وكلامه أجمع ما يوجد في ذلك ومع أنه ذكر وفد حمير لم يقع له قصة نافع بن زيد التي ذكرتها .

٤٣٨٥ - حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد السلام عن أيوب عن أبي قلابة عن زهدم قال « لما قدم أبو موسى أكرم هذا الحمي من جرم . وإنا لجلوس عنده وهو يتغذى دجاجا ، وفي القوم رجل جالس ، فدعاه إلى الغداء فقال : إني رأيتك يأكل شيئا فقدرته . فقال له : هلم ، فإني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكله . فقال : إني حلفت لا آكله . فقال : هلم أحبرك عن يمينك ، إنا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الأشعريين ، فاستحملناه ، فأبى أن يحملنا ، فاستحملناه فحلف أن يحملنا . ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم أن أتى بنهب إبل . فأمر لنا بخمس ذود ، فلما قبضناها قلنا : تغفلنا النبي صلى الله عليه وسلم يمينه ، لا نفلح بعدها أبدا . فأتيته فقلت : يا رسول الله ، إنك حلفت أن لا تحملنا ، وقد حملتنا . قال : أجل ، ولكن لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير منها » .

الحديث الثاني ، قوله (حدثنا عبد السلام) هو ابن حرب .

قوله (عن زهدم) بزاي وزن جعفر وهو ابن مضرب بالضاد المعجمة وكسر الراء .

قوله (لما قدم أبو موسى) أي إلى الكوفة أميرا عليها في زمن عثمان ، ووهم من قال : أراد قدم اليمن لأن زهدما لم يكن من أهل اليمن .

قوله (أكرم هذا الحمي من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء : قبيلة شهيرة ينسبون إلى جرم بن ريان براء ثم موحدة ثقيلة ابن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة .

قوله (فقدرته) بفتح القاف وكسر الذال المعجمة ، وسيأتي الكلام على ذلك في كتاب الأطعمة ، وعلى باقي الحديث في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى . وكان الوقت الذي طلب فيه الأشعريون الحملان من

النبي صلى الله عليه وسلم عند إرادة غزوة تبوك .

٤٣٨٦ - **حدثني عمرو بن علي** حدثنا أبو عاصم حدثنا سفيان حدثنا أبو صخرة جامع بن شداد حدثنا صفوان بن محرز المازني حدثنا عمران بن حصين قال « جاءت بنو تميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أبشروا يا بني تميم، قالوا: أما إذ بشرتنا فأعطينا: فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فجاء ناس من أهل اليمن، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اقبلوا البشرى إذ لم يقبلها بنو تميم. قالوا: قد قبلنا يا رسول الله » .

الحديث الثالث حديث عمران، وأورده مختصراً، وقد تقدم بتامه في بدء الخلق، والغرض منه قوله « فجاء ناس من أهل اليمن فقال اقبلوا البشرى » واستشكل بأن قدوم وفد بنو تميم كان سنة تسع وقدوم الأشعرين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع، وأجيب باحتمال أن يكون طائفة من الأشعرين قدموا بعد ذلك .

٤٣٨٧ - **حدثني عبد الله بن محمد الجعفي** حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الإيمان ها هنا — وأشار بيده إلى اليمن . والجفاء وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذنان الإبل من حيث يطلع قرنا الشيطان ربيعة ومضر » .

٤٣٨٨ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « أتاكم أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوباً . الإيمان يمان ، والحكمة يمانية . والفخر والخلاء في أصحاب الإبل ، والسكينة والوقار في أهل العنم » .

وقال غندر عن شعبة عن سليمان سمعت ذكوان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٤٣٨٩ - **حدثنا إسماعيل** قال حدثني أخى عن سليمان عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الإيمان يمان ، والفتنة هاهنا ، ها هنا يطلع قرن الشيطان » .

٤٣٩٠ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أتاكم أهل اليمن أضعف قلوباً وأرق أفئدة . الفقه يمان ، والحكمة يمانية » .

الحديث الرابع حديث أبي مسعود (الإيمان ههنا وأشار بيده إلى اليمن) أى إلى جهة اليمن ، وهذا يدل على أنه أراد أهل البلد لا من ينسب إلى اليمن ولو كان من غير أهلها . الحديث الخامس حديث أبي هريرة .

قوله (عن سليمان) هو الأعمش وذكوان هو ابن صالح .

قوله (وقال غندر عن شعبة الخ) أورده لوقوع التصريح بقول الأعمش « سمعت ذكوان » وقد وصله أحمد عن محمد بن جعفر غندر بهذا الإسناد .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وثور ابن زيد هو المدني ، وأما ثور بن يزيد الشامي فأبوه بزيادة تحتانية مفتوحة في أوله ، وأبو الغيث اسمه سالم .

قوله (الإيمان يمان) في رواية الأعرج التي بعدها « الفقه يمان » وفيها وفي رواية ذكوان « والحكمة يمانية » وفي أولها وأول رواية ذكوان « أتاكم أهل اليمن » وهو خطاب للصحابة الذين بالمدينة ، وفي حديث أنى مسعود « والجفاء وغلظ القلوب في الفدادين الخ » وفي رواية ذكوان عن أنى هريرة « والفخر والخيلاء في أصحاب الإبل » وزاد فيها « السكينة والوقار في أهل الغنم » وزاد في رواية أنى الغيث « والفتنة ههنا حيث يطلع قرن الشيطان » وهذا هو الحديث السادس ، وسيأتي شرحه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . وتقدم شرح سائر ذلك في أول المناقب وفي بدء الخلق ، وأشرت هناك الى أن الرواية التي فيها « أتاكم أهل اليمن » ترد قول من قال : إن المراد بقوله « الإيمان يمان » الأنصار وغير ذلك . وقد ذكر ابن الصلاح قول أبي عبيد وغيره : إن معنى قوله « الإيمان يمان » أن مبدأ الإيمان من مكة لأن مكة من تهامة وتهامة من اليمن ، وقيل : المراد مكة والمدينة ، لأن هذا الكلام صدر وهو صلى الله عليه وسلم بتبوك ، فتكون المدينة حينئذ بالنسبة إلى المحل الذي هو فيه يمانية والثالث واختاره أبو عبيد أن المراد بذلك الأنصار لأنهم يمانيون في الأصل فنسب الإيمان اليهم لكونهم أنصاره . وقال ابن الصلاح : ولو تأملوا ألفاظ الحديث لما احتاجوا إلى هذا التأويل ، لأن قوله « أتاكم أهل اليمن » خطاب للناس ومنهم الأنصار ، فيتعين أن الذي جاءوا غيرهم ، قال : ومعنى الحديث وصف الذين جاءوا بقوة الإيمان وكاله ولا مفهوم له ، قال : ثم المراد الموجودون حينئذ منهم لا كل أهل اليمن في كل زمان انتهى . ولا مانع أن يكون المراد بقوله « الإيمان يمان » ما هو أعم مما ذكره أبو عبيد وما ذكره ابن الصلاح وحاصله أن قوله « يمان » يشمل من ينسب إلى اليمن بالسكنى وبالقبيلة ، لكن كون المراد به من ينسب بالسكنى أظهر . بل هو المشاهد في كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن وجهة الشمال ، فغالب من يوجد من جهة اليمن رفاق القلوب والأبدان ، وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والأبدان ، وقد قسم في حديث أنى مسعود أهل الجهات الثلاثة : اليمن والشام والمشرق ، ولم يتعرض للمغرب في هذا الحديث ، وقد ذكره في حديث آخر ، فلعله كان فيه ولم يذكره الراوي إما لنسيان أو غيره ، والله أعلم . وأورد البخاري هذه الأحاديث في الأشعرين لأنهم من أهل اليمن قطعاً ، وكأنه أشار إلى حديث ابن عباس « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة إذ قال : الله أكبر ، إذا جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن نقيه قلوبهم ، حسنة طاعتهم . الإيمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية » أخرجه البزار . وعن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب ، هم خير أهل الأرض » الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني ، وفي الطبراني من حديث عمرو بن عبسة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعيينة بن حصن : أى الرجال خير ؟ قال رجال أهل نجد ، قال : كذبت بل هم أهل اليمن ، الإيمان يمان » الحديث . وأخرجه أيضاً من حديث معاذ بن جبل ، قال الخطابي : قوله « هم أرق أفئدة وألين قلوباً » أى لأن الفؤاد غشاء القلب ، فإذا رق نفذ القول وخلص إلى ما وراءه ، وإذا غلظ بعد وصوله إلى داخل ، وإذا كان القلب لينا علق كل ما يصادفه .

٤٣٩١ - حدثنا عبدان عن أنى حمزة عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال « كنا جلوساً مع ابن مسعود فجاء خبّاب فقال : يا أبا عبد الرحمن أيستطيع هؤلاء الشباب أن يقرؤوا كما تقرأ ؟ قال : أما إنك لو

شئت أمرت بعضهم يقرأ عليك . قال : أجل . قال : اقرأ يا علقمة . فقال زيد بن حدير — أخو زياد بن حدير — أتأمر علقمة أن يقرأ وليس بأقرئنا ؟ قال : أما إنك إن شئت أخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وقومه . فقرأت خمسين آية من سورة مريم . فقال عبد الله : كيف ترى ؟ قال : قد أحسن . قال عبد الله : ما أقرأ شيئاً إلا وهو يقرؤه . ثم التفت إلى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقي ؟ قال : أما إنك لن تراه على بعد اليوم . فآلقاه »

رواه غندر عن شعبة الحديث السابع .

قوله (فجاء خباب) بالمعجمة والموحدين الأولى ثقيلة ، وهو ابن الأرت الصحابي المشهور .

قوله (يا أبا عبد الرحمن) هو كنية ابن مسعود .

قوله (أمرت بعضهم يقرأ عليك) في رواية الكشميهني « فقرأ » بصيغة الفعل الماضي .

قوله (فقال زيد بن حدير) بمهملة مصغر أخو زياد بن حدير ، وزياد من كبار التابعين أدرك عمر وله رواية في سنن أبي داود ونزل الكوفة وولى إمرتها مرة ، وهو أسدي من بني أسد بن خزيمه بن مدركة بن الياض بن مضر ، وأما أخوه زيد فلا أعرف له رواية .

قوله (أما) بتخفيف الميم (إن شئت أخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وفي قومه) كأنه يشير إلى ثناء النبي صلى الله عليه وسلم على النخع لأن علقمة نخعي ، وإلى ذم بني أسد وزياد بن حدير أسدي ، فأما ثناؤه على النخع ففيما أخرجه أحمد والبخاري بإسناد حسن عن ابن مسعود قال « شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو لهذا الحى من النخع أو ينثى عليهم ، حتى تمنيت أنى رجل منهم » وأما ذمه لبني أسد فتقدم في المناقب حديث أبي هريرة وغيره « أن جهينة وغيرها خير من بني أسد وغطفان » وأما النخعي فمنسوب إلى النخع قبيلة مشهورة من اليمن ، واسم النخع حبيب بن عمرو بن علة بضم المهمله وتخفيف اللام ابن جلد بن مالك بن أدد بن زيد ، وقيل له النخع لأنه نخع عن قومه أى بعد . وفي رواية شعبة عن الأعمش عند أبي نعيم في المستخرج « لتسكتن أو لأحدثنك بما قيل في قومك وقومه » .

قوله (فقرأت خمسين آية من سورة مريم) في رواية شعبة « فقال عبد الله رتل فذاك أى وأمى » .

قوله (وقال عبد الله كيف ترى) هو موصول بالإسناد المذكور ، وخاطب عبد الله بذلك خباباً لأنه هو الذى سأله أولاً ، وهو الذى قال قد أحسن ، وكذا ثبت في رواية أحمد عن يعلى عن الأعمش ففيه « قال خباب أحسنت » .

قوله (قال عبد الله) هو موصول أيضاً .

قوله (ما أقرأ شيئاً إلا وهو يقرؤه) يعنى علقمة ، وهى منقبة عظيمة لعلقمة حيث شهد له ابن مسعود أنه

مثله في القراءة .

قوله (ثم التفت إلى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقي) بضم أوله وفتح القاف أى يرمى به .

قوله (رواه غندر عن شعبة) أى عن الأعمش بالإسناد المذكور ، وقد وصلها أبو نعيم في « المستخرج » من طريق أحمد بن حنبل « حدثنا محمد بن جعفر » وهو غندر بإسناده هذا وكأنه في الزهد لأحمد وإلا فلم أراه في مسند أحمد إلا من طريق يعلى بن عبيد عن الأعمش ، ووهم بعض من لقيناه فزعم أن هذا التعليق معاد في بعض النسخ وأن محله عقب حديث أبي هريرة ، وقد ظهر لى أن لا إعادة وأنه في جميع النسخ ، وأن الذى وقع في الموضوعين من رواية غندر عن شعبة صواب ، وأن المراد في الموضوع الثانى أن شعبة رواه عن الأعمش بالإسناد الذى وصله به من طريق أبى حمزة عن الأعمش ، وقد أثبت الإسماعيلى في مستخرجه رواية غندر عن شعبة فقال بعد أن أخرجه من طريق ابن شهاب عن الأعمش بالإسناد الذى وصله به « رواه جماعة عن الأعمش ، ورواه غندر عن شعبة » وفي الحديث منقبة لابن مسعود وحسن تأنيه في الموعظة والتعليم ، وأن بعض الصحابة كان يخفى عليه بعض الأحكام فإذا نبه عليها رجع ، ولعل خبابا كان يعتقد أن النهى عن لبس الرجال خاتم الذهب للترتبه ، فنبهه ابن مسعود على تحريمه ، فرجع إليه مسرعا .

٧٥ - باب . قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسى

٤٣٩٢ - حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « جاء الطفيل بن عمرو إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إن دوساً قد هلكت ، عصت وأبت ، فادع الله عليهم . فقال : اللهم اهد دوساً وائت بهم . »

٤٣٩٣ - حدثنى محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا إسماعيل عن قيس عن أبى هريرة قال « لما قدمت على النبى صلى الله عليه وسلم قلت فى الطريق :

يا ليلة من طولها وعنائها على أنها من دارة الكفر نجت

وأبقت غلاماً لى فى الطريق . فلما قدمت على النبى صلى الله عليه وسلم فباعتته فبينما أنا عنده إذ طلعت الغلام ، فقال لى النبى صلى الله عليه وسلم : يا أبى هريرة ، هذا غلامك . فقلت : هو لوجه الله . فأعتقته . »

قوله (قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسى) بفتح المهملة وسكون الواو بعدها مهملة ، تقدم نسبهم فى غزوة ذى الخلفة ، والطفيل بن عمرو أى ابن طريف بن العاص بن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس ، كان يقال له ذو النور آخره راء ، لأنه لما أتى النبى صلى الله عليه وسلم وأسلم بعثه إلى قومه فقال : اجعل لى

آية ، فقال : اللهم نور له ، فسطع نور بين عينيه ، فقال : يارب أخاف أن يقولوا إنه مثله ، فتحول إلى طرف سوطه ، وكان يضيء في الليلة المظلمة . ذكره هشام بن الكلبي في قصة طويلة ، وفيها أنه دعا قومه الى الإسلام فأسلم أبوه ولم تسلم أمه ، وأجابه أبو هريرة وحده . قلت : وهذا يدل على تقدم إسلامه ، وقد جزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع أبي هريرة بخير وكانها قدمته الثانية .

قوله (عن ابن ذكوان) هو عبد الله أبو الزناد .

قوله (اللهم اهد دوسا واثت بهم) وقع مصداق ذلك ، فذكر ابن الكلبي أن حبيب بن عمرو بن حثمة الدوسي كان حاكماً على دوس ، وكذا كان أبوه من قبله ، وعمر ثلاثمائة سنة . وكان حبيب يقول : إني لأعلم أن للخلق خالفاً لكني لا أدري من هو ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم خرج اليه ومعه خمسة وسبعون رجلاً من قومه فأسلم وأسلموا . وذكر ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل الطفيل بن عمرو ليحرق صنم عمرو بن حثمة الذي كان يقال له ذو الكفين بفتح الكاف وكسر الفاء ، فأحرقه . وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الطفيل بن عمرو استشهد بأجنادين في خلافة أبي بكر ، وكذا قال أبو الأسود عن عروة ، وجزم ابن سعد بأنه استشهد باليمامة ، وقيل باليرموك .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) وهو ابن أبي حازم .

قوله (لما قدمت) أى أردت القدوم .

قوله (قلت في الطريق) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق ، وقوله في هذه الرواية « وأبى غلام لى » لا يغير قوله في الرواية الماضية في العتق « فأضل أحدهما صاحبه » لأن رواية أبى فسرت وجه الإضلال ، وأن الذى أضل هو أبو هريرة ، بخلاف غلامه ، فإنه أبى^(١) أبو هريرة مكانه لهربه ، فلذلك أطلق أنه أضله ، فلا يلتفت الى إنكار ابن التين أنه أبى ، وأما كونه عاد فحضر عند النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينافيه أيضاً لأنه يحمل على أنه رجع عن الإباق وعاد إلى سيده ببركة الإسلام ، ويحتمل أن يكون أطلق أبى بمعنى أنه أضل الطريق فلا تتنافى الروايتان .

٧٦ - باب قصة وفد طي ، وحديث عدى بن حاتم

٤٣٩٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن عمرو بن حريث عن عدى بن حاتم قال « أتينا عمرَ في وفد ، فجعل يدعو رجلاً رجلاً ويُسميهم . فقلتُ : أما تعرفني يا أمير المؤمنين ؟ قال : بلى ، أسلمت إذ كفروا ، وأقبلت إذ أدبروا ، ووفيت إذ غدروا ، وعرفت إذ أنكروا . فقال عدى : فلا

(١) في العبارة غموض ، أو سقط منها شيء .

أبالي إذا» .

قوله (وفد طيء وحديث عدى بن حاتم) أى ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بمهملة ثم معجمة ثم راء ثم جيم بوزن جعفر ابن امرئ القيس بن عدى الطائى ، منسوب إلى طيء بفتح المهملة وتشديد التحتانية المكسورة بعدها همزة ابن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ ، يقال كان اسمه جلهمة فسمى طيئاً لأنه أول من طوى بئراً ، ويقال أول من طوى المناهل . وأخرج مسلم من وجه آخر عن عدى بن حاتم قال « أتيت عمر فقال : إن أول صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه أصحابه صدقة طيء ، جئت بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم » وزاد أحمد فى أوله « أتيت عمر فى أناس من قومي ، فجعل يعرض عنى ، فاستقبلته فقلت : أتعرفنى ؟ » فذكر نحو ما أورده البخارى ونحو ما أورده مسلم جميعاً .

قوله (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير ، وعمرو بن حريث بالمهملة والمثلثة مصغر هو الخزومى صحابى صغير ، وفى الإسناد ثلاثة من الصحابة فى نسق .

قوله (أتيت عمر) أى فى خلافته .

قوله (فجعل يدعو رجلاً رجلاً يسميهم) أى قبل أن يدعوهم .

قوله (بلى أسلمت إذ كفروا الخ) يشير بذلك الى وفاء عدى بالإسلام والصدقة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه منع من أطاعه من الردة ، وذلك مشهور عند أهل العلم بالفتوح .

قوله (فقال عدى : فلا أبالي إذا) أى إذا كنت تعرف قدرى فلا أبالي إذا قدمت على غيرى ، وفى « الأدب المفرد » للبخارى « أن عمر قال لعدى : حياك الله من معرفة » وروى أحمد فى سبب إسلام عدى أنه قال « لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كرهته ، فانطلقت الى أقصى الأرض مما بلى الروم ، ثم كرهت مكانى فقلت : لو أتيت ، فإن كان كاذباً لم يخف على ، فأتيت فقال : أسلمت سلم . فقلت : إن لى ديناً » وكان نصرانياً فذكر إسلامه . وذكر ذلك ابن إسحق مطولاً ، وفيه أن خيل النبي صلى الله عليه وسلم أصابت أخت عدى وأن النبي صلى الله عليه وسلم من عليها فأطلقها بعد أن استعطفته بإشارة على عليها فقالت له : هلك الوالد وغاب الوافد ، فامنن على من الله عليك . فقال : ومن وافدك ؟ قالت عدى بن حاتم ، قال : الفار من الله ورسوله ؟ فلما قدمت بنت حاتم على عدى أشارت عليه بالقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقدم وأسلم وروى الترمذى من وجه آخر عن عدى بن حاتم قال « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المسجد فقال : هذا عدى ابن حاتم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يقول : إني لأرجو الله أن يجعل يده فى يدي » .

٧٧ - باب . حجة الوداع

٤٣٩٥ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى

الله عنها قالت « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهللنا بعمرة . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ، ثُمَّ لَا يَحُلُّ حَتَّى يَحُلَّ مِنْهُمَا جَمِيعاً . فَقَدِمْتُ مَعَهُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ ، وَلَمْ أَطْفِئِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . فَشَكَّوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : انْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَذَعِي الْعُمْرَةَ ، ففعلتُ . فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق إلى التَّعْمِيمِ فاعتمرت ، فقال : هذه مكان عمرك . قالت : فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ، ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا مِنِّي : وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإِذَا طافوا طوافاً واحداً . »

قوله (باب حجة الوداع) بكسر الحاء المهملة وفتحها ، وبكسر الواو وفتحها ، ذكر جابر في حديثه الطويل في صفتها كما أخرجه مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين - أي منذ قدم المدينة - لم يحج ، ثم أذن في الناس في العاشرة أن النبي صلى الله عليه وسلم حاج ، فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتمس أن يأتي برسول الله صلى الله عليه وسلم . والحديث . ووقع في حديث أبي سعيد الخدري ما يوهم أنه صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر غير حجة الوداع ولفظه ^(١) وعند الترمذي من حديث جابر « حج قبل أن يهاجر ثلاث حجج » وعن ابن عباس مثله أخرجه ابن ماجه والحاكم ، قلت : وهو مبنى على عدد وفود الأنصار إلى العقبة بمبنى بعد الحج ، فإنهم قدموا أولاً فتواعدوا ، ثم قدموا ثانياً فبايعوا البيعة الأولى ، ثم قدموا ثالثاً فبايعوا البيعة الثانية كما تقدم بيانه أول الهجرة ، وهذا لا يقتضي نفى الحج قبل ذلك . وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري « أن النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حججاً » وقال ابن الجوزي : حج حججاً لا يعرف عددها . وقال ابن الأثير في النهاية : كان يحج كل سنة قبل أن يهاجر . وفي حديث ابن عباس أن خروجه من المدينة كان لخمس بقين من ذي القعدة أخرجه المصنف في الحج ، وأخرجه هو ومسلم من حديث عائشة مثله ، وجزم ابن حزم بأن خروجه كان يوم الخميس ، وفيه نظر لأن أول ذي الحجة كان يوم الخميس قطعاً لما ثبت وتواتر أن وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة ، فتعين أن أول الشهر يوم الخميس فلا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس ، بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة ، لكن ثبت في الصحيحين عن أنس « صلينا الظهر مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين » فدل على أن خروجهم لم يكن يوم الجمعة ، فما بقي إلا أن يكون خروجهم يوم السبت ، ويحمل قول من قال « لخمس بقين » أي إن كان الشهر ثلاثين فاتفق أن جاء تسعاً وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذي الحجة بعد مضي أربع ليال لا خمس ، وبهذا تنفق الأخبار ، هكذا جمع الحفاظ عماد الدين بن كثير بين الروايات ، وقوى هذا الجمع بقول جابر « أنه خرج لخمس بقين من ذي القعدة أو أربع » وكان دخوله صلى الله عليه وسلم مكة صباح رابعة كما ثبت في حديث عائشة ، وذلك يوم الأحد ، وهذا يؤيد أن خروجه من المدينة كان يوم السبت كما تقدم ، فيكون مكثه في الطريق ثمان ليال ، وهي المسافة الوسطى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثاً تقدم غالبها في كتاب الحج مشروحة ، وسأين ذلك مع مزيد فائدة : الحديث الأول حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب التمتع والقران من كتاب الحج .

٤٣٩٦ - حدثني عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج قال حدثني عطاء عن ابن

عباس « إذا طاف بالبيت فقد حلّ ، فقلتُ من أين قال هذا ابن عباس ؟ قال : من قول الله تعالى [الحج : ٣٣] : ﴿ ثُمَّ مَجَّلْهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحلُّوا في حجة الوداع . قلتُ إنما كان ذلك بعد المعرف قال : كان ابنُ عباس يراه قبلُ وبعدُ . »

الحديث الثاني ، قوله (عن ابن عباس إذا طاف بالبيت فقد حلّ قلتُ : من أين قال هذا ابن عباس) القائل هو ابن جريج والمقول له عطاء ، وذلك صريح في رواية مسلم ، والمراد بالمعرف وهو بتشديد الراء الوقوف بعرفة وهو ظاهر في أن المراد بذلك من اعتمر مطلقا سواء كان قارنا أو متمتعا ، وهو مذهب مشهور لابن عباس ، وقد تقدم البحث فيه في أبواب الطواف في « باب من طاف بالبيت إذا قدم » من كتاب الحج .

٤٣٩٧ - حدثني بيانٌ حدثنا النضرُ أخبرنا شعبة عن قيس قال : سمعتُ طارقاً عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال « قدمتُ على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء ، فقال : أَحَجَجْتَ ؟ قلتُ نعم . قال : كيف أهملتُ ؟ قلتُ : لبيك باهلالٍ كاهلالِ رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : طُف بالبيتِ وبالصفَا والمروة ، ثم حلَّ . فطفْتُ بالبيتِ ، وبالصفَا والمروة ، وأتيتُ امرأةً من قيس فقلتُ رأسي . »

٤٣٩٨ - حدثني إبراهيم بن المنذرٍ أخبرنا أنس بن عياض حدثنا موسى بن عُقبة عن نافع أن ابن عمر أخبره أن حفصة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يخللن عام حجة الوداع فقالت حفصة : فما يمنعك ؟ فقال : لبدتُ رأسي ، وقلدتُ هدي ، فلستُ أحلُّ حتى أنحر هدي . »

الحديث الثالث حديث أبي موسى .

قوله (حدثنا بيان) بفتح الموحدة وتخفيف التحتانية هو ابن عمرو البخاري ، والنضر هو ابن شمیل ، وقيس هو ابن مسلم ، وطارق هو ابن شهاب . وقد تقدم شرح المتن في « باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كإهلال النبي صلى الله عليه وسلم » .

الحديث الرابع حديث حفصة وقد تقدم شرحه في « باب التمتع والقران » .

٤٣٩٩ - حدثنا أبو اليمان قال حدثني شعيب عن الزهري ح . وقال محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي قال أخبرني ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن امرأة من خثعم ، استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع - والفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقالت : يا رسول الله ، إن فريضة الله على عباده أدركتُ أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوي على الرحلة ، فهل يقضى أن أحج عنه ؟ قال : نعم . »

الحديث الخامس حديث ابن عباس « أن امرأة من خثعم استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع » الحديث في أمرها بالحج عن أبيها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وفيه الكلام على اسمها واسم أبيها . وأورده هنا لتصريح الراوي بأن ذلك كان في حجة الوداع ، وقوله في أول الإسناد ، وقال محمد بن يوسف هو الفرياني وهو من شيوخ البخاري ، وكأنه لم يسمع هذا الحديث منه ، وقد وصله أبو نعيم في « المستخرج » من

طريقه ، وساق المصنف الحديث هنا على لفظه ، وأما لفظ شعيب فسيأتي في كتاب الاستئذان ، وهو أتم سياقاً من رواية الأوزاعي .

٤٤٠٠ - حدثني محمدٌ حدثنا سُرَيْجُ بن النعمان حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ مُرْدِفٌ أُسَامَةَ عَلَى الْقَصْوَاءِ - وَمَعَهُ بِلَالٌ وَعَثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ - حَتَّىٰ أَنْآخَ عِنْدَ الْبَيْتِ ، ثُمَّ قَالَ الْعَثْمَانُ : اثْبِنَا بِالْمِفْتَاحِ ، فَجَاءَهُ بِالْمِفْتَاحِ فَفَتَحَ لَهُ الْبَابَ ، فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعَثْمَانُ ، ثُمَّ أَغْلَقُوا عَلَيْهِ الْبَابَ ، فَمَكَثَ نَهَارًا طَوِيلًا ، ثُمَّ خَرَجَ ، وَابْتَدَرَ النَّاسُ الدَّخُولَ فَسَبَقْتُهُمْ ، فَوَجَدْتُ بِلَالًا قَائِمًا مِنْ وَرَاءِ الْبَابِ ، فَقُلْتُ لَهُ : أَيْنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ : صَلَّى بَيْنَ ذَيْنِكَ الْعَمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ ، وَكَانَ الْبَيْتُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمَدَةٍ سَطْرَيْنِ ، صَلَّى بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ مِنَ السُّطْرِ الْمُقَدَّمِ ، وَجَعَلَ بَابَ الْبَيْتِ خَلْفَ ظَهْرِهِ ، وَاسْتَقْبَلَ بِوَجْهِهِ الَّذِي يَسْتَقْبِلُكَ حِينَ تَلْجُ الْبَيْتَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ . قَالَ : وَنَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمْ صَلَّى . وَعِنْدَ الْمَكَانِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَرْمَرَةٌ حُمْرَاءُ . »

الحديث السادس حديث ابن عمر في دخول النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة ، تقدم شرحه مستوفى في « باب إغلاق البيت » من أبواب الطواف في كتاب الحج ، وقوله في أول الإسناد « حدثني محمد » هو ابن رافع كما تقدم في الحج ، وتقدم هناك بيان الاختلاف فيه ، وقوله « سطرين » بالمهملة ، ووقع في رواية الأصيلي بالمعجمة وخطأه عياض ، وقوله « عند المكان الذي صلى فيه مرمرة » بسكون الراء والمهملتين والميمين المفتوحتين واحدة المرمر ، وهو جنس من الرخام نفيس معروف ، وكان ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم غير بناء الكعبة بعده في زمن ابن الزبير كما تقدم بسطه في كتاب الحج . وقد أشكل دخول هذا الحديث في « باب حجة الوداع » لأن فيه التصريح بأن القصة كانت عام الفتح ، وعام الفتح كان سنة ثمان وحجة الوداع كانت سنة عشر ، وفي أحاديث هذا الباب جميعها التصريح بحجة الوداع وبحجة النبي صلى الله عليه وسلم وهي حجة الوداع .

٤٤٠١ - حدثنا أبو اليمانٍ أخبرنا شعيبٌ عن الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي عُروَةُ بن الزُّبَيْرِ وأبو سلمةُ بن عبد الرحمن « أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُمَا أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُجَيْبٍ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضَتْ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَابِسْتُنَا هِيَ ؟ فَقُلْتُ إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ وَطَافَتْ بِالْبَيْتِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَلْتَنْفِرِ . »

الحديث السابع حديث عائشة في قصة صفية ، وقد تقدم شرحه في « باب إذا حاضت بعد ما أفاضت » من كتاب الحج .

٤٤٠٢ - حدثنا يحيى بن سليمان قال أخبرني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد أن أباه حدثه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نتحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ولا ندرى ما حجة الوداع ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم ذكر المسيح الدجال فأطنب في ذكره وقال : ما بعث الله من نبي إلا أنذر أمته ، أنذره نوح والنبون من بعده ، وإنه يخرج فيكم ، فما خفي عليكم من شأنه فليس يخفي عليكم أن ربكم ليس على ما يخفي عليكم ثلاثا . إن ربكم ليس بأعور ، وإنه أعور عين اليمنى كأن عينه عنبة طافية . »

٤٤٠٣ - « أَلَا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ ، كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بِلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا ،

ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم. قال: اللهم اشهد (ثلاثاً). ويلكم - أو ويحكم - انظروا لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» .

الحديث الثامن ، قوله (حدثني عمر بن محمد) أى ابن زيد بن عبد الله بن عمر .

قوله (كنا نتحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) فى رواية أبى عاصم عن عمر بن محمد عند الإسماعيلى « كنا نسمع بحجة الوداع » .

قوله (ولا ندرى ما حجة الوداع) كأنه شئ ذكره النبي صلى الله عليه وسلم فتحدثوا به وما فهموا أن المراد بالوداع وداع النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى وقعت وفاته صلى الله عليه وسلم بعدها بقليل فعرفوا المراد ، وعرفوا أنه ودع الناس بالوصية التى أوصاهم بها أن لا يرجعوا بعده كفاراً ، وأكد التوديع بإشهاد الله عليهم بأنهم شهدوا أنه قد بلغ ما أرسل اليهم به ، فعرفوا حيثذ المراد بقولهم حجة الوداع . وقد وقع فى الحج فى « باب الخطبة بمنى » من رواية عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر فى هذا الحديث « فودع الناس » وقدمت هناك ما وقع عند البيهقى أن سورة ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ نزلت فى وسط أيام التشريق ، فعرف النبي صلى الله عليه وسلم أنه الوداع ، فركب واجتمع الناس فذكر الخطبة .

قوله (فحمد الله وأثنى عليه) فى رواية أبى نعيم فى المستخرج « فحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الله وحده وأثنى عليه » الحديث ، وذكر فيه قصة الدجال وفيه « ألا إن الله حرم عليكم دماءكم » وهذا يدل على أن هذه الخطبة كلها كانت فى حجة الوداع وقد ذكر الخطبة فى حجة الوداع جماعة من الصحابة لم يذكر أحد منهم قصة الدجال فيها إلا ابن عمر ، بل اقتصر الجميع على حديث « إن أموالكم عليكم حرام » الحديث ، وقد أورد المصنف منها حديث جرير وأبى بكره هنا وحديث ابن عباس فى الحج ، وقد تقدم فى الحج من رواية عاصم بن محمد بن زيد وهو أخو عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر بدونها ، وزيادة عمر بن محمد صحيحة لأنه ثقة ، وكأنه حفظ ما لم يحفظه غيره ، وسيأتى شرح ما تضمنته هذه الزيادة فى كتاب الفتن إن شاء الله تعالى .

٤٤٠٤ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال حدثني زيد بن أرقم « أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة ، وأنه حج بعدما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها : حجة الوداع » . قال أبو إسحاق : وبمكة أخرى .

الحديث التاسع حديث زيد بن أرقم ، تقدم شرحه فى أول الهجرة ، وقوله « وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع » يعنى ولا حج قبلها إلا أن يريد نفى الحج الأصغر وهو العمرة فلا ، فإنه اعتمر قبلها قطعا .

قوله (قال أبو إسحق : وبمكة أخرى) هو موصول بالإسناد المذكور ، وغرض أبى إسحق أن لقوله « بعد ما هاجر » مفهوماً ، وأنه قبل أن يهاجر كان قد حج لكن اقتصره على قوله أخرى قد يوهم أنه لم يحج قبل الهجرة إلا واحدة وليس كذلك بل حج قبل أن يهاجر مرارا ، بل الذى لا أرتاب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط ، لأن

قريشا في الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج ، وإنما يتأخر منهم عنه من لم يكن بمكة أو عاقه ضعف ، وإذا كانوا وهم على غير دين يحرصون على إقامة الحج ويرونه من مفاخرهم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه يتركه ؟ وقد ثبت من حديث جبير بن مطعم أنه رآه في الجاهلية واقفا بعرفة ، وأن ذلك من توفيق الله له ، وثبت دعاؤه قبائل العرب إلى الإسلام بمنى ثلاث سنين متوالية كما بينته في الهجرة إلى المدينة .

٤٤٠٥ — حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن علي بن مدرك عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن جرير « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع لجرير : استنصت الناس ، فقال : لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » .
الحديث العاشر حديث جرير .

قوله (عن علي بن مدرك) بضم الميم وسكون الدال وكسر الراء وهو نحعى كوفي ثقة ، ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، وماله في البخارى سوى هذا الحديث ، لكنه أورده في مواضع . والله أعلم .

قوله (استنصت الناس) فيه دليل على وهم من زعم أن إسلام جرير كان قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين يوماً ، لأن حجة الوداع كانت قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بأكثر من ثمانين يوماً ، وقد ذكر جرير أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع .

٤٤٠٦ — حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن محمد بن ابن أبي بكر عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الزمان قد استدار كهيبة يوم خلق السماوات والأرض : السنة اثنا عشر شهراً ، منها أربعة حُرُم : ثلاثة متواليات — ذو القعدة وذو الحجة والمحرم — ورجب مُضَرَّ الذي بين جمادى وشعبان . أئى شهر هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس ذو الحجة ؟ قلنا : بلى . قال : فأئى بلد هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس البلدة ؟ قلنا : بلى . قال : فأئى يوم هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . قال : أليس يوم النحر ؟ قلنا : بلى . قال : فإن دماءكم وأموالكم — قال محمد : وأحسبُهُ قال : وأعراضكم — عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا . وستلقون ربكم فسيسألکم عن أعمالکم ، ألا فلا ترجعوا بعدي ضللاً يضرب بعضكم رقاب بعض . أليبلغ الشاهد الغائب ، فلعن بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه — فكان محمد إذا ذكره يقول : صدق محمد صلى الله عليه وسلم — ثم قال : ألا هل بلغت (مرتين) » .
الحديث الحادى عشر حديث أبى بكره ؛

قوله (عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفى ، ومحمد هو ابن سيرين ، وابن أبى بكره هو عبد الرحمن ، وقد تقدم شرح الحديث في العلم وفي الحج ، وقوله في الآية ﴿ منها أربعة حرم ﴾ قيل الحكمة في جعل المحرم أول السنة أن يحصل الابتداء بشهر حرام ويختم بشهر حرام ، وتتوسط السنة بشهر حرام وهو رجب ، وإنما توالى شهران

في الآخر لإزادة تفضيل الختام ، والأعمال بالحواتيم .

٤٤٠٧ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب « أن أناساً من اليهود قالوا : لو نزلت هذه الآية فينا ، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً . فقال عمر : أية آية ؟ فقالوا [المائدة : ٣] ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ فقال عمر : إني لأعلم أي مكان أنزلت : أنزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة . »

الحديث الثاني عشر .

قوله (إن أناساً من اليهود) تقدم في كتاب الإيمان بلفظ « إن رجلاً من اليهود » وبينت أن المراد به كعب الأخبار ، وفيه إشكال من جهة أنه كان أسلم ، ويجوز أن يكون السؤال صدر قبل إسلامه لكن قد قيل إنه أسلم وهو باليمن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم على يد علي ، فإن ثبت احتمال أن يكون الذين سألو جماعة من اليهود اجتمعوا مع كعب على السؤال وتولى هو السؤال عن ذلك عنهم ، فتجتمع الروايات كلها ، وقد تقدم ذلك في كتاب الإيمان بأوضح من هذا مع بقية شرحه .

٤٤٠٨ - حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمنا من أهل بعُمره ، ومنا من أهل بحجة ، ومنا من أهل بجمع وعمره ، وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج ، فأما من أهل بالحج أو جمع الحج والعمرة فلم يجلوا حتى يوم النحر » . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك وقال « مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع » . حدثنا إسماعيل حدثنا مالك مثله .

ثم أورد المصنف حديث عائشة قالت « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمنا من أهل بعمره » الحديث ، أورده من طرق عن مالك بسنده في طريقتين ، منها حجة الوداع وهو مقصود الترجمة ، وقد تقدم من وجه آخر في أول الباب عن شيخ آخر لمالك بأنهم من السياق المذكور هنا .

٤٤٠٩ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا إبراهيم هو ابن سعيد حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعيد عن أبيه قال « عادني النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع أشفيئ منه على الموت ، فقلت يا رسول الله ، بلغني من الوجع ماترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قلت : أفأتصدق بشطره ؟ قال : لا . قلت : فالثلث ؟ قال : والثلث كثير ؟ إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عائلة يتكففون الناس ، ولست تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها ، حتى اللقمة تجعلها في في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أأخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف فتعمل عملاً تبتغي به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم ، لكن البائس سعد بن حولة . رثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تؤفَى بمكة . »

٤٤١٠ - حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا أبو ضمرة حدثنا موسى بن عتبة عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة الوداع .

٤٤١١ - حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عتبة عن نافع أخبره ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجة الوداع وأناس من أصحابه ، وقصر بعضهم » .

٤٤١٢ - حدثنا يحيى بن قرعة حدثنا مالك عن ابن شهاب ح . وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره « أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم بمنى في حجة الوداع يصلّي بالناس ، فسار الحمار بين يدي بعض الصف ، ثم نزل عنه فصّف مع الناس » .

٤٤١٣ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني أبي قال « سئل أسامة وأنا شاهد عن سير النبي صلى الله عليه وسلم في حجته فقال : العتق ، فإذا وجد فجوة نص » .

٤٤١٤ - حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد الخطمي « أن أبا أيوب أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء جميعاً » .

الحديث الثالث عشر حديث سعد وهو ابن أبي وقاص في الوصية بالثلث ، وقد تقدم شرحه في الوصايا ، وتقدير كون ذلك وقع في حجة الوداع ، وبيان توجيهه من قال إن ذلك في فتح مكة ، ووجه الجمع بين الرويتين بما يفنى عن إعادته . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر في الحلق في حجة الوداع . أوردته من طريقين ، وقد تقدم شرحه في الحج . الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس في الصلاة بمنى ، وقد تقدم شرحه في أبواب السترة في الصلاة . الحديث السادس عشر حديث أسامة بن زيد « كان يسير في حجته العتق » بفتح المهمل والنون والقاف ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضا . الحديث السابع عشر حديث أبي أيوب في الجمع بين المغرب والعشاء في حجة الوداع ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضا .

٧٨ - باب غزوة تبوك ، وهي غزوة العسرة

٤٤١٥ - حدثني محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله الحُمَلاَنَ لهم إذ هم معه في جيش العسرة وهي غزوة تبوك ، فقلت : يا نبي الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم ، فقال : والله لا أحملكم على شيء . ووافقته وهو غضبان ولا أشعر ، ورجعت حزينا من منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه علي ، فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم ، فلم ألبث إلا سوية إذ سمعت بلالا ينادي : أي عبد الله بن قيس ، فأجبت ، فقال :

أَجِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوكَ . فَلَمَّا أُتِيَتهُ قَالَ : خذْ هَذَيْنِ الْقَرِيَيْنِ - لَسْتَهُ أَبْعَرَةَ ابْتِغَاءً حَيْثُ مِنْ سَعْدٍ - فَاذْهَبْ بِهِنَّ إِلَى أَصْحَابِكَ فَقُلْ : إِنَّ اللَّهَ - أَوْ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ ، فَارْكَبُوهُنَّ . فَاذْهَبْتُ إِلَيْهِنَّ فَقُلْتُ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ ، وَلَكِنِّي وَاللَّهِ لَا أَدْعُوكُمْ حَتَّى يَنْطَلِقَ مَعِيَ بَعْضُكُمْ إِلَى مَنْ سَمِعَ مَقَالََةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْظُرُوا أَنِّي حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا لَمْ يَقُلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالُوا لِي : إِنَّكَ عِنْدَنَا لَمَصْدُوقٌ ، وَلَنْفَعَلَنَّ مَا أَحْبَبْتَ ، فَاذْهَبْ أَبُو مُوسَى بِنْفَرٍ مِنْهُمْ حَتَّى أَتُوا الَّذِينَ سَمِعُوا قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَنَعَهُ إِيَاهُمْ ثُمَّ إِعْطَاهُمْ بَعْدَ ، فَحَدَّثُوهُمْ بِمِثْلِ مَا حَدَّثْتَهُمْ بِهِ أَبُو مُوسَى .

قوله (باب غزوة تبوك) هكذا أورد المصنف هذه الترجمة بعد حجة الوداع وهو خطأ وما أظن ذلك إلا من النسخ ، فإن غزوة تبوك كانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف ، وعند ابن عائد من حديث ابن عباس أنها كانت بعد الطائف بستة أشهر ، وليس مخالفا لقول من قال في رجب إذا حذفنا الكسور ؟ لأنه صلى الله عليه وسلم قد دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذى الحجة . وتبوك مكان معروف هو نصف طريق المدينة إلى دمشق ، ويقال بين المدينة وبينه أربع عشرة مرحلة . وذكرها في « المحكم » في الثلاثي الصحيح ، وكلام ابن قتيبة يقتضى أنها من المعتل فإنه قال : جاءها النبي صلى الله عليه وسلم وهم يبكون مكان ماؤها بقدرح فقال : ما زلت تبكونها ، فسميت حينئذ تبوك .

قوله (وهى غزوة العسرة) وفي أول أحاديث الباب قول أنى موسى « في جيش العمرة » بمهملتين الأولى مضمومة وبعدها سكون مأخوذ من قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ ﴾ وهى غزوة تبوك . وفي حديث ابن عباس « قيل لعمر حدثنا عن شأن ساعة العسرة ، قال : خرجنا إلى تبوك في قيظ شديد فأصابنا عطش » الحديث أخرجه ابن خزيمة . وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن ابن عقيل قال « خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى كانوا ينحرون البعير فيشربون ما في كرشه من الماء ، فكان ذلك عسرة من الماء وفي الظهر وفي النفقة ، فسميت غزوة العسرة . وتبوك المشهور فيها عدم الصرف للتأنيث والعلمية ، ومن صرفها أراد الموضوع . ووقعت تسميتها بذلك في الأحاديث الصحيحة : منها حديث مسلم « إنكم ستأتون غدا عين تبوك » وكذا أخرجه أحمد والبخاري من حديث حذيفة ، وقيل : سميت بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم للرجلين اللذين سبقاه إلى العين « ما زلتما تبوكانها منذ اليوم » قال ابن قتيبة : فبذلك سميت « عين تبوك » والبوك كالحفر انتهى . والحديث المذكور عند مالك ومسلم بغير هذا اللفظ أخرجاه من حديث معاذ بن جبل « أنهم خرجوا في عام تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنكم ستأتون غداً إن شاء الله تعالى عين تبوك ، فمن جاءها فلا يمس من ماؤها شيئا ، فجنناها وقد سبق إليها رجلان والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء » فذكر الحديث في غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه ويديه بشيء من ماؤها ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ، وبينها وبين المدينة من جهة الشام أربع عشرة مرحلة ، وبينها وبين دمشق إحدى عشرة مرحلة ، وكان السبب فيها ما ذكره ابن سعد وشيخه وغيره قالوا : بلغ المسلمين من الأنباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم جمعت

جموعاً ، وأجلبت معهم لحم وجدام وغيرهم من متصرفة العرب ، وجاءت مقدمتهم إلى البلقاء ، فندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس إلى الخروج ، وأعلمهم بجهة غزوهم كما سيأتي في الكلام على حديث كعب بن مالك . وروى الطبراني من حديث عمران بن حصين قال « كانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل : ان هذا الرجل الذي خرج يدعى النبوة هلك وأصابتهم سنون فهلكت أموالهم ، فبعث رجلاً من عظمائهم يقال له قباد وجهز معه أربعين ألفاً ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولم يكن للناس قوة ، وكان عثمان قد جهز عيرا إلى الشام فقال : يارسول الله هذه مائتا بعير بأقتابها وأحلاسها ، ومائتا أوقية ، قال فسمعته يقول : لا يضر عثمان ما عمل بعدها » وأخرجه الترمذى والحاكم من حديث عبد الرحمن بن حبان نحوه ، وذكر أبو سعيد في « شرف المصطفى » والبيهقى في « الدلائل » من طريق شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم « ان اليهود قالوا : يا أبا القاسم إن كنت صادقاً فالحق بالشام فإنها أرض المحشر وأرض الأنبياء ، فغزا تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله تعالى الآيات من سورة بنى إسرائيل ﴿ وَإِنْ كَادُوا لِيَسْتَفْزِنُواكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيَخْرِجُوكَ مِنْهَا ﴾ الآية » انتهى ، وإسناده حسن مع كونه مرسلًا .

قوله (أسأله الحملان لهم) بضم الحاء المهملة ، أى الشيء الذى يركبون عليه ويحملهم .

قوله (لا أجد ما أحملكم عليه) فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « وجاء نفر كلهم معسر يستحملونه ، لا يجبون التخلف عنه ، فقال : لا أجد . قال : ومن هؤلاء نفر من الأنصار ومن بنى مزينة » وفى مغازى ابن إسحق أن البكائين سبعة نفر^(١) : سالم بن عمير ، وأبو ليلى بن كعب ، وعمرو بن الحمام ، وعبد الله بن مغفل وقيل ابن غنمة ، وعليه بن زيد ، وهرمى بن عبد الله ، وعرباض بن سارية ، وسلمة بن صخر . قال فبلغنى أن أبا ياسر اليهودى - وقيل ابن يامين - جهز أبا ليلى وابن مغفل ، وقيل كان فى البكائين بنو مقرن السبعة معقل وإخوته .

قوله (خذ هذين القرينين) أى الجميلين المشدودين أحدهما إلى الآخر ، وقيل النظيرين المتساويين ، وفى رواية أبى ذر عن المستملى « هاتين القرينتين » أى الناقتين ، وتقدم فى قدوم الأشعرين أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بخمس ذود وقال : هذا بستة أبعرة ، فإما تعددت القصة أو زادهم على الخمس واحداً ، وأما قوله « هاتين القرينتين وهاتين القرينتين » فيحتمل أن يكون اختصاراً من الراوى أو كانت الأولى اثنتين والثانية أربعة لأن القرين يصدق على الواحد وعلى الأكثر ، وأما الرواية التى فيها « هذين القرينين » فذكر ثم أنت فالأولى على إرادة البعير والثانية على إرادة الاختصاص لا على الوصفية .

قوله (ابتاعهن) فى رواية الكشمهني « ابتاعهم » وكذا « انطلق بهن » فى روايته « بهم » وهو تحريف ، والصواب ما عند الجماعة لأنه جمع ما لا يعقل .

قوله (حينئذ من سعد) لم يتعين لي من هو سعد الى الآن إلا أنه يهجنس في خاطري أنه سعد بن عبادة ، وفي الحديث استحباب حنث الخالف في يمينه إذا رأى غيرها خيراً منها كما سيأتي البحث في الأيمان والنذور ، وانعقاد اليمين في الغضب ، وسنذكر هناك بقية فوائد حديث أبي موسى ان شاء الله تعالى .

٤٤١٦ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى تبوك ، واستخلف علياً ، فقال : أتخلفني في الصبيان والنساء ؟ قال : ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه ليس نبي بعدى » . وقال أبو داود حدثنا شعبة عن الحكم سمعت مصعباً .

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان ، والحكم هو ابن عتيبة بمشاة وموحدة مصغر .

قوله (بمنزلة هارون من موسى) في رواية عطاء بن أبي رباح مرسلًا عند الحاكم في الإكليل « فقال : يا علي اخلفني في أهلي ، واضرب وخذ وعظ . ثم دعا نساءه فقال : اسمعن لعلى وأطعن » .

قوله (وقال أبو داود حدثنا شعبة الخ) أراد بيان التصريح بالسماع في رواية الحكم عن مصعب ، وطريق أبي داود هذه وهو الطيالسي وصلها أبو نعيم في « المستخرج » والبيهقي في « الدلائل » من طريقه .

٤٤١٧ - حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاءً يُخبرُ قال أخبرني صفوان بن يعلى بن أمية عن أبيه قال « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم العسرة . قال : كان يعلى يقول : تلك الغزوة أوثق أعمالى عندي » قال عطاء : فقال صفوان قال يعلى « فكان لي أجيرٌ فقاتل إنساناً فعضُّ أحدهما يد الآخر - قال عطاء : فلقد أخبرني صفوان أيهما عضُّ الآخر فنسيته - قال : فانتزع المعضوضُ يده من في العاضِّ ، فانتزع إحدى ثنيتيه . فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر نيتيه » . قال عطاء : وحسبت أنه قال « قال النبي صلى الله عليه وسلم : أفيدعُ يده في فيك تقضمها كأنها في في فحل يقضمها » ؟

قوله (غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العسرة) كذا للأكثر . وفي رواية السرخسي « العسيرة » بالتصغير . قال (كان يعلى يقول تلك الغزوة أوثق أعمالى عندي) تقدم في الإجازة بلفظ إجمالي وبالعين المهملة أصح .

قوله (قال عطاء) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (كان لي أجير ، فقاتل إنساناً فعض أحدهما يد الآخر ، قال عطاء : فلقد أخبرني صفوان أيهما عض الآخر فنسيته) سيأتي البحث في ذلك وتتمة شرح هذا الحديث في كتاب الديات إن شاء الله تعالى .

٧٩ - باب . حديث كعب بن مالك

وقول الله عز وجل [التوبة : ١١٨] ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾

٤٤١٨ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائد كعب من بنيه حين عمى - قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك « قال كعب لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك ، غير أني كنت تخلفت في غزوة بدر ، ولم يعاتب أحداً تخلف عنها ، إنما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد . ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواتقنا على الإسلام ، وما أحب أن لي بها مشهد بدر ، وإن كانت بدر أذكر في الناس منها . كان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الغزاة . والله ما اجتمعت عندي قبله راجلان قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة إلا ورى بغيرها ، حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد ، واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً ، وعدواً كثيراً ، فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم ، فأخبرهم بوجهه الذي يريد ، والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ، ولا يجمعهم كتاب حافظ - يريد الديوان - قال كعب : فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن سيخفى له ، ما لم ينزل فيه وحى الله . وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال ، وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ، فطفقت أعدو لكي أتجهز معهم ، فأرجع ولم أقض شيئاً ، فأقول في نفسي : أنا قادر عليه . فلم يزل يتأذى لي حتى اشتد بالناس الجهد ، فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئاً . فقلت أتجهز بعده يوم أو يومين ، ثم ألحقهم ، فغدوت بعد أن فصلوا لأتجهز ، فرجعت ولم أقض شيئاً . ثم غدوت ، ثم رجعت ولم أقض شيئاً . فلم يزل لي حتى أسرعوا وتفارط الغزو ، وهممت أن أرتحل فأدركهم ، وليتني فعلت ، فلم يقدر لي ذلك ، فكنت إذا خرجت في الناس - بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم - فطفقت فيهم ، أحزنني أني لا أرى إلا رجلاً مغموصاً عليه النفاق ، أو رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء ، ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ما فعل كعب ؟ فقال رجل من بنى سلمة : يا رسول الله ، حبسه براده ، ونظرة في عطفه . فقال معاذ بن جبل : بس ما قلت ، والله يارسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حصرني همي ، وطفقت أتذكر الكذب وأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً ؟ واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي . فلما قيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادمًا زاح عنى الباطل ، وعرفت أني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه ، وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون ، فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له - وكانوا بضعةً وثمانين رجلاً فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم غلايتهم وبايعهم واستغفر

لهم ، ووكل سرائرهم إلى الله . فجننته ، فما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال : تعال ، فجمعت أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلفك ؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك ؟ فقلت : بلى ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ، ولقد أعطيت جدلاً ، ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي ، ولئن حدثتك حديث صديق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله ، لا والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضى الله فيك . فقامت . وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي : والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المتخلفون ، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك . فوالله ما زالوا يؤتوني حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي . ثم قلت لهم : هل لقي هذا معي أحد ؟ قالوا : نعم ، رجلاً فالأمثل ما قلت ، فقبل لهما مثل ما قبل لك . فقلت من هما ؟ قالوا : مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي ، فذكروا لي رجلين قد شهدا بدرأ فيهما أسوة ، فمضيت حين ذكروهما لي . ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، فاجتنبنا الناس ، وتغيروا لنا ، حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف . فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فأما صاحبائنا فاستكانا وقعدا في بيوتهما ببيكان ، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم ، فكنيت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ، ولا يكلمني أحد ، وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة ، فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا ؟ ثم أصلي قريباً منه ، فأسارقه النظر ، فاذا أقبلت على صلاتي أقبل إلي ، وإذا التفت نحوه أعرض عني . حتى إذا طال علي ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة ، وهو ابن عمي وأحب الناس إلي ، فسلمت عليه ، فوالله ما رد علي السلام . فقلت : يا أبا قتادة ، أنشدك بالله ، هل تعلمني أحب الله ورسوله ؟ فسكت . فعدت له فنشدته فسكت . فعدت له فنشدته فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عينا ، وتوليت حتى تسورت الجدار . قال : فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطى من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ فطفق الناس يشيرون له : حتى إذا جاءني دفع إلي كتاباً من ملك غسان فاذا فيه : أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ، ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيعة ، فالحق بنا نواسك . فقلت لما قرأتها : وهذا أيضاً من البلاء . فتميمت بها التور فسجرت بها . حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين ، إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك . فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا . بل اعتزلها ولا تقر بها . وأرسل إلى صاحبتي مثل ذلك . فقلت لامرأتي الحقى بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر . قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع . ليس له خادم ، فهل تكره أن أخدمه ؟ قال : لا ، ولكن لا يقربك . قالت : إنه والله ما به حركة إلى

شئ ، والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . فقال لي بعضُ أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه . فقلت : والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما يُدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنته فيها ، وأنا رجلٌ شابٌ . فلبثتُ بعد ذلك عشرَ ليالٍ حتى كملتُ لنا خمسون ليلةً من حين نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا . فلما صليتُ صلاةَ الفجرِ صُبحَ خمسين ليلةً ، وأنا على ظهرِ بيتٍ من بيوتنا ، فبينما أنا جالسٌ على الحال التي ذكرَ الله : قد ضاقت على نفسي ، وضاقت على الأرضِ بما رحبتُ ، سمعت صوتَ صارخٍ أوفى على جبلٍ سلج بأعلى صوتِهِ : يا كعب بن مالك أبيضُ . قال فخررتُ ساجداً ، وعرفتُ أن قد جاء فرجٌ . وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبةِ الله علينا حين صلى صلاةَ الفجرِ ، فذهب الناسُ يُبشروننا ، وذهب قبل صاحبي مُبشرون ، وركضَ إليَّ رجلٌ فرساً ، وسعى ساعٍ من أسلم فأوفى على الجبلِ ، وكان الصوتُ أسرعَ من الفرسِ . فلما جاءني الذي سمعتُ صوتَهُ يُبشرنِي نزعَتُ له ثوبِي ، فكسوته إياهما بيشراه . والله ما أملكُ غيرهما يومئذٍ . واستعرتُ ثوبين فلبستهما ، وانطلقتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتلقاني الناسُ فوجاً فوجاً يهنئونني بالتوبة يقولون : لتَهينك توبة الله عليك . قال كعبٌ حتى دخلتُ المسجدَ ، فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسٌ حولهُ الناسُ ، فقام إليَّ طلحةُ بن عبيد الله يُهزولُ حتى صافحنِي وهتاني ، والله ما قامَ إليَّ رجلٌ من المهاجرينِ غيره ، ولا أنساها لطلحة . قال كعب : فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرقُ وجهُهُ من السرورِ : أبشِرْ بخيرِ يومٍ مرَّ عليك منذ ولدتك أمك . قال قلت : أمِنَ عندك يارسول الله أم من عند الله ؟ قال : لا ، بل من عند الله . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سرَّ استنارَ وجهُهُ حتى كأنه قطعة قمر ، وكنا نعرفُ ذلك منه . فلما جلست بين يديه قلت : يارسول الله إن من توبتي أن أنخلعَ من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمسِكْ عليك بعضَ مالك ، فهو خير لك . قلت : فإني أمسِكُ سهمي الذي بخير . فقلت : يارسول الله ، إن الله إنما نجاني بالصدق ، وإن من توبتي أن لا أُحدِّثَ إلا صدقاً ما بقيت . فوالله ما أعلمُ أحداً من المسلمين أبلاءَ الله في صدق الحديث - منذ ذكرتُ ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني ، ما تعمدتُ منذ ذكرتُ ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومي هذا كذباً ، وإني لأرجو أن يحفظني الله فيما بقيت . وأنزلَ الله على رسوله صلى الله عليه وسلم [التوبة : ١١٧] ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ فوالله ما أنعمَ الله عليَّ من نعمةٍ قط - بعد أن هداني للإسلام - أعظم ، في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكونَ كذبتُهُ فأهلك كما هلك الذين كذبوا ، فإنَّ الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحيَ شرُّ ما قال لأحد ، فقال تبارك وتعالى [التوبة : ٩٥] ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - فَإِنَّا لِلَّهِ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ قال كعب : وكنا نخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له ، فبايعهم واستغفرَ لهم ، وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه ، فبذلك قال الله [التوبة : ١١٨] ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا ﴾ وليس الذي ذكرَ الله مما خُلِفنا عن الغزو ، إنما هو تخليفُهُ إيانا وإرجاؤهُ أمرنا عمَّن حلف له واعتذرَ إليه . فقيلَ منه .

قوله (حديث كعب بن مالك ، وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) سيأتي الكلام على قوله ﴿ خلفوا ﴾ في آخر الحديث .

قوله (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب) كذا عند الأكثر ، ووقع عن الزهري في بعض هذا الحديث رواية عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهو عم عبد الرحمن بن عبد الله الذي حدث به عنه هنا ، وفي رواية عن عبد الله بن كعب نفسه ، قال أحمد بن صالح فيما أخرجه ابن مردويه : كان الزهري سمع هذا القدر من عبد الله بن كعب نفسه ، وسمع هذا الحديث بطوله من ولده عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، وعنه أيضا رواية عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن عمه عبيد الله بالتصغير ، ووقع عند ابن جرير من طريق يونس عن الزهري في أول الحديث بغير إسناد ، قال الزهري ، غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك وهو يريد نصارى العرب والروم بالشام ، حتى إذا بلغ تبوك أقام بضع عشرة ليلة ، ولقيه بها وفد أذرح ووفد أيلة ، فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجزية ، ثم قفل من تبوك ولم يجاوزها ، وأنزل الله تعالى ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ الآية « والثلاثة الذين خلفوا رهط من الأنصار في بضعه وثمانين رجلا ، فلما رجع صدقه أولئك واعترفوا بذنوبهم ، وكذب سائرهم فحلفوا ما حبسهم إلا العذر فقبل ذلك منهم ، ونهى عن كلام الذين خلفوا . قال الزهري « وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله ابن كعب » فساق الحديث بطوله .

قوله (وكان قائد كعب من بنيه) بفتح الموحدة وكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ، وقع في رواية القايسي هنا وكذا لابن السكن في الجهاد « من بيته » بفتح الموحدة وسكون التحتانية بعدها مثناة ، والأول هو الصواب . وفي رواية معقل عن ابن شهاب عند مسلم « وكان قائد كعب حين أصيب بصره وكان أعلم قومه وأوعاهم لأحاديث أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (حين تخلف) أى زمان تخلفه . وقوله « عن قصة » متعلق بقوله يحدث .

قوله (إلا في غزوة تبوك) زاد أحمد من رواية معمر « وهى آخر غزوة غزاها » وهذه الزيادة رواها موسى بن عقبة عن ابن شهاب بغير إسناد ، ومثله في زيادات المغازي ليونس بن بكير من مرسل الحسن . وقوله « ولم يعاتب أحدا » تقدم في غزوة بدر بهذا السند « ولم يعاتب الله أحدا » .

قوله (توائفنا) بمثابة وقاف أى أخذ بعضنا على بعض الميثاق لما تبايعنا على الإسلام والجهاد .

قوله (وما أحب أن لى بها مشهد بدر) أى أن لى بدنها .

قوله (وإن كانت بدر أذكر في الناس) أى أعظم ذكرا . وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم ، وإن كانت بدر أكثر ذكرا في الناس منها « ولأحمد من طريق معمر عن ابن شهاب « ولعمري إن أشرف مشاهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم لبدر .

قوله (أقوى ولا أيسر) زاد مسلم « منى » .

قوله (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة إلا ورى بغيرها) أى أوهم غيرها ، والتورية أن يذكر لفظاً يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيوهم إرادة القريب وهو يريد البعيد . وزاد أبو داود من طريق محمد بن ثور عن معمر عن الزهري « وكان يقول : الحرب خدعة » .

(تنبيه) : هذه القطعة من الحديث أفردت منه ، وقد تقدمت في الجهاد بهذا الإسناد ، وزاد فيه من طريق يونس عن الزهري « وقلما كان يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس » . وللنسائي من طريق ابن وهب عن يونس « في سفر جهاد ولا غيره » وله من وجه آخر « وخرج في غزوة تبوك يوم الخميس » .

قوله (وعدوا كثيراً) في رواية « وغزو عدو كبير » .

قوله (فجلى) بالجيم وتشديد اللام ويجوز تخفيفها أى أوضح .

قوله (أهبة غزوهم) في رواية الكشميهني « أهبة عدوهم » والأهبة بضم الهمزة وسكون الهاء ما يحتاج إليه في السفر والحرب .

قوله (ولا يجمعهم كتاب حافظ) بالتثنية فيهما . وفي رواية مسلم بالإضافة ، وزاد في رواية معقل « يزيدون على عشرة آلاف ، ولا يجمع ديوان حافظ » وللحاكم في « الإكليل » من حديث معاذ « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفاً » وهذه العدة جزم ابن إسحق وأورده الواقدي بسند آخر موصول وزاد « أنه كان معه عشرة آلاف فرس » فتحمل رواية معقل على إرادة عدد الفرسان . ولابن مردويه « ولا يجمعهم ديوان حافظ » يعنى كعب بذلك الديوان يقول : لا يجمعهم ديوان مكتوب ، وهو يقوى رواية التثنية ، وقد نقل عن أبى زرعة الرازي أنهم كانوا في غزوة تبوك أربعين ألفاً ، ولا تخالف الرواية التي في « الإكليل » أكثر من ثلاثين ألفاً لاحتئال أن يكون من قال أربعين ألفاً جبر الكسر ، وقوله يريد الديوان هو كلام الزهري ، وأراد بذلك الاحتراز عما وقع في حديث حذيفة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اكتبوا لي من تلفظ بالإسلام » وقد ثبت أن أول من دون الديوان عمر رضى الله عنه .

قوله (قال كعب) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (فما رجل) في رواية مسلم « فقل رجل » .

قوله (إلا ظن أنه سيخفى) في رواية الكشميهني « أن سيخفى » بتخفيف النون بلا هاء ، وفي رواية مسلم « أن ذلك سيخفى له » .

قوله (حين طابت الثّار والظلال) فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « فى قيظ شديد فى ليالى الخريف والناس خارفون فى نخيلهم » وفى رواية أحمد من طريق معمر « وأنا أقدر شىء فى نفسى على الجهاز وخفة الحاذ ، وأنا فى ذلك أصغو إلى الظلال والثّار » وقوله « الحاذ » بجاء مهملة وتخفيف الذال المعجمة هو الحال وزنا ومعنى . وقوله « أصغو » بصاد مهملة وضم المعجمة أى أميل ، ويروى « أصعر » بضم العين المهملة بعدها راء ، وفى رواية ابن مردويه « فالناس إليها صعر » .

قوله (حتى اشتد الناس الجد) بكسر الجيم وهو الجد فى الشىء والمبالغة فيه ، وضبطوا الناس بالرفع على أنه الفاعل والجد بالنصب على نزع الخافض ، أو هو نعت لمصدر محذوف أى اشتد الناس الاشتداد الجد ، وعند ابن السكّن « اشتد بالناس الجد » برفع الجد وزيادة الموحدة وهو الذى فى رواية أحمد ومسلم وغيرهما ، وفى رواية الكشميهنى « بالناس الجد » والجد على هذا فاعل وهو مرفوع وهى رواية مسلم ، وعند ابن مردويه « حتى شمر الناس الجد » وهو يؤيد التوجيه الأول .

قوله (فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازى) بفتح الجيم وبكسرهما وعند ابن أبى شيبه وابن جرير من وجه آخر عن كعب « فأخذت فى جهازى ، فأمسيت ولم أفرغ ، فقلت أتجهز فى غد » .

قوله (حتى أسرعوا) وفى رواية الكشميهنى « حتى شرعوا » بالشين المعجمة وهو تصحيف .

قوله (وليتى فعلت) زاد فى رواية ابن مردويه « ولم أفعل » .

قوله (وتفارط) بالفاء والطاء والمهملة أى فات وسبق ، والفرط السبق . وفى رواية ابن أبى شيبه « حتى أمعن القوم وأسرعوا ، فطفقت أغدو للتجهيز وتشغلنى الرجال ، فأجمعت القعود حين سبقنى القوم » وفى رواية أحمد من طريق عمر بن كثير عن كعب « فقلت أيها ، سار الناس ثلاثا ، فأقمت » .

قوله (مغموصا) بالغين المعجمة والصاد المهملة أى مطعوننا عليه فى دينه متهما بالنفاق ، وقيل معناه مستحقرا ، تقول غمصت فلانا إذا استحقرتة .

قوله (حتى بلغ تبوك) بغير صرف للأكثر ، وفى رواية « تبوكا » على إرادة المكان .

قوله (فقال رجل من بنى سلمة) بكسر اللام ، وفى رواية معمر « من قومى » وعند الواقدى أنه عبد الله ابن أنيس ، وهذا غير الجهنى الصحابى المشهور ، وقد ذكر الواقدى فىمن استشهد باليمامة عبد الله بن أنيس السلمى بفتحتين فهو هذا ، والذى رد عليه هو معاذ بن جبل اتفاقا إلا ما حكى الواقدى ، وفى رواية أنه أبو قتادة ، قال والأول أثبت .

قوله (حبسه برداه والنظر في عطفه) بكسر العين المهملة وكنى بذلك عن حسنه وبهجته ، والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميه عطفًا لوقوعه على عطفى الرجل .

قوله (فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فبينما هو كذلك رأى رجلا منتصبا يزول به السراب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كن أبا خيثة فاذا هو أبو خيثة الأنصارى : قلت : واسم أبا خيثة هذا سعد بن خيثة ، كذا أخرجه الطبراني من حديثه ولفظه « تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت حائطا فأريت عريشا قد رش بالماء ، ورأيت زوجتى فقلت : ما هذا بإنصاف ، رسول الله صلى الله عليه وسلم في السموم والحرور وأنا في الظل والنعيم ، فقيمت إلى ناضح لى وتمرات فخرجت ، فلما طلعت على العسكر فرآنى الناس قال النبى : كن أبا خيثة ، فجمت . فدعا لى وذكره ابن إسحق عن عبد الله بن أبى بكر بن حزم مرسلا ، وذكر الواقدى أن اسمه عبد الله بن خيثة ، وقال ابن شهاب : اسمه مالك بن قيس .

قوله (فلما بلغنى أنه توجه قافلا) فى رواية مسلم « فلما بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم » وذكر ابن سعد أن قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كان فى رمضان .

قوله (حضر فى همة) فى رواية الكشميهنى « همنى » وفى رواية مسلم « بنى » بالموحدة ثم المثثة ، وفى رواية ابن أبى شيبه « فطفقت أعد العذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء وأهىء الكلام » .

قوله (وأجمعت صدقه) أى جزمته بذلك وعقدت عليه قصدى ، وفى رواية ابن أبى شيبه « وعرفت أنه لا ينجينى منه إلا الصدق » .

قوله (وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس) هذه القطعة من هذا الحديث أفردت فى الجهاد ، وقد أخرجه أحمد من طريق ابن جريج عن ابن شهاب بلفظ « لا يقدم من سفر إلا فى الضحى فيبدأ بالمسجد فيصلى فيه ركعتين ويقعد » وفى رواية ابن أبى شيبه ثم يدخل على أهله ، وفى حديث أبى ثعلبة عند^(١) والطبراني « كان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم يشئى بفاطمة ثم يأتى أزواجه » وفى لفظ « ثم بدأ ببيت فاطمة ثم أتى بيوت نسائه » .

قوله (جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلا) ذكر الواقدى أن هذا العدد كان من منافقى الأنصار ، وأن المعتذرين من الأعراب كانوا أيضا اثنين وثمانين رجلا من بنى غفار وغيرهم ، وأن عبد الله بن أبى ومن أطاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا .

قوله (فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب) وعند ابن عائذ فى المغازى « فأعرض عنه ، فقال : يا نبى الله لم تعرض عنى ؟ فوالله ما ناقفت ولا ارتبت ولا بدلت ، قال : فما خلقتك ؟ » .

(١) بياض بأصله .

قوله (والله لقد أعطيت جدلاً) أى فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن عهدة ما ينسب إلى بما يقبل ولا

يرد .

قوله (تجمد على) بكسر الجيم أى تغضب .

قوله (حتى يقضى الله فيك ، فقامت) زاد النسائي من طريق يونس عن الزهري « فمضيت » .

قوله (وثار رجال) أى وثبوا .

قوله (كافيك ذنبك) بالنصب على نزع الخافض أو على المفعولية أيضاً ، واستغفار بالرفع على أنه الفاعل .
وعند ابن عائد « فقال كعب : ما كنت لأجمع أمرين : أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكذبه .
فقالوا : إنك شاعر جرى فقال : أما على الكذب فلا » زاد فى رواية ابن أبى شيبه « كما صنع ذلك بغيرك فقبل
منهم عذرهم واستغفر لهم » .

قوله (وقيل لهم مثل ما قيل لك) فى رواية ابن مردويه « وقال لهما مثل ما قيل لك » .

قوله (يؤنبونى) بنون ثقيلة ثم موحدة من التأنيب وهو اللوم العنيف .

قوله (مرارة) بضم الميم وراءين الأولى خفيفة ، وقوله (العمري) بفتح المهملة وسكون الميم نسبة إلى بنى
عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ، ووقع لبعضهم العامري وهو خطأ .

وقوله (ابن الربيع) هو المشهور ووقع فى رواية لمسلم « ابن ربيعة » وفى حديث مجمع بن جارية عند ابن
مردويه « مرارة بن ربيع » وهو خطأ ، وكذا ما وقع عند ابن أبى حاتم من مرسل الحسن من تسميته « ربيع بن
مرارة » وهو مقلوب ، وذكر فى هذا المرسل أن سبب تخلفه أنه كان له حائط حين زهى فقال فى نفسه : قد
غزت قبلها ، فلو أقيمت عامى هذا . فلما تذكر ذنبه قال : اللهم إني أشهدك أنى قد تصدقت به فى سبيلك .
وفيه أن الآخر يعنى هلالاً كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال : لو أقيمت هذا العام عندهم ، فلما تذكر قال :
اللهم لك على أن لا أرجع إلى أهل ولا مال .

قوله (وهلال بن أمية الواقفى) بقاف ثم فاء نسبة إلى بنى واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس .

قوله (فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرًا) هكذا وقع هنا . وظاهره أنه من كلام كعب بن مالك ،
وهو مقتضى صنيع البخارى ، وقد قررت ذلك واضحاً فى غزوة بدر . ومن جزم بأنهما شهدا بدرًا أبو بكر الأثرم ،
وتعقبه ابن الجوزى ونسبه إلى الغلط فلم يصب ، واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدرًا بما وقع فى قصة
حاطب ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم لم يهجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه ، بل قال لعمر لما هم بقتله « وما

يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » . قال : وأين ذنب التخلف من ذنب الجس ؟ . قلت : وليس ما استدل به بواضح ، لانه يقتضى أن البدرى عنده إذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها ، وليس كذلك ، فهذا عمر مع كونه المخاطب بقصة حاطب فقد جلد قدامة بن مظعون الحد لما شرب الخمر وهو يدري كما تقدم ، وإنما لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم حاطبا ولا هجره لأنه قبل عذره في أنه إنما كاتب قريشا خشية على أهله وولده ، وأراد أن يتخذ له عندهم يدا فعذره بذلك ، بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فإنهم لم يكن لهم عذر أصلا . والله أعلم .

قوله (لى فيهما أسوة) بكسر الهمزة ويجوز ضمها ، قال ابن التين : التأسى بالنظر ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة ، فقد قال تعالى ﴿ ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم ﴾ الآية .

قوله (فمضيت حين ذكروهما لى) فى رواية معمر « فقلت والله لا أرجع إليه فى هذا أبدا » .

قوله (ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة) بالرفع وهو فى موضع نصب على الاختصاص أى متخصصين بذلك دون بقية الناس .

قوله (حتى تنكرت فى نفسى الأرض فما هى بالتى أعرف) وفى رواية معمر « وتنكرت لنا الحيطان حتى ما هى بالحيطان التى نعرف ، وتنكر لنا الناس حتى ما هم الذين نعرف » وهذا يجده الحزين والمهموم فى كل شىء حتى قد يجده فى نفسه ، وزاد المصنف فى التفسير من طريق إسحق بن راشد عن الزهرى « وما من شىء أهم إلى من أن أموت فلا يصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو يموت فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمنى أحد منهم ولا يصلى على » ، وعند ابن عائد « حتى وجلوا أشد الوجل وصاروا مثل الرهبان » .

قوله (هل حرك شفتيه برد السلام على) لم يجزم كعب بتحريك شفتيه عليه السلام ، ولعل ذلك يسبب أنه لم يكن يديم النظر إليه من الخجل .

قوله (فأسارقه) بالسین المهملة والقاف أى أنظر إليه فى خفية .

قوله (من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أى إعراضهم ، وفى رواية ابن أبى شيبه « وطفقنا نمشى فى الناس ، لا يكلمنا أحد ولا يرد علينا سلاما » .

قوله (حتى تسورت) أى علوت سور الدار .

قوله (جدار حائط أبى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس إلى) ذكر أنه ابن عمه لكونهما معا من بنى سلمة ، وليس هو ابن عمه أخى أبيه الأقرب .

قوله (أنشدك) بضم المعجمة وفتح أوله أى أسألك ، وقوله (الله ورسوله أعلم) ليس هو تكلما لكعب لأنه لم ينويه ذلك كما سيأتى تقريره .

قوله (وتوليت حتى تسورت الحائط) وفي رواية معمر « فلم أملك نفسي أن بكيت ، ثم اقتحمت الحائط خارجا » .

قوله (إذا نبطي) بفتح النون والموحدة .

قوله (من أنباط أهل الشام) نسبة إلى استنباط الماء واستخراجه ، وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلاحة وهذا النبطي الشامي كان نصرانيا كما وقع في رواية معمر « إذا نصراني جاء بطعام له يبيعه » ولم أقف على اسم هذا النصراني ، « ويقال ان النبط يتسبون إلى نبط بن هانئ بن أميم بن لاوذ بن سام بن نوح .

قوله (من ملك غسان) بفتح المعجمة وسين مهملة ثقيلة هو جبلة بن الأيهم ، جرم بذلك ابن عائذ . وعند الواقدي الحارث بن أبي شمر ، ويقال جبلة بن الأيهم . وفي رواية ابن مردويه « فكتب إلى كتابا في سرقة من حرير » .

قوله (ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيفة) بسكون المعجمة ويجوز كسرهما ، أى حيث يضيع حقل . وعند ابن عائذ « فإن لك متحولا » بالمهمله وفتح الواو ، أى مكانا تتحول إليه .

قوله (فالحق بنا نواسك) بضم النون وكسر المهملة من المواساة ، وزاد في رواية ابن أبي شيبه « في أموالنا . فقلت : إنا لله ، قد طمع في أهل الكفر » ونحوه لابن مردويه .

قوله (فميمت) أى قصدت ، والتنور ما يخبز فيه ، وقوله فسجرت به بسين مهملة وجيم أى أوقدته ، وأنت الكتاب على معنى الصحيفة . وفي رواية ابن مردويه « فعمدت بها إلى تنور به فسجرت بها » . ودل صنيع كعب هذا على قوة إيمانه ومحبه لله ورسوله ، وإلا فمن صار في مثل حاله من الهجر والإعراض قد يضعف عن احتمال ذلك وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره ولا سيما مع أمنه من الملك الذى استدعاه إليه أنه لا يكرهه على فراق دينه ، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الافتتان بحسب المادة وأحرق الكتاب ومنع الجواب ، هذا مع كونه من الشعراء الذين طبعت نفوسهم على الرغبة ، ولا سيما بعد الاستدعاء والحث على الوصول إلى المقصود من الجاه والمال ، ولا سيما والذى استدعاه قريبه ونسيبه ، ومع ذلك فغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ، ورجح ما هو فيه من النكد والتعذيب على مادعى إليه من الراحة والنعيم ، حبا في الله ورسوله ، كما قال صلى الله عليه وسلم « وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما » وعند ابن عائذ أنه شكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : مازال إعراضك عنى حتى رغب في أهل الشرك .

قوله (إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه ، ثم وجدت في رواية الواقدي أنه خزيمه بن ثابت ، قال : وهو الرسول إلى هلال ومرارة بذلك .

قوله (أن تعتزل امرأتك) هى عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أم أولاده الثلاثة عبد الله وعبيد

الله ومعبد ، ويقال اسم امرأته التي كانت يومئذ عنده خيرة بالمعجمة المفتوحة ثم التحتانية .

قوله (الحقى بأهلك فتكونى عندهم حتى يقضى الله) زاد النسائي من طريق معقل بن عبيد الله عن الزهري « فلحقت بهم » .

قوله (فجاءت امرأة هلال) هي خولة بنت عاصم .

قوله (فقال لي بعض أهلي) لم أقف على اسمه ، ويشكل مع نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلام الثلاثة ، ويجاب بأنه لعله بعض ولده أو من النساء ، ولم يقع النهي عن كلام الثلاثة للنساء اللاتي في بيوتهم ، أو الذى كلمه بذلك كان منافقا ، أو كان ممن يخدمه ولم يدخل في النهي .

قوله (فأوفى) بالفاء مقصور أى أشرف واطلع .

قوله (على جبل سلع) بفتح المبهمة وسكون اللام ، وفي رواية معمر « من ذروة سلع » أى أعلاه ، وزاد ابن مردويه « وكنت ابتيت خيمة في ظهر سلع فكنت أكون فيها » ونحوه لابن عائذ وزاد « أكون فيها نهارا » .

قوله (يا كعب بن مالك أبشر) في رواية عمر بن كثير عن كعب عند أحمد « إذ سمعت رجلا على الشنية يقول : كعبا كعبا ، حتى دنا منى فقال : بشروا كعبا » .

قوله (فخررت ساجدا وقد عرفت أنه جاء فرج) وعند ابن عائذ « فخر ساجدا يبكي فرحا بالتوبة » .

قوله (وآذن) بالمد وفتح المعجمة أى أعلم ، وللكشميهنى بغير مد وبالكسر ، ووقع في رواية إسحق بن راشد وفي رواية معمر « فأنزل الله توبتنا على نبيه حين بقى الثلث الأخير من الليل ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة ، وكانت أم سلمة محسنة في شأنى معتنية بأمرى فقال : يا أم سلمة تيب على كعب ، قالت : أفلا أرسل إليه فأبشره ؟ قال : إذا يحطمكم الناس فيمنعوكم النوم سائر الليلة . حتى إذا صلى الفجر آذن بتوبة الله علينا » .

قوله (وركض إلى رجل فرسا) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو حمزة بن عمرو الأسلمى .

قوله (وسعى ساع من أسلم) هو حمزة بن عمرو ورواه الواقدي ، وعند ابن عائذ أن اللذين سعيا أبو بكر وعمر ، لكنه صدره بقوله « زعموا » وعند الواقدي « وكان الذى أوفى على سلع أبا بكر الصديق فصاح : قد تاب الله على كعب . والذى خرج على فرسه الزبير بن العوام . قال : وكان الذى بشرنى فنزعت له ثوبى حمزة بن عمرو الأسلمى . قال : وكان الذى بشر هلال بن أمية بتوبته سعيد بن زيد ، قال : وخرجت إلى بنى واقف فبشرته فسجد . قال سعيد : فما ظننته يرفع رأسه حتى تخرج نفسه » يعنى لما كان فيه من الجهد فقد قيل إنه امتنع من الطعام حتى كان يواصل الأيام صائما ولا يفتر من البكاء ، وكان الذى بشر مرارة بتوبته سلكان بن سلامة أو سلمة بن سلامة بن وقش .

قوله (والله ما أملك غيرهما يومئذ) يريد من جنس الثياب ، وإلا فقد تقدم أنه كان عنده راحلتان ، وسيأتي أنه استأذن أن يخرج من ماله صدقة . ثم وجدت في رواية ابن أبي شيبه التصريح بذلك ففيها « ووالله ما أملك يومئذ ثوبين غيرهما » وزاد ابن عائذ من وجه آخر عن الزهري « فلبسهما » .

قوله (واستعرت ثوبين) في رواية الواقدي « من أبي قتادة » .

قوله (وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم « فانطلقت أتأم رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (فوجا فوجا) أى جماعة جماعة .

قوله (ليهنك بكسر النون) وزعم ابن التين أنه بفتحها ، بل قال السفاسقى إنه أصوب لأنه من الهناء ، وفيه نظر .

قوله (ولا أنساها لطلحة) قالوا سبب ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان آخى بينه وبين طلحة لما آخى بين المهاجرين والأنصار ، والذي ذكره أهل المغازي أنه كان أخا الزبير لكن كان الزبير أخا طلحة في أخوة المهاجرين فهو أخو أخيه .

قوله (أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) استشكل هذا الإطلاق بيوم إسلامه فإنه مر عليه بعد أن ولدته أمه وهو خير أيامه ، فقيل هو مستثنى تقديرا وإن لم ينطق به لعدم خفائه ، والأحسن في الجواب أن يوم توبته مكمل ليوم إسلامه ، فيوم إسلامه بداية سعادته ويوم توبته مكمل لها فهو خير جميع أيامه ، وإن كان يوم إسلامه خيرا فيوم توبته المضاف إلى إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنها . والله أعلم .

قوله (قال : لا ، بل من عند الله) زاد في رواية ابن أبي شيبه « إنكم صدقتم الله فصدقكم » .

قوله (حتى كأنه قطعة قمر) في رواية إسحق بن راشد في التفسير « حتى كأنه قطعة من القمر ، ويسأل عن السر في التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد ، وقد تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم تشبيههم له بالشمس طالعة وغير ذلك ، وكان كعب بن مالك قائل هذا من شعراء الصحابة وحاله في ذلك مشهورة ، فلا بد في التقييد بذلك من حكمة . وما قيل في ذلك من الاحتراز من السواد الذى في القمر ليس بقوى ، لأن المراد تشبيهه بما في القمر من الضياء والاستنارة ، وهو في تمامه لا يكون فيها أقل مما في القطعة المجردة . وقد ذكرت في صفة النبي صلى الله عليه وسلم بذلك توجيهات : ومنها أنه للإشارة إلى موضع الاستنارة وهو الجبين وفيه يظهر السرور كما قالت عائشة مسرورا تبرق أسارير وجهه ، فكأن التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر .

قوله (وكنا نعرف ذلك منه) في رواية الكشميهنى « فيه » وفيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم عليه من كمال الشفقة على أمته والرافة بهم والفرح بما يسرهم . وعند ابن مردويه من وجه آخر عن كعب بن مالك « لما نزلت توبتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده وركبته » .

قوله (إن من توبتى أن أنخلع من مالى) أى أخرج من جميع مالى .

قوله (صدقة) هو مصدر في موضع الحال أى متصدقا ، أو ضمن أنخلع معنى أتصدق وهو مصدر أيضا . وقوله « أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك » في رواية أبى داود عن كعب أنه قال « إن من توبتى أن أخرج من مالى كله إلى الله ورسوله صدقة . قال : لا ، قلت نصفه . قال : لا ، قلت : فثلثه . قال : نعم » ولابن مردويه من طريق ابن عيينة عن الزهري « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يجزى عنك من ذلك الثلث » ونحوه لأحمد في قصة أبى لبابة حين قال « إن من توبتى أن أنخلع من مالى كله صدقة لله ورسوله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يجزى عنك الثلث » .

قوله (فو الله ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاه الله) أى أنعم عليه . وقوله « فى صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلانى » وكذلك قوله بعد ذلك « فو الله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هدى إلى الإسلام أعظم من صدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم » ففى قوله « أحسن وأعظم » شاهد على أن هذا السياق يورد ويراد به نفى الأفضلية لا المساواة ، لأن كعبا شاركة فى ذلك رفيقان ، وقد نفى أن يكون أحد حصل له أحسن مما حصل له ، وهو كذلك لكنه لم ينف المساواة .

قوله (أن لا أكون كذبتة) لا زائدة كما نبه عليه عياض .

قوله (وكنا تخلفنا) بضم أوله وكسر اللام وفى رواية مسلم وغيره « خلفنا » بضم المعجمة من غير شىء قبلها .

قوله (وأرجأ) مهموزا أى أخر وزنا ومعنى ، وحاصله أن كعبا فسر قوله تعالى ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ أى أخروا حتى تاب الله عليهم ، لا أن المراد أنهم خلفوا عن الغزو ، وفى تفسير عبد الرزاق عن معمر عمن سمع عكرمة فى قوله تعالى ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ قال : خلفوا عن التوبة ، ولابن جرير من طريق قتادة نحوه ، قال ابن جرير : فمعنى الكلام لقد تاب الله على الذين أخرت توبتهم . وفى قصة كعب من الفوائد غير ما تقدم جواز طلب أموال الكفار من ذوى الحرب ، وجواز الغزو فى الشهر الحرام ، والتصريح بجهة الغزو إذا لم تقتض المصلحة ستره ، وأن الإمام إذا استنفر الجيش عموما لزمهم النفير ولحق اللوم بكل فرد فرد أن لو تخلف . وقال السهيلي إنما اشتد الغضب على من تخلف وإن كان الجهاد فرض كفاية لكنه فى حق الأنصار خاصة فرض عين لأنهم بايعوا على ذلك ، ومصداق ذلك قولهم وهم يحفرون الخندق :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لأنها كالنكث لبيعتهم ، كذا قال ابن بطال . قال السهيلي : ولا أعرف له وجهها غير الذى قال . قلت : وقد ذكرت وجهها غير الذى ذكره ولعله أقعد ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ﴾ الآية . وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، فعلى هذا فيتوجه العتاب على من تخلف مطلقا . وفيها أن العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله لا لوم عليه ، واستخلاف من يقوم مقام الإمام على أهله والضعفة ، وفيها ترك قتل المنافقين ، ويستنبط منه ترك قتل الزنديق إذا أظهر التوبة . وأجاب من أجاز به بأن الترك كان فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم لمصلحة التأليف على الإسلام . وفيها عظم أمر المعصية ، وقد نبه الحسن البصرى على ذلك فيما أخرجه ابن أبى حاتم عنه قال : يا سبحان الله ما أكل هؤلاء الثلاثة مالا حراما ولا سفكوا دما حراما

ولا أفسدوا في الأرض ، أصابهم ما سمعتم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ، فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر ؟ وفيها أن القوى في الدين يؤخذ بأشد مما يؤخذ الضعيف في الدين ، وجواز إخبار المرء عن تقصيره وتفريطه وعن سبب ذلك وما آل إليه أمره تحذيرا ونصيحة لغيره ، وجواز مدح المرء بما فيه من الخير إذا أمن الفتنة ، وتسلية نفسه بما لم يحصل له بما وقع لنظيره ، وفضل أهل بدر والعقبة ، والحلف للتأكيد من غير استحلاف ، والتورية عن المقصد ، ورد الغيبة ، وجواز ترك وطء الزوجة مدة . وفيه أن المرء إذا لاحت له فرصة في الطاعة فحقه أن يبادر إليها ولا يسوف بها لثلاث مجرمها كما قال تعالى ﴿ استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم بما يحبيكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ ومثله قوله تعالى ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴾ ونسأل الله تعالى أن يلهمنا المبادرة إلى طاعته ، وأن لا يسلبنا ما حولنا من نعمته . وفيها جواز تمنى ما فات من الخير : وأن الإمام لا يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور بل يذكره ليراجع التوبة . وجواز الطعن في الرجل بما يغلب على اجتهاد الطاعن عن حمية الله ورسوله . وفيها جواز الرد على الطاعن إذا غلب على ظن الراد وهم الطاعن أو غلظه . وفيها أن المستحب للقادم أن يكون على وضوء ، وأن يبدأ بالمسجد قبل بيته فيصلى ثم يجلس لمن يسلم عليه ، ومشروعية السلام على القادم وتلقيه ، والحكم بالظاهر ، وقبول المعاذير واستحباب بكاء العاصي أسفا على ما فاته من الخير . وفيها إجراء الأحكام على الظاهر ووكول السرائر إلى الله تعالى وفيها ترك السلام على من أذنب ، وجواز هجره أكثر من ثلاث . وأما النهي عن الهجر فوق الثلاث فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعيا ، وأن التبسم قد يكون عن غضب كما يكون عن تعجب ولا يختص بالسرور . ومعاتبه الكبير أصحابه ومن يعز عليه دون غيره . وفيها فائدة الصدق وشؤم عاقبة الكذب . وفيها العمل بمفهوم اللقب إذا حفته قرينة ، لقوله صلى الله عليه وسلم لما حدثه كعب « أما هذا فقد صدق » فإنه يشعر بأن من سواه كذب ، لكن ليس على عمومته في حق كل أحد سواه ، لأن مرارة وهلالا أيضا قد صدقا ، فيختص الكذب بمن حلف واعتذر ، لا بمن اعترف ، ولهذا عاقب من صدق بالتأديب الذي ظهرت فائدته عن قرب ، وآخر من كذب للعقاب الطويل ، وفي الحديث الصحيح « إذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبته في الدنيا ، وإذا أراد به شرا أمسك عنه عقوبته فيرد القيامة بذنوبه » قيل وإنما غلظ في حق هؤلاء الثلاثة لأنهم تركوا الواجب عليهم من غير عذر ، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ﴾ وقول الأنصار :

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

وفيها تبريد حر المصيبة بالتأسي بالنظير ، وفيها عظم مقدار الصدق في القول والفعل ، وتعليق سعادة الدنيا والآخرة والنجاة من شرهما به ، وأن من عوقب بالهجر يعذر في التخلف عن صلاة الجماعة لأن مرارة وهلالا لم يخرجها من بيوتها تلك المدة . وفيها سقوط رد السلام على المهجور عمن سلم عليه إذ لو كان واجبا لم يقل كعب : هل حرك شفتيه برد السلام . وفيها جواز دخول المرء دار جاره وصديقه بغير إذنه ومن غير الباب إذا علم رضاه . وفيها أن قول المرء « الله ورسوله أعلم » ليس بخطاب ولا كلام ولا يحث به من حلف أن لا يكلم الآخر إذا لم ينو به مكالمته وإنما قال أبو قتادة ذلك لما ألح عليه كعب ، وإلا فقد تقدم أن رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جعل الناس يشيرون له إلى كعب ولا يتكلمون بقولهم مثلا هذا كعب مبالغة في هجره والإعراض عنه ، وفيها أن مسارقة النظر في الصلاة لا تقدر في صحتها ، وإيثار طاعة الرسول على مودة

القريب ، وخدمة المرأة زوجها ، والاحتياط مجانبة ما يخشى الوقوع فيه ، وجواز تحريق ما فيه اسم الله للمصلحة . وفيها مشروعية سجود الشكر والاستباق إلى البشارة بالخير وإعطاء البشير أنفس ما يحضر الذى يأتيه بالبشارة ، وتهنئة من تجددت له نعمة ، والقيام إليه إذا أقبل ، واجتماع الناس عند الإمام فى الأمور المهمة ، وسروره بما يسر أتباعه ، ومشروعية العارية ، ومصافحة القادم والقيام له ، والتزام المداومة على الخير الذى ينتفع به ، واستحباب الصدقة عند التوبة ، وأن من نذر الصدقة بكل ماله لم يلزمه إخراج جميعه . وسيأتى البحث فيه فى كتاب النذر إن شاء الله تعالى . وقال ابن التين : فيه أن كعب بن مالك من المهاجرين الأولين الذين صلوا إلى القبلتين ، كذا قال ، وليس كعب من المهاجرين إنما هو من السابقين من الأنصار .

٨٠ - باب . نزول النبى صلى الله عليه وسلم الحجر

٤٤١٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمَّا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجْرِ قَالَ : لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ . ثُمَّ قَنَّعَ رَأْسَهُ وَأَسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى أَجَازَ الْوَادِيَّ » .

٤٤٢٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِ الْحَجْرِ : لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيَّينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ » .

قوله (باب نزول النبى صلى الله عليه وسلم الحجر) بكسر المهملة وسكون الجيم ، وهى منازل ثمود . زعم بعضهم أنه مر به ولم ينزل ، ويرده التصريح فى حديث ابن عمر بأنه « لما نزل الحجر أمرهم أن لا يشربوا » وقد تقدم حديث ابن عمر فى بئر ثمود ، وقد تقدمت مباحثه فى أحاديث الأنبياء . وقوله « أن يصيبكم » بفتح الهمزة مفعول له ، أى كراهة الإصابة . وقوله « أجاز الوادى » أى قطعه . وقوله فى الرواية الثانية « قال النبى صلى الله عليه وسلم لأصحاب الحجر لا تدخلوا » قال الكرماني : أى قال لأصحابه الذين معه فى ذلك الموضع ، وأضيف إلى الحجر لعبورهم عليه . وقد تكلم فى ذلك وتعسف ، وليس كما قال ، بل اللام فى قوله « لأصحاب الحجر » بمعنى عن ، وحذف المقول لهم ليعم كل سامع ، والتقدير : قال لأمتة عن أصحاب الحجر وهم ثمود : لا تدخلوا على هؤلاء المعدين ، أى ثمود : وهذا واضح لا خفاء به .

٨١ - باب

٤٤٢١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةَ عَنْ أَبِيهِ الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ « ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَعْضِ حَاجَتِهِ فَقَمْتُ أَسْكَبُ عَلَيْهِ الْمَاءَ - لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ - فغسل وجهه وذهب يغسل ذراعيه ، فضاقت عليه كَمَا الْجَبَّةُ ، فَأَخْرَجَهُمَا مِنْ تَحْتِ جَبَّتِهِ فغسلهما ، ثُمَّ مَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ » .

٤٤٢٢ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنِ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ عَنِ أَبِي حُمَيْدٍ قَالَ « أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ ، حَتَّى إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ : هَذِهِ طَابَةٌ ، وَهَذَا أُحُدٌ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنَحْبُهُ » .

٤٤٢٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ : إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاسِرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطَعْتُمْ وَاذِيًّا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَهَمَّ بِالْمَدِينَةِ ؟ قَالَ : وَهَمَّ بِالْمَدِينَةِ ، حَبَسَهُمُ الْعُدْرُ » .

قوله (باب) كذا فيه بغير ترجمة ، وهو كالفصل مما تقدم ، لأن أحاديثه تتعلق ببقية قصة تبوك .

قوله (عن الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن سعد بن إبراهيم) تقدم في الطهارة عن الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم فكان له فيه شيخين .

قوله (ذهب النبي صلى الله عليه وسلم لبعض حاجته ، فقمت أسكب عليه ، لا أعلمه إلا في غزوة تبوك) كذا فيه ، وقد قدمت في المسح على الخفين بيان من رواه بغير تردد ، وذكرت هناك بقية شرحه . ووقع عند مسلم من رواية عباد بن زياد عن عروة بن المغيرة أن المغيرة أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك فذكر حديث المسح كما تقدم وزاد المغيرة « فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن ابن عوف يصلى بهم ، فأدرك النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الأخيرة ، فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فأفزع ذلك الناس » وفي رواية له « قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : دعه » .

قوله (سليمان) هو ابن هلال ، و (عمرو بن يحيى) هو المازني وقد تقدمت مباحث حديث أبي حميد هذا في أواخر الزكاة وفي الجهاد في « باب من غزا بصبي للخدمة » .

قوله (عبد الله) هو ابن المبارك ، وقد تقدمت مباحث الحديث سنداً ومنتناً في الجهاد في « باب من حبسه العذر عن الغزو » .

٨٢ - باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كِسْرَى وَقَيْصَرَ

٤٤٢٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَكْتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُذَافَةَ السَّهْمِيِّ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ ، فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى ، فَلَمَّا قَرَأَهُ مَرْقَهُ - فَحَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ - فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْزُقُوا كُلَّ مَمْزُقٍ » .

٤٤٢٥ - حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ « لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْجَمَلِ بَعْدَ مَا كِدْتُ أَنْ أَلْحَقَ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ فَأَقَاتِلَ مَعَهُمْ . قَالَ : لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارَسٍ قَدْ مَلَكُوا عَلَيْهِمْ بَنَاتِ كِسْرَى قَالَ : لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ » .

٤٤٢٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ يَقُولُ « أَذْكَرُ أَنِّي خَرَجْتُ مَعَ الْغُلَمَانِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ نَتَلَّقَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ». وَقَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً « مَعَ الصَّيَّانِ » .

٤٤٢٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيَّ عَنِ السَّائِبِ « أَذْكَرُ أَنِّي خَرَجْتُ مَعَ الصَّيَّانِ نَتَلَّقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ مَقْدَمُهُ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكِ » .

قوله (باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقيصر) أما كسرى فهو ابن برويز بن هرمز ابن أنوشروان . وهو كسرى الكبير المشهور ، وقيل إن الذي بعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم هو أنوشروان ، وفيه نظر لما سيأتي أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن زربان ابنه يقتله ، والذي قتله ابنه هو كسرى بن برويز بن هرمز . وكسرى يفتح الكاف وبكسرهما لقب كل من تملك الفرس ، ومعناه بالعربية المظفرى وقد تقدم الكلام في ضبط كاهه في « علامات النبوة » ، وأما قيصر فهو هرقل ، وقد تقدم شأنه في أول الكتاب .

قوله (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه ، ويعقوب بن إبراهيم أى ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وقد تقدم للمصنف في العلم عالياً عن إبراهيم بن سعد .

قوله (مع عبد الله بن حذافة) هذا هو المعتمد ، ووقع في رواية عمر بن شبة أنه خنيس بن حذافة ، وهو غلط فإنه مات بأحد فتايمت منه حفصة وبعث الرسل كان بعد الهدنة سنة سبع ، ووقع في ترجمة عبد الله ابن عيسى أخى كامل بن عدى من طريقه عن داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس في قصة اتخاذ الخاتم وفيه « وبعث كتاباً إلى كسرى بن هرمز بعث به مع عمر بن الخطاب » كذا قال ، وعبد الله ضعيف فإن ثبت فلعله كتب إلى ملك فارس مرتين وذلك في أوائل سنة سبع .

قوله (إلى عظيم البحرين) هو المنذر بن ساوى العبدى .

قوله (فدفعه) الفاء عاطفة على محذوف تقديره فتوجه إليه فأعطاه الكتاب فأعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه إلى كسرى ، ويحتمل أن يكون المنذر توجه بنفسه فلا يحتاج إلى القاصد ، ويحتمل أن يكون القاصد لم يباشر إعطاء كسرى بنفسه كما هو الأغلب من حال الملوك فيزداد التقدير .

قوله (فلما قرأ) كذا للأكثر بحذف المفعول ، وللكشميهنى « فلما قرأه » وفيه مجاز فإنه لم يقرأه بنفسه وإنما قرئ عليه كما سيأتي .

قوله (مزقه) أى قطعه .

قوله (فحسبت أن ابن المسيب) القائل هو الزهري وهو موصول بالإسناد المذكور ، ووقع في جميع الطرق مرسلًا ، ويحتمل أن يكون ابن المسيب سمعه من عبد الله بن حذافة صاحب القصة ، فإن ابن سعد ذكر من حديثه أنه قال « فقرأ عليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذه فمزقه » .

قوله (فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى على كسرى وجنوده .

قوله (أن يمزقوا كل ممزق) بفتح الزاى أى يتفرقوا ويتقطعوا وفى حديث عبد الله بن حذافة « فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اللهم مزق ملكه » وكتب إلى باذان عامله على اليمن : ابعث من عندك رجلين إلى هذا الرجل الذى بالحجاز . فكتب باذان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أبلغا صاحبكما أن ربي قتل ربه فى هذه الليلة ، قال وكان ذلك ليلة الثلاثاء لعشر ماضين من جمادى الأولى سنة سبع ، وأن الله سلبت عليه ابنه شيرويه فقتله . وعن الزهرى قال : بلغنى أن كسرى كتب إلى باذان بلغنى أن رجلا من قریش يزعم أنه نبي ، فسر إليه فإن تاب وإلا ابعث برأسه ، فذكر القصة قال : فلما بلغ باذان أسلم هو ومن معه من الفرس .

(تبيينه) : جزم ابن سعد بأن بعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى كان فى سنة سبع فى زمن الهدنة ، وهو عند الواقدي من حديث الشفاء بنت عبد الله بلفظ « منصرفه من الحديدية » وصنيع البخارى يقتضى أنه كان فى سنة تسع ، فإنه ذكره بعد غزوة تبوك ، وذكر فى آخر الباب حديث السائب أنه تلقى النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من تبوك إشارة إلى ما ذكرت ، وقد ذكر أهل المغازي أنه صلى الله عليه وسلم لما كان بتبوك كتب إلى قيصر وغيره ، وهى غير المرة التى كتب إليه مع دحية ، فإنها كانت فى زمن الهدنة كما صرح به فى الخبر وذلك سنة سبع . ووقع عند مسلم عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقيصر » الحديث وفيه « وإلى كل جبار عنيد » وروى الطبرانى من حديث المسور بن مخرمة قال « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه فقال : إن الله بعثنى للناس كافة . فأدوا عنى ولا تختلفوا على . فبعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى ، وسليط بن عمرو إلى هوذة بن على باليمامة ، والعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى بهجر ، وعمرو بن العاص إلى جيفر وعباد ابني الجلندى بعمان ، ودحية إلى قيصر ، وشجاع بن وهب إلى ابن أبى شمر الغساني ، وعمرو ابن أمية إلى النجاشي ، فرجعوا جميعا قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، غير عمرو بن العاص « وزاد أصحاب السير أنه بعث المهاجر بن أبى أمية بن الحارث بن عبد كلال وجريراً إلى ذى الكلاع ، والسائب إلى مسيلمة ، وحاطب بن أبى بلتعة إلى المقوقس . وفى حديث أنس الذى أشرت اليه عند مسلم أن النجاشي الذى بعث إليه مع هؤلاء غير النجاشي الذى أسلم .

قوله (حدثنا عوف) هو الأعرابي و (الحسن) هو البصرى والإسناد كله بصريون ، وسماع الحسن من أبى بكره تقدم بيانه فى الصلح .

قوله (نفعنى الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجمل) فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : نفعنى الله أيام الجمل بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أى قبل ذلك ، فأيام يتعلق بنفعنى لا بسمعتها فإنه سمعها قبل ذلك قطعاً ، والمراد بأصحاب الجمل العسكر الذين كانوا مع عائشة .

قوله (بعد ما كدت ألحق بأصحاب الجمل) يعنى عائشة رضى الله عنها ومن معها ، وسيأتى بيان هذه القصة فى كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . ومحصلها أن عثمان لما قتل وبويع على بالخلافة خرج طلحة والزبير إلى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجت ، فاجتمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستفتون الناس للطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك علياً فخرج إليهم ، فكانت وقعة الجمل ، ونسبت إلى الجمل الذى كانت عائشة قد ركبت وهى فى هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح ، والقائل « لما بلغ » هو أبو بكره ، وهو تفسير لقوله « بكلمة » وفيه إطلاق الكلمة على الكلام الكثير .

قوله (ملكوا عليهم بنت كسرى) هي بوران بنت شيرويه بن كسرى بن برويز ، وذلك أن شيرويه لما قتل أباه كما تقدم كان أبوه لما عرف أن ابنه قد عمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خزائنه المختصة به حقا مسموما وكتب عليه : حق الجماع ، من تناول منه كذا جامع كذا . فقراه شيرويه ، فتناول منه فكان فيه هلاكه ، فلم يعيش بعد أبيه سوى ستة أشهر ، فلما مات لم يخلف أخا لأنه كان قتل إخوته حرصا على الملك ولم يخلف ذكرا ، وكرهوا خروج الملك عن ذلك البيت فملكوا المرأة واسمها بوران بضم الموحدة . ذكر ذلك ابن قتيبة في المغازي . وذكر الطبري أيضا أن أختها أرميدخت ملكت أيضا . قال الخطابي : في الحديث أن المرأة لا تلى الإمارة ولا القضاء ، وفيه أنها لا تزوج نفسها ، ولا تلى العقد على غيرها ، كذا قال ، وهو متعقب والمنع من أن تلى الإجارة والقضاء قول الجمهور ، وأجازه الطبري وهي رواية عن مالك ، وعن أبي حنيفة تلى الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء . ومناسبة هذا الحديث للترجمة من جهة أنه تنمة قصة كسرى الذي مزق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فسلط الله عليه ابنه فقتله ثم قتل إخوته حتى أفضى الأمر بهم إلى تأمير المرأة ، فجر ذلك إلى ذهاب ملكهم ومزقوا كما دعا به النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (وقال سفيان مرة مع الصبيان) هو موصول ، ولكن بين الراوي عنه أنه قال مرة الغلمان ومرة الصبيان ، وهو بالمعنى . ثم ساقه عن شيخ آخر عن سفيان وزاد في آخره « مقدمه من تبوك » فأنكر الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال : ثنية الوداع من جهة مكة لا من جهة تبوك ، بل هي مقابلها كالمشرق والمغرب . قال : إلا أن يكون هناك ثنية أخرى في تلك الجهة ، والثنية ما ارتفع في الأرض ، وقيل الطريق في الجبل . قلت : لا يمنع كونها من جهة الحجاز أن يكون خروج المسافر إلى الشام من جهتها ، وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والخروج منها من أخرى ، وينتهي كلاهما إلى طريق واحدة ، وقد روينا بسند منقطع في « الحلييات » قول النسوة لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة « طلع البدر علينا من ثنيات الوداع » فقيل : كان ذلك عند قدمه في الهجرة وقيل عند قدمه من غزوة تبوك .

(تبيينه) : في إيراد هذا الحديث آخر هذا الباب إشارة إلى أن إرسال الكتب إلى الملوك كان في ستة غزوة تبوك ، ولكن لا يدفع ذلك قول من قال إنه كاتب الملوك في سنة الهدنة كقيصر ، والجمع بين القولين أنه كاتب قيصر مرتين ، وهذه الثانية قد وقع التصريح بها في « مسند أحمد » وكاتب النجاشي الذي أسلم وصلى عليه لما مات ، ثم كاتب النجاشي الذي ولى بعده وكان كافرا ، وقد روى مسلم من حديث أنس قال « كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كل جبار يدعوهم إلى الله » وسمى منهم كسرى وقيصر والنجاشي ، قال : وليس بالنجاشي الذي أسلم .

٨٣ - باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته

وقول الله تعالى [الزمر : ٣٠] ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾

قوله (باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته) وقول الله تعالى ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ (سيأتي في الكلام على الحديث السادس عشر من هذا الباب وجه مناسبة هذه الآية لهذا الباب ، وقد ذكر في الباب أيضا ما يدل على جنس مرضه كما سيأتي . وأما ابتداءه فكان في بيت ميمونة كما سيأتي . ووقع في « السيرة لأبي معشر » في بيت زينب بنت جحش وفي « السيرة لسليمان التيمي » في بيت ربحانة ؛ والأول المعتمد . وذكر

الخطابي أنه ابتداءً به يوم الإثنين وقيل يوم السبت ، وقال الحاكم أبو أحمد : يوم الأربعاء . واختلف في مدة مرضه « فالأكثر على أنها ثلاثة عشر يوماً ، وقيل بزيادة يوم وقيل بنقصه والقولان في « الروضة » وصدر بالثاني ، وقيل عشرة أيام وبه جزم « سليمان التيمي في مغازيه » وأخرجه البيهقي بإسناد صحيح . وكانت وفاته يوم الإثنين بلا خلاف من ربيع الأول وكاد يكون إجماعاً ، لكن في حديث ابن مسعود عند البزار في حادي عشر رمضان ، ثم عند ابن إسحق والجمهور أنها في الثاني عشر منه ، وعند موسى بن عقبة والليث والحوارزمي وابن زبير : مات لهُلال ربيع الأول ، وعند أبي مخنف والكلبي في ثانيه ورجحه السهيلي . وعلى القولين ينتزل ما نقله الرافعي أنه عاش بعد حجته ثمانين يوماً ، وقيل أحداً وثمانين ، وأما على ما جزم به في « الروضة » فيكون عاش بعد حجته تسعين يوماً أو أحداً وتسعين ، وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه أعنى كونه مات يوم الإثنين ثاني عشر شهر ربيع الأول ، وذلك أنهم اتفقوا على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس ، فمهما فرضت الشهور الثلاثة توام أو نواقص أو بعضها لم يصح ، وهو ظاهر لمن تأمله . وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتيال وقوع الأشهر الثلاثة كوامل ، وكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فرآه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة ، فحصلت الوقفة برؤية أهل مكة ، ثم رجعوا إلى المدينة فأرخوا برؤية أهلها فكان أول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت ، وأول المحرم الأحد وآخره الإثنين ، وأول صفر الثلاثاء وآخره الأربعاء ، وأول ربيع الأول الخميس فيكون ثاني عشرة الإثنين ، وهذا الجواب بعيد من حيث أنه يلزم توالي أربعة أشهر كوامل ، وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء مرض رسول الله كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الإثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول ، فعلى هذا كان صفر ناقصاً ، ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا إن كان ذو الحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر متوالية ، وأما على قول من قال مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنان ناقصين وواحد كاملاً ، ولهذا رجحه السهيلي . وفي « المغازي لأبي معشر » عن محمد بن قيس قال : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأربعاء لإحدى عشرة مضت من صفر ، وهذا موافق لقول سليمان التيمي المقتضى لأن أول صفر كان السبت ، وأما ما رواه ابن سعد من طريق عمر بن علي بن أبي طالب قال « اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأربعاء لليلة بقيت من صفر فاشتكى ثلاث، عشرة ليلة ، ومات يوم الإثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الأول » فيرد على هذا الإشكال المتقدم ، وكيف يصح أن يكون أول صفر الأحد فيكون تاسع عشر منه الأربعاء ؟ والغرض أن ذو الحجة أوله الخميس ، فلو فرض هو والمحرم كاملين لكان أول صفر الإثنين ، فكيف يتأخر إلى الأربعاء ، فالمعتمد ما قال أبو مخنف ، وكأن سبب غلط غيره أنهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الأول فتغيرت فصارت ثاني عشر ، واستمر الوهم بذلك يتبع بعضهم بعضاً من غير تأمل ، والله أعلم . وقد أجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بجواب آخر فقال : يحمل قول الجمهور لاثنتي عشرة ليلة خلت أي بأيامها فيكون موته في اليوم الثالث عشر ، ويفرض الجمهور كوامل فيصح قول الجمهور . ويعكر عليه ما يعكر على الذي قبله مع زيادة مخالفة اصطلاح أهل اللسان في قولهم لاثنتي عشرة فإنهم لا يفهمون منها إلا مضي الليالي ، ويكون ما أرخ بذلك واقعا في اليوم الثاني عشر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة وعشرين حديثاً :

٤٤٢٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ، ثُمَّ مَا صَلَّى لَنَا بَعْدَهَا حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ »

الحديث الأول

قوله (عن أم الفضل) هي والدة ابن عباس ، وقد تقدم شرح حديثها في القراءة في الصلاة

٤٤٣٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُدْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ : إِنَّ لَنَا أَبْنَاءَ مِثْلَهُ ، فَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ حَيْثُ تَعْلَمُ ، فَسَأَلَ عُمَرُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ فَقَالَ : أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُهُ إِيَّاهُ ، فَقَالَ : مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَعْلَمُ . »

الحديث الثاني .

قوله (عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدني ابن عباس) هو من إقامة الظاهر مقام المضمر ، وقد أخرجه الترمذى من طريق شعبة المذكورة بلفظ « كان عمر يسألني مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » وتقدم شرح حديث الباب في غزوة الفتح من طريق آخر عن أبي بشر أتم سياقاً وأكثر فوائد ، وأطلقنا بشرحه على تفسير سورة النصر ، وتقدم في حجة الوداع حديث ابن عمر « نزلت سورة ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ في أيام التشريق في حجة الوداع » وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر أنها « لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد ما كان اجتهداً في أمر الآخرة » وللطبراني من حديث جابر « لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نعت إلى نفسي . فقال له جبريل : والآخرة خير لك من الأولى » .

٤٤٢٨ - وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها « كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه : يا عائشة ، ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلتُ بخيبر ، فهذا أوان وجدتُ انقطاع أبهري من ذلك السم » .

الحديث الثالث (وقال يونس) هو ابن يزيد الأيلي ، وهذا قد وصله البزار والحاكم والإسماعيلي من طريق عنبسة بن خالد عن يونس بهذا الإسناد . وقال البزار : تفرد به عنبسة عن يونس ، أى بوصله ، وإلا فقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه أرسله ، وله شاهدان مرسلان أيضاً أخرجهما إبراهيم الحري في « غرائب الحديث » له أحدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر ، وللحاكم موصول من حديث أم مبشر قالت « قلت يا رسول الله ما تهم بنفسك ؟ فأبى لا أتهم بابني إلا الطعام الذي أكل بخيبر » وكان ابنها بشر بن البراء بن معرور مات ، فقال « وأنا لا أتهم غيرها . وهذا أوان انقطاع أبهري » وروى ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة في قصة الشاة التي سمت له بخيبر ، فقال في آخر ذلك « وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجعه الذي قبض فيه ، وجعل يقول : ما زلت أجد ألم الأكلة التي أكلتها بخيبر ، عدادا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهري » عرق في الظهر وتوفى شهيدا انتهى وقوله « عرق في الظهر » من كلام الراوى ، وكذا قوله « وتوفى شهيدا » وقوله « ما أزال أجد ألم الطعام » أى أحس الألم في جوفى بسبب الطعام ، وقال الداودي : المراد أنه نقص من لذة ذوقه . وتعقبه ابن التين . وقوله « أوان » بالفتح على الظرفية ، قال أهل اللغة : الأبر عرق مستبطن بالظهر متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه . وقال الخطائى : يقال إن القلب متصل به .

وقد تقدم شرح حال الشاة التي سمت بخير في غزوة خيبر مفصلاً .

٤٤٣٩ - **حدَّثني جِبَانٌ** أخبرنا عبدُ الله أخبرنا يونسُ عن ابنِ شهابٍ قال أخبرني عروةُ أن عائشةَ رضِيَ اللهُ عنها أخبرته « أن رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم كان إذا اشتكى نَفَثَ على نفسه بالمعوذات ، ومسحَ عنه بيده . فلما اشتكى وجعَهُ الذي تُوفِّي فيه طَفِفْتُ أنفُثُ على نفسه بالمعوذات التي كان يَنفُثُ وأمسحُ بيدِ النبي صلى اللهُ عليه وسلم عنه » .

[الحديث ٤٤٣٩ - أطرافه في : ٥٠١٦ ، ٥٧٣٥ ، ٥٧٥١]

الحديث الرابع حديث عائشة .

قوله (اشتكى) أى مرض ، و (نفث) أى نقل بغير ريق أو مع ريق خفيف .

قوله (بالمعوذات) أى يقرؤها ماسحاً لجسده عند قراءتها ، ووقع في رواية مالك عن ابن شهاب في فضائل القرآن بلفظ : فقرأ على نفسه المعوذات « وسيأتى في الطب قول معمر بعد هذا الحديث : قلت للزهري : كيف ينث ؟ قال : ينث على يديه ثم يمسح بهما وجهه . وسيأتى في الدعوات من طريق عقيل عن الزهري أنه صلى اللهُ عليه وسلم كان يفعل ذلك إذا أخذ مضجعه . هذه رواية الليث عن عقيل ، وفي رواية المفضل بن فضالة عن عقيل في فضائل القرآن « كان إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما ثم يقرأ قل هو اللهُ أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس » المراد بالمعوذات سورة قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، وجمع إما باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو باعتبار أن المراد الكلمات التي يقع التعوذ بها من السورتين ، ويحتمل أن المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة الإخلاص وأطلق ذلك تغليبا ، وهذا هو المعتمد .

قوله (ومسح عنه بيده) في رواية معمر « وأمسح بيد نفسه لبركتها » وفي رواية مالك « وأمسح بيده رجاء بركتها » ولمسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة « فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسح بيد نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يدي » وسيأتى في آخر هذا الباب من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة « فذهبت أعوده ، فرفع رأسه إلى السماء وقال : في الرفيق الأعلى » وللطبراني من حديث أبي موسى « فأفاق وهي تمسح صدره وتدعو بالشفاء ، فقال : لا ، ولكن أسأل الله الرفيق الأعلى » وسأذكر الكلام على الرفيق الأعلى في الحديث السابع .

٤٤٣١ - **حدَّثنا قُتَيْبَةُ** حدَّثنا سفيانُ بن عُيينَةَ عن سليمانَ الأحولِ عن سعيدِ بن جُبَيْرٍ قال « قال ابن عباس : يومَ الخميس وما يومُ الخميس . اشتدَّ برسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم وجعُهُ فقال : اتنوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً . فتنازعوا ، ولا ينبغي عند نبي نزع ، فقالوا ما شأنه ؟ أهجر ، استفهموه . فذهبوا يردُّون عليه . فقال : دعوني ، فالذي أنا فيه خيرٌ مما تدعونني إليه . وأوصاهم بثلاثٍ قال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا للوفد بنحو ما كنت أجيزهم ، وسكتَ عن الثالثة أو قال فَنَسِيْتُهَا » .

٤٤٣٢ - **حدَّثنا عليُّ بن عبدِ اللهِ** حدَّثنا عبد الرزاق أخبرنا معمرٌ عن الزهري عن عبيد اللهِ بن عبد اللهِ ابن عتبة عن ابن عباس رضي اللهُ عنهما قال « لما حضرَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم وفي البيت رجال ، فقال

النبي صلى الله عليه وسلم : هلموا أكتب لكم كتاباً لا تضلُّوا بعده . فقال بعضهم : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله . فاختلف أهل البيت واختصموا ، فمنهم من يقول : قربوا يكتب لكم كتاباً لا تضلُّوا بعده ، ومنهم من يقول غير ذلك . فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قوموا . قال عبيد الله : فكان يقول ابن عباس : إن الرزية كلُّ الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم .

الحديث الخامس .

قوله (يوم الخميس) هو خبر لمبتدأ محذوف أو عكسه ، وقوله « وما يوم الخميس » يستعمل عند إرادة تفخيم الأمر في الشدة والتعجب منه ، زاد في أواخر الجهاد من هذا الوجه « ثم بكى حتى خضب دمه الحصى » ولمسلم من طريق طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير « ثم جعل تسيل دموعه حتى رأيتها على خديه كأنها نظام اللؤلؤ » وبكاء ابن عباس يحتمل لكونه تذكروفاً لرسول الله فتجدد له الحزن عليه ، ويحتمل أن يكون انضاف إلى ذلك ما فات في معتقده من الخير الذي كان يحصل لو كتب ذلك الكتاب ، ولهذا أطلق في الرواية الثانية أن ذلك رزية ، ثم بالغ فيها فقال : كل الرزية . وقد تقدم في كتاب العلم الجواب عن امتنع من ذلك كعمر رضي الله عنه .

قوله (اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه) زاد في الجهاد « يوم الخميس » وهذا يؤيد أن ابتداء مرضه كان قبل ذلك ، ووقع في الرواية الثانية « لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الحاء المهملة وكسر الضاد المعجمة أى حضره الموت ، وفي إطلاق ذلك تجوز ، فإنه عاش بعد ذلك إلى يوم الإثنين .

قوله (كتاباً) قيل هو تعيين الخليفة بعده ، وسيأتى شيء من ذلك في كتاب الأحكام في « باب الاستحلاف » منه .

قوله (لن تضلوا) في رواية الكشميهني « لا تضلون » وتقدم في العلم وكذا في الرواية الثانية وتقدم توجيهه .

قوله (ولا ينبغي عند نبي تنازع) هو من جملة الحديث المرفوع ، ويحتمل أن يكون مدرجا من قول ابن عباس ، والصواب الأول ، وقد تقدم في العلم بلفظ « لا ينبغي عندى التنازع » .

قوله (فقالوا ما شأنه ؟ أهجر) بهمة لجميع رواة البخارى ، وفي الرواية التي في الجهاد بلفظ « فقالوا هجر » بغير همزة ووقع للكشميهني هناك « فقالوا هجر هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم » أعاد هجر مرتين قال عياض : معنى أهجر أفحش يقال هجر الرجل إذا هذى وأهجر إذا أفحش ، وتعقب بأنه يستلزم أن يكون بسكون الهاء والروايات كلها إنما هي بفتحها ، وقد تكلم عياض وغيره على هذا الموضع فأطالوا ، ولخصه القرطبي تلخيصاً حسناً ثم لخصته من كلامه وحاصله أن قوله هجر الراجح فيه إثبات همزة الاستفهام وبتفحات على أنه فعل ماض ، قال : ول بعضهم أهجراً بضم الهاء وسكون الجيم والتونين على أنه مفعول بفعل مضممر أى قال هجراً ، والهجر بالضم ثم السكون الهديان والمراد به هنا ما يقع من كلام المريض الذي لا ينتظم ولا يعتد به لعدم فائدته . ووقع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ ولقوله صلى الله عليه وسلم « إني لا أقول في الغضب والرضا إلا حقاً » وإذا عرف ذلك فإنما قاله من

قاله منكرًا على من توقف في امتثال أمره بإحضار الكتف والدواة فكأنه قال : كيف تتوقف أتظن أنه كغيره يقول الهذيان في مرضه ؟ امتثل أمره وأحضره ما طلب فإنه لا يقول إلا الحق ، قال : هذا أحسن الأجوبة ، قال : ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ، ولكن يبعده أن لا ينكره الباقون عليه مع كونهم من كبار الصحابة ، ولو أنكروه عليه لنقل ، ويحتمل أن يكون الذي قال ذلك صدر عن دهش وحيرة كما أصاب كثيراً منهم عند موته ، وقال غيره : ويحتمل أن يكون قائل ذلك أراد أنه اشتد وجعه فأطلق اللازم وأراد الملزوم ، لأن الهذيان الذي يقع للمريض ينشأ عن شدة وجعه . وقيل قال ذلك لإرادة سكوت الذين لفظوا ورفعوا أصواتهم عنده ، فكأنه قال : إن ذلك يؤديه ويفضي في العادة إلى ما ذكر ، ويحتمل أن يكون قوله أهجر فعلاً ماضياً من الهجر بفتح الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف أي الحياة ، وذكره بلفظ الماضي مبالغة لما رأى من علامات الموت . قلت : ويظهر لي ترجيح ثالث الاحتمالات التي ذكرها القرطبي ويكون قائل ذلك بعض من قرب دخوله في الإسلام وكان يعهد أن من اشتد عليه الوجع قد يشتغل به عن تحرير ما يريد أن يقوله لجواز وقوع ذلك ، ولهذا وقع في الرواية الثانية « فقال بعضهم إنه قد غلبه الوجع » ووقع عند الإسماعيلي من طريق محمد بن خلاد عن سفيان في هذا الحديث « فقالوا ما شأنه يهجر ، استفهموه » وعن ابن سعد من طريق أخرى عن سعيد بن جبير « أن نبي الله ليهجر » ويؤيده أنه بعد أن قال ذلك استفهموه^(١) بصيغة الأمر بالاستفهام أي اختبروا أمره بأن استفهموه عن هذا الذي أراده وإجثوا معه في كونه الأولى أو لا . وفي قوله في الرواية الثانية « فاختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم » ما يشعر بأن بعضهم كان مصمماً على الامتثال والرد على من امتنع منهم ، ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة بذلك عند وقوع التنازع والشجاجر . وقد مضى في الصيام أنه صلى الله عليه وسلم خرج يخبرهم بليلة القدر فرأى رجلين يختصمان فرفعت ، قال المازري : إنما جاز للصحابة الاختلاف في هذا الكتاب مع صريح أمره لهم بذلك لأن الأوامر قد يقارنها ما ينقلها من الوجوب ، فكأنه ظهرت منه قرينة دلت على أن الأمر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف اجتهادهم ، وصمم عمر على الامتناع لما قام عنده من القرائن بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك عن غير قصد جازم ، وعزمه صلى الله عليه وسلم كان إما بالوحي وإما بالاجتهاد ، وكذلك تركه إن كان بالوحي فبالوحي وإلا فبالاجتهاد أيضاً ، وفيه حجة لمن قال بالرجوع إلى الاجتهاد في الشرعيات . وقال الثوري : اتفق قول العلماء على أن قول عمر « حسينا كتاب الله » من قوة فقهه ودقيق نظره ، لأنه خشى أن يكتب أموراً ربما عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوصة ، وأراد أن لا ينسد باب الاجتهاد على العلماء . وفي تركه صلى الله عليه وسلم الإنكار على عمر إشارة إلى تصويبه رأيه ، وأشار بقوله « حسينا كتاب الله » إلى قوله تعالى ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ . ويحتمل أن يكون قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما هو فيه من شدة الكرب ، وقامت عنده قرينة بأن الذي أراد كتابته ليس مما لا يستغنون عنه ، إذ لو كان من هذا القبيل لم يتركه صلى الله عليه وسلم لأجل اختلافهم ، ولا يعارض ذلك قول ابن عباس إن الرزية الخ ، لأن عمر كان أفتقه منه قطعاً . وقال الخطابي : لم يتوهم عمر الغلط فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد كتابته ، بل امتناعه محمول على أنه لما رأى ما هو فيه من الكرب وحضور الموت خشى أن يجد المنافقين سبيلاً إلى الطعن فيما يكتبه وإلى حمله على تلك الحالة التي جرت العادة فيها بوقوع بعض ما يخالف الاتفاق فكان ذلك سبب توقف عمر ، لا أنه تعمد مخالفة قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا جواز وقوع الغلط عليه حاشا وكلا . وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في أواخر كتاب العلم ، وقوله « وقد ذهبوا

(١) في هامش طبعة بولاق : لعل فيه سقطاً ، ويكون تمامه « أنه بعد أن قال ذلك ، قال استفهموه » .

يردون عنه « يحتمل أن يكون المراد يردون عليه أى يعيدون عليه مقالته ويستثبتونه فيها ، ويحتمل أن يكون المراد يردون عنه القول المذكور على من قاله .

قوله (فقال دعوني : فالذى أنا فيه خير مما تدعونى إليه) قال ابن الجوزى وغيره : يحتمل أن يكون المعنى دعونى فالذى أعابنه من كرامة الله التى أعدها لى بعد فراق الدنيا خير مما أنا فيه فى الحياة ، أو أن الذى أنا فيه من المراقبة والتأهب للقاء الله والتفكر فى ذلك ونحوه أفضل من الذى تسألونى فيه من المباحثة عن المصلحة فى الكتابة أو عدمها . ويحتمل أن يكون المعنى فإن امتناعى من أن أكتب لكم خير مما تدعونى إليه من الكتابة . قلت : ويحتمل عكسه أى الذى أشرت عليكم به من الكتابة خير مما تدعونى إليه من عدمها بل هذا هو الظاهر ، وعلى الذى قبله كان ذلك الأمر اختباراً وامتحاناً فهدى الله عمر لمراهه وخفى ذلك على غيره . وأما قول ابن بطلال : عمر أفقه من ابن عباس حيث اكتفى بالقرآن ولم يكتف ابن عباس به ، وتعقب بأن إطلاق ذلك مع ما تقدم ليس بجيد : فإن قول عمر « حسينا كتاب الله » لم يرد أنه يكتفى به عن بيان السنة ، بل لما قام عنده من القرينة ، وخشى من الذى يترتب على كتابة الكتاب مما تقدمت الإشارة إليه ، فرأى أن الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خشيه ، وأما ابن عباس فلا يقال فى حقه لم يكتف بالقرآن مع كونه حبر القرآن وأعلم الناس بتفسيره وتأويله ، ولكنه أسف على ما فاته من البيان بالتنصيص عليه لكونه أولى من الاستنباط والله أعلم . وسيأتى فى كفاية المرض فى هذا الحديث زيادة لابن عباس وشرحها إن شاء الله تعالى .

قوله (وأوصاهم بثلاث) أى فى تلك الحالة ، وهذا يدل على أن الذى أراد أن يكتبه لم يكن أمراً متحتملاً لأنه لو كان مما أمر بتبليغه لم يكن يتركه لوقوع اختلافهم ، ولعاقب الله من حال بينه وبين تبليغه ، ولبلغه لهم لفظاً كما أوصاهم بإخراج المشركين وغير ذلك ، وقد عاش بعد هذه المقالة أياماً وحفظوا عنه أشياء لفظاً ، فيحتمل أن يكون مجموعها ما أراد أن يكتبه والله أعلم . وجزيرة العرب تقدم بيانها فى كتاب الجهاد . وقوله « أجزوا الوفد » أى أعطوهم ، والجائزة العطية ، وقيل أصله أن ناساً وفدوا على بعض الملوك وهو قائم على قنطرة فقال أجزوهم فصاروا يعطون الرجل ويطلقونه فيجوز على القنطرة متوجهاً فسميت عطية من يقدم على الكبير جائزة ، وتستعمل أيضاً فى إعطاء الشاعر على مدحه ونحو ذلك . وقوله بنحو « ما كنت أجزهم » أى بقريب منه ، وكانت جائزة الواحد على عهده صلى الله عليه وسلم وقية من فضة وهى أربعون درهماً .

قوله (وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها) يحتمل أن يكون القائل ذلك هو سعيد بن جبير ، ثم وجدت عند الإسماعيلى التصريح بأن قائل ذلك هو ابن عيينة . وفى « مسند الحميدى » ومن طريقه أبو نعيم فى « المستخرج » : قال سفيان قال سليمان أى ابن أى مسلم لا أدرى أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنسيتها أو سكت عنها ، وهذا هو الأرجح ، قال الداودى : الثالثة للوصية بالقرآن ، وبه جزم ابن التين وقال المهلب : بل هو تجهيز جيش أسامة ، وقواه ابن بطلال بأن الصحابة لما اختلفوا على أى بكر فى تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر : إن النبى صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته . وقال عياض : يحتمل أن تكون هى قوله « ولا تتخذوا قبرى وثناً » فإنها ثبتت فى الموطأ مقرونة بالأمر بإخراج اليهود ، ويحتمل أن يكون ما وقع فى حديث أنس أنها قوله « الصلاة وما ملكت أيمانكم » .

قوله فى الرواية الثانية (فاختلف أهل البيت) أى من كان فى البيت من الصحابة ولم يرد أهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم .

قوله فيها (فقال قوموا) زاد ابن سعد من وجه آخر « فقال قوموا عنى » .

٤٤٣٣ ، ٤٤٣٤ - حَدَّثَنَا يَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ حَمِيلٍ اللَّخْمِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فِي شِكْوَاهُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ ، فَسَارَّهَا بِشَيْءٍ فَبَكَتْ ، ثُمَّ دَعَاهَا فَسَارَّهَا بِشَيْءٍ فَضَحَكَتْ ، فَسَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ : سَارَّرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يُقْبِضُ فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوْفِّي فِيهِ فَبَكَيْتُ ، ثُمَّ سَارَّرَنِي فَأَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ أَهْلِهِ يَتَّبِعُهُ فَضَحَكَتْ » . الحديث السادس .

قوله (حدثنا يسرة) بفتح التحتانية والمهملة ، ووالد إبراهيم بن سعد هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف .

قوله (دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشيء) وفي أول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما مضت في علامات النبوة « أقبلت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشية النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : مرحبا ببنتي ، ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ، ثم سارها » ولأبي داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت « ما رأيت أحدا أشبه سمنا وهديا ودلا برسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وعودها من فاطمة ، وكانت إذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام إليها وقبلها وأجلسها في مجلسه . وكان إذا دخل عليها فعلت ذلك . فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه تقبله » واتفقت الروايتان على أن الذي سارها به أولا فبكت هو إعلامه إياها بأنه ميت من مرضه ذلك ، واختلفا فيما سارها به ثانيا فضحكت ، ففي رواية عروة أنه إخباره إياها بأنها أول أهله لحوقا به ، وفي رواية مسروق أنه إخباره إياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة ، وجعل كونها أول أهله لحوقا به مضموما إلى الأول وهو الراجح ، فإن حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست في حديث عروة وهو من الثقات الضابطين فما زاده مسروق قول عائشة « فقلت ما رأيت كالיום فرحا أقرب من حزن ، فسألتها عن ذلك فقالت : ما كنت لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم فسألتها فقالت : أسر إلى أن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة ، وأنه عارضني العام مرتين ، ولا أراه إلا حضر أجلي ، وأنتك أول أهل بيتي لحوقا بي » وقولها « كأن مشيتها » هو بكسر الميم لأن المراد الهيئة ، وقولها « ما رأيت كالיום فرحا » تقدم توجيهه في الكسوف ، وأن التقدير ما رأيت كفرح اليوم فرحا أو ما رأيت فرحا كفرح رأيت اليوم ، وقولها « حتى توفي » متعلق بمحذوف تقديره فلم تقل لي شيئا حتى توفي ، وقد طوى عروة هذا كله فقال في روايته بعد قوله « فضحكت فسألناها عن ذلك فقالت سارني أنه يقبض في وجعه الذي توفي فيه » الحديث . وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة « أن عائشة لما رأت بكاءها وضحكها قالت إن كنت لأظن أن هذه المرأة أعقل النساء ، فإذا هي من النساء » ويحتمل تعدد القصة ، ويؤيده الجزم في رواية عروة بأنه ميت من وجعه ذلك ، بخلاف رواية مسروق ففيها أنه ظن ذلك بطريق الاستنباط مما ذكره من معارضة القرآن ، وقد يقال : لا منافاة بين الخبرين إلا بالزيادة ، ولا يمتنع أن يكون إخباره بأنها أول أهله لحوقا به سببا لبكائها أو ضحكها معا باعتبارين ، فذكر كل من الراويين ما لم يذكره الآخر . وقد روى النسائي من طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت ، وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين ولا ابن سعد من رواية أبي سلمة عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك أنها سيدة النساء وفي رواية عائشة بنت طلحة عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك لحاقها به . وعند الطبري من وجه آخر عن عائشة أنه قال لفاطمة : أن جبريل

أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المسلمين أعظم ذرية منك فلا تكوني أدنى امرأة منهن صبراً . وفي الحديث إخباره صلى الله عليه وسلم بما سيقع فوقك كما قال ، فإنهم اتفقوا على أن فاطمة عليها السلام كانت أول من مات من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم بعده حتى من أزواجه .

٤٤٣٥ - **حدَّثني محمد بن بشر** حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت « كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يُخَيَّر بين الدنيا والآخرة ؛ فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه - وأخذته بحةٌ - يقول ﴿ مع الذين أنعم الله عليهم ﴾ الآية ، فظننت أنه يُخَيَّر » .

[الحديث ٤٤٣٥ - أطرافه في : ٤٤٣٦ ، ٤٤٣٧ ، ٤٤٦٣ ، ٤٥٨٦ ، ٦٣٤٨ ، ٦٥٠٩]

٤٤٣٦ - **حدَّثنا مسلم** حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت « لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم المرض الذي مات فيه جعل يقول : في الرفيق الأعلى » .

٤٤٣٧ - **حدَّثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب عن الزهري قال عروة بن الزبير إن عائشة قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يُحَيَّا - أو يُخَيَّر - فلما اشتكى وحضره القبضُ ورأسه على فخذه عائشة ، عُشِيَ عليه ، فلما أفاق شخص بصرة نحو سقف البيت ثم قال : اللهم في الرفيق الأعلى . فقلت : إذا لا يختارنا ، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح » .

الحديث السابع حديث عائشة ذكره من طريق شعبة عن سعد وهو ابن إبراهيم المذكور قبله ، أورده عالياً مختصراً ونازلاً تاماً ثم أورده أتم منه من طريق الزهري عن عروة ، فأما الرواية النازلة فإنه ساقها من طريق غندر عن شعبة ، وأما الرواية العالية فأخرجها عن مسلم وهو ابن إبراهيم ولفظه مغاير للرواية الأخرى « قالت عائشة لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم المرض الذي مات فيه جعل يقول : الرفيق الأعلى » وهذا القدر ليس في رواية غندر منه شيء ، وقد وقع لي من طريق أحمد بن حرب عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه بزيادة بعد قوله « الذي قبض فيه : أصابته بحة فجعلت أسمعها يقول : في الرفيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية ، قالت : فعلمت أنه يخير » فكان البخاري اقتصر من رواية مسلم بن إبراهيم على موضع الزيادة وهي قوله « في الرفيق الأعلى » فإنها ليست من رواية غندر وقد اقتصر الإسماعيلي على تخریج رواية غندر دون رواية مسلم بن إبراهيم ، وأخرجه من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة ولفظه « مثل غندر قولها » .

قوله (كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخير) بضم أوله وفتح الحاء المعجمة ، ولم تصرح عائشة بذكر من سمعت ذلك منه في هذه الرواية ، وصرحت بذلك في الرواية التي تليها من طريق الزهري عن عروة عنها قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيى أو يخير » وهو شك من الراوي هل قال يحيى بضم أوله وفتح المهملة وتشديد التحتانية بعدها أخرى أو يخير كما في رواية سعد بن إبراهيم . وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : ما من نبي يقبض إلا يرى الثواب ثم يخير » ولأحمد أيضاً من حديث أبي مويهبة قال « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أوتيت مفاتيح خزائن الأرض والخلد ثم الجنة ،

فخبرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة فاخترت لقاء ربي والجنة « وعند عبد الرزاق من مرسل طاوس رفعه « خبرت بين أن أبقى حتى أرى ما يفتح على أمتي وبين التعجيل فاخترت التعجيل » .

(تنبيه) : فهم عائشة من قوله صلى الله عليه وسلم « في الرفيق الأعلى » أنه خير نظير فهم أبيها رضى الله عنه من قوله صلى الله عليه وسلم « أن عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختر ما عنده » أن العبد المراد هو النبي صلى الله عليه وسلم حتى بكى كما تقدم في مناقبه .

قوله (وأخذته بحمة) بضم الموحدة وتشديد المهملة : شيء يعرض في الحلق فيتغير له الصوت فيغلفظ ، تقول : مجحت بالكسر مجحا ، ورجل أبح : إذا كان ذلك فيه خلقة .

قوله (مع الذين أنعم الله عليهم) في رواية المطلب عن عائشة عند أحمد « فقال : مع الرفيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدوقين والشهداء — إلى قوله — رفيقا » وفي رواية أن بردة عن أبي موسى عن أبيه عند النسائي وصححه ابن حبان « فقال : أسأل الله الرفيق الأعلى الأسعد ، مع جبريل وميكائيل وإسرافيل » وظاهره أن الرفيق المكان الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين . وفي رواية الزهري « في الرفيق الأعلى » وفي رواية عباد عن عائشة بعد هذا قال « اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق » وفي رواية ذكوان عن عائشة « فجعل يقول : في الرفيق الأعلى حتى قبض » ، وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة « وقال : في الرفيق الأعلى ، في الرفيق الأعلى » وهذه الأحاديث ترد على من زعم أن « الرفيق » تغيير من الراوى وأن الصواب الرقيب بالقف والعين المهملة وهو من أسماء السماء . وقال الجوهري : الرفيق الأعلى الجنة . ويؤيده ما وقع عند أبي إسحق : الرفيق الأعلى الجنة ، وقيل بل الرفيق هنا اسم جنس يشمل الواحد وما فوقه والمراد الأنبياء ومن ذكر في الآية . وقد ختمت بقوله ﴿ وحسن أولئك رفيقا ﴾ ونكتة الإتيان بهذه الكلمة بالإفراد الإشارة إلى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب رجل واحد ، نبه عليه السهيلي . وزعم بعض المغاربة أنه يحتمل أن يراد بالرفيق الأعلى الله عز وجل لأنه من أسمائه كما أخرج أبو داود من حديث عبد الله بن مغفل رفعه « إن الله رفيق يحب الرفق » كذا اقتصر عليه ، والحديث عند مسلم عن عائشة فعزوه إليه أولى . قال : والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكيم ، أو صفة فعل . قال : ويحتمل أن يراد به حضرة القدس ، ويحتمل أن يراد به الجماعة المذكورون في آية النساء . ومعنى كونهم رفيقا تعاونهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض ، وهذا الثالث هو المعتمد . وعليه اقتصر أكثر الشراح . وقد غلط الأزهرى القول الأول ، ولا وجه لتغليظه من الجهة التي غلطه بها وهو قوله مع الرفيق أو في الرفيق لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ . قال السهيلي : الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان لأن بعض الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره إذا كان قلبه عامرا بالذكر . انتهى ملخصا .

قوله (فظننت أنه خير) في رواية الزهري « فقلت إذا لا يختارنا ، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح » وعند أبي الأسود في المغازي عن عمرو « أن جبريل نزل إليه في تلك الحالة فخيره » .
(تنبيه) : قال السهيلي وجدت في بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليلة « الله أكبر » وآخر كلمة تكلم بها كما في حديث عائشة « في الرفيق الأعلى » وروى الحاكم من حديث أنس « أن آخر ما تكلم به : جلال ربي الرفيع » .

٤٤٣٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَفَانٌ عَنْ صَخْرِ بْنِ جُوَيْرِيَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ « دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَسْنِدَتُهُ إِلَى صَدْرِي وَمَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سِوَاكَ رَطْبٌ يَسْتَنُّ بِهِ ، فَأَبَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصْرَهُ ، فَأَخَذْتَ السِّوَاكَ فَقَضَمْتَهُ وَنَفَضْتَهُ وَطَبَّيْتَهُ ، ثُمَّ دَفَعْتَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنَّ بِهِ ، فَمَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَنَّا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ ، فَمَا عَدَا أَنْ فَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَهُ أَوْ إصْبَعَهُ ثُمَّ قَالَ : فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى . ثَلَاثًا . ثُمَّ قَضَى . وَكَانَتْ تَقُولُ : مَاتَ بَيْنَ حَاقَتِي وَذَاقَتِي . »

٤٤٤٠ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَخْتَارٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْغَتْ إِلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَهُوَ مُسْنِدٌ إِلَيَّ ظَهْرُهُ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَالْحَقِّنِي بِالرَّفِيقِ . »

[الحديث ٤٤٤٠ - طرفه في : ٥٦٧٤]

الحديث الثامن حديث عائشة في السواك .

قوله (حدثني محمد) جزم الحاكم بأنه محمد بن يحيى الذهلي ، وسقط عند ابن السكن فصار من رواية البخاري عن عفان بلا واسطة ، وعفان من شيوخ البخاري قد أخرج عنه بلا واسطة قليلا من ذلك في كتاب الجنائز .

قوله (ومع عبد الرحمن سواك رطب) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة « ومر عبد الرحمن وفي يده جريدة رطبة ، فنظر إليه ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فمضغت رأسها ونفختها فدفعها إليه . »

قوله (يستن به) أي يستاك ، قال الخطابي : أصله من السن أي بالفتح ، ومنه المسن الذي يسن عليه الحديد .

قوله (فأبده) بتشديد الدال أي مد نظره إليه ، يقال أبددت فلانا النظر إذ طولته إليه ، وفي رواية الكشمييني « فأمدته » بالميم .

قوله (فقضمته) بفتح القاف وكسر الضاد المعجمة أي مضغته ، والقضم الأخذ بطرف الأسنان ، يقال قضمت اللدابة بكسر الضاد شعيرها تقضم بالفتح إذا مضغته وحكى عياض أن الأكثر روه بالصاد المهملة أي كسرتة أو قطعته ، وحكى ابن التين رواية بالفاء والمهملة ، قال المحب الطبري : إن كان بالصاد المعجمة فيكون قولها « فطبيته » تكرارا وإن كان بالمهملة فلا لأنه يصير المعنى كسرتة أطوله ، أو لإزالة المكان الذي تسوك به عبد الرحمن .

قوله (ثم لينته ثم طبيته) أي بالماء ويحتمل أن يكون طبيته تأكيداً للينته ، وسيأتي من رواية ذكوان عن عائشة « فقلت آخذه لك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، فتناولته فأدخلته في فيه فاشتد ، فتناولته فقلت : أليته لك ؟ فأوما برأسه أن نعم » ويؤخذ منه العمل بالإشارة عند الحاجة إليها ، وقوة فطنة عائشة .

قوله (ونفخته) بالفاء والضاد المعجمة ، وقوله (فما عدا أن فرغ) أي من السواك .

قوله (وكانت تقول : مات ورأسه بين حاقتي وذاقتي) وفي رواية ذكوان عن عائشة « توفي في

بيتي ، وفي يومى ، وبين سحرى ونحرى ، وإن الله جمع ريقى وريقه عند موته في آخر يوم من الدنيا .
والحاقنة بالمهملة والقاف : ما سفل من الذقن ، والذاقنة ما علا منه . أو الحاقنة : نقرة الترقوة ، هما حاقنتان .
ويقال : إن الحاقنة المطنن من الترقوة والحلق . وقيل ما دون الترقوة من الصدر ، وقيل هى تحت السرة .
وقال ثابت : الذاقنة طرف الحلقوم . والسحر بفتح المهملة وسكون الحاء المهملة هو الصدر ، وهو فى الأصل
الرئة . والنحر بفتح النون وسكون المهملة والمراد به موضع النحر . وأغرب الداودى فقال : هو ما بين
الثديين . والحاصل أن ما بين الحاقنة والذاقنة هو ما بين السحر والنحر ، والمراد أنه مات ورأسه بين خنكها
وصدرها صلى الله عليه وسلم ورضى عنها . وهذا لا يغير حديثها الذى قبل هذا أن رأسه كان على فخذاها ،
لأنه محمول على أنها رفعت من فخذاها إلى صدرها . وهذا الحديث يعارض ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق
« أن النبى صلى الله عليه وسلم مات ورأسه فى حجر على » وكل طريق منها لا يخلو من شيعى ، فلا يلتفت
اليهم . وقد رأيت بيان حال الأحاديث التى أشرت إليها دفعا لتوهم التعصب . قال ابن سعد « ذكر من قال توفى
فى حجر على » وساق من حديث جابر : سأل كعب الأجار عليا ما كان آخر ما تكلم به صلى الله عليه
وسلم ؟ فقال : أسندته إلى صدرى ، فوضع رأسه على منكبى فقال : الصلاة الصلاة . فقال كعب كذلك
آخر عهد الأنبياء . وفى سننه الواقدى وحرم بن عثمان وهما متروكان . وعن الواقدى عن عبد الله بن محمد
ابن عمر بن على عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه ادعوا إلى أخى ، فدعى له
على فقال : ادن منى ، قال : فلم يزل مستندا إلى وانه ليكلمنى حتى نزل به ، وثقل فى حجرى فصحت :
يا عباس أدركنى فإنى هالك ، فجاء العباس ، فكان جهدهما جميعا أن أضجعا . فيه انقطاع مع الواقدى ، وعبد
الله فيه لين . وبه عن أبيه عن على بن الحسين : قبض ورأسه فى حجر على فيه انقطاع . وعن الواقدى عن أبى
الحويرث عن أبيه عن الشعبي : مات ورأسه فى حجر على . فيه الواقدى والانقطاع ، وأبو الحويرث اسمه عبد
الرحمن بن معاوية بن الحارث المدنى قال مالك : ليس بثقة ، وأبوه لا يعرف حاله . وعن الواقدى عن سليمان بن
داود بن الحصين عن أبيه عن أبى غطفان : سألت ابن عباس قال : توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو إلى
صدر على ، قال فقلت : فإن عروة حدثنى عن عائشة قالت توفى النبى صلى الله عليه وسلم بين سحرى ونحرى ،
فقال ابن عباس : لقد توفى وإنه لمستند إلى صدر على ، وهو الذى غسله وأخى الفضل ، وأبى أبى أن يحضر . فيه
الواقدى ، وسليمان لا يعرف حاله ، وأبو غطفان بفتح المعجمة ثم المهملة اسمه سعد وهو مشهور بكنيته ، وثقه
النسائى . وأخرج الحاكم فى « الاكلیل » من طريق حبة العدنى عن على : أسندته إلى صدرى فسالت نفسه وحية
ضعيف . ومن حديث أم سلمة قالت : على آخرهم عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث عن عائشة
أثبت من هذا ، ولعلها أرادت آخر الرجال به عهدا . ويمكن الجمع بأن يكون على آخرهم عهدا به وأنه لم يفارقه
حتى مال فلما مال ظن أنه مات ثم أفاق بعد أن توجه فأسندته عائشة بعده إلى صدرها فقبض . ووقع عند أحمد
من طريق يزيد بن بابنوس بموحدتين بينهما الف غير مهموز وبعد الثانية المفتوحة نون مضمومة ثم واو ساكنة ثم
سين مهملة فى أثناء حديث « فبينما رأسه ذات يوم على منكبى إذ مال رأسه نحو رأسى فظننت أنه يريد من رأسى
حاجة فخرجت من فيه نقطة باردة فوقعت على ثغرة نحرى فاقشعر لها جلدى ، وظننت أنه غشى عليه فسجيت
ثوبا » .

٤٤٤١ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ هَلَالِ الْوَزَّانِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ : لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ

أنبيائهم مساجد . قالت عائشة : لولا ذلك لأبرز قبره ، خشى أن يتخذ مسجداً .

٤٤٤٣، ٤٤٤٤ - وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قالا « لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فإذا اغتم كشفها عن وجهه وهو كذلك يقول : لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . يُحذَرُ ما صنعوا . »

الحديث التاسع في النهي عن اتخاذ القبور مساجد ، تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة وفي كتاب الجنائز.

٤٤٤٥ - أخبرني عبيد الله أن عائشة قالت « لقد راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ، وما حملني على كثرة مراجعته إلا أنه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده رجلاً قام مقامه أبداً ، ولا كنت أرى أنه لن يقوم أحد مقامه إلا تشاءم الناس به ، فأردت أن يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر . » رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٤٤٤٦ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت « مات النبي صلى الله عليه وسلم وإنه لبين حاقتي وذاقنتي ، فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي صلى الله عليه وسلم . »

الحديث العاشر قولها (فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي صلى الله عليه وسلم) سيأتي بيان الشدة المذكورة في الحديث الآتي وأواخر الباب من رواية ذكوان عن عائشة ولفظه « بين يديه ركوة أو علية بها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بها وجهه يقول : لا اله إلا الله ، إن للموت لسكرات » وعند أحمد والترمذي وغيرهما من طريق القاسم عن عائشة قالت « رأيت وعندة قدح فيه ماء وهو يموت ، فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول : اللهم أعني على سكرات الموت » وفي رواية شقيق عن مسروق عن عائشة قالت « ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي صلى الله عليه وسلم » وسيأتي في الطب . وبين في حديث ابن مسعود في الطب أن له بسبب ذلك أجرين . ولأبي يعلى من حديث أبي سعيد « إنا معاشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الأجر . »

٤٤٤٢ - حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت « لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، فأذن له ، فخرج وهو بين الرجلين تخط رجلاه في الأرض ، بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر . قال عبيد الله فأخبرت عبد الله بالذي قالت عائشة ، فقال لي عبد الله ابن عباس : هل تدري من الرجل الآخر الذي لم يُسمَّ عائشة ؟ قال قلت لا ، قال ابن عباس : هو علي . وكانت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل بيتي واشتد به وجعه قال : هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل أو كيتهن ، لعل أعهد إلى الناس . فأجلسناه في مخضب لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى طفق يُشير إلينا بيده أن قد فعلت . قالت : ثم خرج إلى الناس فصلّى بهم وخطبهم . »

الحديث الحادي عشر قوله « لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم » أي في وجعه . وفي رواية معمر عن

الزهرى أن ذلك كان في بيت ميمونة .

قوله (استأذن أزواجه أن يمرض) بضم أوله وفتح الميم وتشديد الراء ، وذكر ابن سعد بإسناد صحيح عن الزهرى أن فاطمة هي التي خاطبت أمهات المؤمنين بذلك فقالت هن : إنه يشق عليه الاختلاف . وفي رواية ابن أبى مليكة عن عائشة أن دخوله بيتها يوم الإثنين ، ومات يوم الإثنين الذى يليه . وقد مضى شرح هذا الحديث في أبواب الإمامة وفي كتاب الطهارة . وذكرت في أبواب الإمامة طرفاً من الاختلاف في اسم الذى كان يتكئ عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع العباس . وقد وقع في رواية لمسلم عن عائشة « فخرج بين الفضل بن العباس ورجل آخر » وفي أخرى « رجلين أحدهما أسامة » وعند الدارقطنى « أسامة والفضل » وعند ابن حبان في آخره « بريرة ونوبة » بضم النون وسكون الواو ثم موحدة ضبطه ابن ماكولا وأشار إلى هذه الرواية ، واختلف هل هو اسم عبد أو أمة ، فجزم سيف في الفتوح بأنه عبد ، وعند ابن سعد من وجه آخر « الفضل وثوبان » وجمعوا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجه تعدد فيتعهد من اتكأ عليه ، وهو أولى من قول من قال تناوبوا في صلاة واحدة .

قوله (في بيتي) وفي رواية يزيد بن بانوس عن عائشة عند أحمد « أنه صلى الله عليه وسلم قال لنسائه : إني لا أستطيع أن أدور بيوتكن ، فإذا شئتن أذنتن لي » ، وسيأتى بعد قليل من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنه « كان يقول : أين أنا غدا ؟ يريد يوم عائشة » وكان أول ما بدأ مرضه في بيت ميمونة .

قوله (من سبع قرب) قيل الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسحر ، وقد ذكر في أوائل الباب « هذا أوان انقطاع أبهرى من ذلك السم » وتمسك به بعض من أنكروا نجاسة سور الكلب وزعم أن الأمر بالغسل منه سبعا إنما هو لدفع السمية التي في ريقه ، وقد ثبت حديث « من تصبغ بسبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر » وللنسائي في قراءة الفاتحة على المصاب سبع مرات وسنده صحيح ، وفي صحيح مسلم القول لمن به وجع « أعود بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات » وفي النسائي « من قال عند مريض لم يخضر أجله : أسأل الله العظيم ، رب العرش العظيم ، أن يشفيك سبع مرات » وفي مرسل أبى جعفر عند ابن أبى شيبة : أنه صلى الله عليه وسلم قال : أين أكون غدا ؟ كررها ، فعرفت أزواجه أنه إنما يريد عائشة ، فقلن : يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لأختنا عائشة » وفي رواية هشام ابن عروة عن أبيه عند الإسماعيلي « كان يقول : أين أنا ؟ حرصا على بيت عائشة ، فلما كان يومى سكن ، وأذن له نساؤه أن يمرض في بيتي » وقوله « وكانت عائشة تحدث » هو موصول بالإسناد المذكور ، وكذا قوله : أخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : هو مقول الزهرى وهو موصول ، وقد مضى القول فيه قريبا .

قوله (ثم خرج إلى الناس فصلي بهم وخطبهم) تقدم في فضل أبى بكر من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في مرضه - فذكر الحديث وقال فيه - لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبى بكر ، الحديث وفيه : إنه آخر مجلس جلسه » ولمسلم من حديث جندب أن ذلك قبل موته بخمس ، فعلى هذا يكون يوم الخميس ، ولعله كان بعد أن وقع عنده اختلافهم ولقطهم كما تقدم قريبا وقال لهم قوموا ، ففعلوه وجد بعد ذلك خفة فخرج ، وقوله : وأخبرنى عبيد الله أن عائشة قالت الخ : هو مقول الزهرى أيضاً وموصول أيضاً ، وإنما فصل ذلك ليبين ما هو عند شيخه عن ابن عباس وعائشة معا وعن عائشة فقط .

قوله (رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) كأنه يشير إلى ما يتعلق بصلاة أبي بكر ، لا إلى جميع الحديث . فأما حديث ابن عمر فوصله المؤلف في أبواب الإمامة وكذا حديث أبي موسى وصله أيضاً في أحاديث الأنبياء في ترجمة يوسف الصديق ، وأما حديث ابن عباس فوصله المؤلف في الإمامة أيضاً من حديث عائشة .

٤٤٤٧ - حدثني إسحاق أخبرنا بشر بن شعيب بن أبي حمزة قال حدثني أبي عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري - وكان كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين تيب عليهم - أن عبد الله ابن عباس أخبره « أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفى فيه ، فقال الناس : يا أبا الحسن ، كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : أصبح بحمد الله بارئاً ، فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له : أنت والله بعد ثلاث عبد العصا ، وإني والله لأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا ، إني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت . اذهب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنسأله فيمن هذا الأمر ؟ إن كان فينا علمنا ذلك . وإن كان في غيرنا علمناه فأوصى بنا . فقال علي : إنا والله لئن سألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمئنتها لا يعطيناها الناس بعده ، وإني والله لا أسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

[الحديث ٤٤٤٧ - طرفه في : ٦٢٦٦]

الحديث الثاني عشر .

قوله (حدثني إسحاق) هو ابن راهويه ، وبه جزم أبو نعيم في « المستخرج » .

قوله (أخبرني عبد الله بن كعب) هذا يؤيد ما تقدم في غزوة تبوك أن الزهري سمع من عبد الله وهو من أخويه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله ، ولا معنى لتوقف الدمياطى فيه فإن الإسناد صحيح وسماع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم ينفرد به شعيب ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق صالح عن ابن شهاب فصرح أيضاً به ، وقد رواه معمر عن الزهري عن ابن كعب بن مالك ولم يسمه أخرجه عبد الرزاق ، وفي الإسناد لطيفة وهي رواية تابعي عن تابعي وصحاحي عن صحاحي .

قوله (بارئاً) اسم فاعل من برأ بمعنى أفاق من المرض .

قوله (أنت والله بعد ثلاث عبد العصا) هو كناية عن يصير تابعا لغيره ، والمعنى أنه يموت بعد ثلاث وتصير أنت مأمورا عليك ، وهذا من قوة فراسة العباس رضي الله عنه .

قوله (لأرى) بفتح الهمزة من الاعتقاد وبضمها بمعنى الظن ، وهذا قاله العباس مستندا إلى التجربة ، لقوله بعد ذلك « إني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت » وذكر ابن إسحاق عن الزهري أن ذلك كان يوم قبض النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (هذا الأمر) أي الخلافة . وفي مرسل الشعبي عند ابن سعد « فسنأله من يستخلف ، فإن استخلف منا فذاك » .

قوله (فأوصى بنا) في مرسل الشعبي « وإلا أوصى بنا فحفظنا من بعده » وله من طريق أخرى « فقال علي وهل يطمع في هذا الأمر غيرنا . قال : أظن والله سيكون » .

قوله (لا يعطيناها الناس بعده) أى يحتجون عليهم بمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم ، وصرح بذلك فى رواية لابن سعد .

قوله (لا أسأها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى لا أطلبها منه ، وزاد ابن سعد فى مرسل الشعبى فى آخره « فلما قبض النبى صلى الله عليه وسلم قال العباس لعلى : أبسط يدك أبايعك تبايعك الناس ، فلم يفعل » وزاد عبد الرزاق عن ابن عيينة قال « قال الشعبى : لو أن عليا سأله عنها كان خيرا له من ماله وولده » ورويناه فى « فوائد أبى الطاهر الذهلى » بسند جيد عن ابن أبى ليلى قال « سمعت عليا يقول : لقينى العباس - فذكر نحو القصة التى فى هذا الحديث باختصار وفى آخرها - قال سمعت عليا يقول بعد ذلك : يا ليتنى أطعت عباسا ، باليتنى أطعت عباسا » وقال عبد الرزاق « كان معمر يقول لنا : أيهما كان أصوب رأيا ؟ فنقول العباس . فيأبى ويقول : لو كان أعطاهما عليا فمنعه الناس لكفروا » .

٤٤٤٨ - **حدَّثنا سعيد بن عُفير** قال حدَّثنى الليث قال حدَّثنى عُقيلٌ عن ابن شهابٍ قال حدَّثنى أنس ابن مالكٍ رضى الله عنه « أن المسلمين بيناهم فى صلاة الفجر من يوم الاثنين - وأبو بكر يصلى لهم ، لم يفجأهم إلا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم قد كشفَ سترَ حجرة عائشة ، فنظرَ إليهم وهم فى صفوف الصلاة ، ثم تبسم يضحكُ ، فنكصَ أبو بكرٍ على عَقْبِهِ ليصلَ الصَّفَّ ، وظن أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يريدُ أن يخرج إلى الصلاة ، فقال أنس وهم المسلمون أن يَفْتِنُوا فى صلاتهم فرحاً برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشار إليهم بيده رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أن أتَمُوا صَلَاتَكُمْ ثم دخل الحجرَةَ وأرخى السِّترَ » . الحديث الثالث عشر حديث أنس (إن المسلمين بيناهم فى صلاة الفجر يوم الاثنين) فيه أنه لم يصل بهم ذلك اليوم ، وأما ما أخرجه البيهقى من طريق محمد بن جعفر عن حميد عن أنس « آخر صلاة صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم » الحديث وفسرها بأنها صلاة الصبح فلا يصح لحديث الباب ، ويشبه أن يكون الصواب صلاة الظهر .

قوله (ثم دخل الحجرَةَ وأرخى السِّتر) زاد أبو اليمان عن شعيب « وتوفى من يومه ذلك » أخرجه المصنف فى الصلاة . ولالإسماعيلي من هذا الوجه « فلما توفى بكى الناس ، فقام عمر فى المسجد فقال : ألا لا أسمعن أحدا يقول مات محمد » الحديث بهذه القصة ، وهى على شرط الصحيح .

قوله (وتوفى من آخر ذلك اليوم) يحدش فى جزم ابن إسحق بأنه مات حين اشتد الضحى ، ويجمع بينهما بأن إطلاق الآخر بمعنى ابتداء الدخول فى أول النصف الثانى من النهار وذلك عند الزوال ، واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس . وقد جزم موسى بن عقبة عن ابن شهاب بأنه صلى الله عليه وسلم مات حين زاغت الشمس ، وكذا لأبى الأسود عن عروة ، فهذا يؤيد الجمع الذى أشرت إليه .

٤٤٤٩ - **حدَّثنى محمد بن عُبيد** حدَّثنا عيسى بن يُونس عن عمر بن سعيدٍ قال أخبرنى ابنُ أبى مُليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره « إن عائشة كانت تقول : إِم من نعم الله على أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم تُوفى فى بيتى وفى يومى وبينَ سَحْرَى وسَحْرَى ، وأن الله جمع بينَ ريقى وريقه عندَ موته : دخل على عبد الرحمن ويده السَّوَاك ، وأنا مسنِدةُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيتُه يَنظُرُ إليه ، وعرفتُ أنه يحبُّ السَّوَاك ،

فقلت : آخذه لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فتناولته فاشتدَّ عليه ، وقلتُ أليتهُ لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فلينته فأمره ، وبينَ يده رَكوةٌ - أو علبة يشكُّ عمرٌ - فيها ماءٌ ، فجعلَ يُدخِلُ يديه في الماء فيمسحُ بهما وجهه يقول : لا إله إلا الله ، أن للموت سكراتٍ . ثم نصبَ يده فجعلَ يقول : في الرفيق الأعلى ، حتى قبضَ ومالت ٤٤٥٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي سَلِيمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَقُولُ : أَيْنَ أَنَا غَدًا ، أَيْنَ أَنَا غَدًا ؟ يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ ، فَأَذِنَ لَهُ أَزْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ ، فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَمَاتَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي كَانَ يَدُورُ عَلَيَّ فِيهِ فِي بَيْتِي ، فَقَبِضَهُ اللَّهُ وَإِنَّ رَأْسَهُ لَيَبِينُ نَحْرِي وَسَحْرِي ، وَخَالَطَ رِيقَهُ رِيقِي . ثُمَّ قَالَتْ : دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَهُ سِوَاكٌ يَسْتَنُّْ بِهِ ، فَنظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ لَهُ : أَعْطِنِي هَذَا السِّوَاكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، فَأَعْطَانِيهِ فَقَضَيْتُهُ ، ثُمَّ مَضَعْتُهُ ، فَأَعْطَيْتُهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنُّْ بِهِ وَهُوَ مُسْتَنِْدٌ إِلَى صَدْرِي » .

٤٤٥١ - حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « تُوفِّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي ، وَفِي يَوْمِي ، وَبَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي ، وَكَانَتْ إِحْدَانًا تُعَوِّدُهُ بِدَعَاءٍ إِذَا مَرَضَ ، فَذَهَبَتْ أَعُوذُهُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ : فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى . وَرَمَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَفِي يَدِهِ جَرِيدَةٌ رَطْبَةٌ ، فَنظَرَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَظَنَنْتُ أَنَّ لَهُ بِهَا حَاجَةً ، فَأَخَذْتُهَا فَمَضَعْتُ رَأْسَهَا وَنَفَضْتُهَا فَدَفَعْتُهَا إِلَيْهِ ، فَاسْتَنُّْ بِهَا كَأَحْسَنِ مَا كَانَ مُسْتَنًْا ، ثُمَّ نَاوَلْنِيهَا ، فَسَقَطَتْ يَدَهُ - أَوْ سَقَطَتْ مِنْ يَدِهِ - فَجَمَعَ اللَّهُ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنَ الدُّنْيَا وَأَوَّلِ يَوْمٍ مِنَ الْآخِرَةِ » الحديث الرابع عشر .

قوله (ابن أبي مليكة أن ذكوان أخبره أن عائشة) سيأتي بعد حديث من رواية ابن أبي مليكة عن عائشة بلا واسطة ، لكن في كل من الطريقتين ما ليس في الآخر ، فالظاهر أن الطريقتين محفوظتان .

قوله (فلينته) أى لينت السواك .

قوله (فأمره) بفاء وفتح الميم وتشديد الراء ، أى أمره على أسنانه فاستاك به . وللكشميهني والأصيلي والقابسي « بأمره » بموحدة وميم ساكنة وراء مكسورة ، قال عياض : والأول أولى ، وقد تقدم شرح ما تضمنه هذا الحديث في هذا الباب . الحديث الخامس عشر تقدم ما تضمنه أيضا كذلك ، وقوله « فقبضه الله وإن رأسه ليبين نحرى وسحرى » في رواية همام عن هشام بهذا الإسناد عند أحمد نحوه وزاد « فلما خرجت نفسه لم أجد ريحا قط أطيب منها » . الحديث السادس عشر ، تقدم كذلك .

٤٤٥٢ ، ٤٤٥٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ « أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَقْبَلَ عَلَيَّ عَلَى فَرَسٍ مِنْ مَسْكَنِهِ بِالسُّنْحِ ، حَتَّى نَزَلَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يَكَلِّمْ النَّاسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَيَّ عَائِشَةَ ، فَنِيَّمَتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُغْشَى بِثَوْبِ جَبْرَةَ ، فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ ، ثُمَّ أَكَبَّ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ وَبَكَى ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَبَى أَنْتَ وَأُمِّي ، وَاللَّهِ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ ، أَمَا الْمَوْتَةُ الَّتِي كُتِبَتْ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّهَا » .

٤٤٥٤ - قال الزُّهْرِيُّ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ « أَنْ أَبَا بَكْرٍ خَرَجَ وَعَمْرٌ يَكْلِمُ النَّاسَ ، فَقَالَ : اجْلِسْ يَا عَمْرُ ، فَأَبَى عَمْرُ أَنْ يَجْلِسَ ، فَأَقْبَلَ النَّاسُ إِلَيْهِ وَتَرَكَوا عَمْرَ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَمَا بَعْدُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبدُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ ، وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ، قَالَ اللَّهُ ﷻ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ - إِلَى قَوْلِهِ - الشَّاكِرِينَ ﷻ [آل عمران : ١٤٤] . وَقَالَ : وَاللَّهِ لَكُنَّا النَّاسَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ كُلَّهُمْ ، فَمَا أَسْمَعُ بَشَرًا مِنَ النَّاسِ إِلَّا يَتْلُوها . فَأَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ أَنَّ عَمْرَ قَالَ : وَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ تَلَاهَا فَعَفَّرْتُ حَتَّى مَا تُقْلِنِي رِجْلَايَ ، وَحَتَّى أَهْوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ حِينَ سَمِعْتُهُ تَلَاهَا ، عَلِمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ » .
الحديث السابع عشر .

قوله (من مسكنه بالسنع) بضم المهملة وسكون النون وبضمها أيضا وآخره حاء مهملة ، وتقدم ضبطه في الجنائز ، وأنه مسكن زوجة أبي بكر الصديق .

قوله (لا يجمع الله عليك موتين) تقدم الكلام عليه في أول الجنائز ، وأغرب من قال : المراد بالموتة الأخرى موتة الشريعة أى لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك . قال هذا القائل : ويؤيده قول أبي بكر بعد ذلك في خطبته « من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » وقال الكرماني : فإن قلت ليس في القرآن أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مات ، ثم أجاب بأن أبا بكر تلاها لأجل أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مات . قلت : ورواية ابن السكن قد أوضحت المراد . فإنه زاد لفظ : « علمت » .

قوله (قال وحدثني أبو سلمة) القائل هو الزهري .

قوله (وعمر يكلم الناس) أى يقول لهم : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعند أحمد من طريق يزيد بن بانبوس عن عائشة متصلاً بما ذكرته في آخر الكلام على الحديث الثامن شيء دار بين المغيرة وعمر فففيه بعد قولها « فسجيتة ثوباً » : فجاء عمر والمغيرة بن شعبة فاستأذنا فأذنت لهما ، وجذبت الحجاب فنظر عمر إليه فقال : واغشيتاه ، ثم قاما ، فلما دنوا من الباب قال المغيرة : يا عمر مات . قال : كذبت ، بل أنت رجل تحوشك فتنة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يفنى الله المنافقين . ثم جاء أبو بكر فرفعت الحجاب ، فنظر إليه فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، مات رسول الله صلى الله عليه وسلم « وروى ابن إسحق وعبد الرزاق والطبراني من طريق عكرمة ، أن العباس قال لعمر « هل عند أحد منكم عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ؟ قال لا . قال فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ، ولم يمت حتى حارب وسالم ونكح وطلق وترككم على محجة واضحة » وهذه من موافقات العباس للصديق في حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبه « أن أبا بكر مر بعمر وهو يقول : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين ، وكانوا أظهروا الاستبشار ورفعوا رءوسهم ، فقال : أيها الرجل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ، ألم تسمع الله تعالى يقول ﷻ « إنك ميت وإنهم ميتون » وقال تعالى ﷻ « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » ثم أتى المنبر فصعد فحمد الله وأثنى عليه فذكر خطبته .

قوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) زاد يزيد بن بابنوس عن عائشة « أن أبا بكر حمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ حتى فرغ من الآية ، ثم تلا ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت ﴾ الآية ، وقال فيه : قال عمر أو إنها في كتاب الله ؟ ما شعرت أنها في كتاب الله . وفي حديث ابن عمر نحوه وزاد : ثم نزل ، فاستبشر المسلمون ، وأخذ المنافقين الكآبة . قال ابن عمر وكأنما على وجوهنا أعطية فكشفت .

قوله (فأخبرني سعيد بن المسيب) هو مقول الزهري ، وأغرب الخطابي فقال : ما أدري القائل « فأخبرني سعيد بن المسيب » الزهري أو شيخه أبو سلمة ؟ فقلت : صرح عبد الرزاق عن معمر بأنه الزهري ، وأثر ابن المسيب عن عمر هذا أهمله المزى في الأطراف مع أنه على شرطه .

قوله (فعقرت) بضم العين وكسر القاف أى هلكت ، وفي رواية بفتح العين أى دهشت وتحيرت . ويقال سقطت ، ورواه يعقوب بن السكيت بالفاء من العفر وهو التراب ، ووقع في رواية الكشميهني « فعقرت » بتقديم القاف على العين وهو خطأ والصواب الأول .

قوله (ما تقلني) بضم أوله وكسر القاف وتشديد اللام أى ما تحملني .

قوله (وحتى أهويت) في رواية الكشميهني « هويت » بفتح أوله وثانيه .

قوله (إلى الأرض حين سمعته تلاها أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مات) كذا للأكثر وقوله « أن النبي صلى الله عليه وسلم » على البدل من الهاء في قوله « تلاها » أى تلا الآية التي معناها أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مات ، وهو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وفي رواية ابن السكن « فعلمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مات » وهى واضحة ، وكذا عند عبد الرزاق عن معمر عن الزهري « فعقرت وأنا قائم حتى خرت الى الأرض ، فأيقنت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات » وفي الحديث قوة جأش أى بكر وكثرة علمه ، وقد وافقه على ذلك العباس كما ذكرنا ، والمغيرة كما رواه ابن سعد وابن أم مكتوم كما في المغازي لأبي الأسود عن عروة قال « إنه كان يتلو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ والناس لا يلتفتون إليه ، وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك » فيؤخذ منه أن الأقل عدداً في الاجتهاد قد يصيب ويخطئ الأكثر فلا يتعين الترجيح بالأكثر ، ولاسيما إن ظهر أن بعضهم قلد بعضاً .

٤٤٥٥ ، ٤٤٥٦ ، ٤٤٥٧ — **حدثني** عبد الله بن أبي شيبه حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة وابن عباس « أن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته » .

[الحديث ٤٤٥٦ — طرفه في : ٥٧٠٩]

الحديث الثامن عشر حديث ابن عباس وعائشة « أن أبا بكر قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما مات » تقدم في الحديث الذي قبله أنه كشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ، وفي رواية يزيد بن بابنوس عنها « أتاه من قبل رأسه فحدر فاه فقبل جبهته ثم قال : وانبياه ، ثم رفع رأسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال : وأخيلاه » ولابن أبي شيبه عن ابن عمر : فوضع فاه على جبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقبله ويبكى ويقول « بأبي وأمي طبت حياً وميتاً » وللطبراني من حديث جابر « أن

أبا بكر قبل جبهته « وله من حديث سالم بن عتيك « أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فمسه فقالوا : يا صاحب رسول الله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال نعم . »

٤٤٥٨ - **حدَّثنا عليُّ حدثنا يحيى وزاد** « قالت عائشة : لذذناه في مرضه ، فجعل يُشيرُ إلينا أن لا تلذوني فقلنا : كراهية المريض للدواء . فلما أفاق قال : ألم أنْهَكُم أن تلذوني ؟ قلنا كراهية المريض للدواء ، فقال : لا يبقى أحدٌ في البيت إلا لُدُّ وأنا أنظر ، إلا العباس فإنه لم يشهدكم » رواه ابنُ أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

[الحديث ٤٤٥٨ - أطرافه في : ٥٧١٢ ، ٦٨٨٦ ، ٦٨٩٧]

الحديث التاسع عشر .

قوله (حدثنا علي حدثنا يحيى وزاد : قالت عائشة لدذناه في مرضه) أما علي فهو ابن عبد الله بن المديني وأما يحيى فهو ابن سعيد القطان ، ومراده أن علياً وافق عبد الله بن أبي شيبه في روايته عن يحيى بن سعيد الحديث الذي قبله وزاد عليه قصة اللدود .

قوله (لدذناه) أي جعلنا في جانب فمه دواه بغير اختياره ، وهذا هو اللدود ، فأما ما يصب في الخلق فيقال له الوجور ، وقد وقع عند الطبراني من حديث العباس « أنهم أذابوا قسطاً - أي بزيت - فلدوه به » .

قوله (فجعل يشير إلينا أن لا تلذوني ، فقلنا : كراهية المريض للدواء) قال عياض : ضبطناه بالرفع أي هذا منه كراهية ، وقال أبو البقاء : هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا الامتناع كراهية ، ويحتمل أن النصب على أنه مفعول له أي نهانا للكراهية للدواء ، ويحتمل أن يكون مصدراً أي كرهه كراهية الدواء ، قال عياض : الرفع أوجه من النصب على المصدر .

قوله (لا يبقى أحد في البيت إلا لد وأنا أنظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم) قيل : فيه مشروعية القصاص في جميع ما يصاب به الإنسان عمداً ، وفيه نظر ، لأن الجميع لم يتعاطوا ذلك ، وإنما فعل بهم ذلك عقوبة لهم لتركهم امتثال نهي عن ذلك ، أما من باشره فظاهر ، وأما من لم يباشره فلكونهم تركوا نهيبهم عما نهاهم هو عنه . ويستفاد منه أن التأويل البعيد لا يعذر به صاحبه ، وفيه نظر أيضاً لأن الذي وقع في معارضة النهي ، قال ابن العربي : أراد أن لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فيقعوا في خطب عظيم ، وتعقب بأنه كان يمكن العفو لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، والذي يظهر أنه أراد بذلك تأديبهم لئلا يعودوا ، فكان ذلك تأديباً لا قصاصاً ولا انتقاماً . قيل وإنما كره اللد مع أنه كان يتداوى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ، ومن حقق ذلك كره له التداوى . قلت : وفيه نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان قبل التخيير والتحقق ، وإنما أنكر التداوى لأنه كان غير ملائم لدائه ، لأنهم ظنوا أن به ذات الجنب فداووه بما يلائمها ، ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر في سياق الخبر كما ترى ، والله أعلم .

قوله (رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة) وصله محمد بن سعد عن محمد بن الصباح عن عبد الرحمن بن أبي الزناد بهذا السند ولفظه « كانت تأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصرة ، فاشتدت به فأغمى عليه فلذذناه ، فلما أفاق قال : هذا من فعل نساء جئن من هنا ، وأشار إلى الحبيشة ، وإن كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها على سلطاناً ، والله لا يبقى أحد في البيت إلا لد ، فما يبقى

أحد في البيت إلا لد ، ولدنا ميمونة وهي صائمة » ومن طريق أبي بكر بن عبد الرحمن أن أم سلمة وأسماء بنت عميس أشارتا بأن يلدوه ، ورواه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن أسماء بنت عميس قالت « إن أول ما اشتكى كان في بيت ميمونة ، فاشتد مرضه حتى أغمى عليه ، فتشاورن في لده فلدوه . فلما أفاق قال : هذا فعل نساء جنن من هنا - وأشار إلى الحبيشة - وكانت أسماء منهن فقالوا : كنا نتهم بك ذات الجنب ، فقال : ما كان الله ليعذبني به ، لا يبقى أحد في البيت إلا لد . قال : فلقد التدت ميمونة وهي صائمة » وفي رواية ابن أبي الزناد هذه بيان ضعف ما رواه أبو يعلى بسند فيه ابن لهيعة من وجه آخر عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم مات من ذات الجنب » ثم ظهر لي أنه يمكن الجمع بينهما بأن ذات الجنب تطلق بإزاء مرضين كما سيأتي بيانه في كتاب الطب : أحدهما ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن ، والآخر ريج محتقن بين الأضلاع ، فالأول هو المنفى هنا ، وقد وقع في رواية الحاكم في المستدرک « ذات الجنب من الشيطان » والثاني هو الذي أثبت هنا ، وليس فيه محذور كالأول .

٤٤٥٩ - **حدَّثنا عبد الله بن محمد أخبرني أزهري أخبرنا ابن عوف عن إبراهيم عن الأسود قال « ذكّر عند عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى إلى عليّ فقالت : من قاله ؟ لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وإني لمسندته إلى صدرى ، فدعا بالطست فأنحنت فمات فما شعرت ، فكيف أوصى إلى عليّ ؟**

الحديث العشرون حديث عائشة .

قوله (أخبرني أزهري) هو ابن سعد السمان بصرى ، وشيخه عبد الله بن عون بصرى أيضاً ، وأما إبراهيم وهو ابن يزيد النخعي والأسود فكوفيان .

قوله (ذكر) بضم أوله ، وتقدم في الوصايا من وجه آخر بلفظ « ذكروا » وفي رواية الإسماعيلي من هذا الوجه « قيل لعائشة إنهم يزعمون أنه أوصى إلى علي ، فقالت ومتى أوصى إليه ؟ وقد رأيت دعا بالطست ليتفل فيها » وقد تقدم شرح ما يتعلق به هناك وما يتعلق ببقية الحديث في أثناء هذا الباب .

٤٤٦٠ - **حدَّثنا أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن طلحة قال « سألت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما : أوصى النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : لا . فقلت : كيف كتب على الناس الوصية أو أمروا بها ؟ قال أوصى بكتاب الله . »**

الحديث الحادى والعشرون حديث عبد الله بن أبي أوفى ، تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا .

٤٤٦١ - **حدَّثنا قتيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن عمرو بن الحارث قال « ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً ولا درهماً ولا عبداً ولا أمة ، إلا بغلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه ، وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة » .**

٤٤٦٢ - **حدَّثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال « لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم جعل يتغشاه ، فقالت فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، فقال لها : ليس على أبيك كرب بعد اليوم . فلما مات قالت : يا أبتاه أجاب رباً دعاه ، يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه . يا أبتاه إلى جبريل نعاها . فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس ، أطابت نفوسكم أن تحثوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب »**

الحديث الثانى والعشرون حديث عمرو بن الحارث وهو المصطلقى أخو ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين ، وقد

تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا أيضاً .

الحديث الثالث والعشرون حديث أنس عن فاطمة .

قوله (واكرب أباه) في رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عند النسائي « واكرباه » والأول أصوب لقوله في نفس الخبر « ليس على أبيك كرب بعد اليوم » . وهذا يدل أنها لم ترفع صوتها بذلك وإلا لكان بينها .

قوله (يا أبتاه) كأنها قالت يائى والمثناة بدل من التحتانية والألف للندبة ولمد الصوت والهاء للسكت .

قوله (من جنة الفردوس مأواه) بفتح الميم في أوله على أنها موصولة ، وحكى الطيبي عن نسخة من « المصاييح » بكسرها على أنها حرف جر ، قال : والأول أولى .

قوله (إلى جبريل نعاها) قيل الصواب إلى جبريل نعاها ، جزم بذلك سبط ابن الجوزى في « المرآة » والأول موجه فلا معنى لتغليط الرواة بالظن وزاد الطبراني من طريق عارم والإسماعيلي من طريق سعيد بن سليمان كلاهما عن حماد في هذا الحديث « يأبتاه ، من ربه ما أدناه » ومثله للطبراني من طريق معمر ، ولأبى داود من طريق حماد ابن سلمة كلاهما عن ثابت به ، قال الخطاى : زعم بعض من لا يعد في أهل العلم أن المراد بقوله عليه الصلاة والسلام « لا كرب على أبيك بعد اليوم » أن كربيه كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن والاختلاف ، وهذا ليس بشيء لأنه كان يلزم أن تنقطع شفقتة على أمته بموته ، والواقع أنها باقية إلى يوم القيامة لأنه مبعوث إلى من جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه ، وإنما الكلام على ظاهره ، وأن المراد بالكرب ما كان يجده من شدة الموت ، وكان فيما يصيب جسده من الآلام كالبشر ليتضاعف له الأجر كما تقدم .

قوله (فلما دفن قالت فاطمة : يا أنس الخ) وهذا من رواية أنس عن فاطمة ، وأشارت عليها السلام بذلك إلى عتابهم على إقدامهم على ذلك لأنه يدل على خلاف ما عرفته منهم من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له ، وسكت أنس عن جوابها رعاية لها ولسان حاله يقول : لم تطب أنفسنا بذلك ، إلا أنا قهرناها على فعله امتثالا لأمره . وقد قال أبو سعيد هيمما أخرجه البزار بسند جيد « وما نفضنا أيدينا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا » ومثله في حديث ثابت عن أنس عند الترمذى وغيره ، يريد أنهم وجدوها تغيرت عما عهدوه في حياته من الألفة والصفاء والركة ، لفقدان ما كان يمدهم به من التعليم والتأديب . ويستفاد من الحديث جواز التوجع للميت عند احتضاره بمثل قول فاطمة عليها السلام « واكرب أباه » وأنه ليس من النياحة ، لأنه صلى الله عليه وسلم أقرها على ذلك . وأما قولها بعد أن قبض « وأبتاه الخ » فيؤخذ منه أن تلك الألفاظ إذا كان الميت متصفاً بها لا يمنع ذكره لها بعد موته ، بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهراً وهو في الباطن بخلافه أو لا يتحقق اتصافه بها فيدخل في المنع ، ونبه هنا على أن المزى ذكر كلام فاطمة هذا في مسند أنس ، وهو متعقب : فإنه وإن كان أوله في مسنده لأن الظاهر أنه حضره ، لكن الأخير إنما هو من كلام فاطمة فحقه أن يذكر في رواية أنس عنها .

٨٤ - باب آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم

٤٤٦٣ - **حدَّثنا بشر بن محمد حدَّثنا عبد الله قال** يونس قال الزُّهرىُّ أخبرنى سعيد بن المسيَّب في رجال من أهل العلم أن عائشة قالت « كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح : إنه لم يُقبَضْ نبي حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يُخيَّر . فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ، ثم أفاق فأشخص بصره الى سقف البيت ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى . فقلت : إذا لا يختارنا ، وعرفت أنه الحديث الذي يُحدَّثنا وهو صحيح .

قالت : فكان آخر كلمة تكلم بها : اللهم الرفيق الأعلى .

قوله (باب آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد شرح في الحديث السابع من الباب الذى قبله ، وقول الزهرى « أخبرنى سعيد بن المسيب فى رجال أهل العلم » قد تقدم منهم عروة ابن الزبير ، وكان عائشة أشارت إلى ما أشاعته الرافضة أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى إلى على بالخلافة وأن يوفى ديونه ، وقد أخرج العقيلي وغيره فى « الضعفاء » فى ترجمة حكيم بن جبير من طريق عبد العزيز بن مروان عن أبى هريرة عن سلمان أنه قال : قلت يارسول الله إن الله لم يعث نبياً إلا بين له من يلى بعده . فهل بين لك ؟ قال : نعم على بن أبى طالب . ومن طريق جرير بن عبد الحميد عن أشياخ من قومه عن سلمان : قلت يارسول الله من وصيك ؟ قال وصى وموضع سرى وخليفتى على أهلى وخير من أخلفه بعدى على بن أبى طالب . ومن طريق أبى ربيعة الإيادى عن ابن بريدة عن أبىه رفعه : لكل نبى وصى وإن علياً وصى وولدى . ومن طريق عبد الله بن السائب عن أبى ذر رفعه أنا خاتم النبیین وعلى خاتم الأوصياء . أوردها وغيرها ابن الجوزى فى « الموضوعات » .

٨٥ - باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم

٤٤٦٤ - ٤٤٦٥ - **حدَّثنا أبو نُعيمٍ حدَّثنا شيبانٌ عن يحيى عن أبى سلمة عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم** « أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث بمكة عشر سنين يُنزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرًا » .

[الحديث ٤٤٦٤ - طرفه فى : ٤٩٧٨]

٤٤٦٦ - **حدَّثنا عبد الله بن يوسف حدَّثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها** « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تُوفى وهو ابن ثلاث وستين » . قال ابن شهاب وأخبرنى سعيد بن المسيب مثله .

قوله (باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) أى فى أى السنين وقعت ؟

قوله (عن يحيى) هو ابن أبى كثير .

قوله (لبث بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرًا) هذا يخالف المروى عن عائشة عقبه أنه عاش ثلاثاً وستين ، إلا أن يحمل على إلغاء الكسر كما قيل مثله فى حديث أنس المتقدم فى « باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم » من كتاب المناقب . وأكثر ما قيل فى عمره أنه خمس وستون سنة أخرجه مسلم من طريق عمار بن أبى عمار عن ابن عباس ، ومثله لأحمد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ، وهو مغاير لحديث الباب لأن مقتضاه أن يكون عاش ستين إلا أن يحمل على إلغاء الكسر ، أو على قول من قال إنه بعث ابن ثلاث وأربعين وهو مقتضى رواية عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه مكث بمكة ثلاث عشرة ومات ابن ثلاث وستين ، وفى رواية هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس « لبث بمكة ثلاث عشرة وبعث لأربعين ومات وهو ابن ثلاث وستين » وهذا موافق لقول الجمهور ، وقد مضى فى « باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم » . والحاصل أن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف المشهور - وهو ثلاث وستون - جاء عنه المشهور ، وهم ابن عباس وعائشة وأنس ، ولم يختلف على معاوية أنه عاش ثلاثاً وستين ، وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد ، وقال

أحمد : هو الثبت عندنا . وقد جمع السهيلي بين القولين المحكيين بوجه آخر ، وهو أن من قال مكث ثلاث عشرة عد من أول ما جاءه الملك بالنبوة ، ومن قال مكث عشرًا أخذ ما بعد فترة الوحي وجميئ الملك بيا أيها المدثر ، وهو مبني على صحة خبر الشعبي الذي نقلته من تاريخ الإمام أحمد في بدء الوحي ، ولكن وقع في حديث ابن عباس عند ابن سعد ما يخالفه كما أوضحته في الكلام على حديث عائشة في بدء الوحي المخرج في ^(١) من رواية معمر عن الزهري فيما يتعلق بالزيادة التي أرسلها الزهري ، ومن الشذوذ ما رواه عمر بن شبة أنه عاش إحدى أو اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثاً وستين ، وكذا رواه ابن عساكر من وجه آخر أنه عاش اثنتين وستين ونصفاً ، وهذا يصحح على قول من قال ولد في رمضان ، وقد بينا في الباب المذكور أنه شاذ من القول ، وقد جمع بعضهم بين الروايات المشهورة بأن من قال خمس وستون جبر الكسر ، وفيه نظر لأنه يخرج منه أربع وستون فقط وقل من تبه لذلك .

قوله (قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) هو موصول بالإسناد المذكور ، وقوله « مثله » يحتمل أن يريد أنه حدثه بذلك عن عائشة أو أرسله ، والقصد بالمثل المتن فقط ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضی الله عنها ، وقد جوزت أن يكون موصولاً لما شرحت هذا الحديث في أوائل صفة النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظفرت به الآن كما حررت ، والله الحمد .

٨٦ - باب

٤٤٦٧ - **حدَّثنا قبيصة حدَّثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضی الله عنها** قالت « **تُوفى النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين يعني صاعاً من شعير** » .

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة .

قوله (ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين) كذا للأكثر بحذف المميز والمستمل وحده « ثلاثين صاعاً » ووجه إيراده هنا الإشارة إلى أن ذلك من آخر أحواله ، وهو يناسب حديث عمرو بن الحارث في الباب الأول أنه لم يترك ديناراً ولا درهماً .

٨٧ - **باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد رضی الله عنهما في مرضه الذي تُوفى فيه**

٤٤٦٨ - **حدَّثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد عن الفضيل بن سليمان حدَّثنا موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه « استعمل النبي صلى الله عليه وسلم أسامة فقالوا فيه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد بلغني أنكم قلتم في أسامة ، وإنه أحب الناس إليّ » .**

٤٤٦٩ - **حدَّثنا إسماعيل حدَّثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضی الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فطعن الناس في إمارته ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل . وإيم الله إن كان خليقاً للإمارة ، وإن كان لمن أحب الناس إليّ ، وإن هذا لمن أحب الناس إليّ بعده » .**

قوله (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه) إنما أخر المصنف

هذه الترجمة لما جاء أنه كان تجهيز أسامة يوم السبت قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بيومين ، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبي صلى الله عليه وسلم فندب الناس لغزو الروم في آخر صفر ، ودعا أسامة فقال : سر إلى موضع مقتل أبيك فأوطئهم الخيل ، فقد وليتك هذا الجيش ، وأغر صباحاً على ابني ، وحرقت عليهم ، وأسرع المسير تسبق الخبر ، فإن ظفرك الله بهم فأقل اللبث فيهم . فبدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه في اليوم الثالث فعقد لأسامة لواء بيده ، فأخذ أسامة فدفعه إلى بريدة وعسكر بالجرف ، وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار ، منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم ، فتكلم في ذلك قوم منهم عياش بن أبي ربيعة المخزومي ، فرد عليه عمر ، وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فخطب بما ذكر في هذا الحديث . ثم اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فقال : انفذوا بعث أسامة ، فجهزه أبو بكر بعد أن استخلف ، فسار عشرين ليلة إلى الجهة التي أمر بها ، وقتل قاتل أبيه ، ورجع بالجيش سالماً وقد غنموا . وقد قص أصحاب المغازي قصة مطولة فلخصتها ، وكانت آخر سرية جهزها النبي صلى الله عليه وسلم ، وأول شيء جهزه أبو بكر رضى الله عنه ، وقد أنكروا ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر أن يكون أبو بكر وعمر كانا في بعث أسامة ، ومستند ما ذكره ما أخرجه الواقدي بأسانيده في المغازي وذكره ابن سعد أواخر الترجمة النبوية بغير إسناد . وذكره ابن إسحاق في السيرة المشهورة ولفظه « بدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الأربعاء فأصبح يوم الخميس فعقد لأسامة فقال : أغر في سبيل الله ، وسر إلى موضع مقتل أبيك ، فقد وليتك هذا الجيش » فذكر القصة وفيها « لم يبق أحد من المهاجرين الأولين إلا انتدب في تلك الغزوة منهم أبو بكر وعمر » ، ولما جهزه أبو بكر بعد أن استخلف سألته أبو بكر أن يأذن لعمر بالإقامة فأذن ، ذكر ذلك كله ابن الجوزي في « المنتظم » جازماً به ، وذكر الواقدي وأخرجه ابن عساكر من طريقه مع أبي بكر وعمر أبا عبيدة وسعداً وسعيداً وسلمة بن أسلم وقتادة بن النعمان ، والذي باشر القول ممن نسب إليهم الطعن في إمارته عياش بن أبي ربيعة ، وعند الواقدي أيضاً أن عدة ذلك الجيش كانت ثلاثة آلاف فيهم سبعمائة من قريش ، وفيه عن أبي هريرة « كانت عدة الجيش سبعمائة » .

٨٨ - باب

٤٤٧٠ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ « عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنِ الصَّنَاجِحِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَهُ : مَتَى هَاجَرْتَ ؟ قَالَ : خَرَجْنَا مِنَ الْيَمَنِ مَهَاجِرِينَ ، فَقَدَّمْنَا الْجُحْفَةَ فَأَقْبَلَ رَاكِبٌ ، فَقُلْتُ لَهُ : الْخَيْرُ ؟ فَقَالَ : ذَفَنَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْذُ خَمْسٍ . قُلْتُ : هَلْ سَمِعْتَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ شَيْئاً ؟ قَالَ : نَعَمْ ، أَخْبَرَنِي بِلَالٌ مُؤَدَّنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فِي السَّبْعِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ » .

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة .

قوله (عن ابن أبي حبيب) هو يزيد ، وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله ، والصنابحي اسمه عبد الرحمن بن عسيلة ، وليس له في صحيح البخاري سوى هذا الحديث ، وعند أبي داود من وجه آخر عن الصنابحي أنه صلى الله عليه وسلم خلف أبا بكر الصديق .

قوله (فأقبل راكب) لم أقف على اسمه .

قوله (قلت هل سمعت) ؟ القائل هو أبو الخير والمقول له الصنابحي ، وقد تقدم الكلام على ليلة القدر في كتاب الصيام بما لا مزيد في التتبع عليه .

٨٩ - باب كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم ؟

٤٤٧١ - **حدَّثنا** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق قال « سألتُ زيد بن أرقم رضِيَ اللهُ عنه : كم غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : سبع عشرة . قلت : كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : تسع عشرة » .

٤٤٧٢ - **حدَّثنا** عبد الله بن رجاء ، حدَّثنا إسرائيل عن أبي إسحاق ، حدَّثنا البراء رضِيَ اللهُ عنه قال « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة » .

٤٤٧٣ - **حدَّثني** أحمد بن الحسن حدَّثنا أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال حدَّثنا معتمر بن سليمان عن كهَمَس عن ابن بُريدة « عن أبيه قال غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة » .

قوله (باب كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم) ختم البخاري كتاب المغازي بنحو ما ابتدأه به ، وقد تقدم الكلام في أول المغازي على حديث زيد بن أرقم ، وزاد هنا عن أبي إسحاق حديث البراء قال « غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة غزوة » وكان أبا إسحاق كان حريصاً على معرفة عدد غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فسأل زيد بن أرقم والبراء وغيرهما .

قوله (حدَّثنا أحمد بن الحسن) هو ابن جنيد بالجيم والنون وموحدة مصغراً الترمذي الحافظ ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو من أقران البخاري .

قوله (عن كهَمَس) بمهمله وزن جعفر ، وفي رواية الإسماعيلي من وجه آخر عن معتمر « سمعت كهَمَس بن الحسن » وابن بريدة هو عبد الله ولم يخرج البخاري لسليمان بن بريدة شيئاً .

قوله (قال غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة) كذا وقع في مسند أحمد ، وكذا أخرجه مسلم عن أحمد نفسه ، وهو أحد الأحاديث الأربعة التي أخرجها مسلم عن شيوخ أخرج البخاري تلك الأحاديث بعينها عن أولئك الشيوخ بواسطة . ووقع من هذا النمط للبخاري أكثر من مائتي حديث ، وقد جردتها في جزء مفرد . وأخرج مسلم أيضاً من وجه آخر عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قاتل منها في ثمان ، وقد تقدم في أول المغازي توجيه ذلك وتحرير عدد الغزوات . وأما السرايا فتقرب من سبعين ، وقد استوعبها محمد بن سعد في الطبقات . وقرأت بخط مغلطاي أن مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال ، والله أعلم .

(خاتمة) : اشتمل كتاب المغازي من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها على خمسمائة وثلاثة وستين حديثاً ، المعلق منها ستة وسبعون حديثاً والباقي موصول ، المكرر منها فيه وفيما مضى أربعمائة حديث وعشرة أحاديث ، والخالص مائة وثلاثة وخمسون حديثاً ، وافقه مسلم على تحريجها سوى ثلاثة وستين حديثاً وهي : حديث ابن مسعود « شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً » وحديث ابن عباس « لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر » وحديث علي « أنا أول من ينجو للخصومة » وحديث البراء « شهد على بدرًا وبارز وظاهر » وحديث ابن عمر في توجيهه إلى سعيد بن زيد وكان بدرياً ، وحديث محمد بن إياس بن البكير وكان أبوه شهد بدرًا ، وحديث رفاعة بن رافع في فضل أهل بدر ، وحديث ابن عباس « هذا جبريل أخذ برأس فرسه وعليه أداة الحرب يوم

بدر « وحديث أنس في أنى زيد البدرى ، وحديث قتادة بن النعمان في الأضحى ، وحديث الزبير في قتله العاصي ابن سعيد بيدر وحديث الربيع بنت معوذ في الضرب بالدف ، وحديث على في تكبيره على سهل بن حنيف ، وحديث عمر « تأييم حفصة » وحديث عمر مع قدامة بن مظعون ، وحديث البراء في قتل أنى رافع اليهودى ، وحديث عبد الرحمن بن عوف أنه أتى بطعام فقال قتل مصعب بن عمير ، وحديث زيد بن ثابت حين نسخ المصاحف ، وحديث وحشى في قتل حمزة ، وحديث ابن عمر في قتل مسيلمة ، وحديث أنى هريرة في قصة خبيب بن عدى ، وحديث بنت الحارث فيه ، وحديث ابن عمر مع حفصة وفيه مراجعته مع حبيب بن سلمة ، وحديث سليمان بن صرد « الآن نغزوهم » وحديث ابن عباس « صلى الخوف بذى قرد » وحديث أنى موسى فيه معلق ، وحديث جابر فيه معلق ، وحديث القاسم في أنمار معلق مرسل ، وحديث عائشة في الولق ، وحديث البراء في بئر الحديبية وحديث مرداس « يذهب الصالحون » وحديث بنت خفاف ، وحديث عمر معها في شهود أبيها ، وحديث البراء « لا ندرى ما أحدثنا » وحديث زاهر في لحوم الحمر ، وحديث أهبان بن أوس في السجود ، وحديث عائذ بن عمرو في نقض الوتر ، وحديث قتادة في المثلثة بلاغاً ، وحديث سلمة في الضرب يوم خيبر وحديث أنس في الطيالسة ، وحديث عائشة في تمر خيبر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث ابن عمر في مؤنة ، وحديث خالد بن الوليد فيه ، وحديث عمرة بنت رواحة في البكاء ، وحديث عروة في قصة الفتح مرسل ، وحديث عبد الله بن ثعلبة في مسح وجهه ، وحديث عمرو بن سلمة في الصلاة ، وفيه حديثه عن أبيه ، وحديث ابن أنى أوفى في ضربة حنين ، وحديث ابن عمر في قصة بنى جذيمة ، وحديث أنى بردة في قصة اليهودى المرتد مرسل ، وحديث البراء في قصة على مع الجارية ، وحديث بريدة فيه ، وحديث جرير في بعثه إلى اليمن ، وفيه روايته عن ذى عمرو ، وحديث عبد الله بن الزبير في وفد بنى تميم ، وحديث أنى رجاء العطاردى في رجب ، وحديثه فرزنا إلى مسيلمة ، وحديث ابن مسعود مع خباب وفيه قراءة علقمة ، وحديث عدى مع عمر « أسلمت إذ كفروا » وحديث أنى بكرة « لايفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » وحديث على مع العباس في الوفاة النبوية ، وحديث أنس مع فاطمة فيه ، وحديث بلال في ليلة القدر . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين اثنان وأربعون أثراً غير ما ذكرناه في المسند مما له حكم الرفع . والله سبحانه وتعالى أعلم .

ثم الجزء السابع بحمد الله تعالى

ويليه الجزء الثامن وأوله كتاب التفسير إن شاء الله .

فهرس

الجزء السابع من كتاب « فتح الباري »

الصفحة	الباب
١٢٨	مناقب عبد الله بن سعد
١٣٠	ذكر معاوية
١٣١	مناقب فاطمة
١٣٣	فضل عائشة

﴿ ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار ﴾

رقم ٣٧٧٦ - ٣٩٤٨

الصفحة	الباب
١٣٧	١ مناقب الأنصار
١٣٩	٢ لولا الهجرة لكنت امرأة من الأنصار
١٤٠	٣ إحياء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار
١٤١	٤ حب الأنصار
١٤٢	٥ قوله صلى الله عليه وسلم للأنصار أنتم أحب الناس إلي
١٤٣	٦ أتباع الأنصار
١٤٤	٧ فضل دور الأنصار
١٤٦	٨ قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار « اصبروا حتى تلقوني على الحوض »
١٤٨	٩ دعاء النبي صلى الله عليه وسلم : أصلح الأنصار والمهاجرة
١٤٩	١٠ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
١٥١	١١ اقبلوا على محسنهم وتجاوزوا مسيئتهم
١٥٣	١٢ مناقب سعد بن معاذ
١٥٦	١٣ منقبة أسيد بن بشر
١٥٧	١٤ مناقب معاذ بن جبل
١٥٧	١٥ مقبة سعد بن عبادة
١٥٨	١٦ مناقب أنى بن كعب
١٥٩	١٧ مناقب زيد بن ثابت
١٦٠	١٨ مناقب أنى طلحة
١٦٠	١٩ مناقب عبد الله بن سلام
١٦٤	٢١ ذكر جرير بن عبد الله البجلي

﴿ ٦٢ - كتاب فضائل الصحابة ﴾

رقم ٣٦٤٩ - ٣٧٧٥

الصفحة	الباب
٥	١ فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
١٠	٢ مناقب المهاجرين وفضلهم
١٥	٣ سدوا الأبواب إلا باب أنى بكر
٢٠	٤ فضل أنى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٢١	٥ لو كنت متخذًا خليلًا لآخذت أبا بكر خليلًا
٥٠	٦ مناقب عمر بن الخطاب القرشى العدوى
٦٥	٧ مناقب عثمان بن عفان
٧٤	٨ قصة البيعة والاتفاق على عثمان
٧٥	٩ مناقب على بن أنى طالب
٩٣	١٠ مناقب جعفر بن أنى طالب
٩٦	١١ ذكر العباس بن عبد المطلب
٩٧	١٢ مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٩٩	١٣ مناقب الزبير بن العوام
١٠٣	١٤ ذكر طلحة بن عبيد الله
١٠٤	١٥ مناقب سعد بن أنى وقاص الزهرى
١٠٦	١٦ ذكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
١٠٨	١٧ مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم
١١٠	١٨ ذكر أسامة بن زيد
١١٢	١٩ مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب
١١٣	٢٠ مناقب عمار وحذيفة
١١٦	٢١ مناقب أنى عبيدة بن الجراح
١١٧	ذكر مصعب بن عمير
١١٨	٢٢ مناقب الحسن والحسين
١٢٤	٢٣ مناقب بلال بن رباح
١٢٦	٢٤ ذكر ابن عباس
١٢٦	٢٥ مناقب خالد بن الوليد
١٢٧	٢٦ مناقب سالم مولى أنى حذيفة

الصفحة	الباب	الصفحة	الباب
٣٢١	٥٢ إتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة	١٦٥	٢٢ ذكر حذيفة بن اليمان
٣٢٤	٥٣ إسلام سلمان الفارسي	١٦٥	٢٠ تزوج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها
﴿ ٦٤ - كتاب المغازي ﴾		١٧٥	٢٣ ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة
رقم ٣٩٤٩ - ٤٤٧٣		١٧٦	٢٤ حديث زيد بن عمرو بن نفيل
٣٢٦	١ غزوة العشيرة ، أو العسيرة	١٨٠	٢٥ ببيان الكعبة
٣٢٩	٢ ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل بدر	١٨٢	٢٦ أيام الجاهلية
٣٣٢	٣ قصة غزوة بدر	١٩٠	٢٧ القسامة في الجاهلية
٣٣٤	٤ ﴿ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ﴾	١٩٩	٢٨ مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
٣٣٨	٥ ﴿ لا يستوى القاعدون ﴾ عن بدر	٢٠٢	٢٩ ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة
٣٣٩	٦ عدة أصحاب بدر	٢٠٧	٣٠ إسلام أبي بكر الصديق
٣٤١	٧ دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش	٢٠٨	٣١ إسلام سعد بن أبي وقاص
٣٤٢	٨ قتل أبي جهل	٢٠٨	٣٢ ذكر الجن وقول الله تعالى قل أرحم إلى أنه استمع نفر من الجن
٣٥٥	٩ فضل من شهد بدرأ	٢١٠	٣٣ إسلام أبي ذر الغفاري
٣٥٦	١٠ إذا أكتبكم فارموهم ، واستبقوا نبلكم	٢١٤	٣٤ إسلام سعد بن زيد
٣٦٢	١١ شهود الملائكة بدرأ	٢١٥	٣٥ إسلام عمر بن الخطاب
٣٦٤	١٢ مات أبو زيد ولم يترك عقبأ وكان بدرأ	٢٢١	٣٦ انشقاق القمر
٣٧٩	١٣ من سمي من أهل بدر في الجامع الذي وضعه البخاري على حروف المعجم	٢٢٦	٣٧ هجرة الحبشة
٣٨٢	١٤ حديث بنى النضير . ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهم في دية الرجلين	٢٣٠	٣٨ موت النجاشي
٣٩٠	١٥ قتل كعب بن الأشرف	٢٣١	٣٩ تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم
٣٩٥	١٦ قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق	٢٣٢	٤٠ قصة أبي طالب
٤٠١	١٧ غزوة أحد	٢٣٦	٤١ حديث الإبراء
٤١٣	١٨ ﴿ إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما ﴾	٢٤١	٤٢ المعراج
٤٢٠	١٩ ﴿ إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان ﴾	٢٥٩	٤٣ وفود الأنصار إلى النبي بمكة وبيعة العقبة
٤٢١	٢٠ ﴿ إذ تصدعون ولا تلون على أحد ﴾	٢٦٤	٤٤ تزوج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدمها المدينة
٤٢٢	٢١ ﴿ ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم ﴾	٢٦٦	٤٥ هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة
٤٢٤	٢٢ ذكر أم سليط	٣٠٥	٤٦ مقدم النبي صلى الله عليه وسلم
٤٢٤	٢٣ قتل حمزة بن عبد المطلب	٣١٣	٤٧ إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه
٤٣٠	٢٤ ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد	٣١٤	٤٨ التاريخ من أين أرتخو التاريخ ؟
٤٣٢	٢٥ الذين استجابوا لله والرسول	٣١٦	٤٩ قول النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم امض لأصحابي هجرتهم ، وورثته لمن مات بمكة
٤٣٣	٢٦ من قتل من المسلمين يوم أحد	٣١٧	٥٠ كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه
		٣١٩	٥١ مسائل عبد الله بن سلام

الصفحة	الباب	الصفحة	الباب
٦٥٣	٥٨ بعث خالد إلى بنى جذيمة	٤٣٦	٢٧ أحد جبل مينا ونجبة
	٥٩ سرية عبد الله بن حذافة وعلقمة المدلجي	٤٣٧	٢٨ غزوة الرجيع وذكوان وبئر معونة وحديث
٦٥٧	٦٠ بعث أنى موسى ومعاذ إلى اليمن		عضل والقارة وعاصم بن ثابت وخبيب وأصحابه
	٦١ بعث على وخالد إلى اليمن	٤٥٣	٢٩ غزوة الخندق وهى الأحزاب
٦٦٩	٦٢ غزوة ذى الخلفة	٤٧٠	٣٠ مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب
٦٧٣	٦٣ غزوة ذات السلاسل إلى لحم وجذام		ومخرجه إلى بنى قريظة ومحاصرته إياهم
٦٧٦	٦٤ ذهاب جرير إلى اليمن	٤٨١	٣١ غزوة ذات الرقاع
٦٧٨	٦٥ غزوة سيف البحر بإمارة أنى عبيدة	٤٩٤	٣٢ غزوة بنى المصطلق من خزاعة : المريسيع
٢٨٣	٦٦ حج أنى بكر بالناس فى سنة تسع	٤٩٤	٣٣ غزوة أعمار
٦٨٤	٦٧ وفد بنى تميم	٤٩٦	٣٤ حديث الإفك
٦٨٥	٦٨ غزوة عينية بن حصن لبنى العنبر	٥٠٣	٣٥ غزوة الحديبية
٦٨٦	٦٩ وفد عبد القيس	٥٢٤	٣٦ قصة عكل وعرينة
٦٨٨	٧٠ وفد بنى حنيفة . وحديث ثمامة بن أثال	٥٢٦	٣٧ غزوة ذات الفرد
٦٩٣	٧١ قصة الأسود العسى	٥٢٩	٣٩ غزوة خيبر
٦٩٥	٧٢ قصة أهل نجران	٥٦٧	٣٩ استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خيبر
٦٩٧	٧٣ قصة عُمان والبحرين	٥٦٨	٤٠ معاملة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل خيبر
٦٩٩	٧٤ قدوم الأشعرين وأهل اليمن	٥٦٨	٤١ الشاة التى سميت للنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر
٧٠٤	٧٥ قصة دوس والطفيل بن عمرو	٥٦٩	٤٢ غزوة زيد بن حارثة
٧٠٥	٧٦ وفد طى . حديث عدى بن حاتم	٥٧٠	٤٣ عمرة القضاء
٧٠٦	٧٧ حجة الوداع	٥٨٣	٤٤ غزوة مونة من أرض الشام
٧١٣	٧٨ غزوة تبوك (وهى غزوة العسرة)	٥٩٠	٤٥ بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن
٧١٧	٧٩ حديث كعب بن مالك		زيد إلى الحرفات
٧٣١	٨٠ نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر	٥٩٢	٤٦ غزوة الفتح وما بعث به حاطب لأهل مكة
٧٣١	٨١ حديث للمغيرة بن شعبة . وحديث أنس	٥٩٦	٤٧ غزوة الفتح فى رمضان
٧٣٢	٨٢ كتابه صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقبصر	٥٩٧	٤٨ أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح
٧٣٥	٨٣ مرضه صلى الله عليه وسلم ووفاته	٦١١	٤٩ دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة
٧٥٦	٨٤ آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٣	٥٠ منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح
٧٥٧	٨٥ وفاة النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٣	٥١ ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾
٧٥٨	٨٦ توفى صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة		« إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس »
	عند يهودى	٦١٤	٥٢ مقامه صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح
٧٥٨	٨٧ بعث أسامة بن زيد فى مرضه صلى الله عليه وسلم	٦١٥	٥٣ أحاديث أخرى عن الفتح
٧٥٩	٨٨ حديث « دفنا النبي صلى الله عليه وسلم منذ خمس »	٦٢١	٥٤ ﴿ ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم ﴾
٧٦٠	٨٩ كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم ؟	٦٣٧	٥٥ غزاة أوطاس
		٦٣٩	٥٦ غزوة الطائف فى شوال سنة ثمان
		٦٥٣	٥٧ السرية التى قبل نجد

مطابع الأهرام التجارية القاهرة - مصر

رقم الايداع بدار الكتب

١٩٨٦ / ٧١٤٠